





كتاب

١٩

كتاب اليواقيت والجواهر  
للإمام العارف الزاهد  
الشعراني  
ببركاته وفضله  
من تلمذته  
نعمان

सालरजुंग  
SALARJUNG LIBRARY  
.....  
Acct. No. 1A  
Call. No. ....  
Sub. ....

الحق

\*(على الهوامش بكتاب الكبير الذي ذكر في بيان علوم الشيخ الأكبر  
لمسح اليواقيت والجواهر الذي شاعبه الله تعالى أسنى الأجور)\*

\*(مكتبة...)  
عن... (بني... وأخويه) بصر



تفقي

١٨٠

(بسم الله الرحمن الرحيم)

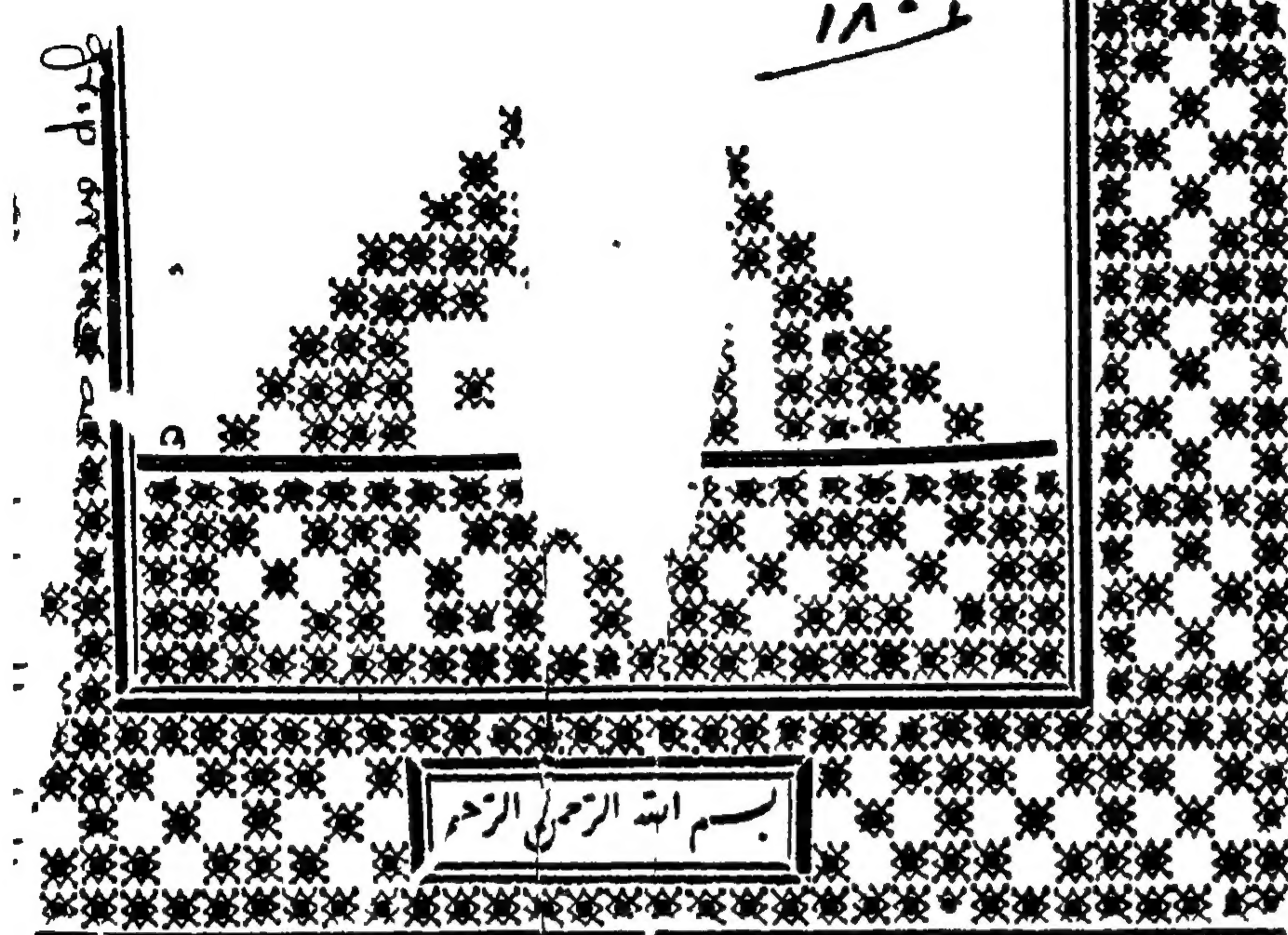
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وعلى سائر  
الانبياء والمرسلين وعلى  
آلهم وصحبتهم أجمعين  
(وبعد) فهذا كتاب نفيس  
من كتاب المسمى  
لأنوار القدسية  
ت اختصرته من  
ن المكتبة خاص  
لعملاء الأكابر وائس  
بنسبه الا الظاهر قد  
على علوم وأسرار  
لا يكاد يخاطر عليها

أطرفه قبل  
قد (سميته)

كبريت الاحمر في بيان  
علوم الشيخ الاكبر وراى  
بالكبريت الاحمر اكبر  
الذهب وراى بالشيخ  
الاكبر محي الدين بن العربي  
رضي الله تعالى عنه أعني  
أن مرتبة علوم هذا الكتاب  
النسبة لغيره من كلام  
الصوفية كمرتبة اكسير  
الذهب بالنسبة لطلو الذهب  
استشر الى ذلك بما نقلناه  
الشيخ رحمه الله في أبواب  
حانه والكبريت  
حدثه ولا يرى  
(يا أخي أني  
تعب القوم  
سدت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وأصلي وأسلم على سيدنا محمد وعلى آله وسائر الانبياء والمرسلين  
أجمعين (أما بعد) فيقول العبد الفقير الى عفو الله وفقرته عبد الوهاب بن أحمد بن عبد  
الله عنه هذا كتاب ألفته في علم العقائد سميتها باليوافق والجواهر في بيان عقائد الا  
المطابقة بين عقائد أهل الكشف وعقائد أهل الفكر حسب طاقتي وذلك لان المدار في العقائد  
الطائفتين اذ الخلق كلهم قسمان اما أهل نظر واستدلال واما أهل كشف وعيان وقد ألف كل  
كتاب لاهل دائرته فربما ظن من لا غوص له في الشر يعجز عن كلام احدي الدائرتين بخالف لانه  
في هذا الكتاب بيان وجه الجمع بينهما بالبناء بكلام أهل كل دائرة بالآخرى وهذا أمر لم أر  
فرحم الله تعالى من عذرتني في العجز عن الوفاء بما حاولته والتزمته فان منازع الكلام دقيقة  
الامام الشافعي رضي الله عنه لابي اسحق المزني عليك بالفقهاء وياك وعلم الكلام فلا ينال  
لك من أن يقال كبرت وأنا أسأل بالله العظيم كل من نظرت في هذا الكتاب من العلماء ان يصلح كل  
الخطأ والخرى أو يضرب عليه ان لم يفتح له بجواب نصيحة للمسلمين واعلم أني لا آذن لاحد  
هذا الكتاب نسخة الا بعد أن يطالع عليه علماء الاسلام السابيين من الحسد ويجزوه ويضعوا  
فان عمري الا أن قد ضاق عن كل تحريره وأوصى كل من عجز عن الوصول الى تعقل كلامي  
أن يقف مع ظاهر كلام المتكلمين ولا يتعمدها قال تعالى فان لم يصعبها وابل فطسل و  
أهل الكشف مبنية على أمور تشهد وعقائد غيرهم مبنية على أمور يؤمنون بها هذا ما ميزتهم  
مالم يرد فيه نص قاطع والنفس تجسد القوة في اعتدالها عليه الجمهور ودون ما عليه أهل الكشف  
سألتني طريقهم ثم اعلم يا أخي انني طالعت من أهل الكشف ما لا يحصى من الرسائل وما رأيت  
عبارتهم أوسع من عبارة الشيخ الكامل الحق مراد  
فلذلك شيدت هذا الكتاب بكلامه من التوضيحات  
التي لا أفهمها فذكرتم لي نظر فيها علماء





من أسرار الشريعة وبيان  
منار ع المهتدين التي  
استنبطوا منها أقوالهم فان  
نظر فيه يجتهد في الشريعة  
ازداد علما الى علمه واطلع  
على أسرار في وجوه  
الاستنباط وعلى تعليقات  
صحيحا لم تكن عنده وان  
نظر فيه مفسر للقرآن  
فكذلك أو شارح للأحاديث  
النبوية فكذلك أو متكلم  
فكذلك أو محدث فكذلك  
أو لعوى فكذلك أو مقرئ  
فكذلك أو معبر للمنامات  
فكذلك أو عالم بالطبيعة  
وصناعة الطب فكذلك أو  
عالم بالهندسة فكذلك أو  
نحوي فكذلك أو منطقي  
فكذلك أو صوفي فكذلك  
أو عالم بعلم حضرات الاسماء  
الالهية فكذلك أو عالم بعلم  
الحرف فكذلك فهو كتاب  
يفيد أصحاب هذه العلوم  
وغيرها علومهم فخطار لهم  
قطا على بال وقد أثرنا نحو  
ثلاثة آلاف علم منها في  
كتابنا المسمى بتنبيه الأغبياء  
على قطرة من بحر علم علوم  
الاولياء فان علوم الشيخ كلها  
مبنية على الكشف  
والتعريف مطهرة من  
السلوك والمضمر في كما  
أشار رضي الله تعالى عنه  
الى ذلك في الباب السابع  
والسنتين وثلاثين  
الفتوحات يقوله وليس  
عندنا بحمد الله تعالى

فلان يا أني أذكر في الكون اعتقد صحتها أو رضاها في قديمي كما يقع في المتهورون في أعراض  
الناس فيقولون لولائه ارتضى ذلك الكلام واعتقد صحتها ما ذكره في مؤلفه معاذ الله أن أخالف جمهور  
المتكلمين واعتقد صحة كلام من خالفهم من بعض أهل الكشف الغدير المعصوم فان في الحديث يد الله مع  
الجماعة ولذلك أقول غالباً عقب كلام أهل الكشف انتهى فليأمل ويحرر ونحو ذلك اظهارا للتوقف  
في فهمه على مصطلح أهل الكلام وكان شيخنا شيخ الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله يقول لا يخالو كلام  
الائمة عن ثلاثة أحوال لانه اما أن يوافق صريح الكتاب والسنة فهذا يجب اعتقاده حرما واما أن يخالف  
صريح الكتاب والسنة فهذا يحرم اعتقاده حرما واما أن لا يظهر لنا موافقته ولا يخالفه فاحسن أحواله  
الوقف انتهى \* وقد أخبرني العارف بالله تعالى الشيخ أبو طاهر المزني الشاذلي رضي الله عنه أن جميع  
ما في كتب الشيخ محيي الدين مما يخالف ظاهر الشرع يعتمد سوس عليه قال لانه رجل كامل باجتماع المحققين  
والكامل لا يصح في حقه شطع عن ظاهر الكتاب والسنة لان الشارع آمنه على شريعته انتهى فلهذا  
تبع المسائل التي أشاعها الحسد عنه وأجبت عنها لان كتبه المروية لنا عنه بالسند الصحيح ليس فيها ذلك  
ولم أجب عنه بالفهم والصدور كما يفعل غيري من العلماء في قول أضغته إليه وعجز عن فهمه وتأويله  
وليبظري في محله من الأصل الذي أضغته إليه فربما يكون ذلك تحريفاً مني واعلم يا أني ان المراد بأهل السنة  
والجماعة في عرف الناس اليوم الشيخ أبو الحسن الأشعري ومن سبقه بالزمان كالشيخ أبي منصور الماتريدي  
وغيره رضي الله تعالى عنهم وقد كان الماتريدي اماماً فليما في السنة كالشيخ أبي الحسن الأشعري ولكن  
لما غلب أصحاب الشيخ أبي الحسن الأشعري على أصحاب الماتريدي كان الماتريدي أقل شهرة فان أتباع  
الماتريدي ما وراء نهر سجود فقط وأما أتباع الشيخ أبي الحسن الأشعري فهم منتشرون في أكثر بلاد  
الاسلام كخراسان والعراق والشام ومصر وغيرها من البلاد فلذلك صار الناس يقولون فلان عقيدته صحيحة  
أشعرية وليس مرادهم في صحة عقيدة غير الأشعري مطلقاً كما أشار الى ذلك في شرح المقاصد وليس بين  
المحققين من كل من الأشعرية والماتريدية اختلاف محقق بحيث ينسب كل واحد صاحبه الى البدعة والضلال  
وانما ذلك اختلاف في بعض المسائل كسنة الايمان بالله تعالى نحو قول الانسان أنا مؤمن ان شاء الله  
تعالى ونحو ذلك انتهى وكان سفيان الثوري يقول أهل السنة والجماعة هم من كان على الحق ولو واحداً  
وكذلك كان يقول اذا سئل عن السواد الأعظم من هم وكذلك كان يقول الامام البيهقي ثم اعلم يا أني ان  
من كان تابعاً لأهل السنة والجماعة يجب أن يكون قلبه ممتلئاً بنسباً باتباعهم وبالضد من خالفهم  
فيمتلئ قلبه بمناوضة قوا الله رب العالمين وقد يجب لي أن أقدم بين يدي هذا الكتاب مقدمة تفيده  
تتبع على من يريد مطالعته مشقة على بيان عقيدة الشيخ محيي الدين الأشعري التي صدر بها في الفتوحات  
المذكورة ليرجع اليها من تاء في شيء من عقائد الكتاب فان الكتاب كله كالشرح لهذه العقيدة وتشتمل  
أيضاً على أربعة فصول

(الفصل الاول) في ذكر نبذة من أحوال الشيخ محيي الدين بن العربي رضي الله عنه وبيان أن ما وجد  
في كتبه مخالفاً لظاهر كلام العلماء مدسوس عليه أو مؤول وفي بيان من مدحه وأثنى عليه من العلماء  
واعترف له بالفضل وذلك لان غالب هذا الكتاب يرجع الى عبارته رضي الله عنه

(الفصل الثاني) في تأويل بعض كلمات نسبت الى الشيخ بتقدير ثبوتها عنه جهل أكثر الناس معانيها وفي  
ذكر شيء مما ابتلي به أهل الله سلفاً وخلفاً في كل عصر من الانكار عليهم امتحاناً لهم وتجميعاً لنوحيهم أو تنفيراً  
لهم عن الركون الى الناس وذلك لان الله تعالى لا يعطي عبداً قط وهو ركن الى سواه الا باذنه

(الفصل الثالث) في بيان اقامة العذر لاهل الطريق في تعبيرهم بالعبارات المغلقة على من ليس منهم وحاصله  
ان ذلك كله خوف أن يرى اولياء الله بالزور والبهتان فيفسدوا لهم ورايتعارفونهم في بيوتهم لا يفهمها  
الداخلين بينهم الا بتوقيف منهم غير على أسرار الله تعالى أن تغشى بين المحبوبين كما أشار الى ذلك القشيري  
في رسالته







فظنوا على الصلاة  
 والصلاة الوسطى بيننا بلذ  
 طلاق ونكاح وصحوة  
 تنقيتها وتأنوها بقوله  
 في الباب الثاني من  
 الفتوحات اعلم ان العارفين  
 انما كانوا لا يتقيدون  
 بالكانم على ما يروا عليه  
 فقط لان قلوبهم ما كفت  
 على باب الحضرة الالهية  
 مراقبها يعجز عنها فوما  
 برز لها امر يادون لامتناع  
 والقته على حسب ما حد لها  
 فقد تلقى الشئ الى ما ليس  
 من جنس امتثال الامر بها  
 وبقوله في الباب السابع  
 والاربعين اعلم ان عالمنا  
 وعالم اصحابنا ليس من  
 طريق الفكر وانما هي  
 من الخيوض الالهى  
 ثم يولته اعلم وانا اسأل  
 بانه العظيم كل ما طوف  
 هذا الكتاب ان يصلح  
 ما رواه فيه من الزيغ  
 والتعريف بقوله الى  
 الله عليهم وانه في عون  
 عبدا كان العبد في عون  
 اخيه اذا علمت ذلك فاقول  
 وبالله التوفيق (قال)  
 الشيخ رحمه الله في الباب  
 الثالث من الفتوحات في  
 قوله تعالى وما اعلموا  
 وما ينبغي له ان الشعر على  
 الاجال والفسز والرمز  
 التورية أي علموا ولا اعلموا  
 على ان علموا ولم ولا اعلموا  
 ولا تاويله بشئ وفهم  
 زيد شيئا آخر ولا اطلناه  
 ما علموا العلم به

[illegible]







والذي قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم وقل رب زدني علما وأطال في ذلك وقال في الباب الخامس اعلم ان آدم عليه السلام حامل للاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم حامل للمعاني تلك الاسماء التي حملها آدم وهي المراد بحديث أوتيت جوامع الكام وقال من أثني على نفسه فهو أمكن وأثم من أثني عليه إلا أن يكون المثني هو الله عز وجل كيجي وعيسى في قول الله في حق يحيى عليه السلام وسلام عليه وقول عيسى عليه السلام والسلام على فعلم أن من حصل الذات فالاسماء تحت حكمه وليس كل من حصل الاسماء يكون المسمى محصلا عنده ولذلك فضلت العبادة علينا لانهم حصلوا الذات وحصلنا نحن الاسم ولما راعينا الاسم مراعاتهم الذات ضوعف لنا الاجر وأيضا فلحضر الغيبة التي لم تكن لهم فكان لنا ضعيف فحسن الاخوان وهم الاحباب وهو صلى الله عليه وسلم والينا بالاشواق وللعلم مننا أيضا اجر خسين ممن يعمل بعملهم لكن من أمثالهم لامن أعيانهم فافهم (وقال) في الباب السادس أكثر العقلاء بل كلهم يقولون عن الجماد انه لا يعقل فوققوا عند

قال ان هو عبارة سيدنا ومولانا الشيخ ناصر الدين المالكي فسمع الله تعالى في آجله بعد الحمد لله وبعد في نسب الى العبد من الرجوع عما كتبه بخطي على هذا الكتاب وغيره من مؤلفات فلان باطل باطل باطل والله ما رجعت عن ذلك ولا عزمت عليه ولا اعتقدت في مؤلفاته شيئا من الباطل وأنا معتقد في مقالاته باق على ذلك وادين الله تعالى بالاعتقاد في صحة كلامه ومولايته فلا ينبغي أن يصدق في شيء مما ينسب الى علي السنة الذين لا يخشون الله تعالى هذا لفظه في آخر نسخة العهد ودع ب اجازته التي كتبها أولا ولا يكتب نحو ذلك أيضا الامام الحق الشيخ شهاب الدين الرملي الشافعي رحمه الله تعالى اذا علمت ذلك فيحتمل ان الحسنة دسوا على الشيخ في كتبه كادسوا في كتبى أنا فانه امر قد شاهدته عن أهل عصرى في حق فاته يغفر لنا ولهم آمين \* وأما من أثني على الشيخ من العلماء ومدح مؤلفاته فقد كان الشيخ مجيد الدين الفيروزابادى صاحب كتاب القاموس في اللغة يقول لم يباغنا عن أحد من القوم انه بلغ في علم الشر بعنوا الحقيقة ما بلغ الشيخ محيى الدين أبدا وكان يعتقد غايه الاعتقاد وينكر على من أنكر عليه ويقول لم تزل الناس منكبين على الاعتقاد في الشيخ وعلى كتابة مؤلفاته بحمل الذهب في حياته وبعد وفاته الى أن أراد الله ما أراد من انتصاب شخص من الين اسمه جمال الدين بن الحياط فكتب مسائل في درج وأرسلها الى العلماء ببلاد الاسلام وقال هذه عقائد الشيخ محيى الدين بن العربي وذكر فيها عقائد رائجة ومسايل خارقة لاجماع المسلمين فكتب العلماء على ذلك بحسب السؤال وشنعوا على من يعتقد ذلك من ذير تثبت والشيخ عن ذلك كما بعزل \* قال الفيروزابادى فلا أدري أوجد ابن الحياط تلك المسائل في كتاب مدسوس على الشيخ أو فهمها هو من كلام الشيخ محيى الدين على خلاف مراده \* قال والذي أقوله وأتحققه وادين الله تعالى به ان الشيخ محيى الدين كان شيخ الطريقة حلالو علما وامام التحقيق حقيقة ورسمي علوم العارفين فعلا واسما اذا تغفل فكر المرء في طرف من مجده غرقت فيه خواطره لانه بحر لا تكدره الدلاء وسحاب لا تنقاصه عنه الانواء كانت دعوانه تحرق السبع الطباق وتغترف بركانه فتملا الآفاق وهو يقينا فوق ما وصفته وناطق بما كتبه وغالب ظنى أننى ما أنصفته وما على اذا ما قلت معتقدى \* دع الجهول يظن الجهل عدوانا والله والله والله العظيم ومن \* أقامه حجة الدين برهانا ان الذي قلت بعض من مناقبه \* ما زدت الا على زدت نقصانا

قال وأما كتبه رضى الله عنه فهي البهار الزواجر التي ما وضع الواضعون مثلها ومن خصائصها ما واظب أحد على مطالعتها الا وتصدر لحل المشكلات في الدين ومعضلات مسائله وهذا الشأن لا يوجد في كتب غيره أبدا \* قال وأما قول بعض المنكرين ان كتب الشيخ لا تخل قراءتها ولا اقراؤها فكفر \* قال وقد قدموا الى مرة سؤالا صورته ما تقول في الكتب المنسوبة الى الشيخ محيى الدين بن العربي كالغصوص والفتوحات هل يحصل قراءتها وقرأوها هل هي من الكتب المسموعة المقررة أم لا \* فاجبت نعم هي من الكتب المسموعة المقررة وقد قرأها عليه الحافظ البرزلى وغيره \* ورأيت اجازته بخط الشيخ محيى الدين على حوائش الفتوحات المكتبة بمدينة فونية وكاتبه طبقة بعد طبقة من العلماء والمحدثين فطالعة كتب الشيخ قربة الى الله تعالى ومن قال غير ذلك فهو جاهل زائع عن طريق الحق فاقد كان الشيخ والله في زمنه صاحب الولاية العظمى والصدقية الكبرى فيما يعتقدون دين الله تعالى به خلاف ما عليه جماعة ممن مقتهم الله تعالى فخر موافقائه وقعو في عرضه بهنات وزورا وحاشا جنته الكريم أن يخالف كلام نبيه الذي استأمنه على شرعه ومن أنكر عليه وقع في أخطر الامور

على تحت القوافي من معادنها \* وما على اذا لم تفهمهم البقر

انتهى كلام الشيخ مجيد الدين رحمه الله تعالى \* وكان الشيخ سراج الدين الخزرجى شيخ الاسلام بالشام يقول اياكم والانكار على شيء من كلام الشيخ محيى الدين فان لحوم الاولياء مسمومة وهلاك أديان مبغضهم معلومة

بصرهم والامر عندنا ليس كذلك فاذا لم يفهمهم من نبي أوولى ان يجرا كلامه مثلا يقولون خلق الله في الحياة في ذلك الوقت والامر عندنا ليس



الذي هو من كنه  
من استنبط من نظر  
والله اعلم  
السبع احسن  
لا نسلان آخر جنس  
موجوه من العلم  
الكبير والتوسط من  
المحولة قال واكمل الله  
تعالى خلق الملائكة من  
المجاهدات والنباتات  
والحيوانات بعد انتهاء  
خلق العالم الطبيعي باحدى  
وسبعين الف سنة ثم خلق  
الله تعالى الدنيا بعد ان  
انتهى من خلق العالم  
الطبيعي باربع وخمسين  
الف سنة ثم خلق الآخرة  
أعني الجنة والنار بعد الدنيا  
بستة آلاف سنة ولهذا  
سميت آخرة لتأخر خلقها  
عن خلق الدنيا هذه المدة  
وسميت الدنيا الاولى لانها  
خلقت قبلها ولم يجعل الله  
تعالى الجنة والنار أسدا  
ينتهي اليه بقاؤهما بل هما  
الدوام قال وخلق الله تعالى  
طينة آدم بعد أن مضى من  
عمر الدنيا سبع عشرة  
الف سنة وخلق الآخرة  
التي لا نهاية لها في الدوام  
ثمانيه آلاف سنة وأكمل  
في ذلك وقال في الباب  
التاسع كان الجليلي  
الذي قبل آدم بن آدم  
سنة وأول من سمى من  
الجنس شيطانا وأول من  
سمى هو الخلق فأبلىه  
الله وأجده ليس هو باب  
الذي كان من آدم بن آدم

ومن أجدهم تسمى وخلق الله  
من خلق آدم بن آدم  
الفرق في قول من خلق من  
عليه من يوم خلقه وكان  
أولياته وقال الشيخ محمد بن  
صاحب حلب ورايت في آخرها  
هذه الآثار مما تروى في تفسيره  
علما فاسطفا الله بالحضرة  
كتاب الرضا القدر دوسية في بيان  
الشيخ محي الدين مطلقا ما ذكره  
رحمته الله وكان من أجل علماء  
كيف وجدت الشيخ محي الدين فقال  
الشيخ بلفظ من جهة آيات  
تركنا البحار الزخارف ورامنا  
ومن أننى عليه الشيخ صلاح الدين  
العلوم الدينية فانتظر في كتب  
قول الشيخ محي الدين في كتابه  
مثل هذا الشيخ محي الدين يكذب  
الموقف هو وابن تيمية ومن أننى  
كان كمالا في العلوم الشرعية  
الانبياء عليهم الصلوة والسلام  
الدين الجندی يقول ما سمعنا  
يقول الشيخ شهاب الدين السهروردي  
الكالات والكرامات مع ان هؤلاء  
ومن أننى عليه أيضا الشيخ فراديس  
محي الدين النوروي عن الشيخ محي  
على كل عقل أن يسمى الظن بأحد من  
لم يلق بوجههم ولا يجر من ذلك  
سبعين وجهوا لا قبل عنه تأويل  
الباقي وصرح ولا يند العظمى  
دولة كتب الشيخ محي الدين ويقول  
على جبل زيد أو التسه من مكانه  
التكفير للوجوب الخلو في النار  
السيوطي وترجمه بأنه مراد  
الترلات والاندلس والوجود  
وأعلى في الوجود كره انتهى  
الدين وقال كيف يسبح لا أحد  
وتفعل ما فيها تحريم التمام  
الشيخ بلفظ من جهة آيات



الشافعية وغيرهم منهم الشيخ بدر الدين بن جماعة وشاعت كتبه في الامصار وقرئت متناشرة على غالب  
 البلاد ورواها بالقراءة الظاهرة في الجامع الاموي وغيرها بالاسناد وتعالى الناس قديما وحديثا في  
 شرائها ونسخها وتبركوا بها وعرفها المساكين عليه من الزهد والعلم ومحاسن الاخلاق وكان آتية عصر من  
 علماء الشام ومكة كاهم يعتقدونه ويأخذون عنه ويعدون أنفسهم في بحر علمه كاشي وهل ينكر على  
 الشيخ الاجل اصعاند وقال الفيروز آبادي رحمه الله بعد ان ذكر مناقب الشيخ محيي الدين ثم ان الشيخ محيي  
 الدين كان مسكن بالشام وقد اخرج هذه العلوم بالشام ولم ينكر عليه احد من علماء الشام قال وقد كان قاضي  
 القضاة الشيخ شمس الدين الطونجي الشافعي يخدمه خدمة العبيد واما قاضي القضاة المالكي فحدث عليه  
 نظرة من الشيخ فزوج ابنته وترك القضاة وتبع طريقه الشيخ واطال الفيروز آبادي في ذكر مناقب الشيخ  
 ثم قال وبالجملة فاشكر على الشيخ الابيض الفقهاء الفخام الذين لاحظوا لهم في شرب الحقائق واما جمهور العلماء  
 والصوفية فقد اقرروا بانه امام اهل التحقيق والتوحيد وانه في العلوم الظاهرة فريد جليل وكان الشيخ  
 عز الدين بن عبد السلام يقول ما وقع انكار من بعضهم على الشيخ الا رافضا بضعفاء الفقهاء الذين ليس لهم  
 نصيب تام من احوال الفقراء خوفا ان يفهموا من كلام الشيخ امر الا يوافق الشرع فيضلوا ولو انهم سمعوا  
 النقاد لعرفوا مصطلحهم وامنوا من مخالفة الشريعة قال شيخ الاسلام الخزومي وقد كان الشيخ محيي  
 الدين بالشام وجب جميع علماته تردد اليه ويعترفون له بحلالة المقادير وانه استاذ الحققين من غير انكار  
 وقد اقام بين أظهرهم نحو اربعين سنة يكتبون مؤلفات الشيخ ويتداولونها بينهم انتهى وقال  
 الفيروز آبادي قد كان الشيخ محيي الدين بحرا ساحلا له ولما جاور بمكة شرفها الله تعالى كان البلد اذ ذلك  
 مجمع العلماء والمحدثين وكان الشيخ هو المشار اليه بينهم في كل علم تكلموا فيه كانوا كلهم يتسارعون الى  
 مجلسه ويتبركون بالحضور بين يديه ويقرؤن عليه تصانيفه قال ومصنفاته بجزائركم في الآتي اصدق  
 شاهد على ما قلناه وكان اكثر اشتغاله بمكة بسماع الحديث واسماءه ومصنفاته الفتوحات المكية كتبها  
 عن ظهر قلب جوابا لسؤال سأل عنه تلميذه بدر الحبشي ولما فرغ منها وضعها في سطح الكعبة المعظمة  
 فقامت فيه سنة ثم اترها فوجدناها كوضعها لم يتل منها ورقة ولا لعبت بها الرياح مع كثرة أمطار مكة  
 ورياحها وما اذن لها في كتابتها وقراءتها الا بعد ذلك قال واما ما اشاعه بعض المنكرين عن الشيخ  
 عز الدين بن عبد السلام وعن شيخنا الشيخ سراج الدين البلقيني انه ما امر باحراق كتب الشيخ محيي الدين  
 فكذب وزور ولو انهم احرقت لم يبق منها الا نصوص والشام نسخة ولا كان احد نسخها به - د كلام  
 هذين الشيخين وحاشاهما من ذلك ولو ان ذلك وقع لم يخف لانه من الامور العظام التي تدبرها الركبان في  
 الاتفاق ولتعرض لها اصحاب التواريخ وقال الشيخ سراج الدين الخزومي كان شيخنا شيخ الاسلام  
 سراج الدين البلقيني وكذلك الشيخ تقي الدين السبكي ينكر ان علي الشيخ في بداية أمرهم جماعة رجعا عن  
 ذلك حين تحقق كلامه وتأويل مراده ونما على تغير بطهما في حقه في البداية وسلمه الحال فيما  
 شكل عليهما عند النهاية فمن جملة ما ترجع به الامام السبكي كان الشيخ محيي الدين آية من آيات الله  
 تعالى وان الفضل في زمانه رمى بمقاله اليه وقال لا عرف الاياه ومن جملة ما قلناه الشيخ سراج الدين  
 البلقيني فيه حين سئل عنه اياكم والانكار على شيء من كلام الشيخ محيي الدين فانه رحمه الله لما خاض في  
 بحر المعرفة وتحقيق الحقائق عبر في اواخر عمره في الفصوص والفتوحات والتميزات الموصلة وفي غيرها  
 لا يخفى على من هو في درجته من اهل الاشارات ثم انه جاء من بعده قوم عمن طريقه فغلطوا في ذلك  
 لكونهم كفرة بتلك العبارات ولم يكن عندهم معرفة باصطلاحه ولا سألوا من يسلك بهم الى ابصاره وذلك  
 كلام الشيخ رضي الله عنه فحتم وزوروا بها وشاران وشوا بها وحذفوا مضافات في علمه وعلم  
 سلفه معلومة وعند غيره - م من الجهال الجاهلة ولو انهم نظروا الى كماله بدلائله وتبينوا ما هو  
 الجاهل فليسوا بالجاهل لثبوت الثمرات المرافقة لهم ببيان اعتقادهم اعتقاده قال ولقد كذبوا الله وافتروا



حضرة نور زكية وأبا عبد الله بن محمد بن أبي طالب (١٠) ومدادى السكوت والبكاء والمرتعق والشقاء والملاحق والعائب والمخوز وشهر

من نسبه إلى القول بالجلول والاتحاد ولم أزل أتبع كلامه في العقائد وغيرها وأكثر من النظر في أسرار كلامه وروابطه حتى تحققت بعرفتها هو عليه من الحق وواقت الجسم الغفير المعتقد من له من الخلق وجدت الله عز وجل أذلماً كتب في ديوان الغافلين عن مقامه الجاحدين لكراماته وأحواله انتهى كلام الشيخ سراج الدين البلقيني قال تليذه شيخ الإسلام الخزومي رحمه الله تعالى ولما وردت القاهرة عام توفي شيخنا سراج الدين البلقيني وذلك في عام أربع وثمانمائة ذكرت له ما سمعت من بعض أهل الشام في حق الشيخ محيي الدين من أنه يقول بالحلول والاتحاد فقال الشيخ معاذ الله وحاشاه من ذلك إنما هو من أعظم الأئمة ومن سجع في بحار علوم الكتاب والسنة وله اليد العظيمة عند الله وعند القوم وقدم صدق عنده قال الخزومي فقوى بذلك نفسي وكثرت اعتقادي في الشيخ من تلك الساعة وعلمت أنه من رؤس أهل السنة والجماعة قال الخزومي ولقد بلغنا أن الشيخ تقي الدين السبكي تكلم في شرحه للمنهاج في حق الشيخ محيي الدين بكامة ثم استغفر بعد ذلك وضرب عاتقها وضرب النسخ فليضرب عليها كما هو في نسخة المؤلف قال مع أن السبكي قد صنف كتاباً في الرد على المجسمة والرافضة وكتب الأجوبة العلمية في الرد على ابن تيمية ولم يصنف قط شيئاً في الرد على الشيخ محيي الدين مع شهرة كلامه بالشام وقراءة كتبه في الجامع الأموي وغيره بل كان يقول ليس الرد على الصوفية مذهب لعلموا ربهم \* وكذلك كان يقول الشيخ ناج الدين الفرع كاح وأطال الخزومي في الثناء على الشيخ محيي الدين \* ثم قال فنقل عن الشيخ تقي الدين السبكي أوعن الشيخ سراج الدين البلقيني أنهم ما بقيوا على إنكارهما على الشيخ محيي الدين إلى أن ماتا فهو مخطئ انتهى \* قال ولما بلغ شيخنا السراج البلقيني أن الشيخ بدر الدين السبكي شيخ الإسلام بالشام رد على الشيخ في موضعين من كتاب الفصوص أرسل له كتاباً من جلده بإفادته القضاء الحذر ثم الحذر من الإنكار على أولياء الله وإن كنت ولا بد راذا فرد كلام من رد على الشيخ والأفدع \* وسئل العماد بن كثير رحمه الله عن يخطئ الشيخ محيي الدين فقال أخشى أن يكون من يخطئوه وهو المخطئ وقد أنكر قوم عليه فوقعوا في إهمالك \* وكذلك سئل الشيخ بدر الدين بن جماعة عن الشيخ محيي الدين فقال ما لكم ولجل قد أجمع الناس على جلالته انتهى قال شيخ الإسلام الخزومي وأما ما نقله بعضهم عن الشيخ عز الدين بن عبد السلام أنه كان يقول ابن عربي زنديق فسكذب وزور وفقدور وينا عن الشيخ صلاح الدين القلانسي صاحب الفوائد عن جماعة من مشايخه عن خادم الشيخ عز الدين بن عبد السلام قال كافي درس الشيخ عز الدين في باب الردة فذكر القارئ لفظة الزنديق فقال بعضهم هذه اللفظة عربية أو بحمية فقال بعض العلماء فارسية معربة أصلها زنديق وهو الذي يضر الكفر ويظهر الإيمان فقال شخص من الطلبة مثل من فقال شخص بجانب الشيخ عز الدين بن عبد السلام مثل محيي الدين بن العربي ولم ينطق الشيخ عز الدين بشيء قال الخادم فلما قدمت له عشاءه وكان صائماً سأله عن القطب من هو فقال لا أرى القطب في زماننا هذا إلا الشيخ محيي الدين بن العربي وهو متبسم فأطرفت ملياً متخبراً فقال مالك ذلك مجلس الفقهاء ما وسعني فيه غير السكوت قال الخزومي فهذا هو الذي روينا عن الشيخ عز الدين بالسند الصحيح انتهى ذكر ذلك كله الشيخ الخزومي في كتابه المسمى بكشف الغطاء عن أسرار كلام الشيخ محيي الدين \* (قلت) \* وقد صنف شيخنا الجلال السيوطي كتاباً في الرد عن الشيخ محيي الدين سماه تبيين الغبي في تبرئته من العربي وكتاباً آخر سماه دفع المعارض في نصرة ابن الفارض لما وقعت فتنة الشيخ برهان الدين البقاعي بمصر فراجعهما

(الفصل الثاني) \* في تأويل كلمات أضيفت إلى الشيخ محيي الدين وذكر جماعة ابتلوا بالإنكار عليهم ليكون للشيخ أسوة بهم \* أعلم رجل الله أنه لا يجوز الإنكار على القوم إلا بعد معرفة مصطلحهم في ألفاظهم ثم إذا رأينا بعد ذلك كلامهم مخالفاً للشرعية وميناه وقال الشيخ محمد الدين الفيروز آبادي صاحب كتاب القاموس في اللغة لا يجوز لأحد أن ينكر على القوم بإحدى الرأي لعلموا ربهم في الفهم والكشف قال ولم يبلغنا عن أحد منهم أنه أمر بشيء يهدم الدين ولا يمس أحد من القوم ولا عن الصلاة ولا غيرهما من فروض

الماء وعصر الحياة والشرب والراجع والصانع والطيار والسالم والخليفة والمقسوم والحي والرامي والواسع والعز والمصق والهادي والمصلح والباقي انتهى قال وأما القطب الواحد فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم الممد لجميع الأنبياء والرسل والأقطاب من حين النشأة الإنسانية إلى يوم القيامة والله أعلم وقال فان الوحي المنفرد من لا تشرع قد أغلق بعد محمد صلى الله عليه وسلم ولهذا كان عيسى عليه السلام إذا نزل يحكم بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم دون وحي جديد فعلم أنه مابق للأولياء الأوحى الإلهام على لسان ملك مغيب لا يشاهد فيعلمهم بصفة حديث قبل بتضعيفه أو عكسه من طريق الإلهام من غير شهود الملك إذ لا يجمع بين شهود الملك وسماع خطابه إلا الأنبياء وأما لولي فان سمع صوتاً لا يرى صاحباً وان رأى الملك لا يسمع له كلاماً إلا تشرع في وحي الأولياء فانهم وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثاني والعشرين والله أعلم \* وقال في الباب الخامس عشر الأبدال السبعة الأقاليم السبعة إنما هم مستمدون من روحانية الأنبياء الكائنين في السموات وهم إبراهيم الخليل عليه وموسى عليه هرون عليه إدريس عليه يوسف عليه عيسى عليه آدم عليه



الاسلام ومستجاباته انما يشكمون بكلام يدق عن الافهام وكان يقول قد يبلغ المقوم في المقامات ودرجات العلوم الى المقامات المجهولة والعلوم المجهولة التي لم يصرح بها في كتاب ولا سنة ولا يمكن اكابر العلماء والعاملين قد يردون ذلك الى الكتاب والسنة بطريق دقيق لحسن استنباطهم وحسن ظنهم بالصالحين ولكن ما كل أحد يتربص اذا سمع كلاما لا يفهم بل يبادر الى الانكار على صاحبه وخلق الانسان عجولا قال وناهيك بابي العباس بن سريج في العلم والفهم تذكر مرة ثم حضر مجلس أبي القاسم الجنيد لسمع منه شيئا مما يشاع عن الصوفية فلما انه صرف قالوا له ما وجدت قال لم أفهم من كلامهم شيئا الا ان صولة الكلام ليست بصولة مبطل انتهى وكان شيخ الاسلام محمد الدين الفيروز آبادي يقول كما أعطى الله تعالى الكرامات الاولياء التي هي فرع المعجزات فلا بدع أن يعطيه من العبارات ما يجز عن فهمه فقول العلماء وكان شيخ الاسلام الخزوي يقول لا يجوز لاحد من العلماء الانكار على الصوفية الا ان يسلك طريقهم ويرى أفعالهم وأقوالهم مخالفة لكتاب والسنة وأما الاشاعة عنهم فلا يجوز الانكار عليهم ولا سبهم وأطال في ذلك ثم قال وبالجملة فأقل ما يحق على المنكر حتى يسوغ له الهم بالانكار ان يعرف سبعين أمرا ثم بعد ذلك يسوغ له الانكار منها غوصه في معرفة معجزات الرسل على اختلاف طبقاتهم وكرامات الاولياء على اختلاف طبقاتهم ويؤمن بها ويعتقد أن الاولياء يرفون الانبياء في جميع معجزاتهم الاما استثنى ومنها اطلاعه على كتب التفسير والتأويل وشرائطه ويبحر في معرفة لغات العرب في مجازاتها واستعاراتها حتى يبلغ الغاية ومنها كثرة الاطلاع على مقامات السلف والخلف في معاني آيات الصفات وأخبارها ومن أخذ بالظاهر ومن أول ومن دليله أربع من الآخر ومنها تجرعه في علم الاصوليين ومعرفة منازع أئمة الكلام ومنها هو وأهمها معرفة اصطلاح القوم فيما عبروا عنه من التجلي الذاتي والصوري وما هو ابدات وذات الذات ومعرفة حضرات الاسماء والصفات والغرق بين الحضرات وبين الاحدية والوحدانية والواحدية ومعرفة الظهور والباطون والازل والابد وعالم الغيب والكون والشهادة والشؤون وعلم الماهية والهوية والسكر والمجبة ومن هو الصادق في السكر حتى يسامح ومن هو الكاذب حتى يؤخذ وغير ذلك فمن لم يعرف مرادهم كيف يحل كلامهم أو ينكر عليهم بما ليس من مرادهم انتهى وقد شرح الحافظ ابن حجر بعض أبيات من نائية ابن الغارض رضى الله عنه وقدمها الى سيدي الشيخ مدين ليكتب له عليها اجازة فكتب له على ظاهرها ما أحسن ما قال بعضهم

سارت مشرقة وسرت مغربا \* شتان بين مشرق ومغرب

ثم أرسلها الى الحافظ فتنبه لامر كان عنه غافلا ثم أذعن لاهل الطريق وصحب سيدي مدين الى أن مات \* وكان الشيخ عز الدين بن عبد السلام يقول مما يدل على أن أهل الطريق مائتدوا على قواعد الشريعة دون غيرهم ما يقع على أيديهم من السكرات والحوارق ولا يقع شيء من ذلك على يد أحد ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان سلك طريقهم انتهى \* وكان الشيخ محمد الدين الفيروز آبادي يقول لا ينبغي لاحد من أهل الفكر والنظر الاعتراض على أهل العطايا والمخ فان علوم هؤلاء فرع علوم أهل النظر \* وكان الشيخ يحيى الدين من أكابر أهل العطايا الذين كشف لهم الحق عن جمال وجهه الباقي فتلا ثلاث سجانه بالانوار الساطعة الى يوم التلاقي ومن تعرض لخطئته مثله أو تكفيره فانما هو لجهله وحرمانه أو لعدم فهمه وضعف إيمانه وعدم مبالاته به فوات لسانه انتهى وقد نقل الامام الغزالي في الباب الثامن من كتاب العلم من الاحياء عن بعض العارفين أنه كان يقول من لم يكن له نصيب من علم القوم يخاف عليه سوء الخاتمة وأدنى نصيب منه التصديق والتسليم لاهله كما أن من لم يتغافل في علم الشريعة يخاف عليه الزبغ اذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق مما أنكره المتعصبون على الشيخ بحسب الاشاعة قولهم ان الشيخ يحيى الدين يقول بنفسه اقول لا اله الا الله وذلك كفر والجواب بتقدير صحة ذلك عنه ان المراد أن الحق تعالى نابت في ألوهيته قبل اثبات المثبت ومن كان ثابتا لا يحتاج الى اثباتك اذا ما تم من تثبت ألوهيته من الخلق حتى ينفي وانما تعبد المؤمن بذلك على سبيل التلاوة ليعجز الله على ذلك وحاشي الشيخ أن يصرح بنفسه اقول لا اله الا الله هذا لا يقول عاقل لانها

الانبياء وكذلك تنزل العلوم عليهم في أيام الاسبوع لكل يوم علم ينزل من رقائق نبي من هؤلاء \* وقال في الباب السادس عشر ما دخل التليس على السوفسطائية الامن تشكيك ابليس لهم في الحواس وادخال الغلط عليهم فيها وهي التي يستند اليها أهل النظر في صحة أدلتهم فلما أظهر لهم ابليس الغلط في ذلك قالوا ما ثم علم أصلا يوثق به فان قيل لهم فهذا علم بانه ما ثم علم فما مستندكم وأنتم غير قائلين به قالوا وكذلك نقول ان قولنا هذا ليس بعلم هو من جملة الاغاليط قال الشيخ رحمه الله تعالى وهذا من جملة ما أدخل عليهم ابليس من الشبه وأما نحن فقد حفظنا الله من ذلك فلم نجعل للحس غاطا جملة واحدة وانما الحاكم على الحس هو الذي يغلط كصاحب المزة الصفراء يجرد طعم العسل مرا وايس هو مجر في نفسه بدليل ذوق غيره للعسل ووجد انه الخلاوة ولو أن صاحب المرأة صاب لعرف العلة فلم يحكم على السكر بالمرارة وعرف ان الحس الذي هو الشاهد مصيب على كل حال وان القاضي على الحس يخطئ ويصيب وذكر الشيخ ذلك ايضا في الباب الرابع والثلاثين فراجع وقال في قوله تعالى

ثم لا ينهم من بين أيديهم ومن خلفهم وعن أيمنهم وعن شمائلهم انما يذكروا العلو والسفل لان هذه



نطقك فاطرده بالصديق وترك الشهوات وان جاءك من بينك الذي هو الجهة الموصوفة بالقوة ليضعف يقينك وایمانك بالقائه الشبه في أدلتك فككن موسى المقام وتذكر قصته مع السحرة حتى آمنوا وان جاءك من جهة الشمال فاطرده بدلائل التوحيد وعلم النظر فان الخلف للمعاطلة أو المشركين كما ان البمين للضعف والامام للتشكيك في الحواس ومن هنا دخل الابس على السوفسطائية كما مرسى بسطه قريبا وقال في الباب السابع عشر ليس في نظر الله تعالى لا وجود زمان لا ماض ولا مستقبل بل الامور كلها معلومة عنده في مراتبها بتعداد صورها فيها ومرتباتها لتوصف بالنهاي ولا بالحصر هكذا ادراك الحق للعالم ولجميع الامكنات في حال علمها ووجودها فتنبوعت الاحوال في خيالها لا في علمها فاستغاثت من كشفها ذلك علم لم يكن عندها لانه لم تكن علمها فان وجد الله الاعيان الاله لا لانها على حالتها بما كانتها في العلم الالهي واما الاعيان فكشفها من احوالها غشايا غشايا على التوالي والتتابع الى ما لا ينهي قال فحقق

من القرآن العظيم فافهم \* ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ يقول في كتابه من اول الامر وجود الحق \* فالجواب ان حق ذلك بتقدير محتمل لانه لا وجود قائم بنفسه الا هو تعالى وما سواه قائم بغيره كما اشار اليه حديث \* الا كل شيء من الله باطل \* ومن كان حقيقته كذلك فهو الى العدم اقرب اذ هو وجود مسبوق بعدم وفي حال وجوده متردد بين وجود وعدم لا تخلص لاحد الطرفين فان صح ان الشيخ قال لا موجود الا الله فانما قال ذلك عند ما تلاشت عنده الكائنات حين شهوده الحق تعالى بقلبه كما قال ابو القاسم الجنيد من شهد الحق لم يخلق انتهى \* ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ رحمه الله جعل الحق والخلق واحدا في قوله في بعض نظمه فيحمدني واحده وبعدي واعبده والحواف بتقدير محتمل عنه ان معنى يحمدني انه يشكرني اذا اطعته كما في قوله تعالى اذكروني اذكروني اذ كركوا ما في قوله فيعبدني واعبده أي بطيعة في بابته دعائي كما قال تعالى لا تعبدوا الشيطان أي لا تطيعوه والابليس احدى بهد الشيطان كما بعد الله فافهم \* وقد ذكر الشيخ في الباب السابع والخمسين وخمس مائتين الفتوحات المكية بعد كلام طويل مانصوه هذا بذكر صريح على ان العالم ما هو عين الحق تعالى اذ لو كان عين الحق تعالى ما صح كون الحق تعالى بديعا انتهى \* ومن دعوى المنكر ان الشيخ يقول بقبول ايمان فرعون وذلك كذب وادتراف على الشيخ فقد صرح الشيخ في الباب الثاني والسنتين من الفتوحات بان فرعون من اهل النار الذين لا يخرجون منها ابدا لا بدن والفتوحات من اواخر مولفاته فانه فرغ منها قبل موته بنحو ثلاث سنين \* قال شيخ الاسلام الحارثي رحمه الله والشيخ صبي الدين بتقدير صدور ذلك عنه لم يفرده بل ذهب جمع كثير من السلف الى قبول ايمانه لما حكى الله عنه انه قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنو اسرائيل وآمن المسلمون وكان ذلك آخر عهد به بالدين اذ قال ابو بكر الباقلاني قبول ايمانه هو الاقوى من حيث الاستدلال ولم يرد لنا نص صريح انه مات على كفره انتهى ودليل جهور الساف والخلف على كفره انه آمن عند اليأس وايمان اهل اليأس لا يقبل والله أعلم \* ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ رحمه الله يقول بجواز اباحة المكث للجنب في المسجد فان مع ذلك عن الشيخ فهو وافق في نفسه اولا فاعبد الله بن عباس والامام احمد بن حنبل وهو مذهب الامام المزني وجماعة من التابعين والفقهاء فقول المنكر ان الشيخ صبي الدين خالف في ذلك الشريعة واقوال الائمة مردود \* ومن ذلك دعوى المنكر ان الشيخ يقول الولد افضل من الرسول والجواب ان الشيخ لم يقل ذلك وانما قال اخلف اليأس في رسالة النبي وولايته ايهما افضل والذي أقول به ان ولايته افضل لشرف المتعلق ودوامها في الدنيا والاخرة بخلاف الرسالة فانها تتعلق بالخلق وتنقضي بانقضاء التكليف انتهى ووافق على ذلك الشيخ هز الدين بن عبد السلام قال كلام في رسالة النبي مع ولايته لا في رسالته ونبوته مع ولايته غيره فافهم وبقي مسائل كثيرة نسبت للشيخ وسياتي بيان انهم افترأ وكذب على الشيخ مشورة في مباحثها ان شاء الله تعالى وفي المثل السائر \* ويعيا المداوي في طريق الخلف \* والله أعلم وقد قال تعالى وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أتصبرون \* وقد نقل الجلال السيوطي رحمه الله في كتابه التحدث بالنعمة ما صورته ومما أعم الله به على ان أقام لي عيدا ويؤذيني ويمزق في عرضي ليكون لي اسوة بالانبياء والاولياء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد الناس بلاء الانبياء ثم العلماء ثم الصالحون ورواه الحاكم في مستدر كموأوسى الله تعالى الى عيسى عليه السلام لا يفتقدني حرمة الانبياء بلدهم وروي البيهقي ان كعب الاحبار قال لابي موسى الخولاني كيف تجد قومك قال مكرمين مطيعين قال ما صدقتني التوراة اذن وايم الله ما كان رجل حليم في قوم قط الا بغوا عليه وحسدوه واخرج ابن عساكر مرفوعا ازهد الناس في الانبياء واشدهم عليهم الاقربون وذلك فيما أزل الله عز وجل وأتذر عشرين ثلث الاقربين وكان ابو الدرداء يقول ازهد الناس في العالم اهل وجهه ان كان في حبه ممتني حبه و ان كان عمل في عمره ذنبا عير به انتهى قال الجلال السيوطي رحمه الله واعلم انه ما كان كبير في صير قط الا كان له عند من السخلة اذ الاسراف لم تزل تبلى بالآخر اذ كان لا كم عليه السلام ابليس وكان لنوح علم وعبرة وكان



لما ولد له ولدت واسمها رقية وكانت له ابنة مخر وكنت اعيش في حياته الاولى بختنصر وفي الثانية الجبال وكان  
 لابي ابراهيم النخعي وكان موسى فرعون وهكذا الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان له ابو جهل وكان لابن عمر عدو  
 بهيمة كل عام عليه ونسبوا لعبد الله بن الزبير الى الزبير والنفاق في مسلاته فصباوا على رأسه ماء جيبا من زلع  
 وجهه ورأسه ولا يشعر فلما لم ينسب لانه فقال ما شأني فذكر والله القصة قال حسبت الله نعم الوكيل  
 ومكت وما يتألم من رأسه وجهه وكان لابن عباس رضي الله عنهما مانع من الازرق كان يؤذيه أشد الاذي  
 ويقول انه يفسر القرآن بغيره لم يكن لسعد بن أبي وقاص جهلة من جهال الكوفة يؤذونه مع أنه مشهود له  
 بالجنة وشكوه الى عمر بن الخطاب وقالوا انه لا يحسن ان يصلي وهو اما الائمة المجتهدون فلا يخفى ما قاساه الامام  
 أبو حنيفة مع الخلفاء وما قاساه الامام مالك واستحقاقه من عشرين سنة لا يخرج لجمعه ولا جماعة وكذلك  
 ما قاساه الامام الشافعي من أهل العراق ومن أهل مصر وكذلك لا يخفى ما قاساه الامام أحمد بن حنبل من  
 الضرب والحبس وما قاساه البخاري حين أخرجه من بخارى الى خرتك وقد نقل الثقات منهم الشيخ أبو عبد  
 الرحمن السلمي وأحمد بن حنبل كان والشيخ عبد الغفار القوصي وغيرهم انهم نفوا أبا يزيد البسطامي سبع  
 مرات من بسطام بواسطة جماعة من علماء أوشيه واذا النون المصري من مصر الى بغداد مقيدا مغلولا وسافر  
 معه أهل مصر يشهدون عليه بالزندقة ومواسمون الحب أحد رجال القديري بالعظام وأرشوا المرأة من  
 البغايا فادعت عليه انه ياتيهام وأهله واخته بسبب ذلك سنة وأخرجوا سهل بن عبد الله التستري من  
 بلده الى البصرة ونسبوه الى قباغ وكفروه مع امامته وجلالته ولم يزل بالبصرة الى ان مات بمأوروموا بأبي سعيد  
 انحراراً بالعظام وألقى العلماء بكفره بالفاظ وجدوا في كتبه وشهدوا على الجند بالكفر مرارا حين كان  
 يتكلم في علم التوحيد على رؤس الاشهاد فصار يقرره في قعر بيته الى ان مات وكان من أشد المنكرين عليه  
 وعلى رومي وعلى سمنون وعلى ابن عطاء ومشايخ العراق ابن دانيال كان يحط عليهم أشد الحط وكان اذا سمع  
 أحدا يذكروهم تغيط وتغير لونه وأخرجوا محمد بن الفضل البلخي من بلخ لكون مذهبهم كان مذهب أهل  
 الحديث من اجراء آيات الصفات وأخبارها على ظاهرها بلا تأويل والاعيان بهم على علم الله فيهم اولما أرادوا  
 اخراجه قال لا أخرج الان جعلتم في عنقي جبلا ومررت بي في أسواق البلد وقتلتم هذا جندع فريد أن يخرج  
 من بادنا ففعلوا ذلك وأخرجوه فالتفت اليهم وقال يا أهل بلخ تزع الله من فلو بكم معرفته قال الاشياخ فلم  
 يخرج بعدد هوته عليهم تلك من بلخ صوفي أبدا مع انها كانت أكثر بلاد الله صوفية وأخرجوا الامام يوسف  
 ابن الحسين الرازي وقام عليه زهاد الري وصوفيوها وأخرجوا أبا عثمان المغربي من مكة مع كثرة مجاهدته  
 وتعام عليه وحاله وضر بوه ضر بامبرحا وطافوا به على جبل فاقام ببغداد الى ان مات بمأوروموا وشهدوا على الشبلي  
 بالكفر مرارا مع تمام علمه وكثرة مجاهداته وأدخله أصحابه البيلارستان ليرجع الناس عنه مدة طويلة  
 وأخرجوا الامام أبا بكر النابلسي مع فضله وكثرة علمه واستقامته في طريقه من الغرب الى مصر وشهدوا عليه  
 بالزندقة عند سلطان مصر فامر بسطه منكره فصار يقرأ القرآن وهم يسطونه بتدبر ونشوع حتى قطع  
 قلوب الناس وكادوا ان يقتلوا به وكذلك سطر النسيبي بحلب يوم لوله حيلة حين كان يقطعهم بالجمع وذلك  
 أنهم كتبوا سورة الاخلاص وأرثوا من يخطب النعال وقالوا هذا ورقة محبة وقبول فضعها النافي أطباق النعل  
 ثم أخذوا ذلك النعل وأهدوه للشيخ من طريق بعيد فطلبه وهو لا يشعر ثم طاعوا الناس لبحر لوله باثنا  
 من طريق محبة أن النسيبي كتب قل هو الله أحد وجه لها في طباق نعله وان لم تصدقنا فاسل وراعه وانظر  
 ذلك فتعل فاستخرجوا الورقة فسلم الشيخ لله تعالى ولم يجب عن نفسه وعلم أنه لا بد أن يقتل على تلك الصورة  
 وأخبرني بعض تلامذة تلامذته انه صار يشتمون ويشتبهون في التوحيد وهم يسطونه حتى عمل خمسة بيت  
 وكان ينظر الى الذي يسطونه ويتسمرون وروى الشيخ أبا محمد بن الزندقة وأخرجوه من محابة الى تلمسان فمات  
 بمأوروموا كذلك أخرجه الشيخ أبا الحسن الشاذلي من الغرب الى مصر وشهدوا عليه بالزندقة ولم يلقه من كيدهم  
 وروى الشيخ عز الدين بن عبد السلام بالكفر وعقدوا له مجلسا على كتفه قالوا لا يقبله وحشوا له لسان عليه

من فوائده فانما استقرت  
 الفرائض النواقل لم يبق  
 للمتجهذ ناطقة وليس هو  
 بمتجهذ فاعلم ذلك وقال  
 في الباب العشرين من حفظ  
 أهل التلم من النعيم عدم  
 توقع العذاب وحظهم من  
 العذاب في حال عدم توقعه  
 فلا ثمان لهم بطريق  
 الاخبار من الله تعالى بقوله  
 لا ياتر عنهم وأطال في ذلك  
 وقال في الباب الثاني  
 والعشرين في قوله وكل شيء  
 أحصيناه في امام مبين اعلم  
 أن قوله أحصيناه يدل على  
 انه تعالى ما أودع فيه الا  
 علوما متناهية مع كونها  
 خارجة عن الحصر انا قال  
 وقد سألت بعض العلماء  
 بالله تعالى هل يصح لاحد  
 حصر أمهات هذه العلوم  
 فقال نعم هي مائة ألف نوع  
 وتسعة وعشرون ألف نوع  
 وستة مائة نوع كل نوع منها  
 يحصى على علوم لا يعلمها  
 الا الله تعالى وقال في  
 الباب الرابع والعشرين  
 أول من اصطلح على تسمية  
 سؤال العبد لله دعاء أمرا  
 محمد بن علي الترمذي  
 الحكيم رضي الله تعالى  
 عنه وكان من الاوتاد وما  
 سمعنا هذا الاصطلاح من  
 أحد سوا هو وأدب عظيم  
 وان كان هو في الحقيقة  
 أمرا لان الحديث له فليست  
 وقال في الباب الخامس  
 والعشرين كنت لا أقول

باب من اتى حجة في قولهم المصطفى حتى يستأنس به الخبير عليه السلام في باب الكيفية (قلت) ذكر الحافظ ابن حجر أن سعد بن يسلم



الطرفة متصل وروائه ثقات كما  
 صلى الله عليه وسلم بلباس  
 النعلين في الصلاة حين نزل  
 قوله تعالى يا بني آدم خذوا  
 زينتكم عند كل مسجد  
 وكان في ذلك تنبيه لهم على  
 أن المصلي من شأنه أن  
 يكون ماشياً في صلاته  
 بمناجاته ربه في الآيات  
 التي يقرؤها فان لكل آية  
 منزلة ينزلها القارئ والقاعد  
 لا يابس النعلين قال وإنما  
 أمر موسى عليه السلام  
 بخلع النعلين لان الله تعالى  
 كماه بلا واسطة بخلاف  
 المصلي منافاته في حجاب عن  
 دخول الحضرة التي دخل  
 اليها موسى عليه السلام فلو  
 صلح له دخولها الامر كذلك  
 بخلع النعلين فان حكم من  
 دخل حضرة الملك وانتهى  
 به منخلع نعليه أدباً فبانت  
 رتبة المصلي بالنعلين وأطال  
 في ذلك \* وقال في الباب  
 الحادي والثلاثين في قوله  
 تعالى حكاية عن الخضر  
 عليه السلام فاردنا أن  
 يبدلهم أربابهم ما بنون الجمع  
 انما قال اردنا لان تحت هذا  
 اللفظ أمرين أمر الى الخير  
 وأمر الى غيره في نظر موسى  
 عليه السلام وفي مستقر  
 العادة فما كان من خير في  
 هذا العمل فهو لله تعالى  
 من حيث ضمير النون وما  
 كان من نكر في ظاهر الامر  
 في نظر موسى ذلك الوقت  
 كان للخضر من حيث ضمير  
 النون فعلم أن نون الجمع  
 فهنا وجهان لباقيهما من الجمع وجه الى الخير به وأضيف الامر الى الله وجه الى العيب به أضيف

(١٤)

أوضح ذلك في مختصر الفتوحات والله أعلم \* وقال في الباب السابع والعشرين انما امر

ثم حصل له اللطف ذكره ابن أبي عمير في رسالته وروى الشيخ تاج الدين السبكي بالكفر وشهدوا عليه انه يقول  
 باباحة الخمر والواط وأنه يلبس في الليل الغيار والزنا وأتوا به مغلولاً مقيداً من الشام الى مصر وخرج  
 الشيخ جمال الدين الاسنوي فلما من الطريق وحكم بحقه دمه وأنكر وأعلى سيدى ابراهيم الجعبرى  
 وسيدى حسين الجاكي ومنعوهما أن يجلسا على كرسي الوعظ وغـير ذلك مما ذكرناه في مقدمة كتاب  
 الطبقات وانما ذكرنا لك يا أخى محن هذه الأئمة من المتقدمين والمتأخرين تأنيساً لك لتقبل على مطالعة كتب  
 الصوفية لأصحاب الشيخ محبي الدين لان هؤلاء الأئمة ثناؤهم عندنا كالمسك الاذفر فكما لا يقدر في كمالهم ما قبل  
 فيهم كذلك لا يقدر ما قبل في كمال الشيخ محبي الدين والله سبحانه وتعالى أعلم  
 \* (الفصل الثالث) \* في بيان اقامة الذكر لاهل الطريق في تكامهم في العبارات المغلفة على غيرهم رضى  
 الله عنهم \* اعلم رحمك الله ان أصل دليل القوم في رمزهم الامور ماري في بعض الاحاديث ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال يوماً لابي بكر الصديق أتدري يوم يوم فقال أبو بكر نعم يا رسول الله لقد سألتني عن  
 يوم المقادير وروى أيضاً انه قال يوماً يا أبا بكر أتدري ما أريد أن أقول فقال نعم هو ذلك هو ذلك حكاية الشيخ  
 تاج الدين بن عطاء الله في بعض كتبه وذكر الشيخ محبي الدين في الباب الرابع والخمسين من الفتوحات مانصه  
 اعلم ان أهل الله لم يضعوا الاشارات التي اصطلموا عليها فيما بينهم لانفسهم فانهم يعلمون الحق الصريح في ذلك  
 وانما وضعوها منعا للذخيل بينهم حتى لا يعرف ما هم فيه شفقة عليه أن يسمع شيئاً يصل اليه فينكره على  
 أهل الله فيعاقب على حرمانه فلا يناله بعد ذلك أبداً قال ومن أعجب الاشياء في هذه الطريق بل لا يوجد الا فيها  
 انه مامن طائفة تحمل علماً من المنطقين والنحاة وأهل الهندسة والحساب والمتكلمين والفلاسفة الاولهم  
 اصطلاح لا يعاين الذخيل فيهم الابتوفيف منهم لا بد من ذلك الأهل هـ هذه الطريق خاصة فان المراد الصادق  
 اذا دخل طريقهم وما عنده خبر بما اصطلموا عليه وجلس معهم وسمع منهم ما يـ كما هو به من الاشارات فهم  
 جميع ما تكلموا به حتى كأنه الواضع لذلك الاصطلاح ويشاركهم في الخوض في ذلك العلم ولا يستغرب هو ذلك  
 من نفسه بل يجد علم ذلك ضرور بالاي قدر على دفعه فكانه مازال يعلمه ولا يدري كيف حصل له ذلك هذا شأن  
 المراد الصادق وأما الكاذب فلا يعرف ذلك الابتوفيف ولا يسمع له قبل اخلاصه في الارادة وطلبه لها أحد من  
 القوم ولم يزل علماء الظاهر في كل عصر يتوقفون في فهم كلام القوم وناهيك بالامام أحمد بن سريج حضر يوماً  
 مجلس الجنيد فقيل له ما فهمت من كلامه فقال لا أدري ما يقول ولكن أجد لكلامه موصولة في الغاب ظاهرة  
 تدل على عـ في الباطن واخلاص في الضمير وليس كلامه كلام مبطل انتهى ثم ان القوم لا يتكلمون  
 بالاشارة الا عند حضور من ليس منهم أو في تأليفهم لا غير ثم قال ولا يخفى ان أصل الانكار من الاعداء المطلبين  
 انما ينشأ من الحسد ولوان أولئك المنكرين تركوا الحسد وسلكوا طريق أهل الله لم يظهر منهم انكار  
 ولا حسد وازدادوا علماً الى علمهم ولكن هكذا كان الامر فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وأطال في  
 ذلك ثم قال وأشد الناس عداوة لاصحاب علوم الوهب الالهـ في كل زمان أهل الجدل بلا أدب فهم لهم من  
 أشد المنكرين ولما علم العارفون ذلك عدلوا الى الاشارات كما عدت مريم عليها السلام من أجل أهل الآفن  
 والا لما ذالى الاشارة فلكل آية أو حديث عندهم وجهان وجه برونه في نفوسهم ووجه برونه فيما خرج  
 عنهم قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم فيسمون ما برونه في نفوسهم اشارة لئلا ينس المنكرون  
 عليهم ولا يقولوا ان ذلك نفوسهم يستر تلك الآيات أو الحديث وقاية لشهرهم ورميهم لهم بالكفر جهلاً من الراغبين  
 معرفتهم واقع خطاب الحق تعالى وافتدوا في ذلك بسنن من قبلهم وان الله تعالى كان قادراً أن ينص ما تأوله  
 أهل الله وغيرهم في كتابه كآيات المتشابهات والحروف أوائل السور ومع ذلك فما فعل بل أدرج في تلك  
 الكلمات الالهية والحروف علوماً اختصاصية لا يعلمها الا عباده الخالص ولوان المنكرين كانوا ينصفون  
 لا اعتبروا في نفوسهم اذار أو في الآية بالعين الظاهرة التي يسلطونها فيما بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك  
 ويعلموا البعضهم على بعض في الكلام والفهم في معنى تلك الآية ويقرأ القاصر منهم بفضل غير القاصر عليه







واحدة وتختلف بالخلق وهو للنسب فتكون النتيجة بحسب للعلاق به لا بحسبها فان حفظ البنية انما هو القصد للفعل أو تركه وكون الفعل حسنا أو قبيحا أو خيرا أو شرا ما هو من أثر البنية فهو أمر عارض عرض بزه الشارع وعنه المكلف فليس للنية أثر البنية من هذا الوجه خاصة كالماء فان منزلته أنه ينزل ويسبح في الأرض وتكون الأرض المنة نجيا به أو ينهدم بيت العجوز الفقيرة بنزوله ليس ذلك له فيخرج الزهرة الطيبة الريح والمتنوعة الثمرة الطيبة والنجاسة من حيث مزاج البقعة أو طيبها أو خبث البزرة أو طيبها قال تعالى تسقى بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل فان نوى المكلف خيرا أو شرا أو ان نوى شرا أو خيرا انتهى وسيأتي في الباب الثامن والستين ما له تعلق بالنسب والله أعلم وقال فيه العارف يأكل في هذه الدار الحلى والى والعسل والكامل المحقق يأكل فيها الخنظل لا يلتذ فيها بنعمة لا شغفه بما كلفه الله تعالى به من الشكر عليها وغير ذلك من محاسن هموم الناس وقال في قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وضرب قوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وقوله وعلى الله قصد السبيل الحق تعالى ينزه عن أن يدخل تحت الواجب الشرعي وأما المراد من العلم الإلهي إذا تعلق بالأشياء بغيرها

يقول نعم هو تعالى عليهم حكيم فان قال جميع ذلك ولكن عارض ذلك صالح آخر يرد على هذه المسألة قلت وكذلك الجواب عن مسئلتك فكأن الحق تعالى لم ينزل الظهار أو أثاره من الظاهرة من أثارها بل بصره فكذلك العارفون لا ينبغي لهم أن يراعوا أفعالهم ولا أفعالهم بغيره بل الزاهد ينزه بل المنكرين عليها وأطال في ذلك ثم قال وحسبك جوابا أن من دون المعارف والأسرار لم يدونها البصيرة بل لو رأى من يطالع فيها من ليس هو بأهلها انهم عنها \* وكان بعض العارفين يقول نحن قوم يحرم التعارف في كتبنا على من لم يكن من أهل طريقنا وكذلك لا يجوز لأحد أن ينقل كلامنا إلا من يؤمن به فمن نقله اليمن لا يؤمن به دخل هو والمنقول اليه جهنم الانكار وقد صرح بذلك أهل الله تعالى على رؤس الأشهاد وقالوا من باع بالسراستحق القتل ومع ذلك فلم يسمع أهل الغفلة والنجس بل أعدوا واحد ود القوم وأظهروا كلامهم لغير أهلها فكانوا ممن نقل المصحف إلى أرض العدو الذي لا يؤمن به مع أن الله تعالى نهى عن ذلك فكنوا أعباء الله تعالى من قراءته بقلوب زائغة وألسنتهم موجهة فطائفة تستهزئ به وطائفة تتبع ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله فزادوا بتمكينهم منه في الضلال والطغيان والانكار على أهل الإسلام وأطال في ذلك \* ثم قال وهل دون المجتهدون رضي الله تعالى عنهم من العصاة والتابعين ومن بعدهم ما استنبطوا من الكتاب والسنة ليستعان به على هوى النفس وحب الرئاسة وكسب الدنيا به والمزاجية على التعرض من الملوك والأمراء لا والله ما كان ذلك قصدهم ولكن كان أمرا لله قد رآه قدورا فكان المجتهدون لم يمنعوا من تدوين العلم الذي ينسب للناس به بعض الدنيا بل جعل الشارع لهم أجر نيتهم الصالحة وان لم يعمل بذلك الناس فكذلك العارفون لهم أجر نيتهم وقصدهم الصالح من نفع المرء بدين بما وضعوه من الحقائق السكاكة لمشكلات علم التوحيد وأمراض القلوب ومن فواتد تدوينهم تلقي قلوب الناظرين في رسالتهم من بعدهم فيظفروا من تلك المعاني بما يرققهم ويهتف بها من رحمة على قلوبهم وعلى ألسنتهم وتشرق أرض قلوبهم بنور رشدهم ونجياتهم فثبت عنهم رسالتهم بعد موتهم في نصع المرء بدين وكان تدوين معارفهم وأمرارهم من أحق الحقوق عليهم اكون غيرهم لا يقوم مقامهم في تدوين دواء أمراض القلوب وآداب خضران الحق تعالى في جميع الأمور المشروعة فان لكل مقام حضورا وأدبا بخصه \* فان قيل لو كان علم هؤلاء الصوفية مطلوباً لدون فيه الأئمة المجتهدون كتبوا ولا نرى لهم في ذلك كتابا واحدا \* فالجواب انما يضعوا في أمراض القلوب كتباً لانها لم تكن ظاهرة على أهل زمانهم ولو أنها كانت ظهرت في زمانهم لنأكد عليهم بيان طريق علاجها برسائل مستقلة كما فعل من بعدهم من أئمة طريق أهل الله تعالى لانها من الكائن بخلاف الزمن الذي بعدهم ظهر فيه الرياء والحسد والكبر والغفل والحقد فلذلك دون الناس فيه الرسائل المستقلة وأيضاً فانما يدون المجتهدون في طريق القوم كتباً لانهم كانوا مستغنيين بما هو أهم من ذلك وهو جمع أدلة الشريعة وبيان ما فيها ونسوخها ومصلحتها وبطلانها وتعميد قواعد الرجوع اليها إلى ذلك اذا حصل لهم زينة فلو لا قواعد الشريعة التي مهد بها المجتهدون ما عرف أحد موازين الأعمال الظاهرة والباطنة فكان اشتغال الأئمة المجتهدين بذلك أهم من اشتغالهم بتأليف بعض رسائل خاصة ببعض أقوام فلائيل بالنسبة لبقية الأمة فافهم فاعلم أن لأئمة الشريعة المنة على سائر الناس من الصوفية وغيرهم لجرى الله الجميع خيرا فيما صنفوه فانه كما كان في الكلام في علم الظاهر بقاء روح الاجتهاد القاني الموجب للعمل واشراقه في مظاهر المرشدين فكذلك كان من باب أولى كلام العارفين فيه بقاء روح اليقين واشراقها في مظاهر الهادين بالحق \* فان قيل فلم يقتصر هؤلاء الصوفية على المشي على ظاهر الكتاب والسنة فقط أليس ذلك كان يكفيهم كما كفى غيرهم \* فالجواب هذا الاعتراض بعينه اعتراض على الأئمة المجتهدين ومقتضىهم فانهم لم يقتفوا على ظاهر النصوص ولا اقتصر واعليها بل استنبطوا من النصوص ما لا يحصى من الأحكام والفوائد كما هو مشاهد فان ترددت يا أخي استنباط العارفين لزمك ان ترد استنباط المجتهدين ولا قائل بذلك فكذلك لا يجوز لك الاعتراض على كلام الأئمة المجتهدين لم يكونوا



لهم جبراً من شعاع نور السميع مستنداً لا يجوز ذلك الاعتراض على العارفين المقتفين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم في ادق قلب الظاهر والباطنة فكما وجب للمجاهدين وحرموا كرهوا واستحبوا أموراً لم تصرح بها الشريعة في دولة الظاهر فكذلك العارفين أدبوا أموراً كرهوا واستحبوا أموراً في دولة الاحمال الباطنة فالاجتهاد واقع في الدولتين ولا غنى باحداهما عن الاخرى حقيقة بلا شريعة باطنة وشريعة بلا حقيقة باطنة يعني ناقصة \* فان قيل فلم رزق القوم كلامهم في طريقهم بالاستطلاع الذي لا يعرف غيرهم الا بتوقيفهم كالمروم لم يظهر وامعارفهم للناس ان كانت حقاً كما يزعمون ويتكلمون به على رؤس الاشهاد كما يفعل علماء الشريعة في دورهم فان في انحاء العارفين معارفهم عن كل الناس واختبرية وفهم الباطن للناس لهم بسوء العقيدة وحبس الطوية \* فالجواب انما هو واذك رفقاً بالخلق ورحمتهم وشفقة عليهم كما مر في كلام الشيخ محيي الدين أوائل الفصل وقد كان الحسن البصري وكذلك الجنيد والسبلي وغيرهم لا يقررون علم التوحيد الا في قلوبهم بعد غلق ابوابهم وجعل مغابيتها تحت وركهم ويقولون اتحبون ان ترمى الصابئة والتابعون الذين أخذنا عنهم هذا العلم بالزندقة ثم تاملوا وطلما انتهى وما ذلك الا لمدقة مداركهم حين صفت قلوبهم وخلصت من شوائب الكدورات الحاصلة بارتكاب الشهوات والآثام ولا يجوز لاحد ان يعتقد في هذه السادة انهم ما يخفون كلامهم الا لكونهم فيهم على ضلال حاشاهم من ذلك فهذا سبب من جاء بعدهم للعبارة التي دونت وكان من حقها ان لا تذكر الامشاقه ولا توضع في الطروس لكن لما كان العلم يموت بموت أهله ان لم يدون دونه فاعلمهم ودرزوه مصلحة للناس وغيره على أسرار الله ان تذايع بين المحبوبين وأنشدوا في ذلك

ألا ان الرموز دليل صدق \* على المعنى المغيب في الغواد  
وكل العارفين لها رموز \* والعارف تدق على الاعادى  
ولولا الغز كان القول كفرا \* وأدى العالمين الى الفساد

أى كفرهم عندهم لا يعرف اصطلاحهم وكان الامام أبو القاسم القشيري رضى الله تعالى عنه يقول نعم ما فعل القوم من الرموز فانهم انما فعلوا ذلك غير على طريق أهل الله عز وجل ان تظهر لغيرهم في فهموها على خلاف الصواب فيضلوا في أنفسهم ويضلوا غيرهم ولذلك نهوا المریدان يطالع في رسائل القوم لنفسه من غير قراءة على شيخ انتهى وكان سيدي علي بن وفارضى الله عنه اذا سئل لم رزق القوم كلامهم يقول افهموا هذا المثال تعلموا سبب رزقهم وذلك ان الدنيا غابة ونفوس المحبوبين عن حقائق الحق المبين من أهلها كالسباع والوحوش الكواسر والعارف بينهم كإنسان دخل ليلا الى تلك الغابة وهو حسن القراءة والصوت فلما أحس بما فيها من السباع الكواسر اختفى في بطن شجرة ولم يجهر بالقرآن يتغنى به هناك حتى آمنهم اليس يدل اختفاؤه عنهم وعدم رفع صوته بالقرآن على انه عليهم حكيم أو هو بضد ذلك لا والله بل هو عليهم حكيم اذ لو تراءى لهم أو سمعهم صوته وقراه لم يبتدوا به ولم يفهموا عن سار عوالى غزيرى جسدته وأكل لحمه وكان هو الملقى بنفسه الى التهلكة وذلك حرام فافهموا هذا المثال وقولوا لمن يعترض على العارفين في رزقهم كلامهم قد أنزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم فواتح سور كثير من القرآن مرموزة وقال تعالى ولا تجهر بصلاتك أى بقراءة تلك ولا تخافت بها فأنامره ان لا يجهر بالقرآن بحيث يسمعه الجاهلة المنكر ونفسون يجهلهم من لا يجوز سبوا لخصه عن يؤمن به فكلام يدل اخفاء النبي صلى الله عليه وسلم قرأه عن الجاهلين المنكرين على بطلان قرأه ولا قدح في محبتها كذلك لا يدل اخفاء العارفين كلامهم عن الجاهلين بغير علم على بطلانه ومخالفت الشريعة بمفاهيم لكن انما الله تعالى للعارف أسباب ظهور شأنه وتقدم على غير المنكرين عليه بالحال أو بالخاصة انما لهم بالحج الواضحة حتى صاروا يقررونه بالفضل طوعا وكرهاً حتى شهد اطهار معارفهم على رؤس الاشهاد كما أظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأه بالقرآن على رؤس الكفار حين نهى عن أسباب الظهور ونهى عن أن يصرحوا بظهوره من الاذى فعلم ان

الامر الذي يتعلق به العلم مع كونه تعالى مختاراً الى ذلك وقال فيه سبب اصطلاح الانبياء على ظهورهم عند نزول الوحي عليهم ان الوارد الالهى الذي هو صفة القيومية اذا جاءهم اشتغل الروح الانسانى عن تدبيره فلم يبق للجسم من يحفظ علمه فبانه ولا تعود فرجع الى أصله وهو لصوقه بالارض وأطال في ذلك وقال فيه انما كان الحيوان الذى عشى على بطنه أضعف من غيره لقربه من أصله الذى عنه تكون وكل حيوان بعد عن أصله نقص من معرفته بأصله بقدر ما ارتفع عنه الا ترى المريض لما ردد الى حجره وضعف كيف تراه ضعيفاً مسكيناً لان أصله حكم طيه لما قرب منه ثم اذا شفى واستوى قائماً وبعد عن أصله تفرعن وتجر وادعى القوة فالرجل من كان مع الله في حال صحته كماله في مرضه ومسكته وعجزه والله أعلم وقال في الباب الرابع والثلاثين اعلم ان الله عبادة خرق لهم العادة في ادراكهم العالم من غير طريق الحواس من سمع وبصر وغيرهما وذلك كالضرب والحركة أو السكون كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله ضرب ببسبب كفى فوجدت برداً لهما بين يدي



أن يقع مثله للأولياء بطريق الأرض وقال (١٨) إنما أنزل القرآن كلف ليله القبر إشارة إلى أن به تعرف مقدار الأشياء وأوزانها قال وكان نزوله في الثلث الآخر

منها \* وقال في الباب السادس والثلاثين في قوله صلى الله عليه وسلم العلماء ورثة الأنبياء اعلم أن المخاطب به ذا علماء الأمة لقوله ورثة الأنبياء وما قال ورثة نبي خاص فكل من عمل إلا أن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم فقد عمل بجميع شرائع الأنبياء فله مثل نوابه من عمل بشرائع الكل لكن فيما نررته شرعنا من شرائعهم لا فيما نسخته منها والله أعلم \* وقال في الباب الأربعين إنما تقف الساعة على قولهم آمنا رب العالمين دون قولهم رب موسى وهرون لأنهم لو وقفوا على العالمين لقال فرعون أنا رب العالمين إياي عسوا فزادوا رب موسى وهرون أي الذي يدعو إليه موسى وهرون فارتفع الإشكال قال وكان في خوف موسى من عصاه حين ظهرت في صورة حية اعلام السحرة أن ذلك منه عليه السلام ليس بسحر لأن أحد الإخفاف من فعله هو لعله بانه لا حقيقة له من خارج قال وكان صورة تلقف عصا موسى إنما تألفت صور الحيات من حبال السحرة وعصاهم حتى بدت للناس حبالا وعصا كاهن في نفس الأمر كما يطل الخصم بالحق حجة بحججه فيظهر بطلانها ولو كان تلقفها انعدام الحبال والعصى كما توهم بعضهم لخل على السحرة الشبهة

للعارفين في ذلك الاسوة برسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اختفى الامام أحمد بن حنبل رضى الله عنه أيام الفتنة ثلاثة أيام ثم خرج فقبله انهم الى الآن في طلبك فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخف في الغار أكثر من ثلاثة أيام فقد بان لك أنه ليس للإنسان مقابلة الوحوش والسباع السكوا سر والظهور لهم الا ان علم قدرته على دفع أذيتهم له بنهي أسباب القهر لهم بالقوة والمكنة والانصار \* فان قيل فلم يترك هذا العارف اظهار معارفه وأسراره بالكلية ويدخل فيما فيه الجهر وحتى يتمكن ويقوى فيكون ذلك أسلم له \* فالجواب أن العارفين ورثة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا يخالفون هديه خيما ماسك سلكوا كما مر عن الامام أحمد بن حنبل أن غافكا أخفى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما معهم الحق المبين وكتمه عن الجبهة المنكرين حتى أتاه الأمر من الله تعالى باظهار ما معهم الحق فكذلك ورثته قال سيدي علي بن وفا ويقال لهذا المعارض أيضا على القوم في رمزهم معارفهم أرايت لو أنكرا المجانين على رجل عاقل مخالفة لامرهم وجنونهم أي ينبغي له أن يوافقهم على جنونهم فيجنون مثلهم ويترك عقله حتى يالفوه وهو يمكنه الفرار بعقله أو أرايت الإنسان الكائن بين الذئاب الضواري إذا لم يرضوه أن يقيم بينهم إلا أن عشى على يديه ورجليه مكبا على وجهه أو حتى يعوى كعصاهم أي ينبغي له أن يفعل ذلك ليعقيم بينهم ويألفوه مع أنه يمكنه الفرار منهم والاقامة على طريقة الانسانية لا والله لا ينبغي للعاقل على الخير أن يسلم منه ليرضى أهل الشرفاته ورسوله أحق أن يرضوه ان كانوا مؤمنين فنعوذ بالله أن نرد على أعقب بنا هذا هذا أنا الله \* وكان بعض العارفين رحمه الله يقول السنة جميع المحبين أجمعية على غيرهم وهي لأصحابهم مربية هذا كله في حق المتمكنين من الأولياء أما من غلب عليه حاله فن أدب أهل الطريق التسليم له لانه يتكلم بلسان العشق لا بلسان العلم الصحيح \* وقد بلغنا ان عصفور اراد عصفورة في قبة سليمان بن داود فابت عليه فقال لها قد بلغني من حبك ما لو قلت لي اقلب هذه القبة على سليمان وجنده لقلبته فحملت الريح كلامه الى سليمان فاسل خلفه وقال ما جلتك أن تقول ما لم تقدر عليه فقال له لا يا بني الله اني عاشق والعشاق انما يتكلمون بلسان المحبة والعشق لا بلسان العلم والتحقيق فاعجب ذلك سليمان انتهى وفي ذلك عذر عظيم للعشاق في طريق أهل الله عز وجل كسيدي عمر بن الفارض واضرابه رضى الله عنهم أجمعين وفي قصته موسى مع الخضر عليه السلام باب عذر عظيم لعلماء الشريعة وعلماء الحقيقة كان الذي وقع من موسى انما هو عن نسبته لشرط الخضر عليه فان في هذه القصة اقامة عذر لمن أنكر وان أنكر عليه لكن من شأن أهل الداريق أن لا يقيموا الحجج على من أنكر عليهم لعلمهم بحجابه عن طريقهم وانما يقولون له كما قال الخضر هذا فراق بيني وبينك ولو أن أهل الله أقاموا الحجة على المنكرين علمهم لقدروا على ذلك لما هم عليه من النور المبين فلا تظن يا أخي أنهم عاجزون عن اقامة الحجة وتنسبهم الى العامية \* وبإيضاح قصة موسى مع الخضر كما قاله سيدي علي بن وفا في كتابه الوصايا ان في القصة تعليم موسى عليه السلام لأولياء باطننا في ما يذكرونه من العلوم الدنيوية ثم بعد ذلك التسليم ان اقتضى الشرع منك انكار شيء من كلامهم أو من أحوالهم فلك انكاره ظاهر السكينة على وجه الاستعلام والاستفهام لا غير خوف ان يشبههم به في ذلك من ليس هو في مقامهم والافعال موسى عليه السلام كف عن الخضر بتلك المعاني التي أبداه الخضر فان مثلها لا يسقط به المطالبة في ظاهر الشرع فن خرق سفينة قوم بغير اذنتهم وقال خرقتها كي لا يغصبها ظالم لم تسقط عنه المطالبة بذلك ظاهر او من قتل صبيا وقال خشيت ان يرهق أبويه طغيانا وكفرالم تسقط عنه المطالبة به في ظاهر الشرع أيضا قال وقول الولي وما فعلته عن أمري ليس مسوغا لمثل هذه الاعمال في الحكم الظاهر ولو تحققت ولايته لكونه غير رسول فعلم أن الانكار ما وقع من موسى أولا الاحتفاظ بالنظام الشرع الظاهر خوفا ان يتبع الخضر على ذلك لا غير ثم انه كف عن الانكار آخر احتفاظا بالرعاية أمر الله عز وجل في خواص أوليائه وذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد وعلم موسى عند ذلك ان الله تعالى عاذا أقامهم لبيان العلوم الموهوبة وانه ليس لاحدهما أن يعترض على الآخر ولا أن ينازعه فيما أقيم فيه وان كان المعارض أعلى درجة فانهم ولا يخفى ان جلة



في عصم موسى والنس عليهم الامر فكانوا لم يؤمنوا والله تعالى يقول تاتوا ما صنعوا وهم (١٩) ما صنعوا الحبال والعصى بعصمهم وانما

صنعوا في أمين الناظرين  
صور الحيات وهي التي  
تلقض عصا موسى عليه  
السلام ولو كان الامر على  
ما توهمه بعضهم لقال  
تعالى تلقضهم فاعصمهم  
وحبالهم قال فكانت  
الآية عند السحرة  
خوف موسى وأخذ صور  
الحيات من الحبال والعصى  
وحاصل ما توهمه بعضهم  
ان الذي جاء به موسى  
حينئذ من قبيل ما جاءت به  
السحرة الا أنه أقوى منهم  
سحرا وأطال في ذلك ثم قال  
والسحر مأخوذ من السحر  
وهو ما بين الفجر الاول والفجر  
الثاني وحقيقته اختلاط  
الضوء والظلمة فها هو بليل  
لما خالطه من ضوء الصبح  
ولا هو بنهاره - ثم طالع  
الشمس للابصار فكذلك  
ما فعله السحر فها هو باطل  
محقق فيكون له عدم فان  
العين أدركت أمرا مالا  
تشك فيه وما هو حق محض  
فيكون له وجود في عينه  
فانه ليس هو في نفسه كما  
تشهد العين ويظنه الراي  
انتهى وأشار الى ذلك أيضا  
في الباب السادس عشر من  
الاصول (قلت) وهو كلام  
نفس ما سمعنا بمشبهه فط  
وقال في الباب الحادي  
والاربعة - بن يقول الله عز  
وجل في بعض الهوائف  
الربانية يا عبدي المليل  
لئلا القرآن يتلى انك في  
النهار سحاطو بلا فاجعل

العلوم ثلاثة علم العقل وعلم الاحوال وعلم الاسرار \* فعلم العقل هو كل علم ضروري بديهي أو حاصل عقب  
نظر في دليل شرطه العرفي وعلى وجه ذلك الدليل وعلامة هذا العلم أنك كما بسطت عبارته حسن وفهم  
منه وعذب عند السامع الفهم \* وأما علم الاحوال فلا سبيل اليه الا بالذوق ولا يقدر عاقل على وجدانه  
ومعرفته البتة كالعلم بحلاوة العسل ومرارة الصبر ولذة الجماع ونحو ذلك وهذا العلم متوسط بين علم  
الاسرار وعلم العقل وأكثر من يؤمن به أهل التجارب وهو الى علم الاسرار أقرب منه الى علم العقل النظري  
فلا ياتذبه اذا جاء من غيره - بره معصوم الا أصحاب الاذواق السليمة وعلامة العلم المكتسب أن يدخل في ميزان  
العقول وعلامة العلم الوهبي ان لا يقبله - ميزان العقول من حيث افكارها بل تمجدها بالباء وأما علم الاسرار  
فهو العلم الذي فوق طور العقل ولذلك يتسارع الى صاحبه الانكار لانه حاصل من طريق الاهام الذي  
يختص به النبي والولي وعلامة أنه اذا أخذته العبارة سمع وبغدغ ان الاهام دركه ورمحارمت به العقول  
الضعيفة أو المتعصبة التي لم توف النظر والبحث حقه ومن هنا كان من يريد تفهيم العلم لغيره لا يقدر ان يوصل  
ذلك العلم الى الافهام الضعيفة الا بضرب الامثلة والمخاطبات الشعرية وأكثر - يوم الكمل من هذا القبيل  
\* وكان الشيخ محيي الدين بن العربي يقول بن شأن العارفين أنهم ان كانوا في سلطان الحال أجابوا بالنصوص  
وان كانوا في مقام أجابوا بظواهر الأدلة فهم بحسب أوقافهم فقد بان لنا ان علوم الاسرار لا تنال بالفكر  
وانما تنال بالمشاهدة أو الاهام الصحيح وما شاكل هذه العارفين ومن هنا تعلم الفائدة في قوله صلى الله عليه وسلم  
ان يكن من أمي محدثون فهو عمر ذكره الشيخ محيي الدين في رسالته التي كتبها الى الشيخ فخر الدين الرازي  
وهي نحو ثلاثة كراريس ثم لو قدر ان الانكار لم يقع في الوجود على أهل الله تعالى وكان الناس كلهم  
أصحاب عقول سليمة لم يقد قول أبي هريرة حفظت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعاء من فاما أحدهما  
فبشئته وأما الآخر فلو بثته لقطع مني - هذا البلعوم يعني مجرى الطعام وكذلك لم يقد قول ابن عباس لو أني  
ذكرت لكم ما أعلم من تفسير قوله تعالى ينزل الامري بينهن لرجتموني أو قلتم اني كافر ونقل الامام  
الغزالي في الاحياء وغيره عن الامام زين العابدين علي بن الحسين رضي الله عنه أنه كان يقول

يارب جوهر علم لو أبح به \* لقبل لي أنت بمن يعبد الوثن

ولا سحر لرجال مسلمون دى \* برون أقبح ما باتونه حسنا

قال الغزالي والمراد بهذا العلم الذي يستحلون به دمه هو العلم اللدني الذي هو علم الاسرار لا من يتولى من  
انطفاء ومن يعزل كما قاله بعضهم لان ذلك لا يستحل علماء الشريعة عدم صاحبه ولا يقولون له أنت بمن يعبد  
الوثن انتهى فتأمل في هذا الفصل فانه نافع لك والله يتولى هذا

\* (الفصل الرابع) \* في بيان جملة من القواعد والضوابط التي يحتاج اليها من يريد التجرف في علم الكلام  
\* اعلم رجل الله ان علماء الاسلام ما صنعوا كتب العقائد ليتبوا في أنفسهم العلم بالله تعالى وانما وضعوا  
ذلك ردعا للخصوم الذين يجحدوا الاله أو الصلوات أو الرسالة أو رسالة محمد صلى الله عليه وسلم بالخصوص أو  
الاعادة في هذه الاجسام بعد الموت ونحو ذلك مما لا يصدر الا من كافر فطلب علماء الاسلام اقامة الأدلة على  
هؤلاء ليرجعوا الى اعتقاد وجوب الايمان بذلك لا غير وانما يبادر والى قتلهم بالسيف رحمة بهم  
ورجاء رجوعهم الى طريق الحق فكان البرهان عندهم كالمجزئة التي ينساقون بها الى دين الاسلام ومعلوم  
أن الراجع بالبرهان أصح ايمانا من الراجع بالسيف اذا لحق قدي يحمل صاحبه على النفاق وصاحب  
البرهان ليس كذلك فلذلك وضعوا علم الجوهر والعرض وبسطوا الكلام في ذلك ويكفي في المصير الواحد  
واحد من هؤلاء وأطال الشيخ محيي الدين في صدر الفتوحات من الكلام في ذلك ثم قال ولا يخفى ان الشخص  
اذا كان مؤمنا بالقرآن فاطعا بانه كلام الله تعالى فلو اوجب عليه أن يأخذ عقيدته منه من غير تاويل  
ولا عدول الى أدلة القول مجردة عن الشرع فان القرآن دليل قطعي سمعي عقلي فقد أثبت سبحانه وتعالى  
انه مستز به عن أن يشبهه شئ من المخلوقات أو يشبهه شئ من المخلوقات تعالى ليس كمثل شئ وهو السميع

الليل كمل وما طيلت اذا تلوث القرآن بالليل اتف مع معانيه فان معانيه تفرق عن المشاهدة فآية تذهب بك الى جنتي وما أعددت فيها



أولع المذاهب فأن أنالذا  
 كنت مشغولا بما فيها وآية  
 تذهب بك إلى قصة آدم  
 أو نوح أو هود أو صالح أو  
 موسى أو عيسى عليه ما  
 الصلاة والسلام وهكذا  
 وما أمرتك بالتدبير إلا  
 لنتمع بقلبك على وأما  
 استنباط الأحكام ولها  
 وقت آخر وثمة مقام رفيع  
 وأرفع وأطال في ذلك وقال  
 في الباب الثالث والأربعين  
 في حديث استفت قلبك  
 وإن أفتاك المفتون في هذا  
 الحديث ستر المقام المتورع  
 فأنهم إذا بحثوا عنه عرفوا  
 به كما اشتهرت أخت بشر  
 الحاني لما سألت الإمام أحمد  
 عن الغزل على ضوء مشاعل  
 الولاية إذا حرت في الليل  
 وقال لها الإمام أحمد من  
 بيتكم يخرج الورع الصادق  
 لا تغزلي فيما أولعت معنى  
 حديث استفت قلبك  
 ما سألت من ذلك حين  
 رايها فكانت تدع ذلك  
 الغزل من غير سؤال وتستر  
 فأنها ولا يثنى عليها بذلك  
 فأنه صلى الله عليه وسلم إنما  
 أعطانا ذلك الميزان في قلوبنا  
 ليكون قلمنا مستورا عن  
 الناس خالصا لمصالحنا لا يعلمه  
 إلا الله اللهم إلا أن يكون  
 أحدهما مقتضى به فله أن  
 يظهر وجهه ليتبع وقال  
 في الباب الخامس والأربعين  
 الكلام من الرجال من  
 جمع بين الدعوى إلى الله  
 وبين ستر المقام فبدعوا إلى  
 الله بقراءته كتب الحديث

البصير وبقوله تعالى سمع الله من كل ذي لب صوتا وهم من لا يات وأجبت في تته تعالى  
 للمؤمنين في الآخرة بقوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة للذين هم في المصطفى  
 انهم من درجهم يومئذ ينجون فدل على ان المؤمنين يرونه ولا يحجبون عنه وأثبت في الاطحة بقوله تعالى  
 لا تدركه الأبصار وبقوله تعالى انه بكل شيء محيط وأثبت كونه تعالى قادرا بقوله تعالى هو على كل شيء  
 قدير وأثبت كونه تعالى عالما بقوله تعالى أحاط بكل شيء علما وأثبت كونه مريدا للخير والشر بقوله  
 تعالى فوال لمار يدو بقوله يضل من يشاء ويهدي من يشاء وأثبت كونه تعالى حليما خلقه بقوله تعالى  
 قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وأثبت كونه تعالى بصيرا بأعمال عباده بقوله تعالى والله بما تعملون  
 بصير وبقوله ألم يعلم بان الله يرى وأثبت كونه تعالى متكاما بقوله تعالى وكلم الله موسى تكليما وأثبت  
 كونه حيا بقوله تعالى لا اله الا هو الحي القيوم وأثبت رسالته الرسل بقوله تعالى وما أرسلنا من قبلك  
 الا رجالا نوح اليهم من أهل القري وأثبت رسالته محمد صلى الله عليه وسلم بقوله محمد رسول الله وأثبت أنه  
 صلى الله عليه وسلم آخر الانبياء بعثا بقوله تعالى وخاتم النبيين وأثبت ان كل ما سوا من خلقه بقوله تعالى الله خالق  
 كل شيء وأثبت الجن بقوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون وأثبت ان الجن يدخلون الجنة بقوله  
 تعالى لم يطعمهن انس قبلهم ولا جان وأثبت حشر الاجساد بقوله تعالى اذا بعثنا في القبر الى أمثال ذلك  
 مما هو مذكور من الأدلة العجيبة في كتب العقائد كوجوب الايمان بالله تعالى والقدر والميزان والحوض  
 والمصراط والحساب وطائر الصفي وخلق الجنة والنار قال الله تبارك وتعالى ما فرطنا في الكتاب من شيء  
 وأثبت المعجزة لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى في كل ليلة العز بزل فأتوا بسورة مثله فان القرآن  
 كما معجزته صلى الله عليه وسلم قال الشيخ محيي الدين فعلم أنه لا ينبغي لمؤمن أن ينسى حدود ربه التي كلفه  
 بها في هذه الدار ويستغرق غالب عمره في الاشتغال برخصوم لم يوجد لهم عين في بلاده و يدفع شبهة يمكن أن  
 لا تكون ثم يتقدروا وجودها في سيف الشريعة أقطع وأردع وفي الحديث الصحيح أمرت أن أقاتل الناس  
 حتى يقولوا لا اله الا الله وحتى يؤمنوا بي وبما جئت به ولم يدفعنا صلى الله عليه وسلم الى محاصمتهم اذا حضروا  
 انما هو الجهاد بالسيف ان عاندوا في الحق قال وهذا هو جمل اشتغال الناس اليوم فقطعوا عمرهم في  
 الاشتغال برخصوم متوهمة أو خصوم موجودة لكن بلازم المذهب وذلك ليس بمذهب على الراجح  
 ويقتل لصاحب الكلام في مثل ذلك أنه يتكلم مع غيره وإحاطا به انما يتكلم مع نفسه فعلم ان السلف  
 رضي الله تعالى عنهم ما وضعوا كتب الكلام لردع الخصوم الذين كانوا في عصرهم كما فرأى الله تعالى فيهم  
 بقصدهم قال فالعقل من اشتغل اليوم بالعلوم الشرعية فإن فيها غيبة عن علم الكلام لقيام الدين بها  
 ولو ان الانسان مات وهو لم يعرف الكلام على الجوهر والعرض لم يسأله الله تعالى عن ذلك يوم القيامة  
 ثم ان احتياج انسان الى رد خصم حدث في بلاده ينكر الشرائع مثلا وجب علينا تخرير النظر في رد  
 مذهبه لكن بالأمر والعقلية دون الاستدلال عليه بالشرع كالبرهاني مثلا فانه لا يبل دليل الشرع على  
 ابطال ما انتقله من المذهب الغريب الذي يقدر في الشريعة فان الشرع هو محل النزاع بيننا وبينه فلا  
 يشبه فلذلك قلنا ليس له دواء الرد بالنظر العقلي فداويه بصوقولنا مثلا انتار بعقلك في هذه المسئلة وحقق  
 النظر انتم في وقد بان لك ما ذكرناه ان من أراد حقا عقيدته من الشبه والضلالات فلينأخذها من القرآن  
 العظيم كما فرأى فانه وتر قطعي معصوم بخلاف من يأخذ عقيدته من طريق الفكر والنظر من غير أن  
 يعضده شرع أو كشف أو نظريا أنى الى نبينا صلى الله عليه وسلم لما قال له اليهود ان نسب لنا منك كيف فلا  
 عليهم سورة قل هو الله أحد ولم يقم لهم من أدلة النظر دليلا واحدا بقوله تعالى الله أحد أثبت الوجود  
 لا أحد ونفي العدد وأثبت الواحدية لله تعالى وحده لا شريك له الله الصمد نفي الجنسية فلم يلد ولم يولد نفي  
 الوالد والولد ولم يكن له كفوا أحد نفي صاحبة والتمريضا أفيطلب صاحب الدليل العقلي البرهان على صحة  
 هذه المعاني بالعقل بعد ثبوتها بالدليل القطعي ان ذلك من الجهل العظيم وبالثبوت شرعي من يطلب برهانه







آدم حين علمها الاسماء كلها  
فانه زادهم علماً بالاسماء  
لم يكن عندهم فتأمل ذلك  
(وقال) في الباب الثامن  
والاربعين في قوله أطيعوا  
الله وأطيعوا الرسول أي  
أطيعوا الله فيما أمركم به  
على لسان رسوله صلى  
الله عليه وسلم مما قال فيصلي  
الله عليه وسلم ان الله يأمركم  
ثم قال وأطيعوا الرسول  
فصل أمر طاعة الله من  
طاعة رسوله ولو كان المراد  
بطاعة رسول الله ما بلغ البنا  
من أمر الله لم يكن ثم فائدة  
زائدة وانما المراد بطاعتنا  
له صلى الله عليه وسلم أن  
نطيعه فيما أمر به ونهي عنه  
مما لم يقل هو من عند الله  
فيكون كالقرآن قال تعالى  
وما آتاكم الرسول فخذوه  
وما نهاكم عنه فانتهوا ولا  
جعلناه أن يأمر وينهى  
زائداً على تبليغ أمرنا  
ونهيها إلى عبادنا وأطال في  
تفسير الآية \* ثم قال  
ومعنى طاعة أولى الأمر  
أي فيما إذا أمرنا بما هو  
مباح فإذا أمرنا بما هو  
أو نهىنا عنه فاطعناهم  
أجرنا في ذلك أجر من أطاع  
الله فيما أوجبه علينا  
وليس لأولى الأمر أن يشرعوا  
شريعة مثل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولذلك لم يقل  
في أولى الأمر أطيعوا مثل  
ما قال في رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فليتأمل \* وقال  
فيه انما أمر الله الخلق  
بالتسبيح والتهليل مقام قر به قوله واسجدوا وقربوا حديث آخر بما يكون العبد من ربه وهو ساجداً جليلاً بالانبات الحق تعالى واستقل

الحوض في علم الكلام أن الظاهر في ذلك على طريق المتكلمين من تحريروا لأشدة وتدقيقها ودفع الشكوك  
والشبه عنها فرض كفاية في حق المتأهلين فيمكن قيام بعضهم به وأما غير المتأهلين مما يخشى عليه من  
الحوض فيه الوقوع في شبه المضل فليس له الحوض فيه قال الجلال المحلي وهذا محمل نهى الامام الشافعي  
وبره من السلف عن الاشتغال بعلم الكلام انتهى وكان الشيخ محي الدين بن العربي يقول محل النهي  
عن الحوض في علم الكلام انما هو في حق من يتكلم فيه بالنظر والفكر اذا فكر كثير الخطأ في الالهييات أما  
من يتكلم في التوحيد ولو ازمن طريق الكشف فلا يدخل في نهى السلف لان صاحب الكشف من شأنه  
أن يتكلم على الأمور من حيث ما هي عليه في نفسه فلا يخطئ انتهى (قلت) ومن هنا خصت تشييد هذه  
العقائد بكلام أهل الكشف دون النظر الفكري لاسيما ما كان من كلام الشيخ محي الدين رضي الله  
عنه فقد قال في الباب السادس والستين والثلاث مائتين الفتوحات المكية جميع ما أتتكلم به في مجالس  
وناكبي انما هو من حضرة القرآن العظيم فاني أعطينته ما تبع العلم فيه فلا أستمد قط في علم من العلوم  
الالهية كل ذلك حتى لا أخرج عن مجالس الحق تعالى في مناجاته بكلامه أو بما تضمنه كلامه \* وقال في الكلام  
على الاذان من الفتوحات اعلم اني لم أقرر بحمد الله تعالى في كذا ولا غيره قط أمراً غير مشروع وما  
خرجت عن الكتاب والسنة في شيء من تصانيفي \* وقال في الباب السادس والستين وثلاثمائة جميع ما أكتبته  
في تصانيفي ايس هو من فكر ولا روية وانما هو عن نفسي وروى عن ملك الالهام وقال في الباب السابع  
والستين وثلاثمائة ليس عندي بحمد الله تقليد لاحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمنا كلها محفوظة  
من الخطأ \* وقال في الباب العاشر من الفتوحات نحن بحمد الله لانعم في جميع ما نقوله الاعلى ما يلقى به الله  
تعالى في قلوبنا الاعلى ما نحتمله الالفاظ \* وقال في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة جميع ما كتبته وأكتبته  
انما هو عن املاء الهى والظاهر بانى أو نفسي روحانى في روع كيانى كل ذلك لي بحكم الارث لا بحكم الاستقلال  
فان النفث في الروح منقطة عن رتبة وحي الكلام ووحى الاشارة والعبارة ففرق بآخى بين وحي الكلام  
ووحى الالهام تكن من العلماء الاعلام \* وقال في الباب السابع والاربعين من الفتوحات اعلم ان علمنا  
وعالومنا جميعاً ليست من طريق الفكر وانما هي من الفيض الالهى \* وقال في الباب السادس والاربعين  
وما تين منها جميع عالومنا من العلوم الذوق لامن العلم بلا ذوق فان عالوم الذوق لا تكون الا عن تجل الهى والعلم  
قد يحصل لنا بقل المخبر الصادق وبالظن الصحيح \* وقال في الباب التاسع والثمانين منها والباب الثامن  
والاربعين وثلاثمائة اعلم ان ترتيب أبواب الفتوحات لم يكن عن اختيار منى ولا عن نظر فكري وانما الحق  
تعالى على لسان ملك الالهام جميع ما سطره وقد نذكر كلامين كلامين لا تعاقله بما قبله ولا بما  
بعده كما في قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى بين آيات طلاق ونكاح وعدة وفاة تتقدمها  
وتتأخر عنها انتهى وأطال في ذلك \* وقال في الباب الثامن من الفتوحات اعلم ان العارفين رضى الله تعالى  
عنهم لا يتقيدون في تصانيفهم بالكلام فيما يوجبوا عليه فقط وذلك لان قلوبهم هم عاكفة على باب الحضرة  
الالهية عارفة لما يبرز لهم منها ما يبرز لهم كلام باهر والالقائه على حسب ما حد لهم فقد يلقون الشيء الى  
ما ليس من جنسه امثال الامور بجم وهو تعالى يعلم حكمته ذلك انتهى فهذه النقول تدل على أن كلام الكمل  
لا يقبل الخطأ من حيث هو والله اعلم \* وقال الشيخ محي الدين في الباب الحادى والسبعين اعلم ان العلوم  
الضرورية مقدمة على العلوم الظاهرية اذ العلم النظري لا يحصل الا أن يكون الدليل ضرورياً ومتولداً  
من ضرورى على قرب أو بعد وان لم يكن كذلك فليس بدليل قطعى ولا برهان \* وقال في الباب الثامن  
والستين من الفتوحات اعلم ان العقائد الصحيحة هي كل ما كان عن كشف وشهود وأما من ربطه بقيسده  
بأمر مربوطه قيد بوجه دون آخر فلا يبعد أنه ينكر الحق اذا جاءه من غير ذلك الوجه الذى تقيد به فاذن  
الكامل من بحث عن منازع الاعتقاد ونظري كل قول من أين انقله فائله وأطال في ذلك \* ثم قال واعلم  
ان الانسان اذا أخذ عقيدته من أبويه أو من مربيته تقليداً ثم انه بعد ذلك عقل الامر ورجع الى نفسه



في نسبة الفوقية اليه من قوله وهو القاهر فوق عباده وبقوله يخافون منكم من خوفهم كسبة (٢٣) القهية اليه سوا فان الساجد يطلب

السبيل بوجهه كما أن القائم يطلب العلو اذا رفع وجهه في حال الدعاء ويديه وقد جعل الله السجود حال قرب من الله اليه مذم بقية سبحانه الفوق عن النحت ولا النحت عن الفوق لانه خالق الفوق والنحت كالم يقيد الاستواء على العرش عن النزول الى السماء الدنيا فهو معنا أينما كنا في حال كونه في السماء في حال كونه مستويا على عرشه في حال كونه في السماء في حال كونه في الارض في حال كونه أقرب الى أحدنا من جبل الورد انتهى والله أعلم \* وقال في الباب التاسع والاربعين اعلم أن السبب الموجب لتكبير الثقلين دون غيرهما من سائر المخلوقات أن المتوجه على ايجادهم أسماء اللطف والحنان والرفق والرحمة والتسزل الالهى فعند ما خرجوا لم يروا عظمة ولا عزوا ولا كبرياء الا في نفوسهم فلذلك تكبروا وأما غيرهم من المخلوق فكان المتوجه على ايجادهم من الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء والعظمة والقهر فلذلك خرجوا اذلاء خضعا للقهر الالهى فلم يتمكن لهم أن يعرفوا للكبرياء طعموا طال في ذلك \* وقال

واستقل بالنظر فللعلماء في ذلك خلاف فمنهم من قال يبقى على عقيدته تلك ومنهم من قال ينتظر في الدليل حتى يعرف الحق ولكل منهما وجه انتهى \* وقال في الباب السادس والسبعين وأربع مائة ثم علوم بالله تعالى تعلم ولا يجوز اعتقادها ولا النطق بها ولا تجري على لسان عبد مخصوص الا عند غيبة حاله في جميع حاله ويعذر كالسكران واذا اعتقدت الحياية \* وقال في الباب الحادى والاربعين وثلاث مائة لا يجوز النظر في كتب الملل الباطلة والنحل الزائفة لاحد من القاصرين وأما مثل صاحب الكشف فله النظر فيها يعرف من أى وجه قالوها وهو آمن من موافقتهم في ذلك الاعتقاد الباطل لما هو عليه من الكشف الصحيح انتهى \* وقال في الباب الخامس والسبعين ومائتين من الفتوحات يجب على كل عارف ستر ماته طيف الحق تعالى به على قلبه من علوم الاسرار ولا يظهره للعامة فيقع عليه التكبر ومن هنا قال أبو القاسم الجنيد سيده هذه الطائفة لا يبلغ أحد درج الحقيقة حتى يشهده الفصديق بأنه زنديق وذلك لانه اذا نطق بعلوم الاسرار لا يسمع الصديقين الا أن ينكر واعليه ذيرة على ظاهر الشريعة المطهرة \* قال الشيخ محي الدين واقعد وقع لنا ولا عارفين أمور ونحن بواسطه اظهارنا لمعارف والاسرار وشهدوا قينا بالزندقة وأذونا أشد الاذى وصرفنا كرسول كذبه قومه وما آمن معه الا قليل واعدى عدونا المقلدون لانكارهم وأما الفلاسفة فيقولون عنها هؤلاء قوم أهل هوس قد فسدت خزائنه خيالهم فضعت عقولهم وباليتمهم اذ لم يصمد قونا جعلونا كاهل الكتاب لا يكذبونا فيما لم يخالف شرعنا مع اننا لا يضربنا بحمد الله انكارهم علينا لجهلهم انتهى \* وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربع مائة انما كان الناس يذكرون على أهل الله تعالى علومهم لانها جاءت أصحها من طرق غريبة غير مألوفة وهى طرق الكشف وأكثر علوم الناس انما جاءت من طرق الفكر فلذلك كانوا ينكرون كل ما جاءهم من غير هذا الطريق وما كل أحد يقدر على جلاء مرآة قلبه بالمجاهدة والريضة حتى يصير يفهم كلام أهل الله ويدخل دائرتهم ولكن الله في ذلك حكم وأسرار انتهى \* وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربع مائة من أراد فهم المعاني الغامضة من كلام الله عز وجل وكلام رسوله وأوليائه فليزهد في الدنيا حتى يصير ينقبض خاطره من دخولها عليه ويفرح لزوالها من يده وأما مع ميله الى الدنيا فلا سبيل له الى فهم الغوامض أبدا انتهى \* وقال في الباب الثانى والثمانين وثلاث مائة من الفتوحات من أراد الدخول الى فهم غوامض الشريعة وحل مشكلات علوم التوحيد فليترك كل ما يحكم به عقله ورأيه ويقدم بين يديه شرع ربه ويقول لعقله ان نازعه انما أنت عبد مثلى فكيف أتترك ما نسبته الحق تعالى الى نفسه من آيات الصفات مثلا لعلك أنت عن تعقله مع انك قاهر عن معرفة نفسك فكيف تعرفه بكونك لو انك ألزمت نفسك الانصاف لازمت حكم الايمان والتلقى وجعالت النظر والاستدلال في غير ما أخبر به ربك عز وجل وأطال في ذلك \* وقال في الباب السادس والاربعين ومائتين من الفتوحات اياك ان ترمى ببرهان الشرع من يدك في العلم الرسمي بل يادر الى العمل بكل ما حكم به وان فهمت منه خلاف ما يفهمه الناس مما يحول بينك وبين مضاء طاهر الحكم به فلا تعول عليه فانه مكر الهى بصورة علم الهى من حيث لا تشعر وأطال في ذلك \* ثم قال واعلم ان تقديم الكشف على النص ليس بشئ عندنا لكثرة اللبس على أهله والا فالكشف الصحيح لا يأتى قط الا موافقا لظاهر الشريعة فنقدم كشفه على النص فقد خرج عن الانتظام في سلك أهل الله ولحق بالاخسرين أعمالا انتهى \* وقال في الباب الخامس والثمانين ومائتين من الفتوحات اعلم ان ميزان الشرع الموضوع في الارض هو ما يابى العلماء من الشريعة فهم ما خرجولى عن ميزان الشرع المذكورة مع وجود عقل التكليف وجب الانكار عليه فان غلب عليه حاله سلمه حاله ولا ينكر عليه لعدم من يتبعه على ذلك من أهل العقول فان ظهر بامر وجب حداثي طاهر الشرع ثابت عند الحاكم أنتم عليه الحدود لا بد ولا يعصم من اقامة الحد عليه قوله انا كاهل بدر اذا المواخذة لم تسقط عن أهل بدوى الدنيا وانما سقطت عنهم في الدار الآخرة على ان العبد ولو قيل له افعلم ما شئت فقد غفرت لك فهو عاص في الشرع اذا المغفرة لا تكون الا عن ذنب ولذلك قال فقد غفرت لك ولم يقل أسقطت عنك الحدود فالحاكم

نفسه انما جاءت بسم الله الرحمن الرحيم أول كل سورة لان السور تحتوى على أمور مخوفة تطلب أسماء العظمة والاقتسار فلذلك قدم



سورة مستقلة تحتاج الى  
سورة قال ان سورة  
التوبة مكانها حتى لا  
ينقص القرآن من مائة  
واربع عشرة سورة وانك  
سورة سورة النمل مخدوفة  
الالف كما جئت في أوائل  
السور ليعلم ان المقصود بها  
هو المقصود بها أوائل السور  
بدليل أنهم لم يعملوا بذلك  
في باسم الله مجراها ومرساها  
واقرأ باسم ربك (قلت) وقد  
ذكر الشيخ أيضا في الباب  
الحادي والثلاثمائة مائة  
الأوجه عندي ان سورة  
التوبة وبراءة سورة  
واحدة ولذلك تركت  
البسملة بينهما وان كان  
لتركيها وجوه وهو عدم  
المناسبة بين الرجوع والتبري  
ولكن ما لهذا الوجه تلك  
القوة بل هو وجه ضعيف  
وذلك ان البسملة موجودة  
في كل سورة أولها ويل  
وأن الرحمن الويل  
انتهى وذكر أيضا في الباب  
السابع والعشرين  
وتلثمائة مائة خبر في الواو  
والشاهد بشهده بصدقه  
في بعد أن جعلني في ذلك  
على خمسة من ربي ان  
اختصاص البسملة في أول  
كل سورة انما هو لتوحي  
الرجعة الى الله تعالى منشور  
تلك السورة وأن الرجعة  
تتأكل كل مذكور فيها من  
المسلمين فانهم علامة الله  
على كل سورة انما سانه

الذي يقيم عليه هذا الحد الذي يبرر ما جاوره قال من علامته انما هو ان يبين ان  
الحدود فليس فيه مثلا فلا يستطيع ان يخرج كما هو انتهى وقال في الباب الثالث والسبعين  
اعلم ان عين الشريعة هي عين الحقيقة اذ الشريعة هي ما اراد الله تعالى من اهل الكسوف والسقط  
لاهل الفكر فكل نفس اهل الفكر على ما قاله اهل الكسوف فلم يجدوه في دائرة فكرهم قالوا هذا يخرج  
عن الشريعة فاهل الفكر يشكرون على اهل الكسوف واهل الكسوف لا يشكرون على اهل الفكر  
فن كان اذا كسفو فكيف هو حكيم الزمان فكان علم الفكر احدى طرق الشريعة فكذلك علم اهل  
الكسوف فهم سائلان زمان ولكن لما كان الجامع بين الطرفين من رافق اهل الظاهر بينهم والافان  
لموسى كف عن الحضرة آخر الامر فاولا ان موسى فهم ان الحضرة على حق لا تكفر عليه آخر كما انكر عليه  
اولا انتهى وقال في الباب الاحد وعشرين وخمسمائة من الفتوحات اعلم ان قطاع الطريق في سفر  
المعقولات هي الشبهة التي تطرق الناظر بعقله وقطاع طريق السفر في المشروحات هي التأويلات ولا يخفى  
المسافر من ان يكون في احدى هذين الطريقين فان وصل المسافر الى محل ايس فيه تأويل ولا شبهة فقد  
انتهى سبيله انتهى وقال في الباب الثاني والسبعين اعلم ان موازين الاولياء المكملين لا تخطئ  
الشريعة ابدانهم محفوفون من مخالفة الشريعة وان كانت العامة تنسبهم الى مخالفة فاهي مخالفة في  
نفس الامر وانما هي مخالفة بالنظر الى موازين غيرهم ممن هو دونهم في الدرجة ثم ان ذلك لا يقدح في علم  
اهل الله تعالى واطال في ذلك ثم قال الموازين ثلاثان ان الاجماع وميزان الكسوف وميزان الاجتهاد  
المطلق وما عدا هؤلاء الثلاثة فهي آراء لا يقول اهل الله تعالى عليها وقال في الباب السادس  
والسبعين وما تدين اليك ان تجد مسئلة استدلال لها صاحبها بآية من القرآن فتقول هذه الآية لا يصح بها  
الاستدلال لهذه المسئلة يبادي الرأي بل ترى في ذلك فان مرتبة كلام الله تعالى ان يقبل جميع ما فسر به  
المفسرون من آية الهدي لوسعه ولا يوجد ذلك في غيره واطال في ذلك ثم قال لكن لا يخفى ان من شرط من  
يفسر القرآن ان لا يخرج عما يحتمله اللفظ والافتقار الى ان من فسر القرآن برأيه فقد كفر انتهى وقال  
في مقدمة الفتوحات اياك ان تبادر الى انكار مسئلة قاله افلا سوفي او معتزلي مثلا وتقول هذا مذهب  
الفلاسفة او المعتزلة فان هذا قول من لا تحصل له اذ ليس كل ما قاله الفلاسوف مثلا يكون باطلا فمضى ان  
تكون تلك المسئلة مما عند من الحق ولا سيما ان كان الشارع صلى الله عليه وسلم صرح بها او احدهم من  
علماء الامة من الصحابة والتابعين والائمة المجتهدين وقد وضع الحكماء من الفلاسفة كتب كثيرة مشهورة  
بالحكم والتدبر من الشهوات ومكاييد النفوس وما انطوت عليهم خبايا الضمائر وكل ذلك علم صحيح  
موافق للشرائع فلا تبادر يا أخي الى الرد في مثل ذلك وتعمل وان ثبت قول ذلك الفيلسوف حتى تحدد النظر  
فقد يكون ذلك حقا موافقا للشرع بكون الشارع قال تلك المسئلة او احدهم من علماء الشرع بغير ما قولك  
ان ذلك العالم مع تلك المسئلة من فيلسوف او طالعها في كتب الفلاسفة فتسمع ذهابك عن كونها من الحق  
الذي وافق الشريعة فيه فهو جهل وكذب اما الكذب فتقول ان ذلك العالم مع تلك المسئلة من الفلاسفة  
او طالعها في كتبهم وانتم تشاهد ذلك فتقول لا اقيم عندك بذلك بينة عادية واما الجهل فتقول ان تفرق  
في تلك المسئلة بين الحق والباطل فتدبر حتى باعتراضك هذا من العلم والصدق وانخرطت في سلك اهل  
الجهل والكذب ونقص العقل وفساد النظر والاعتراف عن طريق اهل الحق بالحجة الجاهلية فتدبر  
يا أخي ما ناله الفيلسوف والمعتزلي مثلا ثم ترى واهتد على نفسك قليلا قليلا حتى تضع لك معناه احسن  
من ان تقول يوم القيامة يا ربنا قد كنا في غفلة من هذا بل كنا ظالمين وقال في الباب السادس والعشرين  
وما تدين من الفتوحات اعلم ان الفلاسفة قد ثبت برهنا في الاسم وانما هو لما انطوى عليه العلم المتعلق  
بالالهيات فان معنى الفيلسوف هو محب الحكمة وسوقا باللسان اليوناني هو الحكيم وكل عاقل بلا شك  
يحب الحكمة فبحر ان اهل الافكار خطوهم في الهيات اكثر من اصابتهم من اخطائهم فلو لم يفسد



الرسالة فانه -م (وذكر)  
أيضا في الباب الثامن  
والثلاثين وثلاثمائة  
اهلم أن الله تعالى جعل  
البسملة أول كل سورة من  
القرآن ما كتبه على كل  
وعيد فيها لخدم المسلمين  
فأش كل موحد إلى الرحمة  
لاجل بسم الله الرحمن  
الرحيم فهي بشرى عظيمة  
لزال كل صفة توجب  
الشقاء على أحد من عباده  
الموحدين وأما -سورة  
التوبة عند من لم يجعلها  
من سورة الانفال فجعل  
لها اسم التوبة وهي الرجعة  
الالهية على العباد بالرحمة  
والعطف فقام اسم التوبة  
مقام البسملة فان الرجعة  
على عباده تعالى لا تكون  
إلا بالرحمة والله أعلم وقال  
في الباب الحسبي -سبب  
الحسبي في الله تعالى طابنا  
معرفة ذاته تعالى بإحدى  
الطريقتين إما بطريق  
الدلة العقلية وإما بطريق  
تسبي المشاهدة فالدليل  
العقلي يمنع من المشاهدة  
والدليل لسمعي قد  
أومأ إليها وما صرح وقد  
منع الدليل العقلي من  
ادراك حقيقة ذاته تعالى  
من طريق الصفات البتوتية  
النسفية التي هو في نفسه  
عليها فلم يترك العقل بنظره  
الاصفات السالبة لا غير  
وقد سموا ذلك معرفة

وكان من أصناف أهل النظر انتهى به وقال الشيخ محي الدين في كتابه لواقم الأنوار لقد دخلت الخلوقة وعلمت  
على الاطلاع على الحقيقة الادوية في آيات الخطأ انما دخل على الفلاسفة من التأويل وذلك لانهم أخذوا  
العلم من ادريس عليه السلام فلما رفع إلى السماء اختلفوا في فهم شريعته كما اختلف علماء شريعته انما دخل  
هذا محرم هذا بالعكس انتهى به وقال في مقدمة الفتوحات مدارج العقائد على حصول الجزم بها حتى  
ان من أخذ بآيمانه تقليدا حزمنا لشارع كان أصعب وأدق من يأخذ بآيمانه عن الادلة وذلك لما يتطرق  
اليه اذا كان حاد فاعطنا من الخبرة والخيال في أدلته وإيراد الشبه عليه فلا يشبهه قد علم ولا سابق يعتمد عليها  
فيضاف عليه الهلاك وأطال في ذلك قال وتأمل كلام العقلاء تجدهم اذا نظروا واستوفوا في نظرهم الاستدلال  
وعثر على وجه الدليل أعطاهم ذلك الامر العلم بالمدلول ثم تراهم في زمان آخر يقوم لهم خصم من طائفة  
كم تزل أو أشعري بأمر آخر يناقض دليلهم الذي كانوا يقنعون به ويقدم فيه فيرون ان ذلك الاول كان  
خطأ وانهم ما استوفوا أركان دليلهم وانهم أخذوا بالميزان في ذلك وأن هذا من هو في علمه على بصيرة بتقليده  
الجزم للشارع فانه كضروريات العقول لا تردد فيه اذ البصيرة للعلماء بالله تعالى كالضروريات للعقول  
بخلاف كل مانع من العقل فانه دخول قبل الشبهة والتردد ومن هنا كان دليل الأشعري يورث شبهة عند  
المعتزلي ودليل المعتزلي يورث شبهة عند الأشعري وما من مذهب من مذاهب المتهربين والتمكئين الا ويدخله  
الاشكال ثم انهم كانوا يتصفون باسم الأشاعرة أو باسم مذهب معين فترى أبا المعالي يذهب إلى خلاف مذهب  
اليه القاضي وتري القاضي يذهب إلى خلاف مذهب اليه الاستاذ والاستاذ يذهب إلى خلاف مذهب اليه  
الشيخ أبو الحسن والكل يدعون انهم أشعريه كما يقع لاهل المذهب الواحد من مذاهب المتهربين وأطال  
في ذلك \* ثم قال واعلم ان أهل النظر لا يذرون في مواطن وجوب العلم وأن التقليد ما صوم فيما أخبر  
به ملحق بالعلم وأقوى من علوم النظر كما يدل عليه قبول شهادة تعالى الامم السالفة ان أنبياءها بلغوها دعوة  
الحق تعالى ونحن ما كنا في زمان تبليغهم وانما صدقنا الله عز وجل فيما أخبرنا به في كتابه عن نوح وعاد  
وهم وافرعون وغيرهم ولا يقبل ذلك يوم القيامة الا من كان في الدنيا على يقين من أمره \* وقال الشيخ في  
الباب الثمانين وما تبيين اعلم انه لا يصح من اسان عبادته الا ان كان يعرف ربه على القطع وأما من أقام في نفسه  
معبودا به على الظن لا على القطع فلا بد أن يحزنه ذلك الظن ولا ينبغي منه من الله شيئا انتهى \* وقال  
في صدر الفتوحات من شرط وجوب الاعتقاد في أمر من الامور وجود نص متواتر فيه أو كشف حقيقة ومن  
كان عنده الخبر الواحد الصحيح يكفي فالحكم به ولكن فيما يكون متعلقا باحكام الدنيا فان تعلق حكمه بالآخرة  
فلا ينبغي أن يجعله في ديبته على التعبد وليقل ان كان هذا صحيحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
نفس الامر كل وصل إلى فأننا ومن به وبكل ما صح عن الله تبارك وتعالى ورسوله صلى الله عليه وسلم علمت  
ومعالم أعلم فلا يصح أن يكون في العقائد الا ما صح من طريق القطع اما بالواتر واما بالدليل العقلي ما لم يعارضه  
نص متواتر لا يمكن الجمع بينهما وهناك يعتقد النصر ويترك دليل العقل ويجب على المؤمن ان يدوم  
عليه ولكن من حيث ما هو علم لا من حيث ما هو اعتقاد فقد يكون الامر الوارد على غير الصورة التي يعطى بها  
مقام الايمان \* وكان الشيخ أبو الحسن الشاذلي رحمه الله يقول علوم المقار أو هام اذا قرنت بعلوم  
الاهام وكان الشيخ محي الدين رضي الله تعالى عنه يقول اياك ان تقع في باب معرفة الله تعالى بدون الكشف  
كما عساه طائفة النظائر المتكلمين فان المتكلمين يظنون عند نفوسهم انهم طغروا بحالهم بمجانسبوه  
من العلامات وشاهدوه من الحقائق فتراهم يسكنون إلى ما حصل عندهم من الاعتقاد المربوط  
ويكفرون من خالفهم وذلك قصور في المعرفة ولواتسع نظارهم لا قروا جميع عقائد الموحدين بحق ذكره  
في الباب الثالث والسبعين ثم تبيين والله تعالى أعلم \* انتهت المقدمة بفضل الله تعالى ولنشرع في ذكر  
باحث غلب الكلام به وطبق ذكر سوابق عقائد الشيخ محي الدين ولو اختلفها بكس ما يغفل عنه المنكرون  
على الشيخ فيذكر الكرامة العربية عن الشيخ منفردة فلا يكاد الاخص يقبلها فان لكل شي دليلا



ولامنا من الانكار من العلماء وأولى الامر (٢٦) على أهل الله عز وجل لا توأمنوا به الا نبيا من صفات الله تعالى من تعجب

وفسرح وضعك وتزول  
وجهه ولكن نم ما فعل  
العلماء في انكارهم ونم  
ما فعل أهل الله في عدم  
التلفظ بما أطلعهم الله عليه  
من معرفته وأطال في ذلك  
(وقال) في الباب الحادي  
والخمين من رجال الله من  
أعطاه الله تعالى علامة يعرف  
بالحرام والحلال في المأكول  
والملابس والمشارب وغير  
ذلك فاستراح من التعب  
والنقبش وسوء الظن بعباد  
الله تعالى المكنتين  
لذلك المسائل ان هذا  
الامر لا يكون لهم الا بعد  
التضييق الشديد في التورع  
وهناك جزاهم الله تعالى  
ونفس عنهم باعطائهم تلك  
العلامة في المعلوم مثلا  
فيستعملونه ويظن من  
لا علم له بذلك أنهم أكوا  
حراما وليس كذلك وقال  
في الباب الثاني والخمين  
اعلم أن نسبة الانسان الى  
أمه أولى من نسبته الى أبيه  
وذلك لانه من جهة أبيه  
ابن فراش ومن جهة أمه  
ابن حاضنة وقال في الباب  
الثالث والخمين يجب  
على كل من لم يكن له شيخ  
أن يعمل هذه التسعة  
أمور حتى يجد له شيئا  
وهي الجوع والسهر  
والصمت والعزلة والصدق  
والصبر والتوكل والعزلة  
واليقين وأطال في بيان  
كل واحد منها وقال في

يدخل اليه منه \* وصدرت به بحث الكتاب بنقول المتكلمين تمهيد الفهم كلام أهل الكشف ثم  
أعقبته بنقولهم فلا زال أسأل وأجيب بالنقول في ذلك المبحث حتى يتضح للطالب الاشكالات التي في ذلك  
المبحث ان شاء الله تعالى اذا علمت ذلك فأقول وبالله تعالى التوفيق

(المبحث الاول في بيان ان الله تعالى واحد أحد منفرد في ملكه لا شريك له) \*

\* اعلم أيديك الله تعالى ان كل من له عقل يعرف ان الله تعالى واحد لا شريك له اذ لو جاز كون الاله  
اثنين بل اثنان يريد أحدهما شيئا ويريد الآخر ضده كحركة يد وسكونه فبمتنع وقوع المرادين وعدم  
وقوعهما لا متناع ارتفاع الضدين المذكورين واجتماعهما كما سيأتي بسطه في آخر مباحث هذا الكتاب  
ان شاء الله تعالى فيتم بين وقوع أحدهما فيكون مرده هو الاله الحق دون الآخر لجزئه فلا يكون الاله الا  
واحدا باجماع العقلاء قال جمهور المتكلمين والواحد هو الذي لا ينقسم ولا يشبه بفتح الموحدة المشددة  
أي لا يكون بينه وبين غيره شبه بوجه من الوجوه فلا يكون لوجوده ابتداء ولا انتهاء اذ لو كان له ابتداء أو  
انتهاء لكان حادثا والحادث يحتاج الى محدث وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا \* وسمعت سيدي عليا  
المرصفي رحمه الله يقول الا حاد أربعة أنسام \* الاول أحد لا يتجزأ ولا ينقسم ولا يقتصر الى محل وهو  
الباري جل وعلا \* الثاني أحد يتجزأ وينقسم ويقتصر الى محل وهو الجسم \* الثالث أحد يتجزأ ولا  
ينقسم ويقتصر الى محل وهو الجوهر \* الرابع أحد لا يتجزأ ولا ينقسم ويقتصر الى محل وهو العرض  
انتهى \* وهذا هو مجموع الوجود القديم والحادث فتأمل فانه نفيس فهذه عبارة المتكلمين \* وأما  
عبارة الشيخ محي الدين رحمه الله فقال في باب الاسرار من الفتوحات اعلم ان الله تعالى واحد باجماع ومقام  
الواحد تعالى ان يحل فيه شيء أو يحل هو في شيء اذا الحقائق لا تتغير عن ذواتها فانها لو تغيرت لتغير الواحد في  
نفسه وتغير الحق تعالى في نفسه وتغير الحقائق بحال انتهى وسيأتي بسط ذلك في مبحث في الحلول والاتحاد  
ان شاء الله تعالى \* فان قيل فما رجه كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة مع كون رسول الله صلى الله عليه وسلم  
قال لابي بكر الصديق وهما في الغار حين خاف من المشركين ما ظنك يا نبي الله ثالثهما \* فالجواب كما قاله  
الشيخ محي الدين في باب الاسرار ان وجه كفر من قال ان الله ثالث ثلاثة كونه جعل الحق تعالى واحدا من  
الثلاثة على الابهام والتساوي في مرتبة واحدة ولو انه قال ان الله تعالى ثالث اثنين لم يكفر كما في الحديث  
واراد بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الله ثالثهما أي حانظهم في الغار من الكفار والله أعلم \* وقال  
الشيخ أيضا في الباب الحادي والثلاثين ومائتين الفتوحات المكينة وانما لم يكفر من قال ان الله تعالى ثالث  
اثنين أو اربع ثلاثة لانه لم يجعله من جنس الممكنات بخلاف من قال ان الله ثالث ثلاثة أو اربع أو  
خمس خمسة ونحو ذلك فانه يكره فتأمل فان الله تعالى واحد أبدا لكل كثرة وجماعة ولا يدخل معوان  
الجنس لانه اذا جعله لثلاثة اربع ثلاثة فهو واحد منفرد أو خامس أو اربعة فهو واحد منفرد وهكذا بالغاما بلع \* قال  
وليس عندنا في العلم الالهي أغص من هذه المسئلة لان الكثرة حادثة في عين وجود الواحد بحكم المعية ولا  
وجود لها فيه اذ لا حلول والاتحاد انتهى \* وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة من الفتوحات أيضا  
في قوله تعالى ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خمسة الا هو سادسهم الآية اعلم ان الله تعالى مع  
الخلق أي بما كانوا سواء كان عددهم شفعاء أو وثرالكن لا يكون الله تعالى واحدا من شفعيتهم ولا واحدا  
من وثرينهم اذ صفته التي ظهرت المشاهدة لا يمكن ان تقف في المرتبة العريضة التي وقف فيها الخلق أبدا فحتى  
انتقلوا الى المرتبة التي كان فيها صفة الحق تعالى انتقلت صفة الحق تعالى الى المرتبة التي تلاها قبل انتقالهم \* قال  
وهذا تنزيه عظيم لا يصح للحاق فيه مشاركة مع الحق تعالى أبدا \* فان قيل فما أجزأ الخلق على القول بتعدد  
الالهة مع ان تعددها لا وجهه عقلا \* فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الرابع والأربعين وثلاثمائة ان الذي  
أجزأهم وأدخل عليهم الكفر والشرك هو وجود التنكير الذي جاء من لفظ الله من قوله تعالى وما من اله الا الله  
وأحد فهذا هو الذي أجزأ المشركين على اتخاذ الآلهة من دون الله قال وانظر الى الاسم العظيم الله لاسم

الباب السابع والخمين في قوله تعالى فاعلموا انما قدم الغفور على التقوى في الذكر لانه تعالى على أن الغفور يدخله



هو الغالب على الانسان ويرجع العبد الى ربه في كونه هو المخذوع عليه ذلك فينبوب تعالى (٢٧) عليه قال والالهام بالفجور من باب كذا

يدخله تنكير كيف لم يجمع للكفار ان يسموا ما اتخذوه باسمه تعالى لان الله تعالى واحد معروف غير مجهول عندهم كما اقر بذلك عبدة الاوثان في قولهم عن آلهتهم التي اتخذوها ما تعبدونهم الا ليقربونا الى الله زلفى فلم يقولوا الا ليقربونا الى الله كبرهوا كبر منها فكان قبول لفظ الله التنكير هو السبب في ضلال من اتخذ آلهة من دون الله مع الله ومن هنا أنكروا انه الله واحد ولو انهم كانوا أنكروا الله تعالى ما كانوا مشركين وان كانوا كافرين فبين يشركون اذا أنكروا الله تعالى ولذلك قالوا اجعل الالهة الهوا واحدا وما قالوا اجعل الالهة الله فان الله تعالى ليس عند المشركين بالجعل \* قال الشيخ محيي الدين وقد عصم الله تعالى الاسم الله ان يطلق على أحد وما عصم اطلاق لفظ الله قال تعالى افرأيت من اتخذ الهة هواه والله تعالى في ذلك سر يعلمه العلماء بالله تعالى لا يسطرفي في كتاب لان الكتاب يقع في يد أهله وغير أهله \* فان قيل فما اللفظ الاوثان وما كنفها \* فالجواب كما قاله الشيخ في الباب الخامس والسبعين وماتين ان اللفظ الاوثان الهوى وأكنفها الحجرة ولهذا قال المشركين المادع والى توحيد الاله في الالهية اجعل الالهة الهوا واحدا فرد الله عليهم بقوله ان هذا لشيء عجيب فهو من قول الله تعالى عندنا لمن قول الكفار خلاف ما وقع ليهض المفسرين فان التعجب الواقع من جهة الحق تعالى انما وقع من فعل الكفار حين قالوا اجعل الالهة الهوا واحدا والمادع والى توحيد الاله في الالهية تواتره واحد وهم يعتقدون كثرتها أي فآخر مقالة الكفار هو قولهم الهوا واحدا وما قوله ان هذا لشيء عجيب فليس من قولهم \* قلت ويؤيد ما نسبته الشيخ لبعض المفسرين ان التعجب لا يتعجب الا بما اورد عليه من الامور الغريبة التي لا تعمل له فيها والله تعالى منزّه عن ذلك \* قال الشيخ رحمه الله تعالى علة لان الاله لا يكون بالجعل جاعل فانه الله لنفسه ولذلك وبخ الطائفة عليه السلام قومه لما احتجوا آلهتهم بقوله أن عبدون ما اتخذون لما علم في ضرورة العقل ان الاله لا يتأثر وقد كان هذا الاله الذي اتخذوه خشية يلعب به الصبيان او حجر يستعمل به ثم أخذوه هذا المشرک وجعله الهابذله ويثأله اليه في الشدائد ويقترب اليه ويدعوه خوفا وطمعان مثل هذا يقع التعجب من وجود العقل عندهم فتعجب الحق تعالى من ذلك ورسوله ليعلم المحجورين ان الامور كلها بيد الله عز وجل وان العقول لا تعقل بنفسها وانما تعقل بما يلقي اليها من احوالها ولهذا تفاوتت درجاتها في عقل مجهول عليه عقل ومن عقل محبوس في كن ومن عقل طبع على مرآته صدأ \* فعلم ان العقل لو كانت تعقل بنفسها لما أنكرت توحيد موجد لها فلماذا جعلنا التعجب ليس من قول الكفار انتهى \* فان قيل فهل كون الحق تعالى لم يولد من خصائصه أم يشاركه في ذلك خلقه \* فالجواب كما قاله الشيخ محيي الدين في الباب الخامس والاربعين وثلاثمائة ان عدم الولادة ليس خاصا بالحق تعالى فان آدم عليه الصلاة والسلام أيضا لم يولد ولكن لما كانت الولادة معلومة عند الساتلين نحو طبوا بما هو معلوم عندهم ووزره الحق تعالى نفسه عن مجانسة خلقه انتهى \* قلت فقوله تعالى ان هذا لشيء عجيب يحتمل أن يكون للتعجب هو المسمى عند علماء الرسوم بالتعجب أي من شأن ذلك الامر ان يتعجب منه السامع وان لم يكن المتكلم متعجبا منه لاستحالة التعجب الحقيقي عليه فيصرف الى السامع من جهة الحق جل وعلا لتزلا للعقول ويحتمل أن يكون من جهة الكفار اما من جهة الحق فهو لكونهم قالوا بتعدد الالهة واما من جهة الكفار فن كون الاله واحدا فلكلام الشيخ على أحد الاحتمالين \* فان قلت فهل وصف الشرك بأنه ظلم عقابم راجع الى ظلم العبد نفسه أو الى ظلم غيره من الخلق أو الى ظلم صفات الالهية فالجواب ما قاله الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والسبعين من الفتوحات ان الشرك انما هو من مظالم العباد قال تعالى وما ظلمونا ولكن كانوا أنفسهم يظلمون فيأتي يوم القيامة من أشركوه مع الله تعالى في الالهية من كوكب وحيوان ونحو ذلك فيقول يارب خذني مظلمتي من هذا الذي جعلني الها ووصفني بما لا ينبغي لي فياخذ الله تعالى له مظلمته من المشرک ويخلده في النار مع شريكه ان كان حجرا أو حيوانا غير انساني أما الانسان فلا يخلد في النار مع عبده الا ان رضى بما نسب اليه من الالهية فاما نحو عيسى والعزير عليهم السلام أو علي بن أبي طالب فلا يخلدون في النار مع من أولي خروج الجبال فيكثر الغيوم وتوالي بحيث انه يستوي في رأي العزير وجود الليل والنهار قالوه من الاشكال الغريبة التي تحدث

هو لا موهو ولا من عطاء  
ربك وما كان عطاء ربك  
محظور فالنفس محل قابل  
لما تلهمه من الفجور  
والتقوى فتبى الفجور  
لتجنبه والتقوى فتلك  
طريقها فليست النفس  
أمانة بالسوء من حيث ذاتها  
لان مرتبتها المباح الشرعي  
لا تتعداه وأما قول الله ان  
النفس لا مارة بالسوء فليس  
هو وحكم الله تعالى وانما  
حكى تعالى ما قالته امرأة  
العزير في مجلس العزير  
وهل أصابت في هذه الاجابة  
أم لم نصب هذا حكم آخر  
مسكوت عنه فبطل التمسك  
بظاهر هذه الآية والدليل  
اذا دخله الاحتمال سقط  
الاحتجاج به والله أعلم وقال  
في الباب التاسع والخمسين  
في حديث الجبال يوم كسنة  
ويوم كسهر ويوم كجمعة  
وسائر أيامه كأيامكم قد  
نوهم بعضهم ان هذا الطول  
انما هو من شدة الاهوال  
في ذلك الزمان وليس كذلك  
فان تمام الحديث قد رفع  
الاشكال بقول عائشة  
رضي الله تعالى عنها كيف  
نفعل في الصلاة في ذلك  
اليوم قال أقدر والها فلا  
أن الامر في حركات الافلاك  
باق على ما هو عليه لم يخل  
ما مع أن يفسد ذلك  
بالساعات التي يعلم بها الاوقات  
في أيام الغيم اذا ظهر وفي  
ذلك اليوم الشمس فانه في



وتجاري النجوم فيقدرون  
 جم الليل والنهار وساعات  
 الصلاة بلا شك قال ولو كان  
 ذلك اليوم الذي هو كسنة  
 يوما واحدا لم يلزم أن تقدر  
 الصلاة بل كماتت نظر زوال  
 الشمس في الم نزل الشمس  
 لا نصلي الظهر الم شروع  
 ولو أظمت بلا زوال مقدار  
 عشرين سنة أو أكثر لم  
 يكفنا الله غير ذلك قال وقد  
 اختلف الناس في معقول  
 لفظة الزمان ومدلولها فأكثر  
 الحكماء على أنه مدغم في  
 قطعها حركات الافلاك  
 والمتكلمون على أنه مقارنة  
 حادث يسأل عنه يعني  
 والعرب يريدون به الليل  
 والنهار قال وهو مطعون في  
 هذا الباب والله اعلم وقال  
 في الباب الثامن والستين  
 انما مرط بعضهم القصد  
 الذي هو النية في التراب  
 دون الماء لان الماء سر  
 الحياة فهو يعطي الحياة  
 بذاته سواء قصد أو لم يقصد  
 بخلاف التراب لانه كيف  
 لا يجري على العضو ولا  
 يسري في وجهه القصد  
 فانما القصد الخاص  
 بخلاف الماء فانه تعالى قال  
 اغسلوا ولم يقل تجمدوا ماء  
 طيبا مثل ما قال في التراب  
 صعيدا طيبا قال فان قالوا انما  
 الاعمال بالنيات وهو القصد  
 والوضوء عمل قلنا سلمنا  
 ما تقولون ونحسن نقول به  
 ولكن النية هنا متعلقة

عبد هم لان هؤلاء ممن سبقت لهم من الله تعالى الحسنى انتهى \* فان قيل فهل لقوله تعالى ومن يدع مع الله  
 الها آخر لا يرهان به مفهوم \* فالجواب كقوله في الفتوحات في الباب الثامن والستين وما تفتاته لا مفهوم له  
 لان الاجتهاد في الاصول ممنوع عند المحققين فيأثم من أخطأ فيه \* فان قيل فما وجه تذكير قوله تعالى الها  
 في هذه الآية \* فالجواب انه انما تذكر لانه لم يكن موجودا ثم اذ لو كان موجودا لتعين ولو تعين لم يصح تنكيره  
 فدل على ان من يدع مع الله الها آخر قد نفخ في تخيير صرهم واستصعب ذوارهم وليس له متعلق بته بين ولا حق  
 يتضح ويتبين وكان مدلول ادعائه عدم المحض ولم يبق الا من له الوجود المحض اذ كل شيء يتقبل فيه ما به شيء  
 فهو هالك في عين شيبته عن نسبة الالهية اليه لانه شيبته في نفسه فان رجعا الحق تعالى فيه باي اذ هو معلوم  
 علمه الله تعالى فانه تعالى هو ٣ المعلوم المجهول انتهى \* فان قلت لفظة التوحيد توهم أن العبد هو الذي وحد  
 ربه وفي ذلك تراحم الاقتدار وتعالى الله عن ذلك \* فالجواب ما قاله في الفتوحات في الباب الثالث والسبعين  
 ان الحق تعالى غني عن توحيد عباده فانه الواحد لنفسه ووحدانيته ما هي بتوحيد موحد وذلك لثلاث يكون  
 الحق تعالى الذي هو المقدس أثر هذا العمل فتعطوا أيم الاخوان لهذه المكنة فانه حقيقة جدا \* قال  
 الشيخ واغناه تعالى عن توحيد عباده قال شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة وأولو العلم فاخبر تعالى انه الموحد  
 نفسه بنفسه وعباده انما هم شهداء على شهادته لنفسه على سبيل التصديق والاعتراف والاذعان \* فان  
 قيل عطف الملائكة وأولو العلم على شهادته لنفسه بالواقد توهم الاشتراك في الوقت ولا اشتراك هنا لان شهادة  
 الحق لنفسه لا امتناع لها والملائكة وأولو العلم محدثون بلا شك \* فالجواب أنه لا اشتراك الا في الشهادة  
 قماها وأما الوقت فلا يصح فيه اشتراك لكون شهادة الحق تعالى كانت قبل خلق الزمان ووقت شهادة عباده  
 له انما هي حين أظهرهم فانهم \* فان قيل فلم خص في الآية أولى العلم بالشهادة دون أولى الايمان \*  
 فالجواب أنه تعالى انما خص أولى العلم بالشهادة لان شهادتهم ليست عن علم من طريق الايمان وانما هي عن  
 تجل الهي لقلوبهم أفادهم العلم الضروري بتلك الشهادة لان شهادته تعالى لنفسه بالتوحيد ما هي عن  
 اخبار عن غيره حتى تكون ايمانا فان متعلق الايمان انما هو الخبر عن وقوع أمر فيسمعه السامع فيؤمن به  
 به واخبار الله تعالى عن نفسه ليس كذلك وقد استفدنا من اضافتهم الى العلم دون الايمان الاعلام من الله تعالى  
 لبأن المراد بأولى العلم أهل التوحيد الذين حصل لهم التوحيد بالطريق المتقدم وقد يلحق بهم من حصل له  
 التوحيد من طريق العلم النظري وليس المراد بهم من حصل له ذلك من طريق الخبر وانه تعالى يقول وشهد  
 الملائكة بتوحيدي بالعلم الضروري الذي استفادوا من التجلي لقلوبهم وقام لهم مقام النظر الصحيح في الأدلة  
 فشهدت لي يعني الملائكة بالتوحيد كشهدت لنفسي وشهد بذلك أيضا وأولو العلم بالنظر العقلي الذي جعله لهم  
 انتهى \* قلتمو يؤيد ما قرره الشيخ قوله صلى الله عليه وسلم من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله دخل الجنة لانه  
 صلى الله عليه وسلم لم يقل يؤمن ولا يقول بل قال يعلم وأفراد العلم وذلك لان الايمان متوقف وجوده على  
 وجود الخبر كما مر وذلك متوقف على مجي الرسل والرسول لا يثبت حتى يعلم الناظر العاقل أن ليس ثم الا اله  
 واحد ثم يقول ذلك لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم له قل لا اله الا الله لقول الله قل ذلك له وحيث قد  
 يسمى مؤمنا فان الرسول أوجب عليه أن يقول لو كان عالما هو به ان نفسه من غير واسطة قال الله تعالى  
 يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله أي آمنوا بمحمد ولو كنتم مؤمنين من جهة شرب بعمه موسى وعيسى  
 اذا حكم انما هو ولشرب بعمه محمد الا أن وكذلك الحكم في أهل الفترات يؤمرون كذلك بالايمان بمحمد صلى الله  
 عليه وسلم اذا أدركوا من رسالته ولو كانوا موحدين قبل ذلك بالنور والذي قد فهمه الله في قلوبهم كقصة بن  
 اعدة يوسف بن ذي نون واضرا بهما فمضى صلى الله عليه وسلم قوله من مات وهو يعلم جميع أنواع التوحيد من  
 طريق الخبر أو العلم الضروري وانما جعل صلى الله عليه وسلم صاحب هذا التوحيد العلي سعيه لا يريد حصول  
 الجنة وان لم يتصف بالايمان لان النار بذاتها لا تقبل خلود موحد فيها أبدا باي طريق كان توحيد \* فان  
 قيل فلم لم يقل صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث السابق ويعلم ان محمد رسول الله مع أنه لا بد من ذلك في طريق

العمل لا الماعوا لاسما هو العمل في القصد لئلا يصح في غير هذا الجهد في شرب بعمه محمد صلى الله عليه وسلم



مسجدة المؤمنين \* فالجواب كماله القصرى فما شرح شعب الايمان انه انما لم يات به الى الحديث لتضمن  
الشهادة بالتوحيد الشهادة بالرسالة في حق من قالها مستللا للشارع صلى الله عليه وسلم فان القائل لا اله الا الله  
لا يكون مؤثما الا اذا قالها القول برب رسول الله صلى الله عليه وسلم له قل فاذا قالها لقوله له قل فهو عين اثبات رسالته  
فلمّا تضمنت هذه السكامة الخاصة الشهادة بالرسالة لم يقل في الحديث ويعلم ان محمداً رسول الله على انها قد  
جلست في رواية اخرى انتهى ويحتمل أن يكون الحق تعالى أمر نبيهم صلى الله عليه وسلم بالكف عن قول لا اله  
الا الله فقد ورد عنه أن من مات عليها دخل الجنة ثم ان الله تعالى أمر بان يكفهم بالايان بالرسول آخر الامر  
لما نفي عنهم الحسد الذي كان عذوبهم أوائل البعث وأذع واله كما هو سنة الله تعالى في تكليفه عباده  
بالاحكام شيئا فشيئا ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم انما سكنت عن لفظة رآن محمداً رسول الله ليدخل أهل الفترات  
ومن لم يكفهم الرسالة والله تعالى أعلم \* فان قيل فاي التوحيد اعلى توحيد من ينظر في الادلة أو توحيد من  
لا ينظر من الحيوانات والجمادات \* فالجواب كما قاله سيدي على الخواص ان توحيد من لا ينظر في الادلة  
أعلى ١. ا. كان توحيد كشافا كان تقليدا فتوحيد من ينظر في الادلة أعلى منه والله أعلم بل سمعته يقول  
من توفى في توحيد لله عز وجل على دليل فهو جاهل لان كل مخلوق به علم أن الله واحد بالفطرة وغاية  
الانسان اذا نظر في الادلة ان ينتهي أمره الى الخبرة في الله تعالى من حيث كنهه وذلك هو حال البهائم لانهم  
مغطورون على الخبرة والانسان لما خلقه الله تعالى على صورة السكال يريد انخرج عن الخبرة وما علم  
ان ذلك لا يصح له \* فان قيل فهل يصح لعبدان يترقى في تنزيه الحق تعالى عما وجدته في نفسه من صفات  
المحدث أم لا يصح له الترقى عن ذلك \* فالجواب ما قاله في الفتوحات في الباب العشرين وثلاثمائة أنه لا يصح  
لعبدان أن يترقى في تنزيه الحق تعالى عما يعلمه من نفسه أبداً فكل عبد يتزمر به عن كل ما هو عليه ما ذ كل  
ما هو عليه العبد محدث والحق لا ينزه الا عن قيام الحوادث به ولهذا كان التنزيه يختلف باختلاف المزهين  
فالعرض يقول سبحان من لم يفترق وجوده الى محل يكون به ظهوره والجوهر يقول سبحان من لم يفترق  
في وجوده الى أداة تمسكه والجسم يقول سبحان من لم يفترق وجوده الى موجد يوجد في وجوده قال وفي هذا حصر  
التنزيه من حيث الامهات فانه ما تم الاجسام أو جوهر أو عرض والكمال يسبح الله تعالى بجميع تسبيح  
العالم كله لانطواء العالم فيه انتهى \* فان قيل فهل عبادة الخلق للخلق تعالى من طريق أحديته أو من  
طريق واحديته فان قلتم انها من طريق الاحدية فكيف صح ذلك مع امتناع القبول فيها فان الاحدية لا يقبل  
وجود غيره معه بخلاف الواحدية \* فالجواب ما قاله في الفتوحات في الباب الثاني والسبعين وما تضمنه انه  
لا يصح لعبدان أن يعبدوا الله تعالى من حيث أحديته ذو فالان الاحدية تصح وجود العابد فكأنه تعالى يقول  
لا تعبدوني الا من حيث ربوبيتي فان الربوبية هي التي تعرفون السكونها أو جودكم فما صح لاحد تعلق  
الابهاء ولا تذلل الالهة فمن تعبد لحضرة الاحدية فقد تعبد لنفسه انفسه المعروف وطمع في غير طمع لان الاحدية  
من خصائص المذات التي تصح الاخبار فاعلم ان ما سوى الله لا أحديته مطلقاً وان المراد بقوله تعالى ولا  
يشرك بعبادته أحد المجاز لا الحقيقة لانه خلاف ما يفهمه أهل الله تعالى في تقديرهم المعاني وان كانت  
لفظة الاحدية جاءت ثابتة الاطلاق على ما سواه تعالى كافي هذه الآية ويؤيد ما قررناه قوله تعالى الحمد  
صلى الله عليه وسلم قل هو الله أحد أي لا يشركه أحد في صفة الاحدية \* قال الشيخ محي الدين وأما  
الواحد فقد نظرنا في القرآن فلم نجد له إطلاقاً على غيره كما أطلق الاحدية وما أمانه على يقين فان كان لم يطلقه  
فهو انحصار من الاحدية فيكون اسم المذات علماً لصفة كالاحادية فاذا الصفة محل الاشتراك ولهذا أطلقت  
على ما سوى الله كما مر انتهى \* فان قيل قد أجابوا على ان كل صادق ناج ومعلوم ان المشرك صادق في انه  
مشرك فلم لا ينفع صدقه \* فالجواب ما قاله الشيخ في الباب الخامس والخمسين وثلاثمائة من الفتوحات ان  
الصدق لا ينجي صاحبه الا ان واقع الحق فان النيمت والقيسة قد يكونان صدقاً ومع ذلك فهما محرمات ولذلك  
قال تعالى ليستل الصادقين عن صدقهم يعني هل أمرهم الحق بذلك الصدق أم نهاهم عنه فكل حتى صدق

أن الكراد يوسيف الذي حقه في المسمي وجبت وذا تم قوله تعالى ووجوه، يؤخذ بأسرّة أن أن يكون له مكان الوجوه التي هي في مائة من الألبان

ان المراد بوجه الشئ حقيقة المسمى وحينئذ انفقوا تعالين وجوه يؤمنون بأسرها قلن ان كل واحد منكم لو جرد



لا توصف بالظن وإنما الظن حقيقة الانسان (٣٠) وسيأتي في كلام الشيخ رحمه الله تعالى في تفسير قوله تعالى كل شيء هالك الا وجهه أن

المراد وجهه الشيء الذي  
يكفي عنه بهيب الذنب فانه  
لا يغنى كما صرح به  
الاحاديث وليس المراد به  
وجهه تعالى كما توهم فان  
ذلك لا يحتاج الى التنبيه  
عليه والله تعالى أعلم \* قلت  
وسيأتي في الباب الحادي  
والثمانين وثلاثمائة ان شاء  
الله تعالى في قوله صلى الله  
عليه وسلم ان عيني تنامان  
ولا ينام فلي أي لانه صلى  
الله عليه وسلم لما انقلب  
الى عالم الخيال ورأى  
صورته هناك وهو قد نام  
على طهارة ولم ير أن تلك  
الصورة أحدثت ما يوجب  
الوضوء فعلم أن جسده  
المحسوس ما طرأ عليه  
ما ينقض وضوءه الذي نام  
عليه ولهذا يقول ان النوم  
سبب الحدث ما هو حدث  
قال ومن حصل له هذا  
المقام لم ينقض وضوءه  
بالنوم كالشيخ أبي الربيع  
الماليني شيخ أبي عبد الله  
القرشي بمصر ليكن كانه  
هذا المقام يوم الاثنين خاصة  
اه والله أعلم وقال فيه انما  
أمر العبد بالاستنشاف  
بالماء في الانف لان الانف  
في حرف العرب محل العزة  
والكبرياء ولهذا تقول  
العرب في دعائها أرغم الله  
أنفه فقد فعل كذا وكذا  
على رغم أنفهم والرغام هو  
التراب أي أتزلزل الله من  
كبريائك وتزلزل الى مقام  
الذل والصغر فكفى عن ذلك بالتراب فان الارض قد سماها الله ذلولا على المبالغة وأذل الأذلاء من وحيه الخليل ثم ان الكبرياء

وايس كل صدق حقا \* فعلم ان المشرك صادق في انه مشرك وما هو صادق في ان الشراكة في الالهية صحيحة  
وقد بحث هو بالادلة الشرعية والعقلية فلم يجد لها ادعاء عينا في الصدق انتهى \* فان قيل فهل يصح ان  
يتبرأ الحق تعالى من الشريك من حيث انه عدم لوجوده في نفس الامر \* فالجواب ما قاله الشيخ في الباب  
الحادي وثلاثمائة انه لا يصح أن يتبرأ الحق تعالى من الشريك لانه عدم وانما يتبرأ من المشرك من حيث انه  
اتخذ آلهته من دون الله بغير سلطان انما ثم المراد بتبريه تعالى من المشرك ذمه وبغضه والا فلا يتبرأ منه  
حقيقة فمن كان يحفظ عليه وجوده في كمال البراءة منه حكم صفة تنزه الحق عنها لان متعلق البراءة عدم  
انتهى \* وقال في الباب الخامس والاربعين وثلاثمائة لا تصح الشراكة بالله ابد لان شرط صحتها عدم تقييد  
الانصاء والا ثم ركبها معينة عند الله تعالى في هذا الشيء المسمى مشتركا \* وقال في الباب الثاني والسبعين  
لا تصح الشراكة في الوجود لانه كانه فعل واحد فالشراكة مصدر تصد عنه فتحقق يا أخى هذا التنبيه في  
الشراكة فانه بعيد أن تسمعه من غيري وان كان يعرفه فانه يغلب عليه الجبن الذي فطر عليه فيفرغ من حيث  
كون الحق تعالى أثبت الشراكة وصفافي الخلق وأنه يشرك بربه وما شعر هذا بقوله أنا أغنى الشركاء عن  
الشرك فلم يقل ان الشراكة صحيحة ولا ان الشريك موجود فالعبد هو الذي أثرك وما في نفس الامر شراكة  
لان الامر من واحد هذا هو الحق الذي ان قلنا لا تغلب وما سوى ذلك فهو مثال يضرب مثل فرض الحال  
وجوده وجودا انتهى وأطال في ذلك (فان قيل) فهل كل كافر مشرك كما ان كل مشرك كافر أم لا (فالجواب)  
ما قاله في الباب الخامس والسبعين ومائتين أن كل مشرك كافر وليس كل كافر مشرك كما فاما كافر المشرك  
فلعدوله عن أحديه الاله وأما شركه فلانه نسب الالهية الى غير الله وجعل له ما نسبتهين فاشرك وأما  
وجه كونه لا يلزم أن يكون كل كافر مشركا فهو ان الكافر هو الذي يقول ان الاله واحد غير الله أنا  
في أعين الاله كما قال تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم قال لقد أشرك الذين قالوا ان  
الله هو المسيح بن مريم فكفره من حيث انه جعل ناسوت عيسى الها كما انه يكفر أيضا بكفره بالرسول أو  
ببعض كتابه وكفره هذا على وجهين (الأول) أن يكون كفره بما جاء من عند الله مثل كفر المشرك في توحيد  
الله (الثاني) ان يكون عالما برسول الله وبما جاء من عند الله أنه من عند الله ثم ستر ذلك عن العامة والمقلدة  
من أتباعه ككفره ملك الروم وأطال في ذلك (فان قيل) من أين جاء للناس اعتقاد الشريك مع  
الله تعالى مع انهم كلهم أجابوا بالاقرار بالربوبية وحده يوم ألت بربكم (فالجواب) ما قاله الشيخ  
في الباب الخامس والثلاثمائة أنهم ما ادعوا الشريك مع الله تعالى حتى يجبروا عن ذلك المشهد فلما جبروا  
حكمت عليهم الاوهام بوجود الشريك مع انه عدم في نفس الامر فانه لو صح شريك للحق ما صح من العباد  
الاقرار بالربوبية لله تعالى عند أخذ الميثاق ولو صح وجود شريك له فيهم ما صح اقرارهم بالملك وحده  
هناك فان ذلك الموطن كان موطن حق من أجل الشهادة فنفس اطلاتهم الملك له بأنه تعالى ربهم هو عين  
نفي الشريك قال الشيخ وانما قلنا ذلك من طريق الاستنباط لانه لم يجز لنا لتوحيد لفظا أصلا وانما المعنى  
يعطيه فعلم أن الشريك منقضي من الأصل والسلام (فان قيل) فاذن المشرك جاهل بالله تعالى على الإطلاق  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثمانين ومائتين نعم اذا الشراكة لا تصح بوجه من الوجوه ولا  
يكون الايجاد بالشراكة قطا قال الشيخ ولهذا لم تلحق الماترلة بالمشركين لانهم انما وجدوا أفعال العباد للعباد  
فما جعلوهم شركاء لله تعالى وانما أضافوا الفعل اليهم عقلا وصدقهم الشرع على ذلك كما ان الاشعرية  
وجدوا أفعال الممكنات كلها لله تعالى من غير تقسيم عقلا وساعدتهم الشرع على ذلك أيضا لكن ببعض  
محتملات وجوه ذلك الخطاب ولم يجعلهم من المشركين بل قالوا ان الله تعالى خالق كل شيء \* قال وليكن  
لا يخفى أن ما ذهب اليه الاشاعرة أقوى عند أهل الكشف مع ان كلام الطائفتين اصحاب توحيد شرعي  
انتهى \* وقال في الباب الثالث والسبعين واربعين في قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به أي لان  
الشريك عدم لوجوده كأيدي المؤمنين بإيمانه واذا كان عدمه فلا يغفر الله اذ الغفر والسنة لا يكون

الا



لا يندفع من الباطن الا باسئمال احكام العبد ومن هنا شرع الاستئثار في الاستئثار في قيل (٣١) له اجعل الماء في انطك ثم انثر والماء هنا

الامان له وجودا شريرا كعدمه فاما ثم من يستتره في كلمة تحقيق فمعنى قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به اي  
لانه لا وجود للشريك وان كان له وجود كان له مغفرة عين تتعلق به او اطال في ذلك وقال في الباب الخامس  
والاربعة وثلاثمائة اعلم ان الشرع قد يتبع العرف في بعض المواضع كما في قوله تعالى ولم يكن له شريك  
في الملك فمن في الشريك مع انه لا وجود له في الشرع ولكن لما ثبت اسم الشريك في العرف العام تسميه  
الشرع في ذلك ليغفر منه الحكم فانه صلى الله عليه وسلم جاء بلسان قومه وهو ما تواتر واعلم به انتهى (فان  
قيل) فهل في الجن الخلد في النار من يشرك كالانس (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب التاسع والستين  
وثلاثمائة انه ليس في الجن من يجهل الحق تعالى ولا من يشرك به فهم ملحقون بالكفار لا بالمشركين وان  
كانوا هم الذين يوسوسون بالشرك للناس ولذلك قال تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما  
كفر قال اني بريء منك اني اخاف الله رب العالمين فليتنا مل (فان قيل) فاذا كان مذهب الاشعرية لا بد فيه  
من اضافة الفعل للعبد فكيف يصح التوحيد الخالص لله تعالى (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثامن  
والثمانين ومائة وهو انه يجب على الانسان ان ينزهه عن الشريك لاعتبار الشركة في الفعل والملك لاجل  
صحة التكليف فان للعبد في الفعل والملك شركة لكن من خلف حجاب الاسباب كاجتماع تضاف اليه الصفة  
وهو لم يعمل التابوت بيده فقط وانما فعله باللات متعددة من حديد وخشب فهذه اسباب التجارة ولم يضاف  
عمل التابوت الى شيء منها انتهى (فان قيل) فما الفرق بين من يقول بالاسباب وبين من قال عن الاوتان  
ما نهى عنهم الا يقربونا الى الله زانفي وهلا كان يكفر من وتقمع الاسباب كما يكفر من عبد الاوتان (فالجواب)  
ما قاله الشيخ في الباب الثاني والسبعين في الكلام على الحج اعلم ان عباد الاوتان قد اذبحوا عواما عناني  
كوننا ما عبدنا الذات لكونهم اذا تابل لكونهم الها وانما اخافونا في الاسم فاما وضعه الاسم على حقيقة  
مسماه ونسبنا ما ينبغي ان ينبغي فهو الله حق الا الهه وأولئك وضعهوا الاسم على غير مسماه فاختلوا  
فسمينا نحن علماء سعاد وأولئك سمو جهلاء أشقياء ففهم عباد المسمى والاسم مندرج فيه وهم عباد  
الاسم لا المسمى كما قال ولله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فالملأ من يسجد لله طوعا والمشرك  
يسجد لله كرها لانه عبد الوثن فترا الوثن منه وقعت عبادته لله تعالى كرها على رغم انفه وقال في الباب  
السبعين من الفتوحات انما يقبل توحيد المشركين شرعا في قولهم ما نعبد هم الا يقربونا الى الله زانفي لان  
الدليل بضاد المدلول والتوحيد المدلول والدليل مغايرة فلا توحيد انتهى (فان قيل) فهل لنا علة أخرى  
في بوهان التمانع غير الفساد في قوله تعالى لو كان فيهم ما آلهة الا الله لنفسه (فالجواب) كما قاله الشيخ  
في الباب الثالث والسبعين ان علة منع وجود الهين كون الحق تعالى لا مثل له بل هو صانع ان يكون في الوجود  
الهان لصح ان يكون له تعالى مثل وذلك محال لان الله تعالى نفي ان يكون له مثل بخلاف الاسماء فانه يصح  
اجتماعها في عين واحدة لعدم التشبيه بالكون قال وانظر الى التفاحه مثلا كيف خالقها الله تعالى تحمل  
لونا وطعما ورائحة في جوهر واحد ويستحيل وجود لونين او طعمين او ريحين في ذلك الخبر قال ومن هنا  
يفهم معنى كون الحق تعالى يسمى بالظاهر والباطن دون الظاهرين او الباطنين انتهى وقال في الباب  
الاحد والثمانين ومائة انما كان المراد لا يبلغ قطبين شخين قياسا على عدم وجود العالم بين الهين وعلى عدم  
وجود المكلف بين رسولين وعلى عدم وجود امرأة بين رجلين انتهى وقد قيل للشيخ محبي الدين رحمه الله  
ان الاله الذي جاء بوصفه ونعته الشارع لا يدرك كنهه بل بانيته خلقه فهل هو غير الاله الذي ادركه العقل واحاط  
به علمام هو عينه ولكن قصر العقل عن الاحاطة به فاجاب الشيخ في الباب السابع والستين من  
الفتوحات بما نصه ان الاله الذي ادركه العقل ليس هو عين الاله المتز المقدس لان الاله الذي جاء بوصفه  
ونعته الشارع لا يقبل اقتران محدد به وقد قرن بهذا الاله محمد رسول الله في شهادة ان لا اله الا الله وان  
محمد رسول الله فلم ان التوحيد من حيث ما يعلمه الله ما هو التوحيد الذي ادركه العقل الذي ادركه الاله الذي  
دعا الشرع الى عبادته لا بعقل كنهه لخالقه لساير الحقائق واطال في ذلك فليتنا مل ثم قال ومن عرف

الماء في انطك ثم انثر والماء هنا هو علك بعبوديتك فاذا  
استعملته في محل كبرياك  
خرج الكبرياء من محله  
وهو الاستئثار وقال انما  
امر العبد ان يستعورته  
في الخلو وان كان الحق  
تعالى لا يحب شي لان حكمه  
تعالى في أفعال عبده من  
حيثما هم مكفون هكذا  
تبع الشرع فيه العرف  
وقال الطهارة الباطنة  
للاذنين تكون باستماع القول  
الاحسن فانه ثم حسن فأحسن  
فاعلاه حسنا ذكراته في  
القرآن فيجمع بين الحسنين  
فليس أعلى من سماع ذكر  
الله بالقرآن مثل كل آية  
لا يكون مبدؤها الا ذكر  
الله فانه ما كل آية القرآن  
يتضمن ذكر الله فانه فيه  
حكاية الاحكام المشروعة  
وقصص الغرائز وحكايات  
اقوالهم وكفرهم وان كان  
في ذلك الاجز العظم من  
حيث ما هو قرآن بالاصفاء  
الى القارئ اذا قرأه من  
نفسه او غيره فعلم ان ذكر  
الله اذا سمع في القرآن ثم  
من سماع قول الكافرين  
في الله ما لا ينبغي وقال فيه  
أصل مسح الرأس طلب  
الوصلة لله ولا تكون الوصلة  
الا مع شعور الذل  
والانكسار ولهذا لم يشرع  
مسح الرأس في التيمم لان  
وضع الغراب على الرأس  
من علامة الغرق وهو  
المصيبة العظمى اذ كان

القائد حبيب بالون بضع التراب على رأسه وسبأ نيزا به على ذلك واطال في ذلك ثم قال فيه اعلم ان الاسماء لا دل على الاكتفاء بالمسح على العمامة



والعلماء معاف قد علم الله  
الشعر وحصل حكم الأصل  
لمذهب من يقول بمسح  
لبعضه وقال فيه مسح  
الرجلين بالكتاب  
وغسلهما بالسنة الميمنة  
للكتاب قال والآية تحمل  
العدول عن الظاهر الأعلى  
مذهب من يرى أو ينقل  
عن العرب أن المسح اغتفى  
الفصل فيكون من الألقاظ  
المترافة قال ومذهبنا أن  
الفتح في لام أو جلم  
لا يخرجها عن المصوح  
فإن هذه الواو قد تكون  
وارامية تنصب تقول قام  
زيد وعمر أو طال في ذلك  
قلت قوله ومذهبنا أي  
من حيث النحول من حيث  
الأحكام والله أعلم وقال  
فيه ليس في مقدور البشر  
مراقبة الله تعالى في السر  
والعلن مع الانفاس فإن  
ذلك من خصائص المسلا  
الأعلى وأما رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فكان له  
هذه الرتبة لكونه مشرعا  
في جميع أحواله فلا يوجد  
الأي واجب أو مندوب  
أو مباح فهو ذا كرامة الله  
بالمباح فافهم واليه الإشارة  
بقوله عاتق رضي الله عنها  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يذكر الله على  
كل أحيته وقال في هذا وقع  
في القلب خاطر غريب  
يقدر في الشرع وجب  
على الإنسان أن يجرد  
النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع كالبرهي الذي يشكر الشريعة فإنه لا يقبل الدليل الشرعي على إبطال هذا القول فإن

ما قررناه علم أن الله الذي أودعه العقل لا يحتاج إلى تأويل شيء من صفاته التي أدر كمالها بحسبها ولا يتناول  
الحق تعالى فيها لقولنا في صفة بالاستواء والنزول والمجبة والتردد في ذلك من غير تأويل انتهى  
قلت في احتياج إلى تأويل الأمن ظن أن الله الذي كلفنا الله بحمده ليس هو صاحب الصفات القدسية  
التي لا تعقل وذلك أن الحق تعالى مرتبة مرتبة هو ليس على ذاته ومرتبة تنزل منها القول بعباده فما  
عرف الخلق منه إلا رتبة التنزل لا غير لأن الله تعالى لم يكلف الخلق أن يعرفوا تعالى كما يعرف نفسه أندا  
ولو كلفهم بذلك لادى إلى الإحاطة به كما يحيط هو بنفسه وذلك محال لتساوي علم العبد ودو علم الرب خيته - إذ  
انتهى وقد قال الشيخ أيضا في الباب الثاني والسبعين أن التنزيه سمع في الشرع ولم يوجد في العقل انتهى  
وقد أشد سدي محمد وفارسي الله تعالى عنه في هذا المعنى

عقل عقلك بالأوهام معقول \* قد قلب القلب منك القال والقبل  
نحت بالفكر معبودا وقلته \* وصنت عقدا بكف الحق محلول  
قد عشت قبل الدهر في مكابدة \* ولي فؤاد به - ذا الدامع محلول

انتهى \* فعلم أنه ما ترقى عن الأوهام إلا إلى ما وكل درتهم من الأولياء والعلماء فهو لاهم الذين  
خرجوا عن الأوهام في الله عز وجل ولذلك لم ينقل عنهم تأويل صفات الله لا قسمهم وإنما أولوها لاتباعهم  
اقصو وعقولهم فكان من جملة رحمة الله تعالى بعباده التنزل لعقولهم بضرب من التشبيه الخيالي  
ومخاطبتهم لنته قل عن أمره ونهيه فإذا تعقلنا ما خاطبنا به ذهب المثل المقتضيات كأنهم باجفاء وبقى معنا  
العلم وهذا نظير ما نزل اليان من كلامه القديم المستزهد عن الحروف والاصوات فأن الله تعالى قاله الآن كان بصوت  
وحرف ولو أنه كشف عنا الغطاء لوجدناه بغير صوت ولا حرف كما أن الحق تعالى إذا تجلى يوم القيامة براه بعض  
الناس في صورة ولو أنه حقق التماثل لم يجد الحق صورة وتظهر ذلك أيضا السراب بحسبه الظمان ماء حتى إذا  
جاء لم يجد شيئا وقد ذكر الشيخ في الباب الثاني والسبعين أن الحق أن يناش الواحد ويقول لهم فيما إذا  
وحدتوني ولماذا وحدتوني وما الذي اقتضى لكم توحيدى فإن كنتم توحيدوني في المظاهر فأنتم القائلون  
بالحلول والقائلون بالحلول غير موحدين لأنهم أثبتوا أمرين حالوا وحلوا وان كنتم وحدتوني في الذات دون  
الصفات والأفعال فما وحدتوني لأن العقول لا تبلغ البها والخبر لم يحسبكم من عندى وإن كنتم وحدتوني  
في الألوهية بما تحمله من الصفات الفعلية والذاتية مع اختلاف النسب فبهم وحدتوني هل يعقولكم أو بي  
فكيفما كان ما وحدتوني لأن وحداني ما هي بتوحيدهم وحد لا يعقولكم ولا بي فإن توحيدكم إياي بي  
هو توحيدى وتوحيدكم يعقولكم بعبادته وكيفية حكمون على بحكم من خلقته ومنه ومنه وان كان الذي  
اقتضى توحيدى هو وجودكم فأنتم تحت حكم ما اقتضاه منكم فقد خرجتم عنى فأين التوحيد وان قلتم  
أن الذي اقتضى توحيدكم هو أمرى فأمرى ما هو غيرى فعلى يدى من وصل اليكم وان قلتم أنه هو دار أيتمه  
منى فمن ذا الذي رآه منكم وان لم تروه منى فأين التوحيد بدأتم تشهدون الكثرة انتهى \* وقال في  
الباب الثامن والخمسين ونحسمات في الكلام على اسمه تعالى الجامع اعلم أن التوحيد المطلوب من الله تعالى  
وجود والجمع موجوده معقول ولو أنه تعالى أرادنا التوحيد بالخالص الذي ليس معه فيه سواه إما  
أوجد العالم لكن لما سبق علمه أنه إذا أوجد العالم كان بعض الناس يشرك به وقع ذلك على حكم ما سبق  
به العلم وما ثم شئ خارج عن حكمه وإرادته وأما في ذلك \* ثم قال وهذا هو وجه تناقض وجود الشريك  
في العالم وقد كان تعالى ولا شئ معه يتصف بالوجود لا الشريك ولا المشرك فنشأ الشريك من وجود العالم  
معه تعالى فأنشأ العالم عينه على نفسه الأوهام وجود مع الحق تعالى فلذلك كان ليس له في التوحيد  
الخالص ذوق لما قبل له وحدنا القلم لم يفهم هذا الخطاب فكرر عليه القول فقال لا أدري ولا أعقل  
التوحيد إلا بين اثنين موحدين بغير سواه وحدنا القلم لم يفهم هذا الخطاب فكرر عليه القول فقال لا أدري ولا أعقل  
اعلم أنه لا يعرف التوحيد الذي يستحقه الحق إلا الحق وأما نحن فإذا وجدناه فأنما نوحده بتوحيده الرضا ولسانه

النظر في ذلك بالعقل دون الاستدلال بالشرع كالبرهي الذي يشكر الشريعة فإنه لا يقبل الدليل الشرعي على إبطال هذا القول فإن



[illegible][illegible]

• (المبحث الثاني في حدوث العالم) •

اعلم ان مسألة حدوث العالم من مفضلات المسائل لقوة شبهة الخلاف فيها بين أهل السنة والفلاسفة وقد انعقد  
الاجماع من سائر الملل على حدوثه كما سيأتي ايضاحه ان شاء الله تعالى ولنبدأ بقول محقق المتكاملين في هذه  
المسئلة ثم بنقول محقق الصوفية رضى الله تعالى عنهم فاقول وبالله التوفيق قال الجلال المحلى محقق أهل  
الاصول انما كان العالم محدثاً لانه يعرض له التغير والاستفالة وكل متغير محدث ولا بد للحدث بفتح الدال  
من محدث بكسرها ولا بد ان يكون واحداً ضرورياً \* قال شيخ الاسلام الشيخ كمال الدين بن أبي شريف  
ومعنى قول الجلال المحلى في علته المحدث أنه يعرض له التغير أى على الوجه الذى يشاهد فاننا نشاهد تغير الحركة  
بطربان السكون وتغير الظلمة بطربان النور وبالعكس وليس مراده أن مستند كل تغير المشاهدة فان  
كثيراً من أجزائه العالم لا نشاهده كفى باطن الارض وما فى السموات فالحكم بالتغير فيه مستند الى دليل العقل  
قال ونعمام التقرير بلعله الحدوث المذكور ان يقال العام أعيان واهراض فالاعراض يدرك تغير بعضها  
بالمشاهدة فى نفس الامر كاتقلاب النطفة علقه ثم مضغة ثم لحماً ودماء فى الاثاق كالحركة بعد السكون والضوء  
بعد الظلمة وسائر ما يشاهد من أحوال الافلاك والعناصر والحيوان والنبات والمعادن وبعضها بالدليل وهو  
طربان العدم فان العدم يناقى القدم وأما الاعيان فانها لا تخلو عن الحوادث وكل ما لا يخفى اوعى الحوادث  
فقد مضى حال انتهى (وأما كلام أهل الطريق) فمن أكثرهم فى هذه المسئلة اطناً باسدى الشيخ محيى  
الدين بن العربي رضى الله تعالى عنه وها أنا أجلي عليك عرائس كلامه رضى الله تعالى عنه \* فقال فى  
اول خطبة القرون الحسنة الذى خلق الوجود من عدم وأعدمه انتهى أى لان عدم العدم وجود  
لان وجود العلم الالهى وعلوم العلم قديم من هذه الحسنة وأما من حيث ظهوره للخلق فهو حادث  
اجماع فمن قال انه قديم مطلقاً خطأ أو حادث مطلقاً خطأ وسيأتى بسط ذلك فى البحث الثانى عشر ان  
شاء الله تعالى قلنا وترا من الشيخ رحمه الله (فان قيل) فما شبه من قال بعدم العالم من الفلاسفة  
(الجواب) ما قاله الشيخ فى الباب الثامن والتسعين وما تبين ان شبهته وجود الارتباط المعنوى بين الرب  
والخلق والخلق فان الرب مطالب بالربوب والخالق بطلب الخلق وبالعكس ولا بد من كل  
احد الاخر وجوداً لا غير (فان قيل) فهل وجد العلم دلالة على الحق تعالى (الجواب) كما قاله الشيخ  
الجليل رحمه الله تعالى لم يوجد دلالة على الحق تعالى لانه لو وجد دلالة عليه لما صبح الحق تعالى  
مستغنى عن كل دليل بل هو على الدليل فكان الدليل لا يستغنى عن مرتبة الوجود لكونه أساس الدال  
على الحق تعالى ان يتوصل اليه فكل من سئل عن العالم انتهى \* وقال الحنفى

1. 凡在本行開辦之各項業務，均應遵守本行所訂之各項規章，並應遵守國家及地方有關之法律、法規及行政命令。



يتبعها في أخذ اللسان حظه من الرفع (٣٤) وياخذ اليه رخصه من النظر واليد حظه من المس قال وهكذا كان يتلو ثلاثين من أشياخنا

منهم عبد الله بن المجاهد  
\* وقال في الغمضة  
والاستنشاق في الغسل  
الذي أقول به أن الغسل  
لما كان يتضمن الوضوء  
كان حكمهما الوجوب  
من حيث أنه متوضئ في  
اغتنسائه لا من حيث أنه  
يغتسل فانه ما بلغنا أنه صلى  
الله عليه وسلم غمض  
واستنشق في غسله الا في  
وضوئه فيه وما رأيت أحدا  
نبيه في مثل هذا في اختلافهم  
في وجوبه ما أو استحباهما  
فالحكم فيهما عندي راجع  
إلى حكم الوضوء والوضوء عندنا  
وكفي الاغتسال من الجنابة  
وأطال في ذلك \* وقال فيه  
الكذب لغيرة شرعية  
حيض النفوس ولعله  
شرعية عدم استحاضة لا يمنع  
من الصلاة بخلاف الأول  
فانه خارج في حال الحيضة  
فلذلك شدد فيه قال والعناية  
بدم النفاس أوجه من  
العناية بدم الحيض من  
غير نفاس وذلك ان الله  
ما أمسه بقدرته في الرحم  
ثم أرسله الا يزلق طريق  
الوليد فقام به فكان خروج  
هذا الدم معينا على خروج  
الذاكر لله عز وجل من  
جهة وصف خاص قال واعلم  
ان ما تعود أحد الكذب على  
الناس الا واستدرجه ذلك  
حتى يكذب على الله ورسوله  
واعلم ان الكذب لغرض  
مخرج شرعي لا يقصد في  
العدالة بل هو نص فيها وأغلب الكمل من الرجال قال وأما امتناع حبيب العجمي من الكذب لما طلب الحاج الحسن البصري ليعتله الباب

الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة انما سمي العالم عالما من العلامة لانه الدليل على المخرج انتهى فليتأمل  
مع ما قبله (فان قيل) فهل تصح المنافرة عند من يقول بقدوم العالم بينه وبين الحق من سائر الوجوه  
(فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين أنه لا تصح المنافرة بين الحق والعالم من سائر الوجوه فان العالم مرتبط  
بالحق تعالى من حيث استعداده في وجوده منه فهذا هو الباب الذي دخل منه من قال بقدوم العالم على أنه  
لا يلزم من وجود هذا الارتباط الاتحاد في نوع ولا شخص ولا جنس فان الله تعالى هو الخالق وله رتبة الغا على  
في الوجود وأطال في ذلك \* ثم قال فعلم ان المنافرة بين الحق والخلق لا تشمل الوجود العلمي الا في الارتباط  
الوجود بالحق تعالى ارتباط عبودية بسيادة حتى في حال عدم العالم فان الاعيان الثابتة في العلم الا في لم تزل  
تنظر الى الحق تعالى بالافتقار أزال الخلق عليها اسم الوجود ولم يزل تعالى ينظر اليها بالاستعداد عاينها بعين الرحمة  
فلم يزل سبحانه وتعالى بالحق في حال عدمها في حال وجودها على حد سواء فلا مكان لها كالوجوب له وأطال  
في ذلك ثم قال ومن لم يعتقد هذا الارتباط الذي ذكرناه زلت به قدم الغرور وفي مهواة من التلف أي لان  
الوجود اذا خلا من هذا الارتباط صار قائما بنفسه وذلك محال أما الارتباط الجسماني فلا يصح بين العبد والرب  
لانه تعالى ليس كمثل شيء فلا يصح ارتباطه من هذا الوجه أبدأ لان الذات له الغنى عن العالمين بخلاف الارتباط  
المعنوي كما مر فانه من جهة مرتبة الألوهية وهذا واقع بلا شك لوجه الألوهية على ايجاد جميع العالم باحكامها  
ونسبها واضافتها وهي التي استعدت الا تارفا فاهرا بلا مقهور وقادر بلا مقهور وخالق بلا مخلوق  
وراجع بلا مرجوم صلاحية ووجودا وقوة وفعلا محال ولورال سر هذا الارتباط لبطلت أحكام  
الألوهية لعدم وجود من يتأثر فالعالم يطلب الألوهية وهي تطلبه والذات المقدس غنى عن هذا كله \* قال  
الشيخ ومن هذا المبحث ظهور القائلين بقدوم العالم لظهور ارتباط الذات بالعالم كارتباط الألوهية التي هي مرتبة  
للذات لا عين الذات وظهر أيضا من هذا المبحث القائلون بحدوث العالم مع الاجماع من الطائفتين بان العالم  
ممكن وان كل جزء منه حادث وانه ليس له مرتبة واجبة الوجود لنفسه وانما هو واجب الوجود بغيره اذ  
الخالق مثلا يطلب الخلق ولا بد انتهى (وقال) في هذا الباب في قول الامام الغزالي رحمه الله ليس في  
الامكان أبدع مما كان هذا كلام في غاية التحقيق لانه ما ثم لنا الارتبكان قدم وحدث فالحق تعالى له رتبة  
القدم والمخلوق له رتبة الحدوث فلو خلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن رتبة الحدوث فلا يقال هل يقدر الحق  
تعالى أن يخلق قديما مثله لانه سؤال مهم لا يستحالته انتهى (قلت) ويحتمل أن يكون مراده أنه ليس  
في الامكان شيء يقبل الزيادة والنقص على خلاف ما سبق في العلم أبدا \* وقال أيضا في باب الاسرار الحق  
تعالى مع العلم مرتبط ارتباط عبودية بسيادة فان مال كابلوك وقاهر بلا مقهور ولا يصح ان ينهي  
\* وقال في لوائح الانوار أيضا اعلم ان كل أمر يطلب الكون فهو من كونه سبحانه وتعالى اليها وكل أمر  
يطلب الكون فهو من كونه تعالى ذاتا فهو ما أنالك من كلام أهل التوحيد مدفنه بهذا الميزان يتحقق لك  
الامر فيه ان شاء الله تعالى انتهى \* وقال فيه أيضا ان قيل ما قلتموه من كون الألوهية طالبة لا ذات هو  
مضاه للاله والمعلول (فالجواب) ان ذلك ليس بمضاه للاله والمعلول لان الهة والمعلول أمران وجوديان  
عندهم وأما الألوهية فهي عندنا نسبة عدمية لا وجودية قايك والغا انتهى \* وقال في باب الاسرار  
من الفتوحات لو كانت الهة مساوية للمعلول في الوجود لاقتضى وجود العالم لذاته ولم يتأخر عنه شيء من  
محدثاته والهة معقولة وما ثم الهة الاوهى معلولة ولو كان الحق تعالى الهة لا يرتبط والارتبط لا يصح له تنزيه  
انتهى وقال فيه أيضا ما قال بالعال الا القائل بان العالم لم يزل واني للعالم بالقدم وماله في الوجود لوجوب  
قدم لو ثبت للعالم القدم لاستحال عليه عدم وعدم واقع ومشهود \* وقال في الباب التاسع والستين العالم  
كله موجود عن عدم ووجوده مستغاد من موجد اوجده وهو الله تعالى فمحال أن يكون العالم أزلي  
الوجود لان حقيقة الموجد أن يوجد ما لم يكن موصوفا عند نفسه بالوجود وهو المعدوم لانه لو وجد ما كان  
موجودا أزلا فان ذلك محال فاذن العالم كله قائم بغيره لا بنفسه والسلام \* وقال في موضع آخر من هذا

الباب



فكان خوفا من اطلاق اسم الكذب عليه فخبب كان زجلا ساذجا ولكل مقام رجال (٣٥) وقال والذي أقول فيه أنه لا يجوز لاحد أن

يصدق فيما يضر الناس الا  
أن يكون له حال يحمي من  
غلبه ذلك الظالم وعلى ذلك  
يحمل حال حبيب العجمي  
والله أعلم \* وقال فيه ينبغي  
لكل عالم أن لا يلقى علمه  
الافي محل قابل لذلك العلم  
عطشان اليه فان لم يجد من  
هو بهذه المثابة فلا يترص  
حتى يجد لعل له حاملا على  
هذا الوجه ويحتاج الى  
صبر شديد \* وقال فيه ينبغي  
أن يقيد قول من قال لا تحب  
النيسة في التيمم عن نشأ في  
الاسلام أما الكافر اذا أسلم  
فانه لا بد له من نية قطعا لانه  
لم يكن عنده شيء من القرية  
الى الله قبل اسلامه بل كان  
يرى ان ذلك كفر والدخول  
فيه يبعد عن الله عز وجل  
\* وقال فيه الذي أقول به  
ان الطهارة بالتيمم ليست  
بدلا من الوضوء والغسل  
وانما هي طهارة مشروعة  
مخصوصة بشروط اعتبارها  
الشرع ولم يرد لنا شرع أن  
التيمم بدل فلا فرق بين  
التيمم وبين كل طهارة  
مشروعة قال وانما قلنا  
مشروعة لانها ليست  
بطهارة لغوية فها هي بدل  
وانما هي عبادة مشروعة  
مخصوصة مبنية لحال  
مخصوص شرعها الذي  
شرع استعمال الماء لهذه  
العبادة المخصوصة هو الله  
ورسوله فهي ناشئة عن  
استخراج الحكم في تلك

الباب اعلم ان مدلول لفظة الازل عبارة عن نفي الاولية لله تعالى أي لا أول لوجوده بل هو سبحانه عين الازل  
لا باولية تتوهم عليه فيكون تحت حيطتها ومعها لولا عنها كالأوليات المخلوقة وأطال في ذلك \* ثم قال فالحق  
تعالى يقال في حقه أنه مقدور الاشياء أزلا ولا يقال في حقه موجودها أزلا فانه محال من وجهين (الاول)  
هو ان كونه موجودا انما هو بان يوجد ولا يوجد تعالى ما هو موجود وانما يوجد ما لم يكن موصوفا لنفسه  
بالوجود وهو المعدوم ومحال بان يتصف المعدوم بانه موجود أزلا اذ هو انما صدر عن موجود أو جده فن  
المحال أن يكون العالم أزلي الوجود (الوجه الثاني) من المحال وهو أنه لا يقال في العالم انه موجود  
أزلا وذلك لان معقول لفظة الازل نفي الاولية والحق تعالى هو الموصوف بذلك فيستحيل وجود العالم بالازل  
لانه يرجع الى قولك العالم المستفيد من الله الوجود غير مستفيد من الله الوجود لان الاولوية قد انتفت عنه  
تعالى بكون العالم معه أزلا انتهى \* وقال في كتابه المسمى بالقصد الحق لا يقال العالم صادر عن الحق تعالى  
الاصحح المجاز لا الحقيقة وذلك لان الشرع لم يرد به هذا اللفظ وجل الله تعالى أن يكون مصدر الاشياء لعدم  
المناسبة بين الممكن والواجب وبين من يقبل الاولية وبين من لا يقبلها وبين من يفتقر وبين من لا يقبل  
الافتقار وانما يقال انه تعالى أوجد الاشياء وافقعة لسبق علمه بها بعد ان لم يكن لها وجود في أعيانها ثم  
انما ارتبطت بالموجودات ارتباطا فقير يمكن بغنى واجب فلا يعقل لها وجود الاله سبحانه وتعالى لان تقدمه  
عليها وجودي ولو كان العدم أمرا اشار اليه لكان الممكن صادرا عن الله تعالى فيكون صادرا من موجود  
الى وجود ويكون له عين قائمة في الازل وذلك محال انتهى \* وقال في الباب الثاني والتسعين ومائة مما  
استند اليه القائلون بقديم العالم قوله تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقول له كن فيكون فقالوا انه تعالى  
ما أضاف التكوين اليه تعالى وانما أضافه الى الذي تكون فان الحق أمره بالتكوين فامتثل ولو أنه تعالى  
أضاف التكوين الى نفسه أو الى القدرة لانتفت الشبهة ثم انهم اضطروا الى أن قالوا ان الحق تعالى تجليا  
يقبل القول والكلام بترتيب الحروف \* قال والحق الذي نقول به ان العالم كله حادث وان تعلق  
به العلم القديم انتهى \* فهذه نصوص الشيخ محيي الدين رضي الله عنه في قوله بحدوث العالم فكذب من  
انترى على الشيخ أنه يقول بقديم العالم وقد كرر الشيخ الكلام على حدوث العالم في الفتوحات في نحو ثلثمائة  
موضع وكيف يظن بالشيخ مع هذا العلم العظيم أن يقع في مثل هذا الجهل الذي يؤدي الى انكار الصانع جل  
وعلا بل أفتى المالكية وغيرهم بكفر من قال بقديم العالم أو ببقائه أو شئ في ذلك هذا مع أن مبني كتب الشيخ  
ومصنفاته كلها في الشريعة والحقيقة على معرفة الله تعالى وتوحيده وعلى انبئات أسمائه وصفاته وأنبيائه  
ورسله وذكر الدارين والعالم الديني والآخرى والنشأتين والبرزخين ومعلوم أن من يقول بقديم  
العالم من الفلاسفة لا يثبت شيئا من ذلك بل ولا يؤمن بالبعث والنشور ولا عبر ذلك مما هو منقول عن  
الفلاسفة فقد تحقق كل عاقل ان الشيخ يرى من هذا كله \* وقد قال في الباب الخامس والستين من  
الفتوحات اعلم أن سبب غلط منكري النبوة من الحكماء قولهم ان الانسان اذا صفي جوهر نفسه من كدرات  
الشهوات وأنى بكارم الاخلاق العرفية انتقش في نفسه ما في العالم العلوي من الصور بالقوة فنطق بالغيوب  
واستغنى عن الوسائط قال الشيخ والامر عندنا وعند أهل الله ليس كذلك وان جاز وقوع ما ذكره في بعض  
الأشخاص وذلك انه لم يبلغنا قط عن أحد من نبي ولا حكيم أنه أحاط علميا بما يحتوي عليه حاله في كل نفس الى  
حين وفاته أبدا بل يعلم بعضا ويجهل بعضا بل لو شئت الروح المحفوظ عما خط الحق تعالى فيه من العلوم ما عرف  
ذلك الا أن يشاء الله فانظريا أتحى كيف غلط الشيخ رضي الله عنه من ينكر النبوة وكيف يظن بالشيخ أنه  
يرد على أحد شيئا ويتدين هو به والله ان هذا البهتان عظيم (فان قيل) ان الحكماء تسمى الذات علة الوجود  
والاشعرية تسمى تعلق العلم بكون العالم أزلا علة فما الفرق بين العبارتين (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب  
الثامن والاربعين من الفتوحات أنه لا فرق بين العبارتين عند المحققين فان الذي هرب منه الاشعرية وشنعوا  
على الحكماء لاجله وهو قولهم بالعلة يلزمهم في سبق العلم بكون المعلوم فان سبق العلم بطلب كون المعلوم بذاته

المسئلة من نص ورد في الكتاب والسنة يدخل الحكم في هذه المسئلة في محمل ذلك الكلام وهو الفقيه في الدين قال ولا يحتاج فيها الى



قياس وأطال في ذلك فليتأمل ويحزر (٣٦) \* وقال فيه الذي أقول به أنه لا يشترط الطلب للمام في هذه التيميم بل إذا فقدته تيميم وقال جماعة

لا بد من الطلب ويثبتني ذلك على أن المقلد هل يلزمه البحث عن دليل من قلده في الأصول أو الغرور فن قال لا يشترط طلب الماء قال لا يلزم المقدار البحث ومن قال يشترط طلب الماء قال يلزم المقلد أن يسأل المسؤول عن دليل بما أفتاه به من كتاب أو سنة وأطال في ذلك \* وقال الذي أقول به أن حديث الضربة الواحدة في التيميم أثبت من حديث الضربة بين قلت ذكر الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة مائة اعلم أن من شرف الإنسان أن الله تعالى جعل له التطهر بالتراب وقد خلقه الله من تراب فأمره بالتطهر بذاته تسريفاً له ولذلك أبقي النص على التطهر بالتراب دون غيره مما له اسم الأرض فان كل شئ فارق الأرض لا يتطهر به إلا أن كان تراباً بخلاف التراب يتطهر به ولو فارق الأرض فان الله أبقي اسم الأرض عليه مع المغارقة بخلاف الزرنيخ والرخام والمعدن ونحو ذلك وإيضافاً الله ما قال أنه خلق الإنسان من حجر ولا زرنيخ وإنما قال خلقه من تراب والله أعلم \* وقال في الباب التاسع والستين اعلم أن الصلاة مشتقة من المصلي وهو الذي يلي السابق في الحلية

ولا بد ولا يعقل بينهما كون مقدر ولا يلزم كلاً يلزم مساواة المعلول علته في جميع المراتب إذا العلة متقدمة على معلولها بالرتبة بلا شك سواء كان ذلك سبق العلم أو ذات الحق ولا يعقل بين الواجب الوجود لنفسه وبين الممكن كون زمانه ولا تقدر زمان لان كلامنا في وجود أول ممكن والزمان من جملة الممكنات فان كان أمراً وجودياً فالحكم فيه كسائر الحكم في الممكنات وان لم يكن أمراً وجودياً وكان نسبة فالنسبة حدثت بوجود الموجود المعلول حدوداً عقلياً لا حدوداً وجودياً وإذا لم يعقل بين علم الحق وبين معلومه بكون زمانه فلم يبق إلا الرتبة ولا يصح أبداً أن يكون الخلق في رتبة الحق تعالى كما لا يصح أن يكون المعلول في رتبة العلة من حيث ما هو معلول عنها وأطال في ذلك \* ثم قال على أن من أدل دلائل على توحيد الحق تعالى كونه تعالى علة للعالم عند الحكماء فانه توحيد ذاتي ينتفي معه الشريك بلا شك لكن إطلاق لفظ العلة في جانب الحق تعالى لم يرد بها عندنا سرع فلا نطابقها عليه سبحانه وتعالى انتهى \* وقال في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة اعلم أنه انما سمي العالم عالمين العلامة لانه الدليل على المرجح انتهى وقد مر ذلك أوائل البحث وسبباني آخر البحث الحادي عشر ماله تعلق بهذا البحث فراجعوه والله سبحانه وتعالى أعلم \* (خاتمة) \* ان قيل هل اطلع أحد من الخواص على معرفة تاريخ مدة العالم على التحديد من طريق العقل أو الكشف أو الادلة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن وثلاثمائة انه لم يبلغنا أن أحدا عرف مدة خلق العالم على التحديد وذلك ان أكبر الكواكب طعاماً في الفلك الاطلس الذي لا يكون فيه فلك الكواكب الثابتة والاعمار لا تدرج حركتها لظهور وثبوتها لا بصار مع انها ساجدة سجاطية والعمر يحجز عن ادراك حركتها القصيرة فان كل كوكب منها يقطع الدرجة من الفلك الأقصى في مائة سنة الى أن ينتهي اليها فاجتمع من السنين فهو يوم تلك الكواكب الثابتة فتحسب ثلاثمائة وستين درجة كل درجة مائة سنة قال وقد ذكر لنا في النار يخ المتقدم أن اهرام مصر بنيت والنسر في الاسد وفي نسخة الجمل وهو اليوم عندنا في الجدي فاعمل حساب ذلك تقرب من معرفة تاريخ اهرام فلم يدري انهما لم يدري أمرها على أن بانها من الناس بالقطع قال الشيخ عبد الكريم الجيلي في شرح كلام الشيخ ومعلوم ان النسر الطائر لا ينتقل من برج الى غيره الا بعد ثلاثين ألف سنة قال وهو اليوم عندنا في الدلو فمقدرة طع عشرة أبراج ولا يتأني ذلك الا بعد ثلاثمائة ألف سنة انتهى فليست بين كلام الشيخين ويحزر \* قال الشيخ محي الدين رحمه الله ولقد رأيت وأتأبين النائم واليقظان أني طائف بالسكبة مع قوم لا أعرفهم فانشدوني بيتين حفظت أحدهما ونسيت الآخر

لقد طعنا كما طعتم سنينا \* بهذا البيت طرأ جعينا

وتكلمت مع واحد منهم فقال لي أما تعرفني فقلت له لا فقال أنا من أجدادك الأول قلت له كم لك منذ ذمت فقال لي بضع وأربعون ألف سنة فقلت له ليس لأبينا آدم عليه السلام هذا لقد مر من السنين فقال لي عن أي آدم تقول عن هذا الاقرب اليك أم عن غيره فذكر حديثاً رواه ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال ان الله تعالى خلق مائتي ألف آدم فقلت في نفسي قد يكون الجسد الذي نسيني ذلك الشخص اليه من أولئك قال والتاريخ في ذلك مجهول مع حدوث العالم بلا شك عندنا انتهى \* وقال أيضاً في الباب السابع والستين وثلاثمائة اجتمع بادر يس عليه السلام في واقعة من الوقائع فقلت له اني رأيت شخصاً في الطواف فأخبرني انه من أجدادي فسألته عن زمان موته فقال لي أربعون ألف سنة فسألته عن آدم لما تقرر عندنا في التاريخ من مدته فقال عن أي آدم تسال عن آدم الاقرب أم غيره فقال ادر يس عليه السلام صدق هذا الشخص اني نبي الله ولا أعلم للعالم مدة يقف عندها والآجال في المخلوقات بانتهاء المدة لانتهاء الخلق فان الخلق مع الانقاس يتجدد فلم يزل الحق تعالى خالقاً ولا يزال دنيماً وآخره فقلت له يا نبي الله عرفني بشرط من أشرط الساعة فقال وجوداً بينكم آدم الاقرب من علاماته فقلت له كان قبل الدنيا دار غيرها فقال دار الوجود واحدة والدنيا ما كانت دنيا الا بكم انتهى \* وقال في الباب السابع من الفتوحات اعلم ان عمر الدنيا لا يحصى بالآلاف ألوف \* وقال في الباب السابع أيضاً مدأ تكل

والسابق هنا التوحيد والمصلي الصلاة وشهد لهذا الترتيب حديث بنى الإسلام على خمس شهادة أن لا إله إلا الله وان محمداً رسول الله



الله واقام الصلاة وايشاء الزكاة وصوم رمضان وج الوضوء لعلم الصالحين بحسن الواو (٣٧) من الاحتمال وان الشارع راعى الترتيب

أنكر وأعلى من روى  
والحج وصوم رمضان وقالوا  
له فل وصوم رمضان والحج  
أشارة الى أن الشارع أراد  
الترتيب في القواعد الصلاة  
ثانية في القواعد قال وإنما  
جعل الزكاة تلي الصلاة لان  
الزكاة تطهر قال تعالى قد  
أفخ من زكاه أي طهرها  
بالطاعات يعني النفس قال  
ولما كانت الصلاة المشروعة  
من شرطها الطهارة جعلت  
الزكاة الى جانبها لكونها  
طهارة للأموال التي يكون  
بها جمل قوتهم وملبسهم  
وجعل الصوم يلي الزكاة  
دون الحج لكـون زكاة  
القطر مشروعة عند قضاء  
الصوم فلما كان الصوم  
أقرب نسبة الى الزكاة  
جعل الى جانبها فلم يبق للحج  
مرتبة الا المرتبة الخامسة  
فكان فيها (ثلاث) وثنائي  
في الكلام على صلاة  
الجنزة تطهير قوله تعالى  
ان الصلاة تنهى عن  
الغفشاء والمنكر فراجع  
وقال من شأن العارف أن  
يعبد ربه من حيث أولية  
ربه في خاقه المخلوقات لا من  
حيث أوليته هو عن أوليات  
كثيرة قبله وأعني بذلك  
الاسباب فهذه هي الصلاة  
لاول الوقت فاذا عبيده  
العارف في تلك الاوليه المترتبة  
عن أن يتقدمها أولية شيء  
انصبحت عبادة هذا  
العارف من هنالك على كل

الله تعالى خلق المولدات من الجمادات والنباتات والحيوانات عند انتهاء أحد وسبعمائة ألف سنة من  
خاق العالم الطيب في ثم قال انتهى خلق العالم الطيب وانقضى من مدته أربع وخمسون ألف سنة  
خلق الله هذه الدنيا فلما انقضى من مدته ثلاث وستون ألف سنة خلق الله الآخرة التي هي الجنة والنار  
فكان بين خلق الدنيا وخلق الآخرة تسعة آلاف سنة ولهذا سميت آخرة لتأخر خلقها عن خلق الدنيا  
هذه المادة كما سميت الدنيا أولى لانها خلقت قبلها ولم يجعل الله تعالى للآخرة أمدا ينتهي اليه بقاؤها فلها  
البقاء الدائم قال وخلق الله تعالى آدم بعد ان مضى من عمر الدنيا سبعة عشر ألف سنة ومن عمر الآخرة  
التي لانها لم يخلق الله تعالى آدم اذ ذاك قال وخلق الله الطير والدواب  
البرية والبحرية والحشرات من عفونات الارض ليصفوا الهواء من تلك العفونات التي لو خالطت الهواء الذي  
أودع الله فيه حياة هذا الانسان وعافيتة لكان سقيم بضرها مع طول امدة عمره فصلى الله تعالى الجوار  
اطفائه تعالى بشكروا هذه المغونات حبوا انان فاذ لك قلت الاسقام والعلل انتهى والله تعالى أعلم  
(المبحث الثالث في وجوب معرفة الله تعالى على كل عبد بقدر وسعه) \*

قال تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون \* قال ابن عباس الا يعرفوني فكما تعاقبت الرؤية به تعالى  
فكان مرتباً كذلك تعاقبت به المعرفة فكان هو والكنز بما يكون معرفة بعض الناس بالله تعالى جهلاً  
بالنسبة ان هو أدنى منه درجة فلا يصح العلم بالله تعالى من كل وجه ولا الجهل به من كل وجه ولا يخرج الانسان  
عن الجهل بالحق الا ان عرف الحق تعالى كما يعلم الحق نفسه من غير نقص وذلك محال \* وقد سمعت سيدي  
عليه الخواص رحمه الله يقول من ادعى مقام المعرفة وهو يجرح عقائد أحد من أهل الفرق الاسلامية من كل  
وجه فهو كاذب فان من شرط العارف بالله تعالى دخول الحضرة الالهية واذا دخلها رأى عقائد جميع  
المسلمين شائعة اليه او متصلة بهم كاتصال الأصابع بالكف فافترق عقائد جميع المسلمين بحق وكشف ومشاهدة  
قلوبهم بعض الوجوه وانما منع الاشياخ ان يمدوا اجتماع غيرهم من الاشياخ ليختصروا له الطريق  
فان حكم طريق كل شيخ كالأصبع المتصلة بالكف فاذا سلك الانسان مقدار عقدة ثم انتقل الى شيء آخر  
فسلك على يديه مقدار عقدة ثم انتقل الى آخر فسلك على يديه مقدار عقدة ففقد وقف نفسه عن السير  
ولو انه جعل سلك تلك العقدة كلها على يد شيخ واحد لكان دخل حضرة الكف فان كل أصبع ثلاث عقدة  
فنقد عمره هذا هو في أول عقدة من سائر الطرق فهذه اسباب منع الاشياخ من يداهم أن يشركوهم في  
السلك غيرهم انتهى \* ثم اعلم أن المعرفة عند أئمة الأصول هي العلم بالله تعالى وصفاته الذاتية  
والانغوية فهذا هو المطلوب من معرفة الصانع جل وعلا اذا لذات مجهولة من حيث الاحاطة بها (فان قيل)  
فما الحق المطلق والصدق المحض (فالجواب) ان الحق المطلق هو الله والصدق المحض هو معرفته تعالى  
والاقرار بوحديته (فان قيل) فما الدليل على كون معرفة الحق تعالى واجبة (فالجواب) ان دليل ذلك  
كون المعرفة من الامور التي تصل الى العقل البهائم الانسان اذا دهاه أمر وضافت به المسالك فلا بد أن يستند  
الى الله يتأله اليه ويتضرع نحوه ويلجأ اليه في كشف بلواه ويسمو قلبه صعودا الى السماء ويشخص ناظره  
اليها من حيث كونها قبله دعاء الخلائق أجمعين فيستغيث بخالقهم بارئهم طبعاً ورجلاً لا تسكفوا حيله ومثل  
ذلك قد نوحى في الوحوش والبهائم أيضاً فانهم باطاهرة الخوف والرجاء رافعت رؤسها الى السماء عند  
فقدان السكك والماء واحساسها بالاهلاك والفناء وكذلك شاهدنا الاطفال عند البلوى يرفعون مسجنتهم  
نحو السماء هذا كله مركوز في جبله الحيوانات فضلا عن الانسان العاقل وهي الغطرة المذكورة في القرآن  
والحديث ولكن أكثر الناس قد ذهلوا عن ذلك في حالة السراء وانما يردون اليه في الضراء قال تعالى واذا  
مسك الضر في البحر ضل من تدعون الاياه (وحكى) ان رجلاً أنكر الصانع عند جعفر الصادق ففقه له باب  
الاستدلال فلم يصغ اليه فقال هل ركبت السفينة قط قال نعم انكسرت بنا مرة فطلعت على لوح الى الساحل  
فانفلت مني اللوح حين طلعت الى الساحل فقال له جعفر لما ذهب عنك اللوح كنت ترجو السلامة من

عبادة مخلوق خلقه الله من أول المخلوقات الى حين وجوده ومن جمع بين هذا وبين الصلاة لاول وقتها المعروف فقيدها بالفضيلتين



(وقال) فيه انما أخبرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بان المغرب وتر صلاة النهار قبل أن يزيدنا الله وتر صلاة الليل فانه قال ان الله قد

زادكم صلاة الى صلاتكم ذكر صلاة الوتر فشيها بالفرائض وأمرهم بالهذه جعلها أبو حنيفة واجبة دون الغرض وفوق السنة وأثم من تركها ونعم ما نظر وتفقه رضى الله عنه لانه صلى الله عليه وسلم لم يلحقها بصلاة النافلة بل قال زادكم صلاة الى صلاتكم يعنى الفرائض فشرع تعالى لنا وترين لينفرد تعالى بالوتر به الواحدة قال تعالى ومن كل شئ خلقنا زوجين فافهم \* وقال فيه رأيت قولاً غريباً لا أدري من قاله ولا أين رأيت أنه أن وقت صلاة العشاء ما لم تنم ولو سهرت الى وقت الفجر \* وقال فيه ما عرفت مستند من كره قول المؤذن حتى على خير العمل فانه روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرهم بها يوم جعفر الخندق والصلاة خير موضوع كما ورد في أخطأ من جعلها في الأذان بل اقتدى ان صح هذا الخبر وأطال في ذلك \* وقال فيمذهبنا أن للواعة أخذ الأجرة على وعظه الناس وهو من أحسن ما يأكله وأن كان ترك ذلك أفضل وإيضاح ذلك أن مقام الدعوة الى الله يقتضى الأجرة فانه ما من نبي دعا الى الله الا قال ان أجرى الاعلى الله فثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار أن يأخذه من الله لا من الخلقين وأطال في ذلك وسيأتي أيضاً في الباب السابع عشر وأربع مائة فراجع \* وقال فيه مذهبى أن الإذان قبل الفجر ليس

حين ذهب اعتادك على الاسباب فسكت الرجل فقال له جعفر الذى رجوت السلامة منه هو الله الذى خلقك فأسلم الرجل (فان قيل) قوله صلى الله عليه وسلم علم عابكم بدين المجاز فيه نهى عن الاستدلال العقلى أم لا (فالجواب) ليس في ذلك نهى عن الاستدلال العقلى وانما هو تنبيه على استحباب تلك الحالة التى غفل عنها أصحاب السلامة من الاحداث والشبان \* ونقل الشيخ أبو طاهر القزويني انه رأى في كتاب ديانات العرب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لعمران بن حصين كم لك من اله فقال عشرة قال فمن له منك وكر بك والامر العظيم اذا نزل بك ودهالك فقال الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لم فالك يا ابن حصين من اله الا الله فأسلم \* ومن هذا القبيل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وقوله تعالى فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كانوا شركين وإضافات عامة للناس في جميع أقطار الارض دعت أنفسهم الى الاعتراف بأن لهم خالقاً من غير معلم ولا إثبات حجة عندهم ولا اصطلاح وقع بين كافهم من الانزال والا كراد وأهل البوادي وأفامى الهند والصين وأهل الجزائر الذين لم يبلغهم داع الى الاسلام ولا الى الشرك فانهم استغنوا بشهادة أنفسهم على اعم الاغلب بالخلق لكثرة ما وجدوا من استحباب دعائهم بدعوتهم ودرك المسامحة ومفاجأة الفرج في حوادث عظام دهمتهم بعد القنوط عن السلامة ورمحهم يوم من الرؤيا الصادقة والفعال والزجر وتخلصهم من أيدى الاعداء في مواضع لا ناصر لهم من الخلق فيها وبحدوث نوادر وعجائب شاهدوها في الآفاق وفي أنفسهم فكانت نفوسهم شهدت بالاله الحق جل جلاله وذلك قوله تعالى قالت لهم رسلكم ائى الله شك ورأى اعرابي مرة ثعلباً بال على صنم كان يعبد فقال

أرب يقول الثعلبان رأسه \* لقد ذل من بالث عليه الثعلب

برئت من الاصنام والشرك كله \* وأيقنت أن الله لا شك غالب

وهذا كله قريب من الضروريات ولذلك قال بعضهم المعرفة ضرورة فالناس كلهم يشيرون الى الصانع جل وعلا وان اختلفت طرائقهم وعلاهم ولا يجادلون سوى كنه الذات ولذلك لم يأت الانبياء والرسول ليعلمونا بوجود الصانع وانما أتونا ليدعونا الى التوحيد فقال تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله والخلق انما أشركوا بعد الاعتراف بالوجود لما اعتقدوه من الشركاء لله تعالى أولئني واجب من صفاته أو لا ثبات مستحيل منها أو لانكارهم النبوات \* ولما فتح السلطان محمود بن سبكتكين رحمه الله بلاد شومانات الهند أتى اليه مراهب قد طعن في السن وكان بهمهم ويزمر بكلمات فسأل السلطان الترجان عما يقول فذكر انه يقول الله الله فقال للترجان قل له وأنت تعرفون الله تعالى فتكلم بالهندية شيئاً فقال الترجان يقول الخطوط المستقيمة من المحيط الى المركز مساوية ٣ وهذا مثله على الهامش فعلم ان الانبياء لو جاؤنا ليعلمونا بوجود الصانع ما قال تعالى فاعلم أنه لا اله الا الله وانما كان يقول فاعلم ان لك الهاء كذلك القول في قوله تعالى وليعلموا انما هو اله واحد (فان قيل) فلا شئ سلك أهل الاصول طريق الاستدلال على هذا (فالجواب) انما سلكوا ذلك قطعاً لا طمعاً التي تشرئب الى ذلك كالأستدلال بإمكان الممكنات على مرجح ونحو ذلك والافهم يعلمون ان ما شهدت به الفطرة أقرب الى الخلق وأسرع تعقلاً لان الممكن الخارج والحادث الدال على محدث موقوفان على النظر الصحيح وتلك داعية ضرورية من الناظر قال تعالى أم من يجيب المضطر اذا دعاه أم من يبدأ الخلق ثم يعيده أم من جعل الارض قراراً الى غيرهما من الآيات التي كلها استغفامات تقر بركانه تعالى يقرر على عباده شيئاً فغارهم على ذلك الشئ ومثله قوله تعالى ألسنت بر بكم وقوله ائى الله شك ولهذا ورد من فروع ان الله تعالى خلق العباد على معرفة فاختلفهم الشيطان عنها فابعثت الرسل الا لتذكير بتوحيد الفطرة وتطهيره عن تسويلات الشيطان بالاستدلالات النظرية والدلائل العقلية وبها توجهت التكليف على العقلاء وكان امام الحرمين رحمه الله يقول اذا سئل عن معرفة الذات هذا أمر تاهت فيه العقول وانما يعلم بالدليل وجوده تعالى وما يجوز عابه وما يجب له وما يستحيل عليه بلا تحييث ولا تيزول ليس الاوجه العز برفان الى كون الى معتقد محصل تمثيل والعدول عن الاستدلال بالصنع تعطيل وليس الى ذلك حقيقة الحق تعالى سبيل انتهى قال

المخالفين وأطال في ذلك وسيأتي أيضاً في الباب السابع عشر وأربع مائة فراجع \* وقال فيه مذهبى أن الإذان قبل الفجر ليس الامام



بإذن حقيقة وانما هو ذكر الله عز وجل بصورة الاذان تخريضا للناس على الانتباه (٣٩) لذكر الله تعالى فاذا طلع الفجر فهناك

الاذان المشرع أعلا ما  
بدخول وقت الصلاة قال  
ولهذا ابتدع السلف الصالح  
للمؤذنين الدعاء والتذكير  
بآيات القرآن والمواعظ  
وانشاد الشعر الحاث على  
قيام الليل وعلى الزهد في  
الدنيا ليعلموا الناس أن  
الاذان الاول ما كان الا  
لغرض الايقاظ للنائم لا  
لدخول الوقت \* وقال فيه  
عني قول المؤذن قد قامت  
الصلاة انما قال قامت بلفظ  
الماضي مع أن الصلاة  
بشرى من الله لعباده لمن  
جاء الى المسجد ينتظر الصلاة  
أو كان في الطريق آتيا  
اليها أو كان في حال الوضوء  
بسيما أو كان في حال  
القصد الى الوضوء قبل  
الشروع فيه ليصلي بذلك  
الوضوء في وقت في بعض هذه  
المواطن قبل وقوع الصلاة  
منه فبشره الله بان الصلاة  
قد قامت له في هذه المواطن  
كلها فله أجر من صلاها ان  
كانت ما وقعت منه فلذلك  
جاء بلفظ الماضي ليحقق  
الحصول فاذا حصلت  
بالفعل أيضا فله أجر الحصول  
كذلك وقد ورد أن أحدكم  
في صلاة ما انتظر الصلاة  
(قلت) وقد ذكر الشيخ  
أيضا في أواخر كتاب الحج  
في الكلام على نحر البدن  
قائمة انما قال صلى الله عليه  
وسلم قد قامت بلفظ الماضي  
قبل قيام العبد لها تنبها  
على قيام صلاة الله على العبد يقوم العبد الى الصلاة فيقوم بقيامه نشأتها كما قال تعالى هو الذي يصلي عليكم قال فالقيام معتبر في سائر العبادات

الامام أبو ماهر القزويني رحمه الله فقول الامام بلا تحييت اشارة الى نفي المسكان فلاية انه تعالى حيث  
العرش ولا حيث الكرسي وقوله ولا تميز أي لان التمييز انما يكون بين الجنسين أحدهما ممتاز عن الآخر  
بوصف وذات الله تعالى لا جنس لها فلا تميز بشئ عن جنسها وانما يميز بالاشياء عنه تعالى بالحدوث ومعنى  
قوله معتمد محصل أي محتاط به ينتهي الفكر اليه بالاجابة وفي الحديث مرفوعا كما في ذات الله حق والله  
تعالى أعلم \* وذكر الانصاري في نكت الادلة ان القاضي أبابكر الباقلافي أثبت لله تعالى أخص وصف  
لا سبيل لاحد من الخلق الى ادراكه ثم قال وقد أشار أبو اسحق الاسفرايني الى هذا المعنى وقال امام  
الحرمين للعقل مزية فلا يبعد ان يكرم الله بعض العقلاء بمزية يدرك بها حقائق الذات اذ قال تعالى وقل رب  
زدني علما انتهى ولعله يعني بالازية كمال قوة وثائق في النظر قال صلى الله عليه وسلم أنا أعلمكم بالله تعالى  
وأخشاكم منه موسى في المباحث الا تبيته ما يعلم به يقينا عجز الخلق كما هم عن ادراك الذات وما كاف الله  
العبد الابتلاوة التوحيد على لسانه بقوله لا اله الا الله وبه عرف الامام مالك وغيره التوحيد فاعلم ذلك فهذه  
مقالات المتكاملين \* وأمام مقالات الصوفية فهي واسعة جدا ولكن نذكر منها بعض نكت لان المعرفة  
المطلوبة عند القوم لا تكون الا بالسلوك على يد شيخ عارف بالله تعالى فنقول وبالله التوفيق ذكر الشيخ محيي  
الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ما نصحنا علم أنه لا يصنع وصف أحد بالعلم والمعرفة الا ان كان يعرف  
الاشياء بذاته من غير أمر آخر اذ على ذاته وليس ذلك الا الله وحده وكل ما سواه فعلمه بالاشياء انما هو  
تقليد لا مرزا تدعى ذاته واذا ثبت ذلك فليقلد العبد ربه سبحانه وتعالى في العلم به وايضا ما للمناه من أن  
العبد لا يعلم شيئا الا بأمر راز تدعى ذاته أن الانسان لا يعلم شيئا الا بقوة من قواه التي أعطاها الله تعالى له وهي  
الحواس والعقل فالانسان لا بد ان يقلد حسه فيما يعطيه وقد يغلط وقد يوافق الامر على ما هو عليه في نفسه  
أو يقلد عقله فيما يعطيه من ضرورة أو نظر والعقل يقلد الفكر ويصنع منه صحيح وفاسد فيكون علمه بالامور  
بالاتفاق فسام الاتقليد واذ كان الامر على ما قلناه فيجب على العاقل اذا طلب معرفة الله تعالى أن يقاومه  
فيما أخبر به عن نفسه على السنة رساله ولا يقلد ما تعطيه قواه ويسع بكثرة الطاعات حتى يكون الحق تعالى  
ساعده وبصره وجميع قواه كما وردوه هناك يعرف الامور كلها بالله ويعرف الله بالله فلا يدخل عليه بعد ذلك  
جهل ولا شبهة ولا شك ولا ريب فقد نهيتك يا أخي على أمر ما طرق سمعك أبدا فان العقل لمن أهل النظر  
يقبلون أنهم صاروا علماء بالله تعالى بما أعطاهم النظر والحس والعقل وهم في مقام التقليد لقونهم وما من  
قوة الاو لها غلط قد علموه ومع هذا قد غلطوا أنفسهم وفرقوا بين ما يغلط فيه الحس والفكر والعقل وبين  
ما لا يغلط فيه وما يدرجهم لعل الذي جعلوه غلطا يكون محجافا ليزيل هذا الداء العضال الا أخذ العلم بكل  
معلوم عن الله عز وجل لا عن غيره وهو تعالى عالم بذاته لا بأمر راز تدعى ذاته لا يكون عالم بما يعلم به سبحانه  
وتعالى لانك قلدت من يعلم ولا يحججه لوليس يقلد في علمه سبحانه وتعالى وكل من قلده غير معصوم دون  
الله تعالى فهو يقلد لمن يدخله الغلط وتكون اصابته بالاتفاق فاشتمل يا أخي بما أمرك الله تعالى  
به وبالع في فعل الطاعات حتى يكون الحق تعالى لجميع قواك فتكون على بصيرة من أمرك ولا تطالب معرفته  
الخاصة بدون ذلك فانك لن تصل الى معرفته ولو كنت على عبادة الثقلين وقد نهيتك فان الحق تعالى قد أخبر  
عن نفسه بامور تردها الادلة العقلية والافكار الصحيحة مع اقامة أدلته على تصديق الخبر ولزوم الايمان  
بها فالكمال من قلده ولم يقلد عقله في تأويل الصفات فان العقل قد أجمع مع صاحبه على التقليد بصحة  
هذا القول انه من عند الله فلا لعب به منازع منه يقدر فيما عنده واصرف يا أخي علم حقيقة الصفات الى  
الله تعالى واعمل بالقرابات الشرعية حتى يعطيك الله تعالى من علمه وحينئذ تكون عارفا به فهذه هي  
المعرفة المطلوبة والعلم الصحيح الذي لا يأتيه باطل من بين يديه ولا من خلفه انتهى (فان قلت) فما  
معنى قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الثابت كشفنا من عرف نفسه عرف ربه (فالجواب) كما قاله  
الشيخ محيي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ان المعنى من عرف نفسه بما وصفه الحق به وما وصف

على قيام صلاة الله على العبد يقوم العبد الى الصلاة فيقوم بقيامه نشأتها كما قال تعالى هو الذي يصلي عليكم قال فالقيام معتبر في سائر العبادات



في حجة الصلاة لان قوله تعالى فاني ما تولى ادم وجهه الله عز وجل بعد قوله وحيد ما كنتم فاولوا وجوهكم شطره فهي آية محكمة غير منسوخة ولكن انما قد الاجماع على هذا وجاعفوه فاني ما تولى ادم وجهه الله محكما في الحائر الذي جعله في القبلة فيصلي حيث يغلب على نفسه باجماعه به لا خلاف انتهى فليتامر من ويحرم والله أعلم وقال فيه ما معناه اعلم ان قبلة مكة في الصلاة انما هو ما استقبلت من الكعبة ولا يضرك استدارها في غير جهة وجهك اذا لم يمت داخلها فان الشارع لم يتعرض للاستدبار انما تعرض للاستقبال فقط فانما انما نحن مع الحق على حكم ما نطق فلا يقتضي الامر بالشئ النهي عن ضده في كل المواضع فاذا لم تعمل بما امرك به فقد عصيت امره ولو كان الامر بالشئ تنهيا عن ضده لكان على الانسان خطيئتان او خطايا كثيرة بقدر ما لذلك المأمور من الاضداد وهذا لا قابل به فلا يؤخذ الانسان الا بترك ما امر به الحق لا غير فهو ذور زور واحد وسنة واحدة فلا يجزى الامثلة انتهى وهو كلام نفيس في نفسه وان يرج جماعة من اهل الاصول خلافه فليتامر ويحرم

به نفسه من كونه ذات وصفات وما أعطا من علمه ومن استغلا في الارض بولي ويعز و يعفو ويتقهم ونحو ذلك ويحتمل أن يكون معناه ان يعرف نفسه بالافتقار وجوده ويحتمل أن يكون المراد المعنيين بها لا بد من ذلك (فان قلت) فلم زاد تعالى في قوله سربهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ذكر الآفاق ولم يكتف بانفسهم عن ذكر الآفاق (فالجواب) انما زاد قوله في الآفاق تحذيرا للعبدان يقتضيه لانه بقي في الآفاق بقية علم بالله لا تعطيه النفس فاحله تعالى على الآفاق فلما لم يجد شيئا خارجا عما أعطيه النفس زال ذلك القليل اذ النفس جامعة لحقائق العلم كله فانظر يا أخي كثرة حرص النبي صلى الله عليه وسلم على أمته كيف اختصر لهم الطريق الى معرفة الله تعالى بقوله في الحديث الثابت كشفا من عرف نفسه عرف ربه ولم يذكر لهم الا آفاق صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فما طريق السلامة من كثرة الجهل بالله لمن ليس على بصيرة من أمره (فالجواب) طريق السلامة عدم التأويل وتسليم علم ذلك الى الله تعالى (فان قلت) فهل يصح لاحد ان يعرف الله تعالى من كل طريق للخلق اليه سبيل (فالجواب) نعم يصح له ذلك كما علمه الاكابر من اهل الله تعالى فيعرفون الله تعالى بكل طريق من طرق المعتقدات الاسلامية اذ ما من شئ الا والحق تعالى هو عمده بسره القام بوجوده وصاحب هذا المشهد هو الذي يخاطب الحق تعالى من سره القام بهياكل الخلق وقد نقل عن السيد سهل بن عبد الله انه كان يقول في ثلاثين سنة اكلم الله والناس يظنون اني اكلمهم (فان قلت) فهل يرتفع الخطأ المطلق عند هذا الكامل (فالجواب) نعم لان علم من علم الله فلا يخفى لافي الاصول ولا في الفروع بخلاف ما علمه من طريق فكره ونظاره فقد يخطئ فيه ذكره الشيخ محيي الدين رحمه الله (فان قلت) فهل التحلي الالهي للقلوب دائم بوجوده ارف أم يكون بقلب دون قلب وفي وقت دون وقت (فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة ان التحلي الالهي لجميع القلوب الاسلامية دائم لا يحجب عليه ولكن لا يعرف انه هو فان الله تعالى لما خلق العالم أسماه كلامه في حال عدمه وهو قوله كن فكان مشهودا له سبحانه ولم يكن الحق تعالى مشهودا للعالم لانه كان على عين جميع المسكنات حجاب العدم فاذا لم تترك الوجود وهي معدومة كما تنصر الظلمة من النور ولا بقاء للنور مع وجود الظلمة أصلا وكذلك العدم والوجود فلما أمر الحق المسكنات بالنكوبين لامكانها واستعداد قبولها سارعت ان ترى ما تم لان في قوتها الرؤية كافي قوتها السمع من حيث الثبوت لامن حيث الوجود فلما وجد الممكن انصبغ بالنور فزال العدم ثم فتح عينه فرأى الوجود الخبير المحض فلم يعلم ما هو ولا علم انه الذي أمره بالنكوبين فافاده التحلي على علمه بما رآه لاعلمه بانه والذي أعطاه الوجود فلما انصبغ في النور انفتحت الى اليسار فرأى العدم فتحقيقه فاذا هو ينبعث منه كظل المنبعث في الشخص اذا قابله النور فقال ما هذا قال له النور ومن الجانب الايمن هذا هو أنت فسلوكك أنت النور لما ظهر للظل عين فاما النور وأما مذهب من نورك الذي أنت عليه انما هو من حيث ما تواجهني من ذاتك وذلك لتعلم أنك لست بأفانما النور بلا ظل وأنت النور والمتمزج لا مكانك فان نسبت الى قبلك وان نسبت الى العدم قبلك فانت عين الوجود والعدم وأنت بين الخير والشر فان أعرضت عن ظلك فقد أعرضت عن امكانك واذا أعرضت عن امكانك جهلتني ولم تعرفني فانه لا دليل لك على اني الهك وركوبك وركوبك الامكان وهو شهودك ظلك فلا تنظر الى نظر نفسك عن ظلك فتدعي انك انما تقع في الجهل ولا تنظر الى ظلك نظرا يغيبك عنى فانه يورثك العمى فتجهل ما خلقتك له فكن تارة ونارة وما خلقت لك حينئذ لا تشهدني بالواحدة وتشهد ظلك بالآخرى وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن من أجل علوم المعرفة بالله تعالى العلم بالكمال والنقص في الوجود كما يشهد لذلك حضرات الاسماء الالهية من أسماء الحنان والامتنان وأسماء لا تقهر والانتقام فلولا العاضى ما ظهر كمال فضل الحق على عباده من علمه وصفحه وعفوه وغفر ذلك فعلم ان من كمال الوجود وجود النقص النسبي فيه قال تعالى في كمال كل ما سوى الله أعطى كل شئ خلقه فانقصه شيئا أصلا حتى النقص أعطاه خلقه وفاء بآه وقوله ثم هدى



والمرأة مظهر النفس في الالهة بارقامت النفس أن تغلظ وجهر باسها في الصلاة بين يدي (٤١) ربه اظهر الله لها وانكسرها على أن

مذهبي أن عورة المرأة هي  
السوا أن فقط قال الله تعالى  
فقط ما يخصه فان عليهما  
من ورق الجنة فسوي بين  
آدم وحواء في الستر للسوا  
ليس المراد بالستر في الصلاة  
من حيث كونها كملها عورة  
وانما ذلك حكم شرعي ورد  
بالستر ثم لا يلزم أن يستر  
الشيء لكونه عورة اه  
فليتأمل ويحرر وقال  
مذهبي أن عورة المرأة هي  
السوا أن فقط قال الله  
تعالى فقط ما يخصه فان  
عليهما من ورق الجنة  
فسوي بين آدم وحواء في  
ستر العورتين وهما  
السوا أن فالمرأة وان  
أمرت بالستر في الصلاة  
وغيرها فليس هو من كونها  
عورة وانما ذلك حكم شرعي  
ورد بالستر ولا يلزم من  
الامر بالستر لشيء أن يكون  
ذلك عورة انتهى فليتأمل  
ويحرر وقال معني قول  
المصلي الله أكبر بلسان  
الظاهر الله أكبر أن يقيد  
رب حال من الأحوال بل  
هو تعالى في كل الأحوال  
أكبر قال وانما سميت احراما  
أي تكبير منع إشارة الى  
أنه تعالى لا يشاركه في مثل  
هذه التكبيراء كون من  
الأكوان وأطال في ذلك  
وقال في قوله صلى الله عليه  
وسلم اللهم باعديني وبين  
خطايي كما باعدت بين  
المشرق والمغرب وقد ثبت أنه  
كان يقول ذلك بين تكبيرة

أي بين الاو والتى خرجت عن الكمال بلسان الامر فترها على اسم المقص كما أقرها الحق تعالى فافهم  
(فان قلت) فهل ظهرت النقائص في شيء غير الانسان أم هي خاصة بالانسان (فالجواب) كما قاله الشيخ  
في الباب السابع والسبعين ومائة ان النقص المعنوي لم يظهر في شيء من العالم كله الا في الانسان فقط وان  
كان في الجن فهو معلوم غير ظاهر الا للخواص وذلك لان الانسان مجموع حقائق العالم وهو المختصر الوجيز  
والعالم هو الماطول البسيط قال واعلم انه لما كان كمال الالهية ظاهرة بالشرائع وأدلة العقول بالشرع  
بالنزيه وغيره وجاء العقل بالتنزيه فقط فهو على النصف من معرفته عز وجل فلزم للعقل سلب أحكام  
كثيرة عن الله جامع الشرع اذا شرع قد أخبر عن الله بشيئ ما سلب العقل عنه وجاء بالامر من معاو هذا  
هو الكمال الذي يليق به سبحانه وتعالى فخير تعالى العقول ولوائه تعالى لم يحبسها كان تحت حكم ما خلق  
فان القوى الحسية والخيالية تطلبه بذواتها ترى موجدوها والعقول تطلبه بذواتها رأوا انهم نفي وانبات  
ووجوب جواز واحالة لتعلم موجدوها فطاب الخواس والخيال بتجريد الذي دلت عليه أدلة العقول  
والخواس تسمع فخارت الخواس والخيال وقالوا ما يدينه شيء وخاطب العقول بتشبيهه الذي دلت عليه  
الخواس والخيال والعقول تسمع فخارت العقول وقالت ما يدينه شيء منه فتعالى عن ادراك العقول  
والخواس والخيال وانفرد سبحانه بالحيرة في الكمال فباي علم سبحانه وتعالى سواء ولا شاهد غيره فلم  
يحيطوا به علما ولا رأوا له عينا فآثار تشهد وجناب يقصد دورته تحمد والاله نزه وشبهه يهدفه هذا  
هو الكمال الالهى وبقى الانسان متوسط الحال بين كمال الحيرة والجد وهو كمال العالم فبالانسان كمال العالم  
وما كمل الانسان بالعالم فافهم وبالجملة فقد قال الامام المحاسبي مجموع المعرفة ترجع الى العلم بأربعة  
أشياء الله والنفس والدينا والشيء طان وقال الشيخ محيي الدين والذي نقول به ان المعرفة ليس لها طريق  
الا المعرفة بالنفس انتهى والله تعالى أعلم وسباني في هذا الكتاب من مسائل المعرفة ما تقر به عينك ان  
شاء الله تعالى فان غالب المباحث متعاقبة بالله عز وجل فاعلم ذلك والله تعالى أعلم

\*(خاتمة)\* في بيان العارف بالله تعالى وصفه غانه ذكر الشيخ محيي الدين في الباب السابع والسبعين  
ومائة ان العارف عند طائفة الصوفية هو من أشعر قلبه الهيبة والسكينة وعدم العلاقة الصارفة عن شهود  
الحق تعالى واذا ذكر الله واستولى عليه الذكر يغيب عن الاكوان به سابه كل ناظر هو مع الله بلا وصل  
ولا فعل كثير الحياء في قلبه التظيم يقدم حق الحق تعالى على حفاظ نفسه بطنه جائع وبدنه عار لا يتأسف  
قط على شيء لكونه لا يرى غير الله طيار مد الدهر تبكي عينه ويضحك قلبه هو كالارض بطؤه البر والغاجر  
وكالصحاب يغال كل شيء وكالمطار يسقي ما يجب وما لا يجب لا يقضي وطره قط من شيء وذلك ليسدوم افتقاره  
الى الله تعالى ذوقا شأنه الفقر والذل بين يدي الله يفتح له في فراشه كما يفتح له في مسالته وان اختلفت الوردان  
بحسب المواطن وأطال في ذلك ثم قال وأما صفة العارف عندنا وعند غيرنا من المحققين فهو أن يكون قائما  
بالحق في جميعه ناذرا لهمة وترا في الوجود على الاطلاق من غير تقييد لكن على الميزان المعلوم عند أهل الله  
جهول الذمت والصفة عند جميع العالم من بشر و جن وملاك وحيوان لا يعرف مقامه فيجد ولا يفارق العادة  
فيه بزه وخامل الذكر مستورا للمقام عام الشفقة على خلق الله عارف بارادة الحق تعالى قبل ظهور المراد  
فيريد بارادة الحق لا ينزع ولا يقاوم ولا يقع في الوجود ما لا يريد شديدي لين يعلم مكارم الاخلاق من  
فساها في منزلها منازلها مع أهلها تنزيل حكيم يتبرأ من تبرأ الله منه بحسن اليه مع البراءة منه يشاهد تسبيح  
المخلوقات كلها على تنوعات أذكرها لا يظهر الا لعارف مثله وأطال في ذلك ثم قال وقد اختلف أصحابنا في  
مقام المعرفة ومقام العلم فقالت طائفة مقام المعرفة باني ومقام العلم الهى قال وبه أقول ووافقني على  
ذلك المحققون كسهل بن عبد الله التستري وأبي يزيد وابن العريف وأبي مدين وطائفة قالت مقام المعرفة  
الهى ومقام العلم كذا وبه أقول أيضا فانهم ان أرادوا بالعلم ما أوردناه بالمعرفة أرادوا بالمعرفة ما أوردناه  
بالعلم فالخلاف فيه لغظى وعهدتسا قوله تعالى واذا سمعوا ما أنزل الى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع



ذكر المشرق والمغرب اللذين هما ضاران (٤٢) لا يجتمعان أبدا قال والسبب في ذلك ان الحق اذا دعا العبد الى مناجاته فقد خصه بمحل

القربة منه واذا أشهد خطابه في مواطن القرب وهي في محل البعد من تلك المكانة كان العبد في محل البعد على طلب الحق منه من القرب فلذلك أمر أن يدعو الله قبل الشروع في المناجاة أن يحول بينه وبين مشاهدة خطابه أن تعرض له في قابه في هذا الوطن بتقبل أو تذكرا فأنظر ما أحكم هذا التعاميم وما أخفاه وأدقه حيث تادب مع الله أن يبعده من خطابه ولم يطلب اسقاطها عنه لئلا يكون في ذلك الوطن ساعيا في حظ نفسه وأطال في ذلك بكلام نفيس \* وقال فيه انما كان لا يجب أن يوافق المأموم امامه في النية لان النية امر غيبي والائتمام لا يكون الا فيما يشاهد من الافعال ولذلك فصل الشارع ما أجبه له في الالة - حام فذكر الافعال بقوله فاذا كبر فكبر واخرج وما ذكر النية فلا ترتبط نية المأموم بنية الامام الا في الصلاة من حيث حركاتها الظاهرة فقط ولكل واحد مانوى \* وقال الذي أقول به ان قوله وجهت وجهي الى الذي ينبغي أن يكون الا في صلاة التهجيد لانه لم يبلغنا عنه صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك في الفسراض والوقوف عند ما ورد أولى حتى يأتي ما يخالفه انتهى فليتأمل ويجرر فان بعض العلماء ذكر أنه ورد في الفرائض أيضا \* وقال من شأن الاديب العالم أن لا يناجى به الا بكلامه الجامع ولذلك قال لاصلاة الا بام إلا

مما عرفوا من الحق فسميهم عارفين وعلماء ثم ذكر قولهم فقال يقولون ربنا آمننا ولم يقل يقولون الهنا آمننا ولا علمنا ولا شهدنا وقد علمت من جميع ما قررناه في هذا المبحث ان طريق المعرفة بالله عند القوم انما هو الكشف لا الظن المبني على الفكر وتأمل قوله تعالى ويحذركم الله نفسه والله رؤوف بالعباد كما أنه تعالى يقول ما حذرناكم من النظر في ذات الله الارجحة بكم وشفقة عليكم لما نعلم ما تعطيه القوة المفكرة للعقل من نفي ما أثبتته على السنة رسل من صفات فتزدونها بادل لتكم العقلية فتحرمون الايمان بها فتشقون شقاء الابد ولذا اختلفت مقالة أهل النظر في الله وتسكاهم كل بما انتصاه نظره فنفى واحد دعوى ما أثبتته الاخر وما اجتمعوا على أمر واحد في الله من حيث النظر في ذاته وعصاوارسوله بما تسكاهموا به مما ناهىهم الله عنه من شغفه ورحمة بهم فرغبوا عن رحمة الله وصل سعيهم فثبت يا أخى على اعتقاد كل ما جاء تل به الشريعة تسلم فهمته أولم تنهه فانه تعالى أعلم بنفسه وصادق في قوله والله تعالى أعلم

\*(المبحث الرابع في وجوب اعتقاد ان حقيقة تعالى مخالفة

لسائر الحقائق وانها ليست معلومة في الدنيا لاحد) \*

قال كثير من المتكلمين انما معلومة للناس في الدنيا ان الخلق مكلفون بالعلم لم يوحى اليه وذلك متوقف على العلم لم يحققه قال الجلال المحلى وغيره وأجيب بنوع التوقف على العلم به في الحقيقة وانما يتوقف على العلم به بوجه وهو انه تعالى يعلم بصفاته كما أجاب به موسى عليه الصلاة والسلام فرعون حين قال لموسى وما رب العالمين الى آخره ثم اختلفوا هل يمكن علمها في الآخرة فقال بعضهم نعم لحصول الرؤية فيها \* وقال بعضهم لا والرؤية لا تغني الحقيقة قول يرجع ابن السبكي ولا الجلال المحلى شيئا في هذه المسئلة والتي قبلها \* وقال شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني الصحيح انه لا سبيل للعقل الى علمها \* قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف ثم لا يخفى أن قولهم ليست معلومة الا بمعنى في الدنيا انما هو كلام في الوقوع وقولهم واختلفوا هل يمكن علمها في الآخرة كلام في الجواز العقلي انتهى هذا ما رأيت في هذه المسئلة من كلام محقق المذاهب \* وأما كلام محقق الصوفية من أهل الكشف فتجلى عليك مقالاتهم فيها حتى يزول عنك اللبس ان شاء الله تعالى وتعرف أن القوم أبعاد الناس عن القول بالجسمية لشدة معرفتهم بالله تعالى لا سيما الشيخ محيي الدين رحمه الله اذا علمت ذلك فاقول اعلم ان الخلق ما خبطوا وخبط عشواء في آيات الصفات وكثر اختلافهم فيها الامن ذهولهم حال الاختلاف عن شهودهم ان حقيقة تعالى مخالفة لسائر الحقائق والاولو شهدوا ذلك لم يقفوا في شيء من آيات الصفات وأخبارها ولم يحج أحدهم الى تاويل ولم يخف قط من حقوق نقص في الجنب الالهى كالقول بالجهة والتجسيم مثلا \* وابطح ذلك أن تنظر يا أخى الى صفات الخلق كلها وتنزه الحق تعالى عنها من حيث الكيف فتقول مثلا من شأن الخلق الجهل من ذواتهم - فليس الحق تعالى بجهل بل هو عالم بكل شيء ومن شأن الخلق العجز فليس الحق تعالى بعاجز عن انفاذ وقوع شيء مما أراده بل هو قادر ومن شأن الخلق الجهة فالحق تعالى لاجهته له ومن شأن الخلق الجسمية فالحق تعالى ليس بجسم وهكذا فلا يصح في جانب الحق تعالى حقوق تشبيهه بخلقه أبدا في شخص ولا في نوع ولا في جنس كما سيأتي ايضا في نقول العارفين وقد ذكر الشيخ محيي الدين في الباب الرابع والعشرين وثلاثمائة مائنه اعلم انه لا يجوز لاحد طلب معرفة ماهية الحق تعالى بلفظة ما كما وقع فيه فرعون فاخطأ في السؤال ولهذا عدل موسى عن جواب سؤاله على المطابقة لان السؤال اذا كان خطأ لا يلزم الجواب عنه وكان المجلس مجلس عامة فلذلك تسكاهم موسى بما تسكاهم به ورأى فرعون أنه ما أجابه على أحد سؤاله لتعيب له أن سؤاله متوجه وما علم فرعون ان ذات الحق تعالى لا تدخل تحت مطلب ما وانما تدخل تحت مطلب هل وهو سؤال عن وجود المسؤول عنه هل هو متحقق أم لا ولما علم فرعون ما وقع منه من الجهل قال اشغالا للحاضر بن لا يتفطنوا لذلك ان رسولكم الذي أرسل اليكم ليجنون تنفير الهم عن الاصغاء لقالة موسى خوفا أن يتبعوه \* وقال في الباب الاول من الفتوحات اعلم ان الحق منزه عن ان يحيط به خالق أو يعرفه أحد الا بحسب ما وقع به التجلي له لا غير

العلماء ذكر أنه ورد في الفرائض أيضا \* وقال من شأن الاديب العالم أن لا يناجى به الا بكلامه الجامع ولذلك قال لاصلاة الا بام إلا



القرآن والام هي الجامعة فكان هذا الحديث مفسر لقوله تعالى فافر واماتيسر من (٤٣) القرآن واذا ورد امر مجمل من الشارع ثم

اذكر الشارع وجهان خاصا مما  
يكون تفسير لذلك المجمل  
كان الاولى عند الادباء من  
العلماء الوقوف عنده  
(قلت) قد ذكر الشيخ في  
الباب الثالث والاربعين  
وثلاثة مائة ما نصه اعلم انه لما  
كانت الصلاة محلا يجمع  
فيه بين الله والعبد بقراءة  
الفاتحة تعين القول  
بفرضيتها على المصلي في  
الصلاة فصلى الصلاة التي  
قسمها الله بينه وبين عبده  
فانه ما قال قسمت الفاتحة  
وانما قال قسمت الصلاة  
بالالف واللام اللتين للعهد  
والتعريف فلما فصل  
الصلاة المعهودة بالتقسيم  
المذكور في الحديث جعل  
محل القسم قراءة الفاتحة  
قال وهذا اقوى دليل  
يوجد في فرض قراءة الحمد  
في الصلاة اهـ وذا ذكر  
الشيخ في الباب الخامس  
والسبعين ومائتين ما نصه  
اعلم ان القاف الغير المعقودة  
حرف بين حرفين بين الكاف  
والقاف المعقودة ماهي  
كاف خالصة ولا قاف خالصة  
قال ولهذا ينكرها أهل  
اللسان فاما شيوخنا في  
القراءة فانهم لا يعقدون  
القاف ويزعمون أنهم  
هكذا أخذوها عن  
شيوخهم وشيوخهم عن  
شيوخهم في الاداء الى أن  
وصلوا الى العرب الذين  
هم اصحاب رسول الله صلى

الأنبياء انه يتجلى يوم القيامة لقوم في غير العلامة التي يعرفونها فيقول انار بكم فينكرون روي عنه وهو منها  
يتعذرون ويحاجون بالتعذرون ولكن لا يشعرون ويقولون لذلك التجلي نعوذ بالله منك وهاتين لربنا منتظرون  
حينئذ يتجلى لهم في العلامة التي لربهم فيقررون له بالربوبية وعلى أنفسهم بالعبودية فهو ولا عما عبادوه تعالى  
الا بالعلامة ومن قال منهم انه عباد تعالى عينا بقوله زور وكيف يدعي ذلك وعندما تجلي له أنكره فاعبده  
تعالى عينا الا الانبياء وكل ورثتهم قال تعالى الحمد صلى الله عليه وسلم فاعبده وتوكل عليه أي عينا فافهم  
(فان قلت) فما معنى قولهم العلم حجاب عن الله تعالى مع أن العلم هو الذي يكشف عن حقائق الامور  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني من الفتوحات انه ليس المراد به ذم العلم معاذ الله أن يريد القوم  
ذلك وانما مرادهم أن أحدنا لا يعلم الحق تعالى الا بواسطة العلم فالواسطة هي التي علمت الحق تعالى لا أنت  
فما علم الحق تعالى حقيقة الا علمك لا أنت وعلمك دائما حجاب لك عن معرفة كنه الحق تعالى ولو رقيت في  
العلم لم يه تعالى ما رقيت فلا يصح وقوف تجلي الحق لك حتى تدركه لان كل تجل يقع كاحدة بارق لا يثبت آئين  
أبد او من هنا تمنع الخلق تكليف الحق فافهم ففهم انه ليس مشهورا وكل أحد من الحق الا علمه فاياك ان  
بحرث على أسلوب الحقائق ان تقول انك علمت المعلوم فانك ما علمت الا بالعلم والعلم هو العالم بالمعلوم الذي  
هو الحق وبين العلم والمعلوم محور لا يدرك أحد منهما فان سر التعلق بينهما مع تباين الحقائق بحركته عسير  
بل لا تركبه العبارة أصلا ولا الإشارة ولكن يدركه الكشف من خلف حجب كثيرة ولا يحس به انما على عين  
بصيرته الا الانبياء وكل ورثتهم من الاولياء لدقته وغموضها واذا كانت عسرة المدارك فاعزى من خلقها  
(فان قلت) قد ثبت عندنا وتقرر ان العلم بامر ما لا يكون الا بمعرفة قد تقدمت قبل هذه المعرفة بامر آخر  
يكون به بين المعرفة وبين مناسبة لا بد من ذلك وقد ثبت عندنا وتقرر انه لا مناسبة بين الحق تعالى وبين خلقه  
بوجه من الوجوه فكيف صحت معرفته تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ أيضا في الباب الثاني من الفتوحات  
ان المراد بمعرفة الله بالا نوار وأما الذات فلا تعلم أبدا بعلم سابق وانما تعلم من طريق الكشف لبعض  
المتصين علم لا يصح التعبير عنه أبدا (فان قلت) فهل يصح استدلال بعضهم بالشاهد على الغائب في مسألة  
العلم الالهي من انه عين أو غير (فالجواب) لا يصح هذا الاستدلال لان الحق تعالى مبين خلقه في سائر شؤنه  
فلا يصح قياسه على خلقه وأصل دخول الشبهة على هذا المستدل انه لما رأى الانسان يسلب علمه وذاته كماله لم  
تقص قال علم الله غير ذاته ثم من العجب انه يقدر به مع ذلك على حال نفسه وقاسه عليها (فان  
قلت) فهل يصح لاحد معرفته من حيث الدليل العقلي (فالجواب) لا يصح لاحد ذلك لان من المعلوم  
ان العقل لا يدرك كنهه تعالى من حيث ماهو ناظر وباحث أبدا لان برهانه الذي يستند اليه الحس أو  
الضرورة أو التجربة والحق تعالى غير مدرك بهذه الاصول باجماع المحققين ولو أن هذا الناظر والباحث  
نظر بعقله الى المفعولات الصناعية والتكوينية والانبيائية ورأى جهل كل واحد منها بفاعله لعلم  
أن الحق تعالى لا يعلم قط بالدليل العقلي وانما غاية علم العقل أن يعلم انه تعالى موجود وان العالم  
كله مفتقر اليه افتقارا ذاتيا لا يحصى له عنه البتة انتهى (فان قلت) فما الحكمة في تحيير العقول  
فيه سبحانه وتعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين وثمة ان الحق تعالى انما يحير  
عقول عباده فيه اثلا يدخل تعالى تحت حكم ما خاق وذلك ان القوى الحسية والخيالية تطالبه بذواتها ترى  
موجدتها والعقول تطالبه بذواتها وادواتها تعلم موجدتها فلذلك خاطب تعالى الحواس والخيال بغير يده  
الذي دلت عليه العقول والحواس تسمع خات الحواس والخيال وقالوا ما بأيدينا من شيء وخاطب  
أيضا العقول بتشبيه الذي دلت عليه الحواس والخيال والعقول تسمع خات العقول وقالوا ما بأيدينا من شيء  
شيء كما تقدم وتعالى الله عن ادراك العقول والحواس والخيال فلذلك انقرد سبحانه وتعالى بالخبرة في وصف  
كلامه فاعلمه سواء ولا شاهد غير ولا أحاط أحده علماء وقد تقدم هذا أيضا في مجت التوحيد انتهى (فان قلت)  
فهل اطلاق بعض المتصوفة وجه المناسبة بين الحق والخلق صحيح في بعض الوجوه (فالجواب) كما قاله الشيخ

الله عليه وسلم الى النبي صلى الله عليه وسلم كل ذلك أداء وأما العرب الذين اقبناهم ممن بقي على لسانه ما تغير كنهه في فهم فاني رأيتهم يعقدون



القاف وهكذا جميع العرب في (١٤) أدري من أين دخل على أصحابنا بلاد المغرب ترك عقدها في القرآن اه والله أعلم قال

وانما شرعت المناجاة للحق بكلامه حال القيام دون غيره من أحوال الصلاة للاشتغال في القيومية قال ولهذا كان من أدب الملوك إذا كلمهم أحدهم وعيتم أن يقوم بين يديهم ويكلمهم ولا يكلمهم جالسا ذبوع الشرع في ذلك العرف وأطال في ذلك وقال انما أمرنا الحق أن نقول اياك نعبد وياك نستعين بنون الجمع اشارة الى أن الحق يريد منا أن نعبده بجميع أعضائنا الظاهرة والباطنة ونستعين به بكنيتنا كذلك ومضى لم يكن المصلي بهذه المثابة من جميع عالمه كله على عبادة ربه كان كاذبا في قوله نعبد ونستعين فاذا رآه الحق ملتفتا الى شيء قال له كذبت قال وكذلك قول الحق اذا حمده عبده حمدني عبدي لا يكون له ذلك الجدا لان حذر بكنيته فان غاب فما حمد الحق الا لسانه فقط فلا يقول له الحق حمدني عبدي وانما يقول حمدني لسان عبدي وذلك لان الله لما فرض على العبد أن يناجيه بكنيته فلا تقوم جرحته من جوارحه الا عن نفسها فقط (قلت) وسيأتي في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة ان شاء الله تعالى ان الشارع صلى الله عليه وسلم انما جاء به من الاذكار

في الباب الثالث من الفتوحات لا يصح ذلك بوجه من الوجوه وان وقع في مثل ذلك أبو حامد الغزالي فهو بضرب من التكلف وجرى بعيد من الحقائق فأي نسبة بين المحدث والقديم وكيف يصح تشبيهه من لا يقبل المثل بمن يقبل المثل هذا والله محال قال وما طلب الحق تعالى منا الا العلم بوجوده وألوهيته لا غير وأما الحقيقة فلا وإذا كان المبدع الاول لا مناسبة بينه وبين ربه فكيف تصح مناسبة من بينه وبين ربه وسائط لا تحصى انتهى (فان قيل) فعلى ما قدرتموه لا يصح لاحد مراقبته ذات الحق تعالى أبدا وقد أمرنا الله تعالى بمراقبته فكيف الحال (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين ومائة من الفتوحات اننا لم نؤمر بمراقبة عين الذات وانما المراقبة حقيقة للمثل التي تنزل الحق تعالى للعقول تقر بآلها النقف على مركزها اقتضت مرتبة العلماء بالله تعالى أنه ليس كمثل شيء ارتفعت الامثال والاشكال من أوهامهم فلم يتقيدوا هم أمر الاله المنزه عن الامثال ولم ينضبط بل جهل الامر وهناك يعني عند ارتفاع الامثال يعلمون ان الحق تعالى لم يكن معلوما لهم في وقت ذلك الاعتقاد وأن علمهم به تعالى انما هو من حيث نسبة معقولة أعطته الا تارة الوجود في الاعيان لا غير وإذا كان الامر كذلك فلا كيف ولا أين ولا مثل ولا وضع ولا إضافة ولا عرض ولا جوهر ولا كم وهو المقدار وماتم الافاعل مجهول برى أثره ولا يعرف خبره ولا تعلم عينه ولا يحجب كونه فلم يراقب العبد وماتم من يقع عليه عز ولا من يضبطه خيال ولا من يحدده زمان ولا من تعدده صفات وأحكام ولا من يكتفه أحوال ولا من يميزه أوضاع ولا من تظهره إضافة فكيف تصح مراقبته من لا يقبل هذه الصفات ومن شرط العلم أن يرفع حكم الخيال والحادث لا يتعلق الا بالمناسب وهو ما عندك من معرفة الحق فما برحت من حبسك وما عثرت الا على صورة اعتقادك قال ولهذا اختلفت المقالات في تأويل صفات الله تعالى فطائفة تقول هو كذا وطائفة تقول ما هو كذا وانما هو كذا او ما منهم من أحاط به علما قال الكامل من عظمت فيه - برته ودامت حسرته ولم ينل منه مقصوده وذلك لانه رام ما لا يمكن تحصيله وسلك سبيل من لا يعرف سبيله وأطال في ذلك ثم قال فاذن لم يعرف أحد الحق تعالى كما يعرف تعالى نفسه أبدا والسلام (فان قلت) فعلى ما قدرتموه جميع الامور المعلومه معلولة والكيفية في حق الله مجهولة (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار نعم لا يخلو علم الخلائق من العلل أبدا فان الحق تعالى هو المنفرد في علمه بعدم العلل فاصل الابد من الازل وقد دخلت المثلث بأهل التفكير والمحدثات اذ لا بد من وجه جامع بين الدليل والمدلول في قضايا العقول والحق تعالى لا يدرك بالدليل فليس الى معرفة كنه ذاته من سبيل وقد دعانا الى معرفته وما دعانا الا لصغته فلا بد من صفة تتعلق به المعرفة وماتم في العقل الاصغة تنزيه وقد ضم الشرع معها صفة ظاهرة التشبيه فعلى ما هو المعلوم الا سحر والاول انتهى وقال في باب الاسرار ايضا لا تعلم الذات الامقيدة وان أطلقت هكذا عرفت الاشياء وحقت فالاطلاق تقييد في حق السادات والعبيد وقال فيه ايضا الذات مجهولة فماتم في علمه ولا معلولة ولا هي للدليل مدلوله فان من شأن وجه الدليل ان يربط الدليل بالمدلول والذات لا ترتبط كما لا تختلط انتهى (وقال) فيه ايضا اعلم أن التنزيه وان جلت مراقبته فهو يرجع لتحديد المنزه من حيث انه لا بد له من مقابل والتشبيه يرجع الى تشبيه المشبه وإذا كان التنزيه يرجع الى التشبيه أين المعرفة بالله تعالى فاذا التنزيه انما سمع في الشرع لم يوجد في العقل انتهى وقال فيه ايضا لا يصح الانس بالله تعالى لاحد لعدم المجانسة بينهما وبين خلقه ومن ادعى الانس بالله تعالى من الخلق فانما انس بنور أعماله الصالحة وايضاح ذلك ان الانس لا يكون الا بالمشاكل والمشاكل مماثل والمماثل ضد والصدية بعد وقال الشيخ في كتاب العبادلة انتهى هم العارفين بالله تعالى وهم معه على أول قدم في المعرفة فلم تفلهم أمغارهم بما تعلق به همهم من واجب معرفة الله كما يليق بجلاله انتهى وقال ايضا في شرحه ان رجلا من الاشواق كل من الخلق واقف خلف حجاب لعزة الاحي فعند هذا الحجاب تنتهي علوم العالمين ومعرفة العارفين ولا يصح لاحد ان يتعدى هذا الحجاب ولو كان من أكابر الاحباب وقال سيدي علي بن وفارجه الله جلت ذات الحق تعالى ان تدخل تحت احاطة علم أو ادراك انتهى (فان قلت) اذا كانت الذات مجهولة فما مرادهم بقوله فلان

مثلنا أي بان يقول ذلك ثلاث مرات ليحصل بذلك الثواب المحسوس والثواب المفضل والثواب المعنوي فينعم حسا ونحالا وعقلا كما من



بذكر حسا وخيالا وعقلا وأطال في ذلك والله أعلم به وذكر الشيخ في الباب الثامن (٤٥) والثمانين وثلاثمائة من أدب العارف إذا فرأ

في صلاة مطلقة أن لا يقصد قراءة سورة معينة أو آية معينة وذلك لأنه لا يدري أين يسلك به ربه من طريق مناجاته فالعارف بحسب ما يناجيه به من كلامه وبحسب ما يليق إليه الحق في خاطره والله أعلم به وقال في حديث من وافق تأمينة تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه المراد موافقتهم في الطهارة والتقديس والتلفظ وغير ذلك وذكر في الباب الثالث والسبعين في الجواب الموفى مائة من أسئلة الحكماء الترمذي ما نصه أعلم أن معنى آمين أحب يارب دعاءنا يقال أم فلان جانب فلان إذا قصده وقال تعالى ولا آمين البيت الحرام أي قاصدين قال وإنما خفت الميم من آمين تنبيهاً على السرعة المطلوبة في الإجابة إذا لحقت تقتضي الإسراع في الاشتباه قال وإنما قال غفر له ولم يقل أحب دعاءه لأنه لو أحب دعاؤه لان المهدى إلى الصراط المستقيم ماله ما يغفر (فات) قد ذكرنا نحو ذلك في أجوبة شيخنا والله أعلم به قال وأما قوله فمن وافق تأمينة تأمين الملائكة ليس المراد بها الموافقة الزمانية ويحتمل أن يكون المراد بها ذلك فهو بهم زمان واحد عند قولهم آمين ثم إن الملائكة لا يخلو قولهم آمين أن يقولوها متجسدين أو غير متجسدين فإن قالوا هم متجسدين فربما يكون المراد الموافقة الزمانية خاصة لان التجسد بحسبكم عليه

من العلماء بالله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس من الفتوحات إن مرادهم بذلك العلم بوجوده وما هو تعالى عليهم من صفات الكمال وليس مرادهم العلم بذاته لأن ذلك عندهم ممنوع لأنه لم يدل على ذلك ببرهان ولا يأخذ حد ومعرفة تنبأه سبحانه وتعالى إنما هي علمنا بأنه ليس كمثل شيء وأما الماهية فلا يمكن لنا علمها لأنها انتهى فان قيل ٣ من قول بعضهم إن معرفة الحق لا تكمل إلا بمعرفة تعالى من طريق التنزيه ومن طريق التشبيه أن التشبيه وجود حقيقة فالجواب أن الذي نعتقد أن التشبيه لا وجود له حقيقة وإنما ذلك واقع من بعض الخلق لضعف شهودهم وكثافة حجابهم ولو انكشف حجابهم لعلوا علماً يقينياً أن الحق تعالى لا يلحقه قط تشبيه بخلقه في جميع الصفات التي تنزل فيها العقول عباده وتأمل يا أخي السراب يحسبه الظمان ماء مادام بعيداً فإذا قرب من مجله لم يجد ماء وحكم بنفسه حساباً الأول وقس على ذلك أيضاً سمع كلام الله بصوت وحرف ورؤيته في التجلي الأخرى في صور مختلفة فان ذلك إنما هو تنزل للعقول ولو كشف الحق تعالى حجابهم لسمعوا كلامه تعالى من غير صوت ولا حرف ورأوه تعالى في غير صورة معقولة لكنهم لما حجبوا لم يكونوا يفهموا الكلام بغير صوت ولا حرف ولم يكونوا به قائلين تعالى في صورة وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً \* ومعت سبدي علمنا الخواص رحمه الله يقول جميع ما منه البلى لا يكيف وجميع ما منك البلى يكيف انتهى (فان قيل فما وجه قول من منع أن الذات تعلم بالكون فالجواب كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر من الفتوحات إن وجهه أن الكون لا تعلق له إلا بالرتبة الطالبة له كالحالق يطلب المخلوق والرازق يطلب المرزوق وهكذا فعلم أن الذات غنى عن العالم لا تعلق له بأحد فذلك كان لا يعرف بالكون انتهى (فان قلت) فاذن ليس للفكر حكم ولا مجال في ذات الحق تعالى لا عقلاً ولا شرعاً (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين ومائة نعم بل قد منع الشرع من التفكير في ذات الله تعالى بقوله ويحذركم الله نفسه أي أن تفكروا فيها وقد ورد مرفوعاً كما حكم حق في ذات الله أي فلا تصلوا إلى التحقق بعرفتها (فان قلت) ما سبب المنع من التفكير في ذات الله (فالجواب) أن سببه ارتفاع المناسبة بين ذاتنا وذات الحق ومن هنا انفأهل الله أن يجعلوا التفكير من دأبهم لأنه حال لا يعطى الحفظ فلا يدري أي صيب صاحبه أم يخطئ \* وقال في الباب الخامس والاربعين ومائة وإنما منعوا التفكير لأنه لا يتعدى أحد أمرين أما الجولان في المخلوقات وأما الجولان في الآله وأعلى درجات جولانه في المخلوقات أن يتخذها دليلاً ومعلوم أن الدليل يضاد المدلول فلا يجتمع دليل ومدلول في حد عند الناظر أبداً وأما جولانه في الآله ليتخذها دليلاً على المخلوقات ففيه من سوء الأدب ما لا يخفى لأنه طلب الحق لغيره أي لبدله على الكائنات فما طلبه تعالى لعينه وذلك غاية الجهل فإنه لا شيء أدل على الشيء من نفسه (فان قيل) فهل يتعدى علم أحد بأنه تعالى فوق ما يعطيه نظره أو هل يصح اجتماع اثنين في العلم بالله على حكم التساوي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين ومائة إن علم كل إنسان بالله تعالى إنما هو على قدر نظره وما هو عليه في نفسه ولا يصح اجتماع اثنين على علم واحد في الله تعالى من جميع الجهات أبداً كما أنه لا يصح اجتماعهما على مزاج واحد فلا بد في الاثنين من وجود ما يقع به الامتياز لثبوت عين كل واحد ولو لم يكن الأمر كذلك لم يصح أن يكونا اثنين انتهى \* وقال في الباب السادس والتسعين ومائة قد جاء النهي عن التفكير في ذات الله فزل العقل في ذلك وتعدى بطل نفسه وما أمرنا الله تعالى قط أن نعلم كيف ذاته وإنما أمرنا أن نعلم أنه واحد لا اله الا هو لا غير فلم يقف عن ذلك التفكير غالب العقول بل سجع بنظره وفكره إلى ما لا حاجة له به حتى أنه وقع في ذلك جماعة انتهوا إلى أهل الله كابي حامد وغيره انتهى \* وقال في الباب الثامن ومائتين اجهل الطوائف من طلب أن يعلم الله كما يعلم الله نفسه (فان قلت) فاعلموا أولى مخاطبة العبد ربه بضمير الغائب أو بضمير الحاضر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين ومائتين إن خطاب العبد ربه بضمير الغائب أشرف وأعلى في التنزيه من مخاطبته بضمير الخطاب نحو اللهم اني أسألك لان الحقائق تعطى منك ما حضرت الامع ما عرفت أنه أنت من الحق تعالى فما رحت عن نفسك وإذا كان الأكارب يقولون سبحانه ما عرفناك حق معرفتك فكيف بغيرهم \* وقال في الباب الثاني

قولهم آمين أن يقولوها متجسدين أو غير متجسدين فإن قالوا هم متجسدين فربما يكون المراد الموافقة الزمانية خاصة لان التجسد بحسبكم عليه



بالاتيان بلفظ آمين أي بترتيب هذه (٤٦) الحروف وأما ان قالوها غير متجسدين فلم يبق معنى الموافقة الا ان يقولها العبد بالحال الذي

يكون عليها الملك وأما  
في ذلك بكلام دقيق فراجع  
اه والله أعلم \* وقال فيه في  
الكلام على الشهداء علم أن  
الالف واللام في لفظة  
السلام عليك أيها النبي  
للجنس لا للعهد فهو مثل  
التحيات لله في الشمس  
والعموم أي السلام عليك  
بكل سلام قال وإنما كان  
السلام عليه هنا بلفظ النبي  
دون الرسول لان النبوة في  
حق ذات النبي أعم وأشرف  
فانه يدخل فيها ما يختص  
به في نفسه وما أمر ببلوغه  
لامته الذي هو من رسول  
فعم قال وإنما به المصلي به  
صلى الله عليه وسلم من غير  
حرف النداء المؤذن بالبعد  
لانه في حال قربه منه  
بإحضاره في ذهنه ولهذا  
جاء بحرف الخطاب في قوله  
عليك (قلت) وذكر الشيخ  
في الباب الثالث والسبعين  
أن السلام إنما شرع من  
المؤمنين لان مقام الانبياء  
يعطى الاعتراض عليهم  
لامرهم الناس بما يخالف  
أهواءهم فكان المؤمن  
يقول يا رسول الله أنت في  
أمان من اعتراضى عليك  
في نفسى وقال كذلك  
السلام على عباد الله  
الصالحين فانهم كذلك  
يامرون الناس بما يخالف  
أهواءهم بحكم الارث  
للا نبياء قال وأما تسليمنا على  
أنفسنا فان فينا ما يقتضى

والسبعين من الفتوحات اعلم أن خطاب الله تعالى بضمير المواجهة متحد وخطابه بضمير الغائب تمييز ولا بد للعبد  
من واحد منهما ولكن الثاني أقوى في التنزيه \* وقال في الباب التاسع والاربعين ومائة كمال اجتماع  
الدليل والمدلول كذلك لا تجتمع أنتور بك في حدود لا حقيقة فانه الخالق وأنت المخلوق \* وقال الشيخ  
أيضاً في باب الاسرار اعلم أن كل من وقف مع الدليل حرم المدلول فإياك أن تقف مع الحق مع كونه دليل على  
نفسه فانك ان وقفت معه على هذا الحد حرمته لان الدليل والمدلول لا يجتمعان قط في حد \* وقال فيه أيضاً  
لا تغل وصلت فسانم نهاية ولا تغل لم أصل فان ذلك عما به ايسر وراء الله مريح وهناك يستوى البصير والاعمى  
\* وقال فيه أيضاً لو كانت العلة في الازل لكان المعالوم لم يزل فإياك من ظهور الشبه في صور الادلة فانها  
مضلة فاعرفه تعالى سواء \* وقال فيه أيضاً اعلم أن البراهين لا تخطئ فانها قوية السلطان وإنما الخطأ  
راجع الى المبرهن وإذا كان المدلول لا يعرف الا بالدليل فليس الى العلم به تعالى سبيل فان من علمت به مغلوها  
وجعلته فاعلمته لانك ما علمت به \* وقال فيه أيضاً التنزيه ميسل والنشبية ميسل والاعتساف هو ما بين هذين  
وذلك لا يصح ولا يوجد في العين \* وقال في شرحه لترجمان الاشواق اعلم أن كل عقل له عقل مثله وایس  
للحق تعالى حق مثله فمن عرفه بعقله فاعرفه \* وقال في باب الوصايا من الفتوحات اياك ان تدعى  
معرفة ذات خالقك فانك في المرتبة الثانية من الوجود وأما في حال فنائك فاعرفه تعالى هناك الا هو وجل معنى  
التوحيد عن الذوق انتهى (فان قيل) فما سبب وقوع الخيرة في الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ  
في الباب الخمسين من الفتوحات ان سبب ذلك طلب الخلق معرفة ذاته بأحد الطريقتين اما بطريق الادلة  
العقلية واما بطريق المشاهدة فالدليل العقلي يمنع من المشاهدة والدليل السمي قد أوما اليها ما صرح وقد  
منع الدليل العقل من ادراك حقيقة ذاته تعالى من طريق الصفة الثبوتية التي هو علمها تعالى في ذاته فسلم  
يدرك العقل بنفاره الاصغات السلوب وقد سمي القوم ذلك معرفة (فان قلت) فاذن كما زادت حيرة العبد  
ازداد علمه بالله تعالى اكون العقل يحجز عن ضبط ما يدركه (فالجواب) نعم ولذلك كانت حيرة أهل  
الكشف أعظم لادراكهم التجليات مع الآيات فلا يستقر لهم في معرفته قدم يستقرون عليه وقد قال في  
باب الاسرار لا يعقل الحق تعالى قط الا الهائيم معقول ولا يمكن قط في العلم تحريده بالكلية عن العالم الربوب  
فاذا لم يعقل مجردا عن العالم لم تعقل ذاته ولم تشهد من حيث هي فاشبه العلم به العلم بالنفس والجامع عدم  
التجريد فكما لا يتخلص لك شهود العلاقة التي بين نفسك وبين نفسك لا يتخلص لك معرفة العلاقة التي  
بين الله تعالى وبين العالم قال وكل من قال بتجريد النفس عن هيكل مائده فاعنده علم بالنفس ماهية لانها  
لا تعقل نفسها ما قط الا في مركب انتهى \* وعبارة الشيخ في شرح ترجمان الاشواق اعلم أن الطبيعة  
الانسانية لا توجد با ولا أخرى الا وهي مدبرة اركب ولا تترك قط لحافة واحدة لمشاهدة بسيطة او هي عربة  
غن مركبها من غير علاقة أبدا قال وهذا بخلاف ما يراه بعض المتصوفة وغيرهم ممن لا علم له بما الامر عليه  
فعلم انه لا اتصل أبدا لا بادبائمه البسيط الاعلى لان تدبيره المركبها وصف لازم فلا تنفرغ لغيره انتهى  
\* وقال في باب الاسرار قد تكون المعرفة بالشئ هي المحجز عن المعرفة فيعرف العارف ان هذا المطلوب  
لا يعرف وليس الغرض من المعرفة لشئ الا ان يتميز عن غيره فمميز وتميز من لا يعرف بكونه لا يعرف لحصل  
المقصود انتهى \* وقال في كتاب لوائح الانوار من سلك الى الله بالفكر لم يبرح من الكون فاعنده غيره وقال  
في باب الاسرار حقيق على الخلق أن لا يعبد كل واحد منهم ماهية الحق لجهاهم ما وانما يعبدون ما يعتقدونه  
من صفات الحق دليلي في ذلك الله أكبر حتى عند تحوله يوم اقيامة في الصور \* وقال فيه أيضاً اذا الملح القلب  
شهود الحق تعالى فالق حينئذ ضيف نازل يتعين القيام بواجب حقه لكن اكرامه على قدر مقام ذلك  
القلب الاعلى قدر النازل وعند العوام ان الكرامة تكون على قدر النازل لا المنزول عليه فلا يحجبك حديث  
أنزلوا الناس منازلهم لاننا لو علمنا الحق تعالى به هذه المعاملة لم يصح بيننا وبينه قط مواصلة (فان قلت)  
فاذن عظمة الحق تعالى انما هي راجعة لما يقوم في قلب العبد من شدة التعظيم أو قلته وليست راجعة لذات



انتهى قال وانما امر المصلي أن يقول السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين بالالف (٤٧) واللام أيضا لتشمل جميع السلام باجناسه

على نفسه قال وانما جاء بنون الجمع ليؤذن بان كل جزء من هذا المسلم يسلم على بقية أجزائه وعوالمه حين رأى بيت قلبه خاليا من كل ما سوى الله فسلم على نفسه كما أمر أن يسلم اذا دخل بيته ما فيه أحد نيابة عن الحق الذي يشهده في قلبه كما قال ان الله قال على لسان عبده سمع الله لمن حده قال وانما قال وعلى عباد الله الصالحين بالواو دون ذكر لفظ السلام تنبيه على أن المراد بالصالحين المستعملين في أو ر مطلق الاسلام من المسلمين لا الصالحين في العرف \* قال وانما لم يعط المصلي السلام الذي سلم به على نفسه بالواو على السلام الذي سلم به على نبيه لانه لو عطفه عليه لسلم على نفسه من جهة النبوة وهو باب قدس - د - الله كما سد باب الرسالة عن كل مخلوق بمحمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة وتعين به - د - انه لا مناسبة بيننا وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه في المرتبة التي لا تنبغي لنا فاستدأنا بالسلام علينا في طورنا من غير عطف انتهى (قلت) وفي هذا القول من الشيخ رحمه الله رد على من افترى عليه انه كان يقول لقد حبر ابن آمنة واسعا بقوله لاني بعدى \* وقد ذكر في شرحه ليرجى ان الاشواق أيضا ما نصحه اعلم ان المقام المحمدي ممنوع من دخوله لنا وغاية معرفتنا به النظر اليه كما ننظر الكواكب في

الحق في نفسها الادراك العبد الزيادة والنقص في علمه بانه تعالى (فالجواب) هو كما تقول فقد قال الشيخ في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات اعلم أن العظمة الالهية ليست راجعة لذات الحق تعالى وانما هي راجعة الى مقام العبد ومشاهدته اذ لو كانت العظمة صفة للذات الالهية لكانت الذات مركبة من صفة ذاتية أو معنوية ومعلوم ان قيام صفات المعاني بذاته تعالى بحال كما يستحيل ان تكون العظمة صفة لنفسه وذلك من أجل ما ورد من انكار بعض الخلق بعض التجليات في الآخرة مع كونه هر هو واذا بطل الوجهان فلم يبق الا أن تكون العظمة صفة للعبد ولذلك اذا خرج ذلك متسكرا في غير هيئته المعروفة ومشى في شوارع مدينته لا يقوم له تعظيم في قلب أحد ولو أن العظمة كانت صفة له لعظمه كل من رآه في حال تذكره انتهى \* وقال في هذا الباب أيضا احذر أن تقول ان الحق تعالى متصف بصفات خلقه كما تعطيه أخبار الصفات فان ذلك سوء أدب في صفات خلقه من النقص من حيث الحدوث وانما الأدب أن تضيف اليه تلك الصفات وتؤمن بها من غير تكليف ومن أولها أو ردها فقد أخطأ طريق الصواب فان في التأويل فوات كمال مقام الايمان لا فوات أصل الايمان اذ لا اعتقاد المؤول صحة تلك الصفة في جانب الحق لما اشتغل بتأويلها انتهى \* وقد سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول اياك أن تؤول أخبار الصفات فان في ذلك دسيسة من الشيطان ليغوي المؤمنين الايمان بعين ما أنزل الله قال تعالى آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون وهذا المؤول ما آمن حقيقة الايمان أوله بعقله فلما نه الايمان بعين ما أنزل الله تعالى فليأمل انتهى \* فان قيل فما على معارف الاولياء وهل يدرك أحد كيف الحق اذا تجلى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين ومائتين ان أعلى المعارف الاولياء أن يعرف أحدهم التجليات الالهية لقلوبهم من حيث ورودها فهو يعرف من تجلي ولما اذا تجلى لا غير وأما كيف تجلى فهو من خصائص الحق جل وعلا لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل وذلك لان الذات مجهولة في الأصل فعلم كيفية تجليها غير حاصل ولا مدرك لاحد من خلق الله تعالى (فان قلت) فمن هم أهل الانكار في التجليات الاخرية (فالجواب) هم ثلاثة أقسام كل قسم ينكر ما فوقه لانه ما هم انه أربعة أقسام اسلام وايمان واحسان وايقان فاذا تجلى الحق تعالى لاهل مقام الاسلام أنكره الكفار جهلة واذا تجلى لاهل مقام الايمان فر بما أنكره بعض أهل الاسلام واذا تجلى الحق تعالى لاهل مقام الاحسان فر بما أنكره بعض أهل مقام الايمان واذا تجلى لاهل مقام الايقان فر بما أنكره بعض أهل مقام الاحسان \* وقد قال الشيخ في الباب الستين وأربع مائة ان كل من لم يذوق شيئا في هذه الدار أنكره في الآخرة فصاحب مقام الايقان لا ينكره تعالى في تجلي من التجليات كالانبياء وكل ورثتهم لانهم جاوزوا مقام الاسلام وايمان واحسان الى مقام الايقان \* فان قيل هل في منع التجلي الذاتي في غير مظهره خلاف بين المحققين \* فالجواب كما قاله الشيخ في الباب التاسع والسبعين ومائتين انه لا خلاف في منع التجلي الذاتي في غير مظهره عندنا وعند أهل الحقائق ثم أشد

ولم يبد من شمس الوجود ونورها \* على عالم الارواح شيء سوى القرص وليس تنال الذات في غير مظهر \* ولو هلك الانسان من شدة الحرص ولا ريب في قول الذي قد ثبتته \* وما هو بالقول المصوب بالحرص

فان قيل فاذا قلتم يمنع وقوع التجلي الذاتي فيما اذا تتعلق رؤيتنا للحق تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين ومائتين ان الرؤية تتعلق بحجاب العظمة بيننا وبين الحق تعالى ويحمل على ذلك ما ورد من النصوص اذ لو رفع هذا الحجاب لعلمت ذات الحق تعالى وكل من زعم انه علم ذات الحق من رؤيته له فلا بد أن ينكشف جهله في الدار الآخرة فيعلم يقينا أن الامر على خلاف ما كان يعتقد في دار الدنيا وبداهة من الله عالم يكونوا يحسبون انتهى (فان قيل) فهل التجلي في صور المعتقدات والمعقولات واقع أو هو ممنوع كالتجلي الذاتي (فالجواب) أنه واقع وذلك لان صور المعتقدات والمعقولات انما هي جسور يعبر عليها بالعلم أي يعلم أن وراء هذه المظاهر أمرا لا يصح ان يعلم ولا يشهد وليس وراء ذلك المعلوم الذي

في شرحه ليرجى ان الاشواق أيضا ما نصحه اعلم ان المقام المحمدي ممنوع من دخوله لنا وغاية معرفتنا به النظر اليه كما ننظر الكواكب في



السماء وكما ينظر أهل الجنة السفلى الى (٤٨) من هوى عليين قال وقد دفع الشيخ أبي يزيد البسماني من مقام النبي قدوسم ابره

لا يشهد ولا يعلم حقيقة ما به علم أصلاً انتهى كلام الشيخ في الباب التاسع والتسعين ومائتين (فان قلت) فاذن من خاض في الذات بفكره فهو عاص لله ورسوله (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والعشرين وثلاثمائة نعم هو عاص لله ورسوله وأمر الله تعالى بالخوض في معرفة ذاته لا النأي ولا المثبت وذلك لأن العبد إذا تجرّع عن معرفة كنه نفسه فعن معرفة كنه الحق تعالى من باب أولى بل لو سمع مثل الخائن عن تحقيق معرفة ذات واحدة من العالم ما قدر ولو قيل له كيف تدبر نفسك بذلك وهل هي داخله فيه أو خارجة عنه أولاً داخله ولا خارجة وهل الزائد الذي يتحرك به هذا الجسم الحيواني ويسمع ويبصر ويتخيل ويتفكر لما إذا يرجع هل لواحد أو كثيرين وهل يرجع إلى جوهر أو عرض أو جسم وبطالبه بالدلة العقلية فضلاء عن الشرعية مما وجد لذلك دليلاً عقلياً أبداً ولا عرف أن لا ذراع بقاء وجوداً بعد الموت أبداً انتهى (فان قيل) فاذن عبادة الناس كلهم لله تعالى انما هي على الحس والسمع الامن شاء الله لعدم رؤيتهم له في هذه الدار (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والعشرين وثلاثمائة انه لا سبيل الى عبادة الحق تعالى على الغيب المحض جملة فلا بد من تعاقب العبادة بما هو مشهود أو كالشهود كما أشار اليه خبر عبد الله كانك تراه ويكشفنا هذا التعلق من فضل الله وكرمه والا فلوا أخذ الله أصحاب العقائد من طريق فكرهم لاهلكهم فان كل صاحب عقل قد قيد أو صافر به في معرفته وهو من طريق عقده وله نظره وحضرته به في كذا دون كذا ولا ينبغي أن ينسب لله تعالى الا الاطلاق وقد عذر الله تعالى الخلق في هذا التقدير وعفا عنهم اذ قد بذلوا وسعهم في طريق معرفته ولولا ان الحق تعالى عند كل معتقد لاسي لسكان العبد بعد عدمه من حيث ان الحق تعالى اذا وجد محصورا عند عبد لم أن يكون مفقودا عند العبد الا آخره فعم ان من تعرض لمعرفة الذات بعقله فقد تعرض لامر يحجز عنه وبرهان ما قلناه اختلاف المقالات فيه تعالى من كل ناظر بعقله وعدم اختلاف المقالات فيه من كل من جامع عند الله من رسول وولي ملهم قال ولوان العاقل فهمهم حتى قوله تعالى ولم يولد لعلم ان جميع ما أنتجه العقل من فكره بترتيب مقدمته في معرفة الله تعالى مولود وقد نفي الحق تعالى عن نفسه كونه مولداً فإن إيمان هذا العاقل وقبول الحق بعقله فان كان مؤمناً كان ذلك طعنًا في إيمانه وان لم يكن مؤمناً فكيفيه انه ليس بمؤمن انتهى \* وكذلك قال في باب الاسرار انما نفي الحق تعالى كونه لم يولد ليشمل ما ولدته العقول في حقه تعالى من المعارف فان ولادة العقول انما هي عن تكاج - قاح بخلاف ولادة النصوص الشرعية انتهى (فان قلت) فعلي ما قررتموه لا يسلم لاحد من أهل النظر الفكري معرفته بل لابد في طريق معرفته من حصول أوهام وخيالات (فالجواب) نعم ذلك أمر لازم له وذلك انه لا يشهد الحق الا بالامر لا عن العالم ببعد افتضاءه تنزيهه فيجعل هذا نفسه في جانب والحق تعالى في جانب اذا حاول والاتحاد ولذلك يناهى ربه بالتائه المشعر بالبعد مع انه مانع بعد في نفس الامر لا بعدم مرتبة سيادة من مرتبة عبودية لا غير ذكره الشيخ في الباب السبعين وثلاثمائة \* وقال في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة اعلم ان الحق تعالى لا يدرك بالنظر الفكري أبداً وليس عندنا ذنب أكبر من ذنب الخائضين في ذات الله بفكرهم فانهم قد اتوا باقصى درجات الجهل ثم انهم لما أعطاهم الفكر خلاف ما جاءت به الرسل احتاجوا الى تأويل بعيد لينصرفوا بجانب الفكر على اعلام الله تعالى عن أنفسهم من حيث لا يشعرون ولوانهم لزمو الادب وفقوا على حد ما ورد من أخبار الصغيات وكلوا عالم كيفية ذلك الى الله تعالى ولم يتأولوا الاعطاءم الله تعالى الفهم في ذلك باعلام آخر ينزله في قلوبهم فتكون المسئلة منه وشرحها منه وكما يعرفون الله تعالى باعلامه لا بنظراتهم انتهى (فان قلت) فهل نزول الحيرة من أحد في جانب الله تعالى اذا بلغ مراتب الكمال (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والخسين وثلاثمائة ان الحيرة نزول من قلب العبد اذا تجلى الحق تعالى له في غير مادة وحينئذ يسكن قلبه من الاضطراب وتزول عنه الحيرة ويعلم عند ذلك من الله مالم يكن يعلم قبل ذلك التجلي لكن لا يقدر أحد على تعيين ما قد يجلي له من الحق الا كونه تجلي له في غير مادة لا غير (فان قيل) فما سبب عجز العبد عن تعيين ما تجلي له من الحق (فالجواب) أن سبب ذلك كون الحق تعالى ما تجلي له في غير مادة لا غير (فان قيل) فما سبب عجز العبد عن تعيين ما تجلي له من الحق (فالجواب) أن سبب ذلك كون الحق تعالى ما تجلي له في غير مادة لا غير

بلنه كان يقام في صلواته في مقام الملائكة مثلاً ثم يخاطب نفسه من حيث المقام الذي أقيم فيه أيضاً من كونه نبياً فيقول السلام فلذلك



عليك أيها النبي فعل الاجنبي فكانه جرد من نفسه شخصا آخر قال وانما قال وأشهد أن (٤٩) محمد رسول الله ولم يقل نبي الله لان الرسالة

هنا أعم لتضمنها النبوة فكان يحتاج الى ذكر الرسالة بعد النبوة ليظهر اختصاصه على من ليس له مقام الرسالة من عباد الله النبيين قال وأما قوله في تشهيد ابن عباس - سلام عليك أيها النبي بالنبي الكبير فوجهه انه راعى خصوص حال كل مصل فجاه بسلام منكر ليأخذ كل مصل منته على حسب حاله من مقام السلام على النبي صلى الله عليه وسلم ومن مقام السلام على نفسه وعلى الصالحين من عباد الله ولذلك اختص بترك تكرار لفظ الشهادة في الرسالة واكتفى بالولو لما فيها من قوة الاشتراك وأسقط في هذه الرواية ذكر لفظ العبودية لتضمن الرسالة لها انتهى فتأمل يا أخي هذا المحل المتعلق بالشهادة فانك لا تسكده بحره في كتاب والله يتولى هذالك وقال انما أمرنا بالاستعاذة من فتنة المسيح الدجال لما يفاهمه المخلوق في دعواه الألوهية وما يخيله من الامور الخارقة للعادة من احياء الموتى وغير ذلك مما ثبتت به الروايات وجعل ذلك آيات له على صدق دعواه قال وهذه مسئلة في غاية الاشكال لانها تقدح فيما قرره أهل الكلام في العلم بالنبوت فيبطل به هذه الفتنة كل دليل قرره

فلذلك كان لا يقدر على تعيين ما تجلي فيه ولا على التعبير عنه ثم ان العارف اذا رجع من هذا المقام الى عالم نفسه الذي هو عالم المواد صجبه تجلي الحق تعالى فاسم من حضرة يدخلها من جميع الحضرات الا ويرى الحق تعالى قد تحول بحكم تلك الحضرة لان العارف قد ضبط ما منه أولا ما ضبط فلا يحمله بعد ذلك أبدا لانه تعالى ما تجلي لقلب عبد في شيء من المعارف وانحجب عنه بعد ذلك وأطال الشيخ محي الدين في ذلك ثم قال وفي هذه الحضرة يجمع العبد بين الضدين ولا يقدر على امكان ذلك من نفسه والله تعالى أعلم \* وقد قدمنا في هذا المبحث أن علم كيفية تجلي الحق من خصائص الحق لا يعلمه نبي مرسل ولا ملك مقرب ، ويؤيد قول الشيخ في الباب الثاني والثمانين وثلاثمائة ان الحق تعالى بنفسه عالما ما هو عين ما حكم به العقل عليه ولا هو عين ما شهد به البصر وحكم به عليه ولا هو غير هذين الحاكمين انتهى \* وقال الشيخ عبد الجبار النفري في المواقف أوقفني الحق تعالى وقال لي وعزني وجال لي ما أنا عين ما عرفوه ولا عين ما جهلوه \* وقال أيضا أوقفني الحق تعالى وقال لي اعلم ان محابي الجاهل بي فهو دائما امام حضرتي فلا معلوم لخاقي الا بجهلهم بي لعدم احاطتهم بي \* وقال أيضا أوقفني الحق وقال لي اعلم أني لا أظهر اعبدا لبعدي أن يتفرغ من جميع علومه ومعارفه ويدخل حضرة الجبروت فاذا دخل فهاك يشهد المعرفة صانما والعلوم أرلما \* وقال أيضا قال لي الحق لي معرفة لاجهل فيها لا تقع وجهه ل لا معرفة فيه لا يبدو وأنا أظهر من الظاهر وأخفي من الباطن وأقرب الى كل شيء من نفسه وجميع ما أظهرته لعبادي من التعريفات لا يحتمل تعري في الذي لا يبدو فاني لا انا التعرف ولا أنا العليم ولا أنا كالتعرف ولا أنا كالعالم وليس القرب الذي عرفه عبادي هو القرب الذي أعرفه أنا ولا قربني عرفوا ولا بعدى عرفوا ولا وصفي كما يليق بجلال عرفتوا فانا قرب ببعيد بلا مسافة وهم لا يعرفون قربى وبعدي لا بمسافة \* وقال فيها أيضا أوقفني الحق تعالى وقال لي ان أردت أن أتعرف لك فارم عاملك بي من وراء ظهرك ولا تدخل حضرتي بعلم ولا جهل وقف من وراء الكون واسأله عنى تجد الكون جاهلا بي واسأل الجاهل عنى تجد جاهلا بي فاني أنا الظاهر لا كما ظهرت الظواهر وأنا الباطن لا كما بطنت المواطن وشهود عبدي لم مع غيري لا يصح فان أردت أن أتعرف لك فلا تجعل الكون من فوقك ولا من تحتك ولا عن يمينك ولا عن شمالك ولا في علمك ولا في وجدك ولا في ذكرك ولا في فكرك وانظر من قبل الكون فهناك مقامك فاقم فيه ناظرا الى كيف أخلق الامور \* وقال فيها أيضا أوقفني الحق تعالى وقال لي ان أردت ان أتعرف لك فخرج عن شهود الموصول والمفصول وعن العلم الذي ضده الجهل وعن الجهل الذي ضده العلم وعن المعرفة التي ضدها الفكر وأطال في ذلك (فان قلت) فما تقول فيمن أخذ معرفته الحق تعالى من خلف حجاب الحروف والالفاظ الواردة في الكتاب والسنة فهل يسمى عارفا (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الوصايا من الفروع ليس هو عارفا بل هو جاهل بالله تعالى وليس له نفعة من نفحات الجود الالهى \* قال وايضا ذلك أن من أخذ معرفته الحق تعالى من الحروف فهو يتردد من كون الى كون بداية ونهاية وقال الشيخ أيضا في شرحه لترجمان الاشواق من عرف الله بالله فقد عرفه ومن عرفه بالكون فقد عرف ما أعطاه ذلك الكون لا غير فبارح من جنسه \* وقال الشيخ أيضا في لوائح الانوار اعلم أن من الناس من أوغل في تحريرات الادلة وغرق في التفتيش وكما قام بباطنه أمر فناء فكان غاية هذائه وقف بعد التعب مع قوله تعالى ليس كمثل شيء فهذا قد قطع عمره في التفكير فيمن لا يصح اقتناصه بالفكر وشغل المحل بمآله الله تعالى عنه ومن الناس من كان هذا بدايته فاستراح من أول قدم وفرغ المحل فبقى قابلا للمواهب والمعارف \* وقال الشيخ في الباب الثالث والسبعين وأربع مائة اعلم ان غاية أمر من خاض في الذات من القدماء والمنصوفة أنهم عصوا الله عز وجل بذلك واحتجوا بأمر وروى عليهم لا لهم ثم انهم بعد استيفاء النظر أقروا بالعجز ولو أنهم لم يزموا الادب مع الله تعالى لكان ذلك الاقرار وقع منهم في أول قدم لكنهم تعدوا حدود الله التي هي أعظم الحدود وجعلوا ذلك قرينة اليه والحال انهم في ذلك من أبعدهما يكون عن حضرته تعالى (فان قيل) فما أعلى الحماد التي يشي بها العبد على الله تعالى

(٧ - (واقبت) - اول ) وأي فتنة أعظم من فتنة تقدح في الدليل الذي أوجب السعادة لآباده فآله يجعلنا من أهل الكشف



والوجود انتهى فليست له وجود محدد وقال (٥٠) انما كان المصلي يسلم تسليمتين لا ثلاثة من حال الى حال فيسلم بالاولى على من انتقل عنه

وبالثانية على من قدم عليه قال وكل من لم يغيب في صلاته عن غير الله عز وجل فمأرجح من الاكوان فعلى من يسلم وهو مأرجح مع الكون فهلا استخى هذا المسلم من الله حيث يرى الناس بسلامه عليهم انه كان غائبا عنه والله فلا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقال الحكمة في رفع الايدي في الصلاة الاعلام بكل شيء حصل في الدين قد سقط عند رفعها وكان الحق تعالى يقول معلما للعباد اذا وقفت بين يدي فقف فقيرا محتاجا لا تملك شيئا وكل شيء ملكته يدك فارم به وقف صفر اليدين واجعل ذلك خلف ظهرك فاني في قبلك قال ولهذا يستقبل بكففيه قبلته (قلت) ذكر الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثمائة ثمانية اعلم ان من آداب الوقوف بسين يدي الله تعالى في الصلاة الذل والمسكنة والتكفف شغل العبد الذليل في حاله مناجاة سيده وقد وردت السنة بذلك وهو عندي احسن من اسباب اليبس قال وايضا ما قلناه ان الله تعالى قسم الصلاة بينه وبين عبده نصفين فجزء منها يخص الله من اولها الى قوله مالك يوم الدين فهذا بمنزلة اليد اليمنى من العبد

(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والستين وأربع مائة أعلى الحمد عند جميع المحققين عقلا وشرعا قولنا هو تعالى كما أننى على نفسه ليس كمثل شيء اذ لا يجمع لغيره على ربه عز وجل بما لا يهمله العبد وما بقى الا أن يثنى عليه العبد بما به - قوله فقط ومعلوم أن الحق تعالى من وراء كل شيء للعبد فيه ثبوت فكل شيء علمه أو عقده كان على - فتنك ولا بد من هذا فالواحدة - التسبيح هي التسبيح عن التسبيح كقولهم التوبة هي التوبة من التوبة وايضا ذلك أن التسبيح تنزيه ولا ينقص في جانب الحق تعالى يتعقله العبد حتى ينزهه خالقهم فافهم \* وقال أيضا في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة - لم أن من فهم معنى قوله تعالى ليس كمثل شيء لم يفكر قط في كنه ذات الحق أبدا وما رأيت أحدا ممن يدعى أنه من خول العلماء من أصناف الظهار الا وقد تكلم في ذات الله تعالى بفكره من أعين أنهم ينزهونه حتى وقع في ذلك أبو حامد الغزالي رحمه الله لكنه رجع عن ذلك قبل موته \* قال الشيخ وكان من فضل الله تعالى على أن حفظني من التفكير في ذاته فلم أعرفه تعالى الا من قوله وخبره وشهوده فبقى التفكير في معطاه في هذه الحضرة فشكر في فكري على ذلك وقال الحمد لله الذي عصمني بك عن التصرف والتعب فيما لا ينبغي لي أن أتصرف فيه وكان ذلك من مبايعته سابقة فاني كنت قد باعت فكري أن لا يتعب في التفكير في ذات الله وان يصرف تعب في الاعتبار فابيعني على ذلك فله الحمد على صرفه عن الشغل الذي لم يخلق له واستعماله في الشغل الذي خاق له انتهى \* وقال الشيخ أيضا في الباب الثالث والسبعين اعلم ان أكثر الشريعة قد جاء على فهم العامة في صفات الحق رحمة بهم ولم يحن على فهم الخواص الا بعض النسخة من قوله ليس كمثل شيء وقوله سبحانه ربك رب العزة عما يصفون لان العز هو المنيع الذي لا يوصل اليه تفكر ولا عقل انتهى (فان قلت) فاذن لا سبيل للعبد الى التنزيه الخالي عن التشبيه أبدا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الثاني والسبعين نعم لا سبيل لخلق اليه الا برد العلم فيه الى الله تعالى فقد صدق والله أبو سعيد الخراساني حيث قال لا يعرف الله الا الله انتهى (فان قلت) فاذا كان الحق تعالى لا يشبهه خلقه في شيء مطلقا فامعنى قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق آدم على صورته (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الحادي والستين وثلاثمائة ان المراد هنا بالصورة ان الله تعالى جعل كلام آدم وبنيه بأمره ينهى ويعزل ويولي ويؤاخذو بساخر ورحم ونحو ذلك ليكون خليقة في الارض اذ الصورة تماثل و يراد به الشأن والحكم والامر أي ان الله تعالى جعل آدم يفعل بأمره تعالى ما شاء الله فهذه هي الصورة اه \* وذكر الجلال السيوطي أن الحديث وارد على سبب وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى شخصا يلطم مملوكه على وجهه فقال لا تفعل هذا فان الله خلق آدم على صورته فينبغي لك اكرام صورته اه فهذه والمراد بالصورة وانه أعلم (فان قلت) فامعنى حديث الطبراني رأيت ربي في صورة شاب أمر دق طاط له وفرة من شعر وفي رجليه نعلان من ذهب الحديث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والستين ان هذه الرؤية كانت في عالم الخيال ومن شأن الخيال أن يحيد ما ليس من شأنه التجسد من المعاني فيريد الاسلام قبة العلم لبناء القيد ثباتا في الدين ونحو ذلك فلا شيء في الكون أوسع من الخيال فانه يحكم بحقيقته على كل شيء وعلى ما ليس بشيء وبصور العدم المحض والمحال والواجب والممكن ويجعل الوجود عدما والعدم وجودا قال ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لما رآه عبد الله كأنك تراه وقال ان الله في قبلة أحدكم خطا بالين هو في حضرة الخيال وانما يخص وجود الحق بالقبلة فتحال باب تخيله تعالى في القبلة ليراقبه العبد ويستحي منه ويستغفر من ربه الآية اذا رتجت عليه فاعلم الحق تعالى بم امن باب الالهام ويلزم الادب في صلاته فلو لانه صلى الله عليه وسلم علم أن عند الانسان حقيقة تسمى الخيال لها هذا الحكم ما قاله الله كأنك تراه أي كأنك تراه ببصرك مع أن الدليل العقلي يمنع من كائن لانه تخيل بدليل التشبيه والبصر ما أدرك شيئا سوى الجسد وأطال في ذلك \* ثم قال في خاتمة الشارح بما قلنا الا لتخيل انك تواجه الحق في قبلك وان كان الحق تعالى لا يتخيل لانك لا تعقل الحق الا كذلك مادمت حيا وساق دائرة عقلك فاذا أعطاك الحق تعالى القوة التي فوق طور العقل فحينئذ تشهد

أشارة للقوة الالهية قال تعالى لاخذنا منه باليمين والجزء الاخر من قوله اهدنا الى آخر السورة فهذا بمنزلة اليد اليمنى



اليسرى الذي هو الجانب الاضعف الاصغر فالولما كان جزء منها بين الله وبين (٥١) عبد وهو قوله اياك نعبد وياك نستعين جمع

العبد بين يديه في الصلاة  
بجامع المناجاة فكملت  
صفة العبد بجمعه بين يديه  
ولو اسبل يديه لم تكمل  
صفته فانظر الى هذه  
الحكمة ما أجلاها الذي  
عينين انتهى ثم لا يخفى أنه  
إذا كان جعل اليدين على  
الصدر يشغل العبد عن  
مناجاة ربه فارسلها أولى  
فالتحقيق ان جعل اليدين  
على الصدر للكامل الذين  
لا يشغلهم ذلك عن الله وأن  
ارسلها أولى لغبر الكمل  
اذ مراعاة وضعهما على  
الصدر يشغل عن كمال  
التوجه اليه كما علم  
وقال معنى قول العبد في  
حال اعتداله عن الركوع  
ولا ينفع ذا الجذم من الجذ  
أي لا ينفع من كان له حظ  
في الدنيا من جاه ورياسة  
ومال استناده الى ذلك دون  
الله فإذا انكشف الغطاء  
يوم القيامة لم ينفعه ماله ولا  
جاهه عند الله تعالى والله  
أعلم (وقال) انما جوز  
الامام أبو حنيفة رضي  
الله تعالى عنه ترك الطمأنينة  
في الاعتدال وبين السجدين  
خوفاً من ترك المسارعة  
الى الخبرات المأمور  
بالمسارعة اليها الخاف ان  
اطمان أن يغوته ذلك مع  
انه رضى الله تعالى عنه فاقبل  
باحتجاب الطمأنينة ووجه  
هذا القول ان الطمأنينة  
لا تنافي المسارعة الى الخبرات

الحق تعالى من غير تحيز فقد علمت أن من شأن الخيال أن يصور من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة  
والتصور انتهى \* وقال في الباب الثالث والسبعين انما سمى العقل عقلاً لأنه مأخوذ من العقل  
فلا قدم له في معرفة الحق تعالى في مرتبة الاطلاق انتهى \* وقال في الباب الثامن والسبعين انما علم أن أدنى  
حجاب حجب به العبد عن رؤية الحق تعالى هو الصورة التي يقع في ذهن العبد تجلي الحق فيها فإنه تعالى ما هو  
تلك الصورة المتخيزة تعالى الله عن ذلك مع أن العبد لا يصح قط أن رقى عن التجلي الصوري إذا خرج عن  
عالم المواد انتهى (فان قلت) فما حكمه منع الخلو فأن من أن تعلم الحق من كل وجه (فالجواب) كما قاله  
الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان حكمه ذلك ان تمنع من علم سر القدر اذ لو صح للمعلومات ان تعلم الحق من  
كل وجه لعلت سر القدر ولو علمت أحكامه ولو علمت أحكامه لاستغلت بالعلم بكل شيء وما  
احتاجت الى الحق تعالى في شيء وذلك محال انتهى (فان قيل) قد أخبر الله تعالى بأنه أقرب اليك من  
حبل الوريد وإذا كان مناهم هذا القرب العظيم فكيف جهلناه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس  
والثمانين ان شدة القرب حجاب كما ان شدة البعد حجاب وتأمل ان الله لما كان باطافته لا يصح مقابلة بصر  
كيف لم يدركه البصر وكذلك الماء اذا غطس فيه العبد وفتح عينيه فيه لا يراه لشدة قربه (فان قلت) فإذا كان  
الحق تعالى مناهم هذا القرب العظيم فابن السبعين أنف حجاب من النور والظلمة التي أخبرنا الشارع بانها  
بيننا وبين الحق تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ ان هذه الحجب كناية عن شهود العبد بعده من حضرة الحق  
تعالى لما يعصى الله تعالى مثلاً انتهى راجعة الى شهود العبد للحق والحق تعالى لا يحجب وياضاح ذلك ان العبد  
المؤمن مشغول على علم وجوه فالعلم يدرك حجب النور والجهل يدرك حجب الظلمة كل بما يناسب فأنهم (فان  
قلت) فهل يصح رفع حجاب العظمة الذي بين العبد وربه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والخمسين  
وما تبين لا يصح رفع حجاب العظمة عن الحق تعالى أبد الذي هو كناية عن عدم الاطاعة به تعالى فلا تقع عين  
عبد على الاعلى هذا الحجاب فاذا العبد رآه ومارآه \* وقال في الباب الحادي والخمسين وما تبين فسيحان من لا يعلم  
الابانة لا يعلم \* وقال في الباب السابع عشر وثلاثمائة فسبحان الظاهر الذي لا يخفى وسبحان الخفي الذي لا يظهر  
وقد حجب تعالى الخلق به عن معرفته وعلمهم عن رؤيته بشدة ظهور رؤيته من كرون مقرون مترددون  
حائرون (فان قلت) فعلى ما قررتموه فما معنى قوله تعالى قل هذه مبيلى أدعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعنى  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان المراد به أدعوا الى طريق الله تعالى الخاصة التي  
جاءت بها الرسل عليهم الصلاة والسلام على حذف مضاف ومن ادعى انه يدعوا الى الله حقيقة فمن غير حذف  
مضاف قلنا كيف عرفت من ايس كنهه شيء حتى تدعوا الناس اليه فإنه لو كان مثله شيء لوقع التماثل وهو تعالى  
لا تماثل فليس مثله تعالى شيء وليس مثله لاشئ ومن هو كذلك لا يعرف فبطل دعواؤه معرفته تعالى انتهى  
\* وقد قال بعض العارفين لشخص من مشايخ العصر ممن اعتقدت القرب حتى دعوت الناس اليه فان قلت  
اعتقدت قربى من الله تعالى قلنا لك هذا تحديد الحق ومن حدد الحق فقد جهل والجاهل لا يكون دالياً وان  
قلت انما دعوت الناس الى طريق سعادتكم قلنا لك سعادة السعداء من الخلق لم تزل قائمة بهم وما برحت معهم  
في حال دعائهم اليها وما دعوت الا كبريتومها الامتثال الامر بهم لا غير انتهى (فان قلت) فإذا كان الحق  
تعالى لا تعقل ذاته فالجهات كلها متساوية في توجهها له تعالى فلماذا شرع لنا استقبال الكعبة بالخصوص  
حال صلاتنا وغيرها (فالجواب) كما قاله الشيخ في لوائح الانوار ان الحكمة في تخصيص الاستقبال بجهة  
الكعبة كوننا لا نتجمع قلوبنا الا اذا توجهنا الى جهة واحدة لان أحدنا ذوجهة فلا يبقـى أن يعقل الا  
ذاجهة ومن هنا قالوا كل ما خطر ببالك فانه تعالى بخلاف ذلك وأوجبوا على العبد ان ينزه الحق تعالى عما  
ظهر له وبصره عن خاطره فافهم فكان تخصيص توجهنا الى الكعبة شفقة من الحق تعالى علينا ليجمع  
هممنا عليه سبحانه وتعالى والافسائر الجهات في حقه تعالى سواء قال تعالى فأيمانوا بوجه الله \* قال  
واعلم انه من أعجب الامور ان العبد يعلم ويتحقق ان الحق تعالى ليس في جهة ثم مع ذلك يغلب وهمه على  
والله أعلم \* وقال انما وقع الاتفاق على وجوب العبد على الجهة واختلافه في وجوبه على الانفلاق لان النفس ليس بمقام خالص بل هو الى



العضلية أقرب منه إلى العظامية فنيز (٥٢) عن الجهة فكانت الجهة هي المقصود والأعظم وفي الحديث أمرت أن أعبده على سبعة

أعظم وبدأ بالجهة فانهم  
\* وقال انما أمر العبد أن  
يقول سبحان ربي الاعلى  
وسبحان ربي العظم - سيم  
بإضافة الرب إلى باب النسبة  
لأن الرب يتفاضل العلم به من  
كل عبد وكل عبد يعتقد في ربه  
خلاف ما يعتقد غيره مما  
يقوم في الخيال فلذلك كان  
كل عبد لا يسبح إلا ربه الذي  
اعتقده ربا وكم شخص  
لا يعتقد في ربه ما يعتقد  
غيره بل ربما كفر غيره في  
اعتقاده في ربه فلو أمر العبد  
أن يسبح الرب مطمعا  
باعتقاده كل معتقد لسبح  
هذا الشخص من لا يعتقد  
ربا فلذلك قال سبحان ربي  
الذي أعتقده وأعرفه أنا  
دون غيره والله أعلم  
(وقال) طالب العلم لغير  
الله أفضل من الجاهل لأنه  
إذا حصل العلم كما ذكر فقد  
برزق التوفيق فيعلم كيف  
يعبد ربه قال ومن هنا جازت  
إمامة ولد الزنا لأنه كالعلم  
الصحيح عن قصد فاسد غير  
مرضى عند الله تعالى فهو  
نتيجة صادقة عن مقدمة  
فاسدة قال وكما جازت إمامة  
ولد الزنا كذلك جاز الاقتداء  
بفتوى العالم الذي ابتغى  
بعلمه الرياء والسمعة  
فأصل طلبه غير مشروع  
وحصول عينه في وجود  
هذا الشخص فضيلة  
(وقال) لا تصح إمامة  
الجاهل الذي لا يعلم ما يجب

عقله فلا يشهد الحق تعالى الامتعاليا في جهة الغرق وربما يستدل بعضهم بقوله تعالى يخافون ربهم من  
فوقهم وليس في الآية دليل صريح على ذلك لأن المراد يخافون ربهم أن ينزل عليهم عذابا من فوقهم بمعنى  
من السماء أو المراد فوقية الرتبة والمكانة لا المكان (وروي) الحكيم الترمذي مرفوعا أن الله احتجب عن  
العقول كما احتجب عن الابصار والملا الأعلى يطلبونه كما يطلبونه \* قال ومن هنا قال المحققون إن علم العبد  
بأن الله تعالى رآه أكمل في التنزيه من شهود كون العبد مكانه رآه لأن العبد لا يشهده إلا مقيدا غير مطلق  
وتعالى الله عن التقيد \* قال الشيخ وليحذر المصلي حال استقبالة الكعبة أن يرى نفسه مستقبلا في جهة  
معينة بل يرى الجهات كلها متساوية وهي وجه الحق تعالى عند المحقق ومن توهم أن نفسه قد أحاطت بها  
الجهات كمورته الفاعلة وبقي الحق في وهمه كالدائرة المحيطة به فهو لم يشم من معرفة الله تعالى رائحة ولو  
كان محققا لرأى نفسه لم تحاط به بالجهات الست وذلك لأنها ليست من عالم الحس فكما يرى نفسه في غير جهة  
كذلك يشهد الحق في غير جهة وأما ظاهر العبد فهو متوجه إلى جهة الكعبة فقط فعلم أن رؤية الحق في غير  
جهة بالباطن رؤية مطالعة غير قيدة وأطال في ذلك \* وأعلم بأنني إن مسألة القول بالجهة قد زل فيها خلق  
كثير حتى نقل القول بالجهة عن سيدي عبد القادر الجيلي وسيأتي بسط ذلك في المبحث السابع وفي مبحث  
الاستواء على العرش إن شاء الله تعالى \* وقال الشيخ في الباب التاسع عشر وثلاثمائة علم أن الذات المقدس  
له الغنى على الإطلاق وكيف لا يحدث أن يعرف القديم \* وقال الشيخ في الباب الرابع والعشرين  
والثلاثمائة في قوله تعالى واستغفر لذنبك المراد بالذنب هنا ما يخاف ريبا العبد من طلب معرفة ما هو الحق  
تعالى عليه من الحقيقة التي لا تعرف في الدارين والمراد بذنبه صلى الله عليه وسلم ذنب أمته فهو الخاطب والمراد  
به غيره هذا هو اللائق بمقامه صلى الله عليه وسلم \* وقال في الباب الستين وثلاثمائة ما حرم النظر بالغيب في  
ذات الله إلا لكون ذلك لا يؤدي صاحبه إلى معرفة الحقيقة كما يعرف ذلك كل ذي عقل سليم \* وقال في  
الباب السابع والستين وثلاثمائة ما سمى الحق تعالى نفسه بالباطن الالبطون العلم بالذات عن جميع الخلق  
دنيا وأخرى \* وقال في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة وإذا كانت ذات الحق تعالى غير معلومة فالحكم  
عليها بأمر دون آخر جهل عظيم \* وقال في الباب التاسع والستين وثلاثمائة علم أن ذات الحق تعالى لا يعلمها  
أحد من خلق الله تعالى فهو وراء كل معلوم انتهى كلام الشيخ محي الدين في جميع أبواب الفتوحات المكية -  
وغيرها فأمل بأنني فيه فأنك لا تكاد تجده في كتاب مجموع هذا الجمع أبدا ومنه يعلم كل عاقل خارج عن  
الهوى والتعصب أن الشيخ رضي الله عنه بلغ في مقام التنزيه لله تعالى ما لا يكاد يرى أحدا من الأولياء بلغه  
وأنه رضي الله عنه يرى من القول بالجسمية خلاف ما أشاعه عنه من لا يخشى الله عز وجل وقد صرح في  
عقيدته الصغرى بما معناه أعلم أن الحق تعالى ليس بجوهر فيقدر له المكان ولا بعرض فيستحيل عليه البقاء  
ولا يحسم فيكون له الجهة والتقاء فهو منز عن الجهات والأقطار انتهى \* وقال في باب الاسرار انما ذهب  
جهور المتكلمين إلى انعدام العرض لنفسه ليكون الخالق خلاقا على الدوام وبالجملة فالحق تعالى مبين  
لحقه في سائر المراتب وهو من وراء معلومات جميع الخلق والسلام فتدبر هذا المبحث والله يتولى هذا  
\* (خاتمة) \* كان الأستاذ أبو اسحق الاسفراييني رحمه الله يقول جميع ما قاله المتكلمون في التوحيد قد جمعه  
أهل الحق في كائنين \* الأولى اعتقاد أن كل ما تصور في الأوهام فأنه بخلافه \* الثانية اعتقاد أن ذاته  
تعالى ليست مشبهة بذات ولا معاملة عن الصفات وقد أكد ذلك تعالى بقوله ولم يكن له كفوا أحد انتهى  
\* وأعلم بأنني إن الحق تعالى هو المنزه نفسه بنفسه \* وقد قال الشيخ في الباب الثاني والسبعين ومائتين  
ما نصه أعلم أن الحق تعالى انما ينزه عن صفات خلقه بتنزيه التوحيد أي لا بتنزيه من ترهه من المخلوقين لأن  
تنزيه المخلوق مركب والمأمور بذلك مخلوق فلا يصدر عنه إلا ما يشاكله لكن لا تعبدنا الشارع بالتنزيه  
أقريناه في موضعه وقلاه كما أمرنا به على جهة القرينة اليه مع اعتقادنا أنه ليس كمثله شيء وليس التنزيه الذي  
أمر به العبد هو عين التنزيه الذي نزه الحق تعالى به نفسه (فإن قلت) فما الفرق بين التنزيه والتقديس

فلا يجب والمقتدي به ضال قال ولا يسر ذلك بمنزلة صلاة المفترض خلف المتنفل فإن الإمام إذا تنفل وخالف المأموم في نيته فما (فالجواب)



خالفه فيما هو فرض في الصلاة لان الامام الذي هو المتنفل ما فعل الامام هو فرض عليه (٥٣) أن يفعله من أركان الصلاة من ركوع

وسجود وغـ يرد ذلك فما اقتدى الذي نوى الفرض خلف المتنفل الا فيما هو فرض على المتنفل (قلت) وسياتي في الباب السادس والسبعين وثلاثة مائة الكلام على تكملة الفرائض بالنوافل يوم القيامة أن الفرائض لا تكمل الا بما هو ركن في النافلة لا بما هو سنة والله أعلم \* وقال انما شرعت الصفوف في الصلاة ليتذكر الانسان بهم وقوفه بين يدي الله تعالى يوم القيامة في ذلك الموطن المهيول والشفعة من الانبياء والملائكة والمؤمنين بمنزلة الائمة في الصلاة يتقدمون الصفوف فمن أكثر من هذا التذكر خفـ هـ وله وفزعـ هـ يوم القيامة بأدما ن ذلك التذكر (قلت) قد ذكر الشيخ في الباب السابع والاربعين وثلاثة مائة ما نصه انما لم يقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بين جبريل كما هو شأن المنفرد لانه صلى الله عليه وسلم لم يصلي خلفه صباح فرضية الصلاة رأى الملائكة يصـ لون خلف جـ بريل فلذلك وقف في صفهم خلفه ولوائه لم ير الملائكة خلفه لوقف عن بين جبريل وكذلك لو أن الرجل الذي صلى خلف النبي صلى الله عليه وسلم وأمره بالوقوف عن يمينه كان يشاهد من يصلي من

(فالجواب) كما قاله الشيخ في لوائح الانوار ان الفرق بينهما هو أن التنزيه لا يكون الامع استشعار توهم نقص في جانب الحق تعالى وأما التقديس فلا يكون الا في صفات الكمال والجمال مع عدم استشعار توهم وجود نقص هناك فعلم ان التقديس أكمل في حق العبد من التنزيه ولذلك قال الشيخ في باب الاسرار التسبيح تجريح فان من لا يلحقه نقص لا ينزل لكن لما وقع استشعار نقص ما من بعض العبيد حين حلوا الحق تعالى على صفاتهم في بعض المواضع شرع للعبد أن يترجمه عن هذا الشعور وان كان ذلك محال عند المتأمل \* وسعدت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول تسبيح العلماء بالله تعالى انما هو حكاية عن قول الله تعالى عن نفسه فيقولونه على سبيل التلاوة لسلامتهم من الوقوع في التوهم المشعر بنقص ما رضى الله تعالى عنهم أجمعين وقد قدمنا انفاير ذلك في مجتبه التوحيد والله تعالى أعلم

\*) (المبحث الخامس في وجوب اعتقاد أنه تعالى أحدث العالم كله

من غير حاجة اليه ولا موجب أو جب ذلك عليه) \*

وانما علمه تعالى به سبق فلا بد أن يخاف ما خلق فهو تعالى غني عن العالمين فاعل بالاختيار لا بالذات وموجود بذاته من غير افتتاح ولا انتهاء بل وجوده مستمر قائم بذاته سبحانه وتعالى هذا كلام المتكلمين والنبسط الكلام على هذا المبحث بنقول الشيخ محيي الدين رضى الله تعالى عنه فنقول وبالله التوفيق \* ذكر الشيخ في الباب التاسع والعشرين ومائتين من الفتوحات انه لا يجوز أن يقال ان الحق تعالى مقتدر في ظهور أسمائه وصفاته الى وجود العالم لانه الغنى على الاطلاق \* قلت وهذا رد صريح على من نسب الى الشيخ انه يقول ان الحق تعالى مقتدر في ظهور وحضرات أسمائه الى خلقه ولولا خلقه ما ظهر ولا عرفه أحد وأجمع العقلاء كلهم على انه تعالى لا يتصف بالقدرة على نفسه ولا بالارادة لوجوده لان من شأن الارادة أن لا تتعلق الا بعدوم ذاته ووجوده من شأن القدرة أن لا تتعلق الا بتمكن أو واجب بالغير والله تعالى واجب الوجود لنفسه انتهى (فان قلت) اذا كان الحق تعالى لا يجب عليه شيء فسامعني قوله كتب بكم على نفسه الرحمة ونحو قوله وكان حقنا علينا نصر المؤمنين فان ذلك مؤذن بان الحق تعالى ليس له أن يخاف ما أو جب على نفسه من الرحمة والنصر للمؤمنين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والسبعين وثلاثة مائة ان للحق تعالى ان يوجب على نفسه ما شاء ولكن لا يدخل تحت حد الواجب على عباده من المنع من ترك ذلك الواجب لانه تعالى يفعل ما يريد فله تعالى أن يخلف ما كتب ويخذل من شاء من المؤمنين ولا يلحقه ذم ولا لوم لان الواحد المختار لا يصح منه ان يلزم نفسه ولو ألزمها لا يلزمه الوفاء بخلاف العبد اذا أو جب على نفسه شيئا بالانذر يلزمه الوفاء به لدخوله تحت حد الواجب الشرعي ويأثم اذا لم يوف بآذره مع القدرة وذلك كالعقوبة له لكونه و جب على نفسه ما لم يوجبـ هـ انه تعالى عليه وراحم الحق في النشر يسع وأما قوله تعالى وكان حقنا علينا نصر المؤمنين فالمراد به كما قاله الشيخ في الباب الثالث والثلاثين ان العلم الالهي اذا تعاقب أزل بما فيه سعادتنا كان ذلك الواجب على النسبة من هذا الوجه أي لا بد من وجود تلك الطريق الموصلة الى ذلك الامر الذي تعاقب به العلم وأطال في ذلك ثم قال نعم ان الحق تعالى لا يجب عليه شيء ولو أو جب هو على نفسه شيئا فله الرجوع عنه من حضرة الاطلاق فان للحق تعالى حضرتين حضرة تقييد نحو قوله تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به فهذه لا يصح شرعا أن يخاف ما أخبر به منها وحضرة اطلاق نحو قوله تعالى يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء ومذهب المحققين من أولياء الله تعالى ان يطلقوا ما أطلقه الحق تعالى ويقيدوا ما قيده الحق أدا بالفظيا ولا يحكموا بالخاص على عام ولا عاما على خاص انتهى ويؤيده ما ذكره الشيخ أيضا في الباب الثالث والتسعين ومائتين في قوله تعالى ورحمتي وسعت كل شيء فسأكتبها للذين يتقون الى آخر النسق وهو ان للحق تعالى جودين جود مطلق وجود مقيد قال وهذه الآية من الجود المطلق وأما الجود المقيد فهو نحو قوله تعالى كتب بكم على نفسه الرحمة أي أو جب وفرض على نفسه الرحمة لقوم خواص نعمتهم بعمل خاص وهو قوله انه من عمل منكم سوء يجهالة ثم تاب من بعده وأصلح الآية فهذا جود مقيد بالجودان هذه

الملائكة خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أمره بالوقوف عن يمينه فراعى صلى الله عليه وسلم حكم ذلك المأمور وليس حكم من يشاهد



وسلم لا يؤمن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد على تكريمه الا بذنه اى ولو كان الامام الاعظم في حق آحاد وعينه فانه تحت حكم رب البيت حيثما أقعده فقد مادام في سلطانه والخليفة وان كان أكبر منه وأعظم لكن حكم المنزل حكم عليه فردد مرؤسا قال وكذلك حكم الخليفة اذا دخل بلاد أحد من نوابه أو خليفته آخره ونحت حكم ذلك الخليفة أو النائب قال وكذلك الحكم اذا دخنا على الله في بيته الذي هو المسجد كان له الحكم فينا بسبب اضافة البيت اليه ولذلك أمرنا أن نجيبه بركعتين وأن لا نعمل فيه الا ما أذن لنا في عمله وقال انما كان الامام لا يحمل عن المأموم شيئا من الاركان بخلاف السنن لان الاركان من فروض الاعيان فلا يجزى فيها نفس عن نفس شيئا بخلاف ما ليس بفرض قال وما عدا الفرض وان كان حقا من حيث ما هو مشروع فهو على قسمين قسم جعل له بدل وهو موجود السهو وذلك في الابعاض وقسم وهو حق من حيث ترغيب العبد فيه فان شاء عمل به وان شاء تركه وليس له بدل كرفع الايدي في كل خفض ورفع ونحو ذلك فنجد في ترك الابعاض كان له

صفة بحكم الوعد السابق منه تعالى وهو عوض عن هذا العمل الخاص فان التوبة والاصلاح من الجود المطلق وقد قابل جوده بجوده فاحكم عليه سبحانه سواء ولا يقدر غيره فالعبد بين هذين الجودين كأنه عرض زائل اه قال وقد بان لك أن وجهه الاطلاق مشروع ووجهه التقييد مع طول كانه تعالى جبر اطلاق نسبة الولد اليه وأدخله تحت حكمه ولو جبره تعالى تبديل القول الالهى بقوله ما يبديل القول لدى \* قال الشيخ والعقل يدل على الاتحالة في الولد دلالة عقلية وفي نحوه قوله تعالى ولو شاء له \* اكم أجعين دلالة عقلية وقد دلت لفظة لو على أنه تعالى مخير في نفسه ان شاء أمرا ما شاء وان شاء لم يشاء فقد رأيت ورود الانجاء الالهية كما ترى ومع ذلك فالعقل يحيله وأطال في ذلك ثم قال فقد بان لك مما ترزاه ان الحق تعالى انما أوجب على نفسه بعض أمور تأنس بالناس في ما وجبه على أنفسنا لئلا نمان الصلاة والقرابات الشرعية فان أوجبناه لربنا سبحانه وتعالى كالتذرة أو وجبه علينا لنميز عنه فنهى بتركه مولاه تعالى ترك فعل ما أو وجبه على نفسه لم يكن له هذا الحكم فما وجب علينا فعل ما أو وجبناه على أنفسنا الامن حيثما أو وجبه الحق علينا لامن حيثما يجابنا ذلك على أنفسنا فانه لو لم يوجب تعالى علينا ما أوجبناه على أنفسنا لم يكن عصاة اذا تركناه وأما الحق تعالى اذا وفى بما أو وجبه على نفسه فهو فضل منه ومنه ومكارم أخلاق (فان قلت) هذا ظاهر فيما اذا كان الوفا منه بما وعلم من الخير فان كان بما توعد به العصاة من الشرف فاحكمه (فالجواب) انه ما ثم شئ يصدر منه تعالى الا وهو خير ولكن الخير على قسمين خير محض وخير مختلج فالخير المحض هو الذي لا تسكره النفوس والخير المختلج هو الذي فيه ضرب من الشر كشراب الدواء الكرى به فصاحب هذا الخير كالمعذب الرخوم يجده عذابه اذا تأمله رحمة وتاديبه اذا حكم عصاة الموحدين وأما من حقت عليه كلمة المذاب من الاشقياء فذلك في شرم محض لا رحمة فيه بوجوه الوجوه نسأل الله تعالى اللطيف \* وذكر الشيخ محي الدين في الباب الثالث والنسبة زوما تثنى أيضا ما يؤيد اذ اهل السنة والجماعة من ان الحق تعالى لا يجب عليه شئ وهو ان سهل بن عبد الله النستري رضى الله تعالى عنه قال اقيمت ابليس مرة فرفته وعرف منى اننى عرفته فوقع بينى وبينه مناظرة فقال لي وقتله وعلايدينه الكلام وطال النزاع بحيث انه وقف ووقف ومار وحرت فكان آخر ما قال لي يا سهل ان الله تعالى قال ورحمتى وسعت كل شئ نعم ولا يخفى عليك اننى شئ ولفظة كل تقتضى الاحاطة والعصاة الاماخص وشئ أنكرا النكرات فقد وسعتنى رحمة أنا وجميع العصاة فبأى دليل تقولون ان رحمة الله لا تنالنا قال سهل فوالله لقد أحرستى وخيرنى بلطافة سيفه وطفاهة بمثل هذه الآية وفهمه منها ما لم أكن أفهمه وعلم من دلالتها ما لم أكن أعلمه فبقيت حائرا متفكرا وأخذت أردد الآية في نفسى فلما بحثت الى قوله تعالى فساأكتها للذين يتقون ويؤتون الزكاة الى آخر النسق فسرت بها وطلعت أنى قد طغرت بحجة وظهرت عليه بما يقصم ظهره فقلت له تعالى يا ماعون ان الله تعالى قد قيدها بنسب مخصوصة تنخر جهات ذلك العموم فقال فساأكتها للذين يتقون الى آخر النسق فبسم ابليس وقال يا سهل التقييد صغتك لاصغته تعالى ثم قال يا سهل ما كنت أظن أن يا معرك الجهل بالله ما رأيت ولا طنت انك ها هنا ليتك سكت ليتك سكت ليتك سكت ليتك سكت ليتك سكت الى نفسى ونصصت بريقى وأقام الماء في حلقى وما وجدته جوابا ولا سدنت في وجهه بابا وعلمت انه طمع في مطمع وانصرف وانصرفت والله ما أدري بعد هذا ما يكون فان الله تعالى ما نص بما رفع هذا الاشكال فبقى الامر عندى على المشيئة منه في خطقه لا أحكم عليه في ذلك الا بما حكم به على نفسه من حيث وجوب الايمان به انتهى كلام سهل قال الشيخ محي الدين وكنت قد عينا أقول ما رأيت أقصر حجتى من ابليس ولا أجعل منه فلما وقعت له على هذه المسئلة التي حكاه عنها سهل رضى الله تعالى عنه تعجبت وعلمت ان ابليس قد علم علما لا جهل فيه فله وتبسة الافادة لسهل في هذه المسئلة انتهى فقد بان لك ان الله تعالى خلق العالم كله من غير حاجة اليه ولا موجب أو جب ذلك عليه (وأما) وجه كونه تعالى غنيا عن العالمين فقد قال الشيخ رحمه الله في الباب الثانى والسبعين ان الله تعالى لم يوجد العالم لا فتقاره اليه وانما الاشياء في حال عدمها



ينالون من عدو زيلالا كتب لهم به عمل صالح وقد بسط الشيخ الكلام على تكميل (٥٥) الفرائض من النوافل في الباب السادس

والسبعين وثلاثمائة فراجع  
فيما سيأتي وذكر الشيخ  
في الكلام على صلاة الجنائز  
ان من انتقص من صلاته  
شيئا فان الله لا يقبله ناقصا  
ولكن يضم بعض الصلوات  
الى بعض فان كانت له مائة  
صلاة مثلاً لا وفيه انتقص  
كمثل بعضها من بعض ثم  
أدخلت حضرة الحق كماله  
فتصير المائة صلاة مثلاً  
ثمانين صلاة أو خمسين  
أو عشرين أو عشرة أو غير  
ذلك هكذا حكم صلاة  
الثقلين وأما صلاة  
الملائكة والحيوان والجماد  
والنبات فكلها كلمة  
لا يدخلها نقص انتهى والله  
أعلم وسياتي شرح حديث  
لا يقبل من صلاة المرأة الا  
ما عفى منهن في الباب  
السادس والستين  
وثلاثمائة فراجع وكذلك  
سياتي في الباب الاخير من  
الكتاب ما نصه اعلم انه  
لا يسمى نغلا الامالة اصل  
في الفرائض وأما الاصل  
له في الفرائض فهو انشاء  
عبادة مستقلة يسمي بعضهم  
بدعة وسماها الشارع  
سنة حسنة ولن سنها أجراها  
وأجر من عمل بها الى يوم  
القيامة من غير ان ينقص  
من أجورهم شيئاً قال ولما  
لم يكن من قوة النفس أن  
يسلم من الفرض جعل  
الشارع في نفس الغسل  
فروضاً يجبر الفرائض

الامكاني ما طلبت وجودها من هي مقترة اليه بالذات وهو الله تعالى لا تعرف غيره فلما طلبت بقدرها الذاتي  
من الله تعالى أن يوجد ما قبل الحق تعالى - وإلا لامن حاجة فالتب به اليها لانها كانت مثلاً - هودة له تعالى في  
حال عدمها النسبي كما هي مشهودة له في حال وجودها سواء ظهر بذكرها - بحالها على ما هي عليه في - فائقها حال  
وجودها وعدمها بادرالك واحد فلهذا لم يكن إيجاده لاشياء عن فقر بخلاف العبد فان الحق تعالى ولو  
أعطاه حرف كن وأراد إيجاد شيء لا يوجد الا عن فقر اليه وحاجة فطالب العبد الاما ليس عنده ليكون  
عنده فقد افتقر إيجاده العبد عن إيجاد الحق تعالى قال الشيخ وهذه مسألة لو ذهبت عينه لجزأ لفصلها  
لسكان قليلا في حقها فاقم امره قدم زل فيها كثيرون من أهل الله تعالى والحقوا فيها بمن ذمهم - ثم الله تعالى في  
قوله لقد كفر الذين قالوا ان الله نفع - يرون نحن أغنياء انتهى (فان قلت) قد نقل بعضهم عن الشيخ انه  
كان ينشد

الكل مفتقر ما للكل مستغنى \* هذا هو الحق قد قلنا ولا ننكح

(فالجواب) ان مثل ذلك مذكور في كتاب الفصوص وغيره فان هذا نصه يكذب الناقل عنه خلاف ذلك  
وقال أيضا في الباب الحادي والستين وثلاثمائة في قوله تعالى ان الله لغني عن العالمين أي غني عن وجود العالم  
اكن لما أظهر الله الاسباب ورتب ظهور بعضها على ظهور بعض زل فاعرف بعضهم فقال ان الله تعالى غني  
عن وجود العالم لا عن ثبوته ففهم بعض المقلدين من هذه العبارة راحة الافتقار من حيث ترتيب الظهور ومع  
غنيته عن كون ذلك فعل مختار في الاصل غني عن العالمين فزلت بهم مذا قدم الغرور في مهواة من التلف فانه  
لا يلزم من كون العالم ثابتا في العلم الالهي الافتقار الى وجوده فان كان غنياء عنه وعن إيجاده لا يوصف  
بافتقار اليه واذا تعارض عند العاقل مزلات الاقدام فليكن مع وصف الحق تعالى بالسكالات فانه حينئذ ناصر  
جنب الحق \* قالوا يوضح ذلك أن تعلم يا أخي ان العلم لما يتعلق بالعالم من حيث ثبوته فيها كتنفي بذلك ثم  
ان شاء الحق تعالى أوجده الى عالم الشهادة وان شاء لم يوجد فهو تعالى ولو أوجد لا يوصف بالافتقار اليه  
بل هو مستغن عن وجوده وقد وفي الالهية بحقه بما يكون ممكنا ولولا ان الممكنات طابت من الله بلسان الافتقار  
أن يذيقها طعم الوجود كما ذاق طعم العدم ما أظهرها تعالى فانما ألت بلسان ثبوته في علم واجب الوجود  
أن يخرجها من العدم ويوجد أعبانها ليكون العلم لها ذوقا فوجدتها تعالى لها لاله اذ هو الغني عن وجودها  
وعن أن يكون وجودها اذ لا عليه وعلامة على ثبوته بل عدمها في ترك الدلالة أظهر من وجودها فاقى شئ  
رجح من عدم أو وجود حصل به المقصود من العلم بكمال الحق جل وعلا قال فلهذا قلنا ان غناه عن العالم  
هو عين غناه عن وجود العالم وهذه مسألة غريبة - لان فيها اتصاف الممكن بالعدم في الازل وكون الازل  
لا يقبل الترجيح وكيف قبله عدم الممكن مع أزليته في العلم وذلك انه من حيث ما هو ممكن في نفسه استوى في  
حقه القبول للحكمين فما يفرض له حال عدم ولا يفرض له حال وجود فما كان له الحكم فيه في حال فرضه  
فهو مرجح فان الترجيح ينسحب على الممكن أزل في حال عدمه وان كان منعونا به عدم المرجح (وايضاح  
ذلك) أن الترجيح من المرجح الذي هو اسم فاعل لا يكون الامع القصد لذلك والقصد حركة معنوية يظهر  
حكمها في كل فاصد بحسب ما تعطيه حقيقة فان كان محسوسا تغل حيزا وفرغ حيزا آخر وان كان معقولا  
أزاله معنى وأثبت معنى ونقل من حال الى حال انتهى \* وحاصل كلام الشيخ أنه لا يقال ان الحق تعالى غني  
عما تضمنه عالم القديم من حيث ثبوت العالم فيه اذ العالم هو معلوم علمه تعالى وعلمه بلا معلوم لا يصح فن  
قال ان الله تعالى غني عن ثبوت المعلومات في علمه كانه قال ان الحق تعالى غني عن علمه على خدسواء وذلك  
محال فانهم يرجع الامر الى انه تعالى غني عن ابراز العالم من ممكن علمه الى عالم الشهادة لا غني عن ثبوته في  
علمه فليتأمل ويؤيد ما فهمناه قول الشيخ في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى  
البارئ اعلم أن الحق تعالى من وراء جميع المعقولات لانه غني عن العالمين لكن لا بد من تخيل وجود العالم  
لنا في الذهن ليثبت له تعالى الغني عنه كما يقال في صاحب المال انه غني بالمال عن المال اذ المال هو الموجب

بالفرائض كصلاة النافلة بحكم الاصل ثم انها تشمل على فرائض من ذكر وركوع وسجود مع كونها في الاصل نافلة وهذه الاقوال



والافعال فرائض فيها علم أنه لا يصح (٥٦) نزل الابد كمال فرض وان في النفل عينه فرضا ونوافل فيما فيه من الغروض تكمل

الفرائض والله أعلم \* وقال  
مذهب الامام علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه عدم  
الفصح على الامام اذا أرتج  
عليه ومذهب ابن عمر الفصح  
ووجه مذهب علي أن  
الامام في مقام النيابة عن  
الحق تعالى في تلاوة كلامه  
على العباد ولا ينبغي للملوك  
أن يكون له على الحق ولاية  
فانهم \* وقال في حديث  
اذا قال العبد الله أكبر  
يعني في صلته يقول الله  
تعالى أنا أكبر فاذا قال  
العبد لا اله الا أنت فيقول  
الله لا اله الا أنا الخ فاذا كان  
الحق تعالى لا يقول شيئا  
من ذلك الا حتى يقول العبد  
فالعبد أولى بالتباعد لمامه  
انتهى وهذا استنباط  
حسن (وقال) في فصول  
الجمعة الذي أذهب اليه أن  
صلاة الجمعة قبل الزوال  
أولى لانه وقت لم يشرع فيه  
فرض (قلت) وفي تعليقه  
نار فليتامل والله أعلم  
\* وقال الذي اذهب اليه ان  
المسجد اذا كان له ثلاث  
مؤذنون ان يؤذن واحد بعد  
واحد ولا يؤذن ثلاثة معا  
ولا اثنان معالانه خلاف  
السنن قال واذا اذن الثلاثة  
واحد بعد واحد فيقول  
الاول حي على الصلاة  
ويقول الثاني حي على  
الصلاة في الجماعة ويقول  
الثالث حي على الصلاة في  
الجماعة في هذا اليوم فيعلم  
كل مؤذن بحال لم يعلم بها الا

له صفة الغنى عنه فلا بد من وجود المال لتصور صفة الغنى عنه \* قال الشيخ وهذه مسألة دقيقة لطيفة  
الكشف فان العالم سبب الثناء عليه تعالى من حيث وجود العالم كما انه تعالى لا ينزه عن صفاتنا الا ينافيا  
وقع الثناء عليه الامع تصور وجودنا فهو غنى عنا بنافي الدائرة العقلية لا الكشفية فان كونه تعالى غنيا عما  
هو بغناه عنا فلا بد من ثبوت هذا الغنى له نعمنا قال ومن أراد أن يقرب عليه تصور هذا الامر فليتنظر الى  
ما سمي الحق تعالى به نفسه من كل اسم يطلب العالم فان الخالق يطلب مخلوقا والرازق يطلب مرزوقا والرحمن  
يطلب مرحوما والرب يطلب مربوبا وهكذا فلم يتعقل قط الغنى عنا الا بنا قال ومن هنا قال سهل بن عبد  
الله ان الربوبية سر الوظهر لبطل حكم الربوبية ومعنى ظهور زال كما يقال ظهر السلطان من البلد اذا خرج  
عنها انتهى \* وقال الشيخ أيضا في الباب الرابع وما مراد بكون الحق تعالى غنيا عن العالمين أي غنى  
عن العالم من حيث دلالة العالم عليه اذ لو خلق تعالى العالم لدلالة عليه لكان للدليل نفع وسلطنة على المدلول  
ولما صح للحق تعالى الغنى عنه فكان الدليل لا يبرح عن مرتبة الزهول كونه أفاد الدال أمر الم يمكن للمدلول  
ان يوصل اليه الابه فكان يبطل الغنى عن العالمين فمقط بذلك قول من قال ان الله تعالى خلق العالم للدلالة  
عليه فان الله تعالى ما نصب الادلة لتدل عليه وانما نصبها لتدل على المرتبة ليعلم العبد انه تعالى له واحد لا اله  
الا هو وانتهى \* ويؤيد ذلك أيضا قول الشيخ في الباب السمين من الفتوحات في قوله تعالى ان الله غنى عن  
العالمين أي غنى عن الدلالات عليه اذ العوالم كلها دلالات كانه تعالى يقول ما خلقت العام كالا اله دل على  
نفسه وليظهر له عجز نفسه وفقرها راجعا اليها لانه ما تم في الوجود دليل على لانه لو كان في الوجود دليل على  
لربطني به فكنت مقيدا به وأنا الغنى الذي لا يقيدني وجود الادلة ولا يدل على أدلة المحدثات قال وأكبر  
الناظرين في هذه المسئلة يتوهمون أن الكون دليل على الله لكونهم ينظرون في نفوسهم فيستدلون وما  
علموا أن كونهم ينظرون راجع الى حكم كونهم متصفين بالوجود لوجوده الناظر حقيقة وهو نور  
الحق تعالى لا نوره هم فان ذات أحدهم لم تتصف بالوجود فيما ذا كان ينظرون من هنا صرح قول من قال  
عرفت الله بالله وهو مذهب الجماعة اه \* وقال الشيخ أيضا في شرحه لمرجان الاشواق جميع الادلة التي  
نصبها الحق تعالى أدلة قد سماها بقوله ليس كمثل شئ فوقف العالم كله في مقام الجهل والعجز والخيرة ليعرف  
العارفون انه ما يطلب منهم من العلم والم يطلب منهم فيتأدبون ولا يجاوزون مقام درهم انتهى \* وقال في  
باب الاسرار من الفتوحات (مه) ان العالم علامة بدوه فمن فهو علامة على من فسام الله ونعمه وما لا يسع  
جهله انتهى كلام الشيخ رحمه الله \* وقد بان الك أنه رضي الله تعالى عنه يرى من القول بان الحق تعالى  
يوصف بكونه مقترا الى العالم وانه تعالى هو الغنى على الاطلاق وان العالم لا ينفك طرفه عين عن الافق فمقار الى  
الله تعالى وانه تعالى ما أظهر العالم من مكنون علمه الا ليسبح عليه نعمه حال وجوده الى عالم الشهادة لا غير  
وهو معنى قول بعضهم ان الله تعالى أوجدنا لئلا نحاجق منه البنا لنقوم بالتكليف اذ الحق لا يكاف نفسه  
انتهى والله أعلم \* (خاتمة) \* ان قيل هل يصح لاحد الغنى بالله عن الكون (فالجواب) كما قاله الشيخ في  
الباب الخامس والعشرين ومائة أنه لا يصح لاحد الغنى بالله حقيقة انما حقيقة الاستغناء ترجع الى الاسباب  
جملت ذات الحق تعالى أن تكون محلا لتدل ذلك وايضا ذلك ان الله تعالى ما وضع الاسباب الاليزيل بها  
فاقة المخلوقين فما استغنى أحد الا بالكون ولا يصح الغنى عن الكون بحكم العموم وانما يصح الاستغناء عن  
مخلوق ما غيره فقول بعضهم فلان مستغن بالله جهل وانما التحقيق ان العبد مستغن بما من الله لا بالله فاذا  
جاء أمر بالاكل فزال جوعه عند الاكل لا بالاكل فافهم والله تعالى أعلم  
\* (المبحث السادس في وجوب اعتقاد أنه تعالى لم يحدث له بابتداءه العالم  
في ذاته حادث وانه لا حلول ولا اتحاد) \*

اذا القول بذلك يؤدي الى أنه في أجواف السباع والحشرات والحشوش وتعالى الله عن ذلك علوا كبيرا  
واعلم أن هذه المسئلة مما أشاعها المحدثون على الشيخ محيي الدين كما مر في خطبة الكتاب وها أنا أجلي عليك



يا ترى المنع من ذلك نص في كتاب ولا سنة قال وكذلك أقول ان خطبة الجمعة ليست (٥٧) بفرض انما هي سنة فان رسول الله صلى الله عليه

وسلم مانص على وجوبها ولا ينبغي لنا أن نشرع وجوبها لم نزل الآية بصلواتنا بخطبة كفاي صلاة العبد من معاجنا أن نحاسبه ما سئنا قال ووجه من قال بالوجوب أنه تأول قوله تعالى اذا نوى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الي ذكر الله يعني سماع الموعظة في الخطبة وهو وجه ظاهر أيضا وأما في ذلك ثم قال ولم يرد لنا نص في إيجاب الخطبة ولا تعيين ما يقال فيها صريح عندنا أن لا يجزم بوجوب بل الواجب أن نفعل مثل ما رأى نارسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل على طريق التماسي لا على طريق الوجوب قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وقال تعالى قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فكنن ما مودون باتباعه فيما سن وفرض فنجازي من الله فيما فرض جزاء فرضين فرض الاتباع وفرض الله على الذي وقع فيه الاتباع ونجازي فيما سن ولم يفرض جزاء فرض وسنة فرض الاتباع وسنة الفعل الذي لم يوجبه فان احتوى ذلك الفعل على فرائض جوارنا جزاء الفرائض بما فيه من الفرائض ومثال ذلك نافلة الصلاة ونافلة الحج فانها عبادة تحصى على أركان

عرائس كلامه في أبواب الفتوحات لتعلم يقينا براهة الشيخ من مثل ذلك اذ هو جمل محض \* فاقول وبانه التوفيق قال الشيخ في عقيدته الصغرى تعالى الحق تعالى أن تحله الحوادث أو يحلها \* وقال في عقيدته الوسطى اعلم أن الله تعالى واحد باجماع ومقام الواحد يتعالى أن يحل فيه شيء أو يحل هو في شيء أو يتحد بشيء \* وقال في الباب الثالث من الفتوحات اعلم أنه ليس في أحد من الله شيء ولا يجوز ذلك عليه بوجبه من الوجوه \* وقال في باب الاسرار لا يجوز لعارف أن يقول أنا الله ولو بلغ أقصى درجات القرب وحاشا العارف من هذا القول حاشا انما يقول أنا العبد الذليل في المسير والمقبل \* وقال في الباب التاسع والستين ومائة القديم لا يكون قط محلا للحوادث ولا يكون محلا في المحدث وانما الوجود الحادث والقديم مربوط بعضه ببعض ربطا اضافية وحكم لاربط وجود عينين بعين فان الرب لا يجتمع مع عبده في مرتبة واحدة أبدًا وغاية الامر أن يجتمع بين العبد والرب في الوجود وليس ذلك بجامع انما يكون الجامع بين العبد والرب بنسبة المعنى الى كل واحد منهما على حد نسبته الى الآخر ولست انعني اطلاق الالفاظ ومعه يوم ان نسبة المعنى الى كل واحد منهما على حد نسبته الى الآخر غير وجوده انتهى \* وقالت الولية الكاملة سيده العجيم في شرح المشاهد اعلم أن العبودية مرتبطة بالربوبية ارتباطا متقابلا كارتباط حرف لا ذكل واحد من هذين الحرفين اللذين قد صار احدا في النظر متوقف على الآخر عند وضع حقيقة هذا الحرف انتهى (فان قيل) فما معنى حديث فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به ورجله التي يمشي بها ويداه التي يبطش بها فان جماعة كثيرة فهموا منه وجود اتحاد الحق تعالى بالعبد وحدوثه فيه (فالجواب) ان معنى كنت سمعه الى آخره ان ذلك الكون الشهودي مرتب على ذلك الشرط الذي هو حصول المحبة فن حيث الترتيب الشهودي جاء الحدوث المشار اليه بقوله كنت سمعه لان حيث التقرب الوجودي قاله الاستاذ سيدي علي بن وفارجه الله \* وقال الشيخ محي الدين في الباب الثامن والستين في الكلام على الاذان المراد بكننت سمعه وبصره الى آخره ان كشف الامر لمن تقرب اليه تعالى بالنوافل لانه لم يكن الحق تعالى سمعه قبل التقرب ثم كان الاذن تعالى الله عز وجل عن ذلك وعن العوارض الطارئة قال وهذه من أعز المسائل الالهية انتهى (فان قلت) فلم ذكر تعالى في هذا الحديث الصور الحسية من السمع والبصر ونحوه مادون القوى الروحية كالحيال والحفظ والفكر والتصور والوهم والعقل وما وجبه تخصيص الحسية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة انه تعالى ما ذكر الحواس الظاهرة الا لكونها مفتقرة الى الله لا الى غيره بخلاف القوى الروحية فانه ما مفتقرة الى الحواس والحق تعالى لا ينزل منزلة من يفتقر الى غيره بخلاف من هو مفتقر اليه تعالى وحده لم يشرك به أحد فقدم بان ان الحواس الظاهرة اتم لكونها هي التي تمسك للقوى الروحية ما تتهافت فيه وما به يكون حيايتها العلية والله أعلم \* وقال الشيخ أيضا في الباب الخامس والستين وثلاثمائة ولان الله الحق تعالى لنا وداؤه ما غير عنا ولا غيرنا فكيف فصل تعالى نفسه عنا في الحكم كذلك فصلنا نحن أنفسنا عنه فلا حل ولا اتحاد انتهى \* وقال في باب الاسرار من قال بالحلول فهو مع أول فان القول بالحلول مرض لا يزول ومن فصل بينك وبينه فقد أثبت عينك وعينه ألا ترى قوله كنت سمعه الذي يسمع به فأثبتك باعادة الضمير اليك ليدلك عليك وما قال بالاتحاد الأهل الاحاد كما أن القائل بالحلول من أهل الجهل والغفول فانه أثبت حالا ومجلا فن فصل نفسه عن الحق فنعم ما فعل ومن وصل فكأنه شهد على نفسه بانه كان معصولا حتى اتصل بالشيء الواحد لا يصل نفسه وما ثم الاذاته ومضوعاته انتهى \* وقال في باب الاسرار أيضا الحادث لا يخلو من الحوادث لو حل بالحادث القديم لصح قول أهل التجسيم فالقديم لا يحل ولا يكون محلا من ادعى الوصل فهو في عين الفصل انتهى \* وقال في هذا الباب أيضا أنت أنت وهو هو فإياك أن تقول كما قال العاشق \* أنا من أهوى ومن أهوى أنا \* فهل قدر هذا أن يرد العين واحدة لا والله استطاع فانه جهل والجهل لا يتعقل حقا ولا بديلا كل أحد من غطاء ينكشف عند لقاء الله \* وقال



في صلاة الجمعة فبها من الناسبة (٥٨) والاقتران برسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قراءة سبع اسماء ربك الاعلى فلما فيها من تنزيه

الحق عما يظهر في هذه العبادة من الافعال وقد سمي نفسه تعالى أنه يصلي فتسبحه عن هذا التخييل الذي يتخيل النفس من قوله يصلي فناسب سبع اسم ربك الاعلى وهذا المعنى نظير الوتر فانما شرعت في صلاة الوتر لينزه عما يتخيل من صورة الوترية المفهومة من الخلق وانما قراءة اذا جاءك المنافقون وسورة الغاشية فلما نسبتها لما تضمنته الخطابة من الوعد والوعيد فتكون القراءة في الصلاة تناسب ما ذكره الامام في الخطابة وقد قال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة وقال شرط من ينجح ربه أن يشاهده بقلبه وفي تحدث في صلواتهم مع غير الله فما هو المصلي الذي ينجح ربه و يشاهده بل لا يتجسراً مخلوق قط أن يحدث من هذه حالته وقال يوم الجمعة افضل أيام الاسبوع وقد غلط من فاضل بينه وبين يوم عرفة وعاشوراء لان ذلك يرجع الى مجموع أيام السنة لا الى أيام الاسبوع ولهذا قد يكون يوم الجمعة يوم عرفة ويوم عاشوراء يوم الجمعة ويوم الجمعة لا يتبدل لا يكون أبدا يوم السبت ولا غيره من الأيام وذلك لان فضل يوم الجمعة ذاتي لعينه وفضل يوم عرفة وعاشوراء وغيره لا ورعرت اذا وجدت في أي يوم كان من أيام الاسبوع كان الفضل لذلك اليوم لهذه الاحوال انتهى

فيه أيضا يالك أن تقول أنا هو وتغالط فانك لو كنت هولا حطت به كما حاط تعالى بنفسه ولم نجعله في مرتبة من مراتب التنكرات وقال فيه أيضا علم أن العاشق اذا قال أنا من أهوى ومن أهوى أنا فان ذلك كلام بلسان العشق والمحبة لا بلسان العلم والتحقيق ولذلك يرجع أحدهم عن هذا القول اذا سمع من سكرته انتهى وقال في الباب الثاني والتسعين ومائتين من أعظم دليل على نفي الحول والاتحاد الذي يتوهمه بعضهم أن تعلم عقلا أن القمر ليس في نفسه من نور الشمس شي وان الشمس ما انتقلت اليه بذاتها وانما كان القمر محالها فكذلك العبد ليس في نفسه من خالق شي ولا حل فيه وقال في الباب التاسع والحسين وخمس مائة بعد كلام طويل وهذا يدل على أن العالم ما هو عين الحق ولا حل فيه الحق اذ لو كان عين الحق أو حل فيه لما كان تعالى قد بدا ولا بد بها انتهى وقال في الباب الرابع عشر وثلاث مائة لو صح ان يرقى الانسان عن انسانيته والملك عن ملكيته ويتحد بخالقه تعالى اصح انقلب الحقائق وخرج الاله من كونه الها وصار الحق خلقا والخلق مقار ما وثق أحد بعلم وصار المحال واجبا فلا سبيل الى قلب الحقائق أبدا وقال في الباب الثامن والاربعين لا يصح أن يكون الخلق في رتبة الحق تعالى أبدا كما لا يصح أن يكون المعلول في رتبة العلة وقال في لواقع الانوار من كمال العرفان شهود عبد ورب وكل عارف نفي شهود العبد في وقت ما فليس هو بعارف وانما هو في ذلك الوقت صاحب حال وصاحب الحال سكران لا تحقيق عنده وقال في الباب السابع والسبعين وثلاث مائة اجتمع روي بهرون عليه السلام في بعض الوقائع فقلت له يا بني الله كيف قلت فلا تشمت بي الاعداء ومن الاعداء حتى تشهدهم والواحد منا يصل الى مقام لا يشهد فيه الا الله فقال لي السيد هرون عليه الصلاة والسلام صحيج ما قلت في مشهدكم ولكن اذالم يشهد أحدكم الا الله فهل زال العالم في نفس الامر كما هو في مشهدكم أم العالم باق لم يزل ويحجتم أنتم عن شهوده لعظيم ما تجلي لقلوبكم فقلت له العالم باق في نفس الامر لم يزل وانما يحجبنا نحن عن شهوده فقال قد نقص علمكم بالله في ذلك المشهد بقدر ما نقص من شهود العالم فانه كما آيات الله فاما في عليه الصلاة والسلام علمالم يكن عندي انتهى وقال في باب الامرار لا يترك الاغيار الا الاغيار فلو ترك تعالى الخلق من كان يحفظهم ويحفظهم لو تركت الاغيار لترك التكليف التي جاءت بها الاخبار ومن ترك التكليف كان معاندا عاصيا أو جاحدا فمن كمال الخلق بأسماء الحق الاشتغال بالله وبالخلق انتهى وقال في لواقع الانوار القدسية لا يقدر أحد ولو ارتفعت درجات مشاهدته أن يقول ان العالم عين الحق أو انحدبه أبدا وانظر الى ذاتك يا أخي فتعلم قطعا انك واحد لكن تعلم ان عينك غير حاجبك وبدك غير رجلك الى غير ذلك وأن هذه الاعضاء تفاصيل في عين ذاتك لا يقال انها غيرك قال ومن فهم ما أومأنا اليه فهو الذي يفهم قوله تعالى قل الروح من أمر ربي فلم يحدث بابتداعه لعالم في ذاته حادث تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا انتهى وقال أيضا في الباب الثاني والسبعين والثلاث مائة بعد كلام طويل وبالجملة فالقلب به هائمة والحقول فيه حائرة يريد العارفون أن يفصلوه تعالى بالكيفية عن العالم من شدة التنزيه فلا يقدر ورون وريدون أن يجعلوه عين العالم من شدة القرب فلا يتحقق لهم فهم على الدوام متحيرون فتارة يقولون هو وتارة يقولون ما هو وتارة يقولون هو ما هو وبذلك ظهرت عظمته تعالى انتهى وقد أنشد الشيخ محيي الدين في هذا المعنى

ومن عجبني اني أحن اليهم \* وأسأل عنهم دائما وهم عني  
وتبكيهم عيني وهم في سوادها \* وتشتاقهم روحي وهم بين أضلعي

وكان سيدي علي بن وفارحه الله يقول انما كانت القلوب نحن الى التنزيه أكثر من التشبيه لان من شأن الذات الاطلاق لذاتها وتساوي النسب لمغاها انتهى وقال يقول أيضا المراد بالاتحاد حيث جاع في كلام القوم فناء مراد العبد في مراد الحق تعالى كما يقال بين فلان وفلان اتحاد اذا عمل كل منهم ما يجراد صاحبه ثم يشد

وعلمك أن كل الامرأمرى \* هو المعنى المسمى بالاتحاد



العوارض ولهذا قال بعضهم الغسل لاجل اليوم لاجل الصلاة (وقال) انما قرن البيضة (٥٩) مع الحيوان في حديث التبرك برالى

الجمعة لان منها وفيها تكون  
السجدة وما في معناها من  
الحيوان الذي يبيض قال  
وانما ذكر من الحيوان  
ما يؤكل بلا خلاف من  
البدنة والبقرة والكبش  
والدجاجة لان بذلك تعظم  
قسوة الحياة في الشخص  
المتغذى فكأن المتقرب  
بذلك الحيوان تقرب  
بجوانه والتقرب الى الله  
تعالى بالنفس أسنى  
القربان فهذا كونه  
لم يذكر في التفرع رب الا  
الحيوان الذي يؤكل دون  
غيره \* وقال الذي أقول به  
ان الساعات التي وردت  
في فضل الروح محسوبة  
من وقت النداء الاول الى  
أن يتدنى الامام بالخطبة  
ومن بكر قبيل ذلك فله من  
الاجر بحسب بكونه مما  
يزيد على البدنة مما لم يوفته  
الشارع \* قال والسعي الى  
الجمعة سبعان سعي مندوب  
اليه وذلك من أول النهار الى  
وقت النداء وسعي واجب  
وهو من وقت النداء الى  
أن يدرك الامام راكعا من  
الركعة الثانية \* وقال في  
فصول صلاة السفر الذي  
أقول به ان القصر جائز في  
كل سفر قريبا كان أو  
بعيدا مباحا كان أو معصية  
وأطال في استدلاله على  
ذلك \* وقال قد أجمع  
العلماء كاهم على جواز  
الجمع بين الظهر والعصر

انتهى ولعمري اذا كان عباد الاوثان لم يتحرروا على أن يجعلوا آلهتهم عين الله بل قالوا ما عبدتهم الا ليقربونا  
الى الله زلفى فكيف يظن باولياء الله تعالى انهم يدعون الاتحاد بالحق على حد ما تتبعه العقول الضعيفة هذا  
كالحال في حقهم رضي الله تعالى عنهم اذ ما من ولي الا وهو يعلم أن حقيقة تعالى مخالفة لسائر الحقائق وانما  
خارجة عن جميع معلومات الخلائق لان الله بكل شيء محيط \* وسمعت شيخنا سيدي عليا الخواص رحمه الله  
يقول لا يجوز أن يقال انه تعالى في كل مكان كما تقولون المع - نزلة والقدر به محتج بنحو قوله تعالى وهو الله في  
السموات وفي الارض لا يهامه أنه يحل بذاته في ذلك المكان انتهى وسيأتي بسط ذلك في المبحث الثامن ان شاء  
الله تعالى \* وسمعت أخى الشيخ الصالح زين العابدين سبط المرحوم في رحمه الله يقول المراد بكون الحق في  
السموات والارض نفوذ الامر والنواهي ووقوع الحوادث على وفق الارادة والله أعلم \* فكذب والله  
وافترى من نسب القول بالحللول والاتحاد والتجسيم الى الشيخ محيي الدين وهذه نصوصه كلها تكذب هذا  
المفترى والله تعالى أعلم

\* (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب السادس عشر وثلاثمائة وما يؤيد ما قلناه في الرد عن مذهبهم انه قال لا أعرف  
في عصرى هذا أحد اتفق بمقام العبودية مثلى وذلك أنى بلغت في مقام العبودية الغاية بحكم الارث لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم فانما العبد المحض الخالص الذي لا يعرف للرب ربيبة على أحد من العالم طمعا قال وقد  
منحني الله تعالى هذا المقام هبة منه ولم أنه يعمل انما هو اختصاص الهى وأرجو من الله أن يسل على هذا  
المقام ولا يحول بينى وبينه حتى ألقاه فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون والله تعالى أعلم فقامل يا أخى في  
هذا المبحث وتذكره فانك لا تجد في كتاب والله يتولى هذا

\* (المبحث السابع في وجوب اعتقاد ان الله تعالى لا يحويه مكان

كما لا يحده زمان لعدم دخوله في حكم خلقه) \*

فان المكان يحويه والزمان يحدهم وقد قدمنا أنه مبين لخلقته في سائر المراتب فانه كان ولا مكان ولا زمان  
وذاته تعالى لا تقبل الزيادة ولا النقصان وهو الذي أنشأ الزمان وخلق المتمكن والمكان فلا أينية له  
تعالى (فان قلت) في المراد بقوله تعالى وهو معكم أينما كنتم فانه يوهى الأينية عند ضعفه قول  
(فالجواب) كما قاله سيدي محمد المغربي الشاذلي انه لا إلهام لأن الأينية في هذه الآية راجعة الى الخلق لانهم  
هم المخططون في الابن اللازم لهم لانه تعالى فهو تعالى مع كل صاحب أين بلا أين لعدم ما ثابته لخلقته في وجه  
من الوجوه انتهى وسيأتي بسط ذلك في المبحث بعده ان شاء الله تعالى \* وقال الشيخ في الباب الثاني والسبعين  
من الفتوحات ليس الحق تعالى لنا بآين لان من لا أينية له لا يقبل المكان قال وذلك نظير قولهم المكان لا يقبل  
المكان فاذا كان لا أين لمن له أين فكيف يكون الابن لمن لا أين له يعقل انتهى \* وقال أيضا في الباب الثامن  
والاربعين منها انما أمر الله تعالى عباده بالسجود وجعله مقام قربه في قوله واسجدوا تقربوا بقوله صلى الله  
عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد اعلم انما بانه تعالى في نسبة الفوقية اليه كنسبة التحتية اليه  
فالساجد يطالب السفلى بوجهه كما ان القائم يطالب الفوق بوجهه ويرفع يديه الى السماء في حال الدعاء فلا يكاد  
القائم يطلب من الله تعالى شيئا قط من جهة السفلى فاجعل الله تعالى السجود حال قربه أقرب وقربا من الحق  
الاينية عباده على انه لا يقيد الله تعالى الفوق عن تحت ولا تحت عن الفوق لتتوزع صفاته خلقه انتهى  
وسيأتي بسط ذلك في المبحث بعده ان شاء الله تعالى

\* (خاتمة) رأيت في كتاب البهجة المنسوبة لسيدي الشيخ عبد القادر الجيلاني رضي الله تعالى عنه ما نصه  
اعلموا ان عباداتكم لا تدخل الارض وانما تصعد الى السماء قال تعالى اليه يصعد السكامل الطيب والعمل  
الصالح يرفعه فر بناسجانه وتعالى في جهة العلو الله على العرش استوى وعلى الملك احتوى وعلمه محيط بالاشياء  
بدليل سبع آيات في القرآن العظيم في هذا المعنى لا يمكنني ذكرها لاجل جهل الجاهل ورعوتته انتهى فلا  
أدرى أذلك الكلام دس على الشيخ في كتابه أم وقع ذلك في بدايته ورجع عن ملأ دخل في الطريق فان من

في أول وقت الظهر بعرفه على الجمع بين المغرب والعشاء بتأخير المغرب الى وقت العشاء مجرد لغته واختلاف ما عده لاهذين الميكانيك والذي



الابنص غير محتمل اذ لا ينبغي أن يخرج عن أصل ثابت بامر محتمل هذا لا يقول به من شئ راحة العلم وكل حديث ورد في ذلك فمحتمل أن يتكلم فيه مع احتمال أنه أو هو صحيح لكنه ليس بنص قال رأ ما الجمع بين الصلاتين في الحضر لغير عذر فهو موافق لقوله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج ولحديث دين الله يسر ولقول ابن عباس في جمع النبي صلى الله عليه وسلم بين الصلاتين في الحضر من غير عذر أنه أراد أن لا يخرج أمته قال وبذلك قال جماعة من أهل الظاهر وهو مذهب مرجوح وخالفهم الجمهور (قلت) رأيت في كتاب راحة الأمة في اختلاف الأئمة عن محمد بن سيرين وعن ابن المنذر انه يجوز لمن وراءه حاجة أن يقدم الصلاة عن وقتها ما لم يغتد ذلك عادة وقد وقع لي أنني حكيت هذا المذهب لبعض الاخوان فظن شخص من الحسنة انني أقنت به فأناع عني ذلك في مكة ومصر هذا مع سماعه مني حكاية قول ابن عباس آخر الامر من جمع بين صلاتين في الحضر من غير عذر فقد أتى بابا من الكبار فأنه يغفر له ما افترأه بنفسه وكرمه والله اعلم وقال الذي أنزل به جواز الجمع في الحضر للمريض ثم قال واليكسل مرض النفس ومع ذلك فلا يجوز الجمع به وأما من كان

المعلوم عند كل عارف بالله تعالى انه تعالى لا يتغير والشئ قد شاعت ولايته في أقطار الارض فيبعد من مثله القول بالجهة قطعا وقد ذكر الشيخ محي الدين بن العربي رحمه الله انه لا يلزم من قوله تعالى اليه يصعد الكلام الطيب أن يكون تعالى في جهة الفوق دون غير ما يدل قوله تعالى وهو الله في السموات وفي الارض ظرفية تليق بجلاله وأجمع المحققون أن شهود الحق تعالى في حال السجود وصعوده وان كان السجود في أسفل سافلين وأما قوله تعالى يخافون ربهم من فوقهم أي يخافون ربهم أن ينزل عليهم عذابا من فوق رؤسهم هذا هو الاعتقاد الحق قلت ويصح حمل قول السيد عبد القادر الجيلي السابق انه تعالى في جهة العلوي أن مراده بجهة العلو الجهة التي قصد العبد قضاء حاجته منها عند الحق وان كانت في السفليات هذا لا يبعد على مقام الشيخ انتهى والله تعالى أعلم

\*(المبحث الثامن في وجوب اعتقاد أن الله معنأياً بما كنا في حال كونه في السماء

في حال كونه مستويا على العرش في حال كونه في السموات وفي الارض

في حال كونه أقرب اليها من حيث الورد)

ولكل واحد من هذه المعاني الخسالة تخصها من مراتب الاختصاص ومرتبات العلم كما بسط الكلام على ذلك الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائتين الفتوحات فراجع (فان قلت) فهل هو تعالى معنا في جميع هذه المواطن بالذات أم بالصفات كالعلم بنا والروية لنا والسماع لكلامنا (فالجواب) كما قاله الشيخ العارف بالله تعالى تقي الدين بن أبي منصور في رسالته انه لا يجوز أن يطلق على الذات المتعالية معية كانه لا يجوز أن يطلق عليها استواء على العرش وذلك لانه لم يرد لنا نص يرجح ذلك في كتاب ولا سنة فلا نقول على الله ما لم نعلم انتهى وقال الشيخ محي الدين في باب حضرات الاسماء من الفتوحات في الكلام على اسمه الرقيب اعلم انه ليس في حضرات الاسماء الالهية ما يعطى التنبيه على ان الحق تعالى معنا بذاته الا الاسم الرقيب لانه نبيه على ان الذات لا تنفك عن الصفات لمن تأمل وبو بذلك قول الاعرابي للنبي صلى الله عليه وسلم لان عدم خيرا من رب يفتحك فانه أتبع الفصل توابعه انتهى قلت وهذه المسئلة من المعضلات لا اختلاف السلف فيها قدما وحديثا ولكن من يقول ان المعية راجعة للصفات لا للذات أكمل في الادب ممن يقول انه تعالى معنا بذاته وصفاته وان كانت الصفة الالهية لا تغارق الموصوف وقد وقع في هذه المسئلة عقد مجلس في الجامع الازهر في سنة خمس وتسعمائة بين الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي وبين الشيخ ابراهيم المواهبي الشاذلي وصنف الشيخ ابراهيم فيها رسالة وأنا اذكر لك عيون الخطب بها علما فاقول وبالله التوفيق ومن خطه نقلت قال الشيخ بدر الدين العلائي الحنفي والشيخ زكريا والشيخ برهان الدين بن أبي شريف وجماعة الله تعالى معنا باسمائه وصفاته لا بذاته فقال الشيخ ابراهيم بل هو معنا بذاته وصفاته فقالوا له ما الدليل على ذلك فقال قوله تعالى والله معكم وقوله تعالى وهو معكم ومعلوم ان الله علم على الذات فيجب اعتقاد المعية الذاتية ذوقا وعقلا لثبوتها انقلا وعقلا فقالوا له أوضح لنا ذلك فقال حقيقة المعية مصاحبة شئ لا تحرسوا أكانوا جبين كذا ان الله تعالى مع صفاته أو جاز من كالا انسان مع مثله أو واجب أو جاز أو هو معية الله تعالى خلقه بذاته وصفاته المفهومة من قوله تعالى والله معكم ومن فهو ان الله مع الحسنين ان الله مع الصابرين وذلك لما قدمناه من ان مدلول الاسم الكريم الله انما هو الذات اللازمة لها الصفات المتعينة لتعقلها بجميع الممكنات وليست كمعية متعززين لعدم مماثلته تعالى لخلق الموصوفين بالجسمية المقترة لوازيمها الضرورية كالحلول في الجهة الالينية الزمانية والمكانية فتعالت معية الله تعالى عن الشيعو والنظير لكاله تعالى وارتقاعه عن صفات خلقه ليس كمثل شئ وهو السميع البصير قال ولهذا قررنا انتفاء القول بلزوم الحلول في غير الكائنات على القول بمعية الذات مع انه يلزم من معية الصفات دون الذات ان تلك الصفات عن الذات وبعبارة أخرى تحيزها وسانها لوازيمها وحيث ان يلزم من معية الصفات لشئ معية الذات وعكسه لتلازمها مع تعاليها عن المكان ولوازم الامكان لانه تعالى مبين لصفات خلقه تباينه مطلقا وقد قال العلامة الغزوي في شرح عقائد النسفي ان قول المعتزلة



مرضه استيلاء الأحوال عليه بحيث يخاف أن يغلب عليه الحال كما يخاف المريض أن (٦١) يغمى عليه فيجوز له الجمع لأن الحال مرض

والمقام محبة انتهى فليتنامل  
ويحمرر على ظاهر الشريعة  
\* وقال في صلاة الخوف  
الذي أذهب إليه أن الامام  
مخير في الصور التي ثبتت  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
فبأي صلاة صلى اجزائه  
وصحت صلاة الجماعة الا  
الرواية التي فيها الانتظار  
بالسلام فانه عندي فيها  
تطرق لكون الامام يصبر فيها  
نابعا وقد نصبه الله متبرعا  
قال وسبب توقف من غـير  
جزم من طريق المعنى ان  
النبي صلى الله عليه وسلم أمر  
الامام أن يصلي بصلاة  
المريض وذوي الحاجة قال  
وقد جاءت الرواية أن  
الناس كانوا يأتون بابي بكر  
وأبو بكر بانهم برسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيجعل  
انه كان يخفف من أجل  
مرض رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فالامام في مثل  
هذه الحالة يكون وثما  
بوجه اماما بوجه فلهذا لم  
يترج عندي نظري في رواية  
الانتظار انتهى فليتنامل  
ويحمرر \* وقال اذا كثرت  
وسوسة العبد في الصلاة  
من الشيطان فحكم صلاته  
حكم صلاة شدة الخوف  
فيصلي على المحاربة ولو قطع  
الصلاة كلها في المحاربة  
ويؤدي الاركان الظاهرة  
كما شرعت بالقدر الذي له  
من الحضور انه في الصلاة  
في باطنه كما يؤدي المجاهد

وجهور البخارية ان الحق تعالى بكل مكان بعلمه وقدرته وتدبيره دون ذاته باطل لانه لا يلزم ان من علم مكانا  
أن يكون في ذلك المكان بالعلم فقط الا ان كانت صفاته تنقل عن ذاته كما هو صفة علم الخلق لا علم الحق انتهى  
على انه يلزم من القول بان الله تعالى معنا بالعلم فقط دون الذات استقلال الصفات بانفسها دون الذات  
وذلك غير معقول فقالوا له فهل وافقك أحد غير الغزنوي في ذلك فقال نعم ذكر شيخ الاسلام ابن اللبان رحمه الله  
في قوله تعالى ونحن أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون ان في هذه الآية دليلا على أقرب بيته تعالى من عبده  
قربا حقيقيا كما يليق بذاته لتعالیه عن المكان اذ لو كان المراد بقربه تعالى من عبده قربه بالعلم أو بالقدرة  
أو بالتدبير مثلا لقال ولكن لا تعلمون ونحوه فلما قال ولكن لا تبصرون دل على أن المراد به القرب  
الحقيقي المبرك بالبصر لو كشف الله عن بصرفنا من المعلوم ان البصر لا تعاق لا دراكه بالصفات المعنوية  
وانما يتعاق بالحقائق المرببة قال وكذلك القول في قوله تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الورد يدهو يدل  
أيضا على ما قلناه لان أفعل من يدل على الاشتراك في اسم القرب وان اختلف الكيف ولا اشتراك بين قرب  
الصفات وقرب جبل الورد يدلان قرب الصفات معنوي وقرب جبل الورد حسي ففي نسبة أقرب بيته تعالى الى  
الانسان من جبل الورد الذي هو حقيقي دليل على أن قربه تعالى حقيقي أي بالذات لا بالصفات قال  
الشيخ ابراهيم ومما قرأنا لكم انتهى أن يكون المراد قربه تعالى من صفاته دون ذاته وان الحق الصريح هو  
قربه من صفاته بالذات أيضا اذ الصفات لا تعقل مجردة عن الذات المتعالي كما مر فقال له العلائي فافواكم في قوله  
تعالى وهو معكم أينما كنتم فانه لوهم أن الله تعالى في مكان فقال الشيخ ابراهيم لا يلزم من ذلك في حقه تعالى  
المكان لان أين في الآية انما أطلقت لفائدة معية الله تعالى للمخاطبين في الابن اللازم لهم لانه تعالى كما  
قدمنا فهو مع صاحب كل أين بلا أن انتهى فدخل عليهم الشيخ العارف بالله تعالى سيدي محمد المغربي  
الشاذلي شيخ الجلال السيوطي فقال ما جفكم هنا فذكر والله المسئلة فقال تريدون علم هذا الأمر ذوقا أو  
سمعا فقالوا سمعا فقال معية الله تعالى أزلية ليس لها ابتداء وكانت الاشياء كلها ثابتة في علمه أزلا يقينا  
بلا بداية لانها متعلقة به تعاقياسه فيل عليه العدم لاستحالة وجود علمه الواجب وجوده بغير معلوم واستحالة  
طريان تعلقه به الما يلزم عليه من حدوث علمه تعالى بعد أن لم يكن وكما أن معية الله تعالى أزلية كذلك هي  
أبدية ليس لها انتهاء فهو تعالى معها بعد حدوثها من العدم عينا على وفق ما في العلم يقينا وهكذا يكون  
الحال أينما كانت في عوالم بساطتها وترصصها وافتقارها وتجربتها من الازل الى المالا نهاية فادعش  
الحاضرين بما قاله فقال لهم اعتقدوا ما قررته لكم في المعنويات ودعوا ما ينافيه تكونوا منزهين بلولاكم  
حق التنزيه ومخاصمين لعقواكم من شبهات التشبيه وان أراد أحدكم أن يعرف هذه المسئلة ذوقا فليسلم  
قياده الى أخرجه عن وظائفه ووثابه وماله وأولاده وأدخله الخلوة وامنع النوم وأكل الشهوات وأما  
أضمن له وصوله الى علم هذه المسئلة ذوقا وكشفا قال الشيخ ابراهيم فاستجروا أحد أن يدخل معه في ذلك العهد  
ثم قام الشيخ ذكر بابا والشيخ برهان الدين والجماعة فقبلوا بده وانصرفوا انتهى فتأمل يا أخي في هذا الموضوع  
وتدبره فانك لا تجد في كتاب الآن \* وأما قول الشيخ محيي الدين رحمه الله في هذه المسئلة فكان يقول في  
حديث كان الله ولا شيء معه ان المراد بكان هنا كان الوجودية مثل وكان الله عالما حكما وليس المراد بها كان  
من الفعل الماضي فلم يطلق صلى الله عليه وسلم على الحق تعالى معية شيء معه فهو تعالى مع الاشياء ولا يقال  
ان الاشياء معه لانها لم ترد قال وایضاح ذلك أن المعية تابعة للعلم فهو تعالى معنا لكونه يعلمنا وليس لنا أن  
نقول اننا معه لاننا لا نعلم ذاته بخلاف حضرات الاسماء والصفات التي هي المرتبة لا بد من معية الخلق للحق تعالى  
معها لكونها تطلب العالم لتظهر آثارا في صفاته تعالى سمي نفسه الكريم والرحيم والغفور ونحو ذلك  
فكريم على من ورحيم بمن وغفور لمن ومن المحال ان يكون الحق تعالى محلا لهذه الآثا ولا بد من حضرة  
نحكم فيها هذه الاسماء بالفعل أو بالقوة اذ الامكان لنا كالجوهرية تعالى انتهى وقد مر تقريره في البحث  
الذي مر (فان قلت) فلا شيء لم يقل صلى الله عليه وسلم في الحديث السابق وهو الآن على ما عليه كان

الصلاة حال المسابقة بينا طيه كما شرعت بالقدر الذي له من الصلاة في ظاهره بالاحياء بعينه والتبكيير بلسانه في جهاد يديه الظاهر قال يوان



وسوس له الشيطان مع ذلك  
وسمعة فلا يبالى بذلك لان  
الاصل صحيح في اول نشأة  
القتال فلا ينبغي أن يبطل  
عمله ويقع في مخالفة قوله  
تعالى ولا تبطلوا أعمالكم  
ووافق غرض الشيطان  
\* وقال في صلاة المريض  
الذي أذهب اليه في دفع  
المار أن يدفعه عن موضع  
جهنم فقط حال سجوده  
في الارض فاذا حال بينه  
وبين موضع سجوده فذلك  
المأمور بان يدفعه ويقا له  
وما زاد على ذلك فلا يلزم  
المصلي دفعه ولا قتاله والاثم  
يتعلق بالمار في القدر الذي  
يسمى بين يديه عند العرب  
اذ لم يجز عن الشارع في  
ذلك شيئاً قال والصلاة  
صحبة على كل حال \* وقال  
اختلفوا في النفع في الصلاة  
هل هو كلام أم لا وبناه  
على أن نفع عيسى في الطائر  
بأذن الله هل يقطع حضوره  
مع ربه الاصح لا يقطع قال  
فن اعتبر النفع بدلا من كن  
جعله كلاما ومن اعتبره  
لا يعني كن بل جعله سبيل  
يجعله كلاما ويجعل قوله  
بأذنه محمولاً لقوله فيكون  
خبر الاقوله فتنتفع فيه اه  
فليتأمل ويحذر \* وقال  
الذي أقول به أن المصلي  
ورد السلام على من سلم عليه  
فانه ذكر لله وهو من الاذكار  
المسرورة في التشهد في  
الصلاة فله أصل يرجع  
اليوم الدعاء في الصلاة جائز  
وفيذكر الناس مثل قوله

(٦٢)

فلا يضره وسوسه كانه اذا شرع في الجهاد على الاخلاص ثم عرض له في اثباته أن يقا تل ربا

كما أدرجه بعضهم (فالجواب) انما لم يدرج ذلك صلى الله عليه وسلم لان الآتي نص في وجود الزمان ولو جعلناه  
ظرفاً لهوية الباري لدخل تحت ظرف الزمان وتعالى الله عن ذلك بخلاف لفظة كان فانه ظرف وجودي  
من الكون الذي هو عين الوجود فكانه صلى الله عليه وسلم قال الله موجود ولا شيء معه في وجوده الذاتي فان  
وجود غيره معه تعالى انما هو بايجاده وببقائه لا مستقلاً فاعلم أن من أدرج هذه الزيادة المذكورة في الحديث  
فلا معرفته به لم كان ولا سيما في هذا الموضع (فان قلت) فما الحامل لبعضهم على ادراجها (فالجواب)  
الحامل له على ذلك تخيله انهم من كان يكون فهو كائن ومكون فلما رأى في الكون هذا التصريف الذي  
يلحق الافعال الزمانية تخيل أن حكمها حكم الزمان وليس كذلك فان من أشبه شيئاً في أمره لا يلزم أن  
يشبهه من جميع الوجوه فانظر يا أخي ما أعلمه صلى الله عليه وسلم وما أكثر أدبه في كونه لم يطلق على الحق  
تعالى ما لم يطلقه تعالى على نفسه ذكره الشيخ محيي الدين في لواقع الانوار \* وقال في باب الاسرار من الفتوحات  
من زاد في حديث كان الله ولا شيء معه لفظة وهو الآن على ما عليه كان فقد كذب القرآن فان الله تعالى قال  
كل يوم هو في شأن وسفر غلصكم أيها الثقلان وقد كان ولا أيام ولا شئون في تلك الأيام وقال تعالى انما  
قولنا الشيء اذا أردناه أن نقوله كن فيكون فكيف يصح قوله وهو الآن على ما عليه كان مع أنه مؤمن  
بالقرآن هذا أعجب من عجيب انتهى وقال في هذا الباب أيضاً لا يشترط في المجاورة الجنس لان ذلك علم  
في لبس فان الله جازع بعبادة بالمعية وان انتفت المثلية ومن مع إيمانه بالمعية لم يحتاج الى طلب الماشية (فان  
قيل) ما الحكمة في سؤال رسول الله صلى الله عليه وسلم الجارية التي شكوا في اسلامها أو أرادوا اعتقها  
بالأينية حين قال لها أين الله فأشارت الى السماء فقال مؤمنة ورب الكعبة مع أنه صلى الله عليه وسلم يعلم قطعاً  
استحالة الأينية على الباري جل وعلا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثمانين وثلاثمائة أنه  
صلى الله عليه وسلم ما سأل الجارية بالأينية الا تنزلاً لعقلها والشرعية قد نزلت على حسب ما وقع عليه  
التواطؤ في السنة العالم قال تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم ثم ان التواطؤ قد يكون على  
صورة ما هي الحقائق عليه في نفسها وقد لا يكون والشارع صلى الله عليه وسلم تابع له في ذلك تنزلاً لعقولهم  
ليفهموا عنه أحكامه وقد دل الدليل العقلي على استحالة حصر الحق تعالى في أيديته ومع ذلك فقد جاءت على  
لسان الشارع كما ترى من أجل التواطؤ الذي عليه أمته فقال للجارية أين الله ولوان غير رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال ذلك لجهل الدليل العقلي فانه تعالى لا يبنيه في نفسه وانما الانسان لقصور ادراكه لا يشهد الحق  
تعالى الا في أن لا يستطيع أن يرقى فوق ذلك الا ان أمده الله بنور الكشف فلما قالها صلى الله عليه وسلم للجارية  
بانت حكمته متوَعلمه وعلمنا أنه لم يكن في قوة تلك الجارية أن تعقل موجد ها الا بحسب ما تصورته في نفسها ولو  
أنه صلى الله عليه وسلم كان خاطبها بغير ما تواطأت عليه وتصورته في نفسها لارتفعت الغائبة المطلوبة ولم يحصل  
لها القبول فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم ان سأل الجارية بمثل هذا السؤال وبهذه العبارة ولذلك قال  
صلى الله عليه وسلم في الجارية لما أشارت الى السماء انها مؤمنة أي مصدقة بوجود الله في السماء كما قال تعالى وهو  
الله في السموات وفي الارض (فان قلت) فلا شيء لم يقل صلى الله عليه وسلم فيها انها عالمة بقوله مؤمنة  
(فالجواب) انما قال ذلك لقصور عقولها عن مقام العلماء بالله تعالى ولوانها كانت عالمة به تعالى ما خاطبها بالأينية  
انتهى فعلم أن من الادب أن نقول ان الله تعالى معنا ولا نقول نحن مع الله لان الشرع ما ورد به كما صرح العقل  
لا يهبطه لعدم تعقل الكيف ولولا ما نسبته تعالى الى نفسه من المعية السارية مع جميع الخلق لم يقدّر العقل أن  
يطلق عليه تعالى معنى المعية وتسمى هذه المعية الوجودية الجامعة لخصرات جميع الاسماء والصفات وعلم أيضاً  
أن الحق تعالى ظاهر المعية من الوجه الذي يليق بجلاله كما أنه ظاهر المعية من الوجه الذي يليق بجلاله كما قال  
صلى الله عليه وسلم اللهم أنت صاحب في السفر والخليفة في الاهل والسفر مأخوذ من الاسفار الذي هو  
الظهور (فان قلت) فماتوا في نحو قوله تعالى عند مليك مقتدر وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله كتب كتاباً



فلا ينبغي التأخير ولم يخص صلاة ولا غيرها وكل ذكر الله مشروغ بدعاء أو غيره انتهى (٦٣) فليتامل ويجر زيه وقال الذي أقول به

أن صلاة الناس والنائم  
إذا ذكرها وصلاتها أداء  
لا قضاء لان النائم والناسي  
غير مخاطب بتلك الصلاة في  
حال نسيانه ونومه وليس  
ذلك وقتها في حقهما حتى  
يكون قضاء في غير وقتها  
وأطال في تفاصيل ذلك  
فراجعه قلت ذكر الشيخ  
في الباب الثاني والثلاثين  
وخمس مائة أن كل صلاة  
لا يحصل فيها حضور قلب  
فهى ميتة لا روح فيها  
وإذا لم يكن فيها روح فلا  
تأخذ به يد صاحبها يوم  
القيامة قال وهذه هى صلاة  
المنافق ٣ المصور الذى  
يقال له يوم القيامة أحمى  
ما خلقت فلا يقدر وابطاح  
ذلك ان الحق تعالى ما شرع  
العبادات لمجرد إقامة نشأة  
صورتها الظاهرة فقط  
وانما شرعها لمائدل عليه  
وتعطيه من المعرفة بالحق  
تعالى والله تعالى اعلم وقال  
الذى أقول به ان تارك  
الصلاة عامدا لا قضاء عليه  
لانه ممن أضله الله على علم  
وبذلك قالت طائفة مع  
الاجماع على انه آثم فينبغى  
له ان يسلم اسلا ما جديدا  
فليتامل ويجر زيه وقال  
لأصل لمشروعية ترتيب  
الصلوات المنسيات يرجع  
اليه فان أوقات الصلوات  
المنسيات مختلفة ولا يكون  
الترتيب في القضاء الا في  
الوقت الواحد الذى يكون

فهو عنده فوق العرشى ان رحتى سبقت غضبى فان ذلك يومهم أن عندي الحق تعالى طرف مكان (فالجواب)  
كما قاله الشيخ في الباب السابع والاربعين وثلاثمائة أن عندي الحق تعالى حيث أطاقت في الكتاب والسنة  
فهى طرف ثالث لا طرف زمان ولا طرف مكان مخصوص بل هو طرف مكان على الاطلاق قال وما رأيت أحدا  
من أهل الله نبه على هذه الغاربية الثالثة حتى يعرف ما هى ثم أنشد رضى الله تعالى عنه

فعندي الرب معقولة \* وعندي الهول لا تعقل

وعندي الله مجهولة \* وعندي الخلق لا تجهل

وليس هما عند طرفية \* وليس لها غيرها محمل

قال والضمير في قوله لها يعود على الغاربية وفي قوله هما يعود على عندي الحق والحق انتهى وشيأى ابضاح  
هذا المبحث في بحث الاستواء على العرش ان شاء الله تعالى

(خاتمة) ذكر الشيخ في الباب الثاني والسبعين مانصه قد وقع في الكتاب والسنة نسبة المكان والزمان الى  
الله تعالى مع انهما طرفان محالان في حق البارئ جل وعلا فقال تعالى يا ايها الذين آمنوا ان الله تعالى  
صلى الله عليه وسلم للجارية أن الله فهذا طرف المكان فذكر الله تعالى ورسوله ذلك ولم يجرح تعالى ذلك  
الاعتقاد ولا صوبه ولا أنكره وكذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال أيضا سمر غل لكم أيها الثقلان وقال  
الله الامر من قبل ومن بعد فهذا طرف الزمان \* وقال صلى الله عليه وسلم فيه أيضا لا تسبوا الدهر فان الله  
هو الدهر تنزه بها هذه الكلمة التى هى من الالفاظ المشتركة كالعين والمشتري والله تعالى أعلم

(المبحث التاسع في وجوب اعتقاد ان الله تعالى ليس له مثل مع قول ولادلت عليه العقول) \*

قال تعالى ليس كمثله شئ وإذا كان ليس كمثله شئ فمن المحال ان يضبطه اصطلاح لان ما يشهد منه زيد ما هو عين  
ما يشهد منه غيره وجملة واحدة ذكره الشيخ محي الدين في الباب التاسع والستين وثلاثمائة من الفتوحات  
قال وبهذا القدر عرفه العارفون فلا يتجلى تعالى قط في مشهد واحد لشخصين ولا يتكرر له تجل واحد  
لشخص مرتين وليس فوق هذا في المعرفة مقام \* قال وأما القدماء ومن تبعهم من الحكماء وغيرهم فقد  
اتفقوا على عقد واحد في الله تعالى وجهه لئلا ذلك ضابطا للحق وكل من خالفهم جرحوا في عقيدته وتعالى  
الله عن ذلك التقييد لانه تعالى فعال لما يريد \* قال ولهذا الذى قررناه كان لا يقدر عارف قط ان يوصل  
الى عارف آخر صورة ما يشهده بقلبه من ربه عز وجل لان كل واحد يشهد من لا مثل له ولا يكون التوصل  
الا بالامثال فالكمال من وصل الى الحضرة التى يتفرع منها سائر الاعتقادات الاسلامية وأقره قتادة الاسلام  
بحق وكان سيدى على وفارجه الله يقول من أحاط بك ولم يحط به فاست مثله ولا على صورته فافهم (فان  
قات) فماسبب عدم تكيف كل واحد ما يشهده بقلبه من الحق (فالجواب) ان سبب ذلك عدم ثبوت  
التجلى الواحد أكثر من أن واحد فلا يثبت للعبد التجلى الالهى آئين حتى يكيفه ويعشله وقد قال الشيخ  
في الباب الثالث والنسعين وثلاثمائة ما أننى الله تعالى على نفسه بأعظم من نفي المثل ولا مثل له تعالى (فان  
قيل) فهل الكاف في قوله تعالى ليس كمثله شئ كاف الصلوة أو زائدة (فالجواب) \* كما قاله الشيخ في الباب  
الثالث والستين وثلاثمائة ان الكلام على ذلك من الفضول لان العلم الحق لا يدرك فيها بالقياس ولا بالنظر  
بل هو راجع الى قصده المتكامل ولا يعلم أحد ما في نفس الحق تعالى الا بافصاحه عن مراده وهو تعالى  
لم يفتح لنا عنها هل هى أصلية أو زائدة انتهى (فان قيل) ان أفراد العالم يشارك الحق تعالى في كونه  
لا مثل له فانا قد اعتبرنا جميع الذوات فرأيناها لا بد أن يزيد أحدها على الآخر أو ينقص فلامثل لها على هذا  
وقال تعالى ومن آياته خلق السموات والارض واختلاف ألسنتكم وألوانكم فلا تكاد تجد صورة تشبه  
أخرى من كل وجه ولو اصف لك ألف ألف صورة حتى لو زاد شعرا واحدا على آخر بشعة خرج عن المثلية  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثين من الفتوحات ان الامثال في العالم معقولة وان كانت  
غير موجودة ويكفي نافي التميز عن الحق تعالى كونها معقولة وان كان التوسع الالهى يقتضى ان لا مثلية

بعينه وقتنا لصلاتين معا وهذا لا يتصور الا في مذهب من يقول بالجمع بين الصلاتين فيكون لذلك أصل يرجع اليه في نظره اه فليتامل



ويجوز له وقال في سجود السهو الذي (٦٤) أذهب اليه في موضع السجود لسهو أو الموضع التي تسجد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

قبل السلام يسجد فيها قبل  
السلام والمواضع التي يسجد  
فيها بعد السلام يسجد فيها  
بعد السلام قالوا ما غير  
ذلك مما سها فيه المصلي فهو  
مخير إن شاء سجد لذلك  
قبل السلام وإن شاء بعد  
السلام قال والمواضع التي  
سها فيها رسول الله صلى الله  
عليه وسلم تشرع بعلامته  
نحو سجدة سجدة فقام من  
اثنين ولم يجلس فسجد سلم  
من اثنين ولم يجلس فسجد  
سلم من اثنين فسجد سلم  
من ثلاث فسجد صلى خمسا  
سأهيا فسجد قال واختلف  
الناس في سجوده هل يسجد  
لزيادة والنقصان أو لسهو  
فمن قائل لسهو ومن قائل  
للزيادة والنقصان والذي  
أقول به أنه يسجد لهما سجدة  
له وهو الثانية لزيادة  
والنقصان (وقال) إنما  
شرع له صلى أن يقول في  
سجوده سبحان ربّي الأعلى  
ثلاثا لتكون واحدة لحسه  
واحدة لحياه وواحدة  
لعقله فهو ينزه الحق في محل  
القرب أن يكون مدركا  
بحس أو خيال أو عقل  
فيرغم بذلك الشيطان  
وقال إنما شرع جبر  
السهو بالسجود دون  
غيره من أفعال الصلاة  
وأقوالها لأن السهو أغلبه  
من الشيطان فلا يصح الجبر  
الابصغ لا يتمكن للشيطان  
أن يدنو من العبد حال تلبسه

في جميع الاعيان الموجودة من كل وجه كل ذلك غير الهية ان لا يقع ادراك الحق تعالى الاعلى من لا مشل  
له وجود فاذن المثلية أمر معقول لا يحقق فإن المثلية لو كانت صحيحة موجودة ما امتازت في العالم عن شيء  
بما يقال هو مشل له فكان الذي امتاز به الشيء عن ذلك الشيء الآخر هو عين ذلك الشيء اذ ليس هنالك  
ما يميزه عن غيره حقيقة قال وهذه المسئلة من أنعم المسائل لأنه ما تم على ما قررناه مثل وجود أصل ولا يقدر  
على انكار الامثال لكن بالحدود لا غير هـ \* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة من عرف الاتساع  
الالهى علم انه لا يتكرر شيء في الوجود وانما وجود الامثال في الصور بخيل لأنهم اعيان ماضية وانما هي  
أمثالها لا اعيانها ومثل الشيء ما هو عينه (مثله) في الاشكال التربيع في كل مربع والاستدارة في كل  
مستدير فالشكل يريك كل متشكل لا يتغير والذي وقع عليه الحس ليس هو الشكل وانما هو المتشكل كل  
فالشكل هو المعقول \* وقال في الباب الثاني والسبعين وثلاثمائة من المحال ان يظهر أمر في صورة أمر آخر  
من غير مناسبة فهو مثله في النسبة لأمثله في العين ويسمى هذا في صناعة الخوف فعل المقاربة تقول كاد النعام  
ان يطير وكاد العروس أن يكون أميرا \* وقال في باب الاسرار ما يجب الرجال الوجود الامثال ولهذا في الحق  
تعالى المثلية عن نفسه تنزيها للقدسه وكل ما صورته أو مثله أو تخيلته هنالك فانه تعالى بخلاف ذلك هذا  
عقد الجماعة الى قيام الساعة انتهى والله تعالى أعلم بالصواب

\*(المبحث العاشر في وجوب اعتقاده تعالى هو الاول والاخر والظاهر والباطن) \*

فلا افتتاح له ولا انتهاء ولا ظهور ولا خفاء ولا ساطع في الدارين غيره وما كان لا يصح لاحد من الخلق  
ان يعرف به كما يعرف تعالى نفسه لم يزل تعالى باطنا من هذا الوجه (فان قلت) فهل حضرات هذه  
الاسماء الاربعة متعبدة لا تتصرف الا في أهل حضرتها أم كل اسم يفعل فعل اخواته (فالجواب) كما قاله  
الشيخ محيي الدين في شرحه لترجمان الاشواق ان الحق تعالى أول من عين ما هو آخر وظاهر وباطن وآخر  
من عين ما هو أول وباطن وظاهر وباطن من عين ما هو ظاهر وأول وآخر في كل صفة ما في أخواتها وذلك  
لمباينة صفاته تعالى لصفات خلقه اذ لا تعدى كل صفة من صفاته ما حده الحق تعالى لها فصفة الشم  
مثلا لا تعلى سوى شم العطر والنتن وصفة السمع لا تتعدى المسموعات فلا يرى بها ولا ينسكح وقس على  
ذلك فعلم ان سبب توقف العقول الضعيفة في كون الصفات الالهية تفعل كل صفة منها فعل اخواتها كون  
من توقف رأى أن القوى التي خلق الانسان عليها لا تتعدى حقائقها فقام الحق تعالى على نفسه ووطن ان  
صفة الحق تعالى كذلك انتهى \* وقال في موضع آخر من شرحه لترجمان الاشواق قد تسمى الحق تعالى  
أزلا بالظاهر والباطن ولا يجوز حمله على محمل النسب والاضافات وانما ينبغي ان يجعل على انه أمر ذاتي  
يوصف به على الوجه الذي يليق به ويعلمه سبحانه وتعالى من نفسه \* وقالت السيدة الكاملة سيدة العجم  
في شرح المشاهد اعلم ان الازل والابد في حقه تعالى سواء حتى ان بعضهم استغنى بافظ الاسم الاول عن الاسم  
الباقي اذ من شأن الاول البقاء السرمدى فإياك يا أخي ان تتوهم من نحو قولهم ان الله تكلم بكذا في الازل  
أو قدر كذا في الازل ان ذلك عبارة عن امتداد متوهم في زمان معقول كزمان الخلق فان ذلك من حكم الوهم  
لا من حكم النظر الصحيح فان الخالق قبل خلق الزمان المعقول لنا لا يتعقل اذ العقل الانساني انما وجد بوجود  
آدم عليه الصلاة والسلام فعلم ان مدلول لفظة الازل عبارة عن نفي الاولية لله تعالى فهو أول لا باولية تحكم  
عليه فيكون تحت حيطتها ومعلوها طال في ذلك رضى الله تعالى عنها \* وقال الشيخ محيي الدين في باب  
الاسرار انما أخبرنا تعالى بأنه الاول والاخر والظاهر والباطن ليرشدنا الى ترك التعبد في طريق معرفته  
الذاتية كانه تعالى يقول الذي تطلبونه من الباطن مثله وعين ما تطلبونه من الظاهر ومع ذلك فلم تصنع  
النفوس الى هذا الارشاد بل بحثت في الادلة وصارت كل شيء تظهر لها من صفات الحق تعالى تطلب خلافه ولو  
انما كانت توقفت مع ما تظهر لها من وجوه المعارف لعرفت الامر على ما هو عليه فكان طلبها لما غاب عنها هو  
عين حجابها ولو قدرت الذي ظهر لها حق قدره لشغلها بما تخيلت انه بطن عنها والله ما بطن عنها شيء هو من مقامها

بها وهو السجود اذا الساجد في حال سجوده محفوظ من الشيطان لقربه من شهود به فلوان الشيطان كان يقرب وانما



من العبد في سجوده السهول سهولاً يسجد وهو موكب يسجد في الامر قال ولله الميراث (١٥) لنا شرع فمن سهلي يسجد وهو ثم انه لو

وانما يجب كل أحد مما هو فوق مقامه لا غير انتهى \* وقال الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله تعالى عنه قد حقق الحق تعالى جميع الاغيار بقوله هو الاول والاخر والظاهر والباطن فقبيل له فابن الخلق فقال موجودون ولكن حكمهم مع الحق تعالى كالانبياء التي في كوة الشمس تراها ماضية هابطة فاذا قبضت عليها لا تراها فهي موجودة في الشهود معقودة في الوجود انتهى (فان قلت) فهل كان ظهوره تعالى بعد استنار (فالجواب) كما قاله الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور ان ظهوره تعالى لم يكن بعد استنار بل هو الظاهر في حال كونه باطناً واختلاف حكم التجليات انما هو راجع الى ادراك المدرسين والمشاهدين بحسب ما يكشف عن بصائرهم فانه تعالى لا يظهر بعد احتجاب ولا يتنزل بعد ارتفاع لان ذلك من صفات الاجسام وتعالى الله عن ذلك علواً كبيراً وقال الشيخ في أوائل باب الصلاة من الفتوحات اعلم ان العبد لا يكمل شهوده وعبادته لله تعالى الا ان شاهدوه بعد من حيث أوليته المتزعة عن أن يتقدمها أولية لأم من حيث أولية العبد عن أوليات كثيرة قبله فاذا وقف العبد وعبده من حيث أوليته تعالى انما سمعت عبادته من هناك على كل عبادة عبدها أحد من المخلوقين الى حين وجود هذا العبد انتهى وهذا امر نفيس ما سمعناه من أحد \* وقال الشيخ أيضاً في الباب السادس والخمسين ومائتين اعلم ان تجليات الحق تعالى بالاسماء لها ثلاث مراتب الاولى أن يتجلى للعالم بالاسم الظاهر فلا يبين على العالم شيء من أمر الحق تعالى وهذا خاص بوقف القيامة الثانية أن يتجلى للعالم في اسم الباطن فتشاهده القلوب دون الابصار وهذا يجد الانسان في فطرته الاستناد اليه والاقدار به من غير نظر في دليل ويرجع في أموره كلها اليه الثالثة أن يتجلى في اسم الظاهر والباطن معاً وهذا خاص بالانبياء وكل ورثتهم اه فاعلم ذلك وتذبره والله يتولى هذا

(المبحث الحادي عشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى علم الاشياء قبل

وجودها في عالم الشهادة ثم أوجدها على حد ما علمها) \*

فلم يزل عالماً بالاشياء لم يتجدده علم عند تجدد الاشياء (فان قلت) فاذا كان العالم كما موجود في علم الحق فماذا استفاد العالم حين ظهوره لعالم الشهادة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر من الفتوحات ان العالم استفاد ببروزة الى عالم الشهادة علماً بنفسه لم يكن عنده لانه استفاد حاله لم يكن عليها (وايضاح ذلك) ان الامور كلها لما كانت لم تزل معلومة للحق تعالى في مراتبها بتعدد صورها فلا بد من فارق يفرق بين علمها بنفسها وعلم الحق تعالى بها وهو ان الحق تعالى يدرك جميع الممكنات في حال عدمها ووجودها وتنوعات الاحوال عليها والممكنات لا تدرك نفسها ولا وجودها ولا تنوعات الاحوال عليها فلما كشف لها عن شهود نفسها وهي في العدم أدركت تنوعات الاحوال عليها في خيالها فافاً أوجد الله الاعيان الا لكشف لها عن أعيانها وأحوالها شيئاً بعد شيء على التتالي والتتابع فهذا معنى قولنا لم يتجدده علم عند تجدد الاشياء لانها كانت معلومة للحق تعالى أهي مع يوم علمه وهذه المسئلة من أعز المسائل المتعلقة بسر القدر وليل من أصعبها لمن عثر عليها (فان قلت) فهل ثم مثال يقرب للعقل تصور كون العالم مرئياً للحق تعالى في حال عدمه الاضائي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والخمسين وثلاثمائة ان أقرب مثال لكون العالم مرئياً للحق تعالى في حال عدمه الدويبة المسماة بالخرباء فانها تنقلب في لون ما تكون عليه من الاجسام على التدريج شيئاً بعد شيء ما هي مثل المرأة تنقلب الصورة بسرعة ولا هي جسم صلب فقد أدركت بانحى في الحس تنقلب الخرباء في اللون مع علمك بأن تلك الألوان لا وجود لها في ذلك الجسم الذي أنت ناظر اليه ولا في أعيانها في علمك فنحقق به هذا علم يقيناً ادراك الحق تعالى للعالم في حال عدمه وانه يراه في وجوده انغور الاقتدار الالهى انتهى وما يقرب لك أيضاً تعقل شهود الحق تعالى للاعيان في حال عدمها قول الشيخ في باب الاسرار المحجب كل المحجب من رؤية الحق في القدم أعياناً حاله العدم ثم انه اذا أبرزهم الى وجودهم تميزوا في الاعيان بحدودهم ولكن انظر وحق ما أنبهك عليه وأشير وهو ان الله تعالى أوجد في عالم الدنيا الكشف والروياً يقرب ذلك الامر على ضعفاء العقول فتري الامور التي لا وجود

وقع فلا يتعين أن يكون من الشيطان واذا لم يكن من الشيطان فلا يكون ترغيبه بخلاف ما اذا كان السهون فعل الشيطان أو الغيبة فان السهود يكون ترغيباً على ترغيب الترغيم الاول من كونه سجوداً والترغيم الثاني من حيث كون رسوله لم يؤثر فيه نقصاً حيث جبر بالسجود فعلم أن السهو لا يلزم أن يكون ولا بد من الشيطان وانما سبب مغيب المعلى من عبادته فففس غيبته عنها يكون عنها السهو فان من أسباب السهون غير الشيطان غلبته مشاهدة عجائب أحكام الله عز وجل حين تلاوة كلامه من غلبه توحيداً وخوف مزعج أو غير ذلك \* وقال الذي أقول به أن الامام لا يحمل شهو المأموم وبه قال مكحول خلافاً للجمهور وذلك لاننا ماراً بنا الشارع ففرق بين الامام والمأموم في الامر بسجود السهو وانما ذكر المصلي خاصة ولم يخص حالاً دون حال وقال تعالى ولا تزروا زرة ذر أخرى ولا تجزى نفس عن نفس شيئاً وكل نفس بما كسبت رهينة قال فن بحث عن هذا المعنى علم أن الامام لا يحمل شهو المأموم وأن مكحولاً بكل عينه في هذه المسئلة يكمل

الاصابة فاجتاحت عين بصيرته (وقال) الذي أقول به أن الانسان اذا رفع عنه التكليف



لغاية حال أو جنون أو صبا لم يزل منه (٦٦) خطاب الشرع وخالفني في ذلك الجمهور وقالوا بوضوح ما قلناه أنه ما ثم حال ولا صفة في مكلف

تخرج عن حكم الشرع فان الشارع قد أباح للمجنون والصبي ونحوهما التصرف فيما يخطر له ولا حرج عليه فكيف يقال زال عنه حكم الشرع وهو قد حكمه بالإباحة كما حكم على المكلف بالاجتماع بالإباحة فيما أبيع له والحكم للشرع لا لله - قل فما خرج أحد عن حكم الشرع ومعلوم أن أحوال الشرع مبنية على الأحوال لا على الأعيان كما أفقى الامام مالك بتعريم كل خنزير البحر تبعاً للاسم وأطال في ذلك وقال في حديث هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع أي فهو عليك فيجب عليك الوفاء باتمامه كما يجب في فرض الأعيان ودخل في هذا الباب النسب قال تعالى ولا تبطلوا أعمالكم وقال فينبغي إذا قرأ سورة بعد الفاتحة أن لا يتروى فيما يقرب أبداً كل شيء جرى على لسانه قرأه من سورة أو بعض سورة فان الخطأ الأول مرتبة على الثاني (قلت) وذكر الشيخ في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة أيضا ما نصه ان من أدب العارف إذا قرأ في صلاته المطلقة أن لا يقصد قراءة سورة معينة أو آية معينة لانه لا يدري أين يسلك به ربه من طريق مناجاته فهو بحسب ما ينجبه به من كلامه وبحسب ما يلقي تعالى اليه في خاطره وأطال في ذلك والله أعلم

لها في عينها قبل - لكونه أو ترى الساعة في مجراها والحق تعالى يحكم فيها بين عباده حين جلاها وما ثم ساعة وجدت ولا حالة مما رأها شهدت ثم توجد بعد ذلك في مرآها كما رأها فان تغطنت بأخفى فقد رميت بك على الطريق وذلك منهج التحقيق انتهى \* وقال في الباب الثالث والحسين وثلاثمائة لم تزل الممكنات كلها مشهودة للحق تعالى وان لم تكن موجودة فساهى له مفقودة فهي في حال عدمها مرتبة للحق مشهودة ولا يتوقف مؤمن في تصور ذلك فان الله على كل شيء قدير انتهى (فان قلت) ما المراد بذلك الشيء الذي وصف الحق تعالى نفسه أنه قد بر عليه هل هو ما يتعلق بعدم المحض أم عدم الاضافي (فالجواب) المراد به ما تضمنه علمه القديم من الأعيان الثابتة في العلم الذي هو عدم الاضافي وليس المراد به عدم المحض لان عدم المحض ليس فيه ثبوت أعيان ويؤيد هذا قول الشيخ في لوائح الأنوار في قوله ان الله على كل شيء قدير أي قد رأى قد بر على شيء تضمنه علمه القديم فان ما لم يتضمنه علمه فليس هو بشيء وكذلك يؤيد ذلك قول الشيخ في باب الذم - عين من الفتوحات لا تتعلق بقدرة الحق تعالى الا بشيء وجود في علمه تعالى لقوله تعالى ان الله على كل شيء قدير فنفي يتعلق بقدرة تعالى على ما ليس بشيء مما لم يتضمنه علمه القديم \* قالوا بوضوح ذلك ان لا شيء لا يقبل الشبهة اذ لو قبلها ما كانت حقيقة لا شيء ولا يخرج معلوم قط عن حقيقة فلا شيء محكوم عليه بأنه لا شيء أبداً وما هو شيء محكوم عليه بأنه شيء أبداً انتهى (فان قلت) قد قال الشيخ أبو الحسن الأشعري ان وجود كل شيء في الخارج عينه وليس بشيء زائد عليه سواء كان واجبا وهو الله وصفه بالذاتية أو ممكنا وهو الخلق وهذا مخالف لقول كثير من المتكلمين ان وجود الشيء أمر زائد عليه فما الحق من القولين (فالجواب) كما قاله ابن السبكي والجلال المحلى الحق ما قاله الأشعري وعليه فالمعدوم ليس في الخارج بشيء ولا ذات ولا ثابت أي لا حقيقة له في الخارج وانما يتحقق بوجوده فيموت قد قال الجلال المحلى ثم هذا الحكم كذلك عند أكثر أهل القول الآخر أيضا \* قال وذهب كثير من المعتزلة الى أن المعدوم الممكن في الخارج شيء أي له حقيقة مقررة انتهى ما قاله الجلال المحلى في شرحه لجمع الجوامع (فان قلت) فما الوجه الجامع بين قول الأشعرية ان العالم وجد عند عدم مقدم وبين قول المعتزلة انه وجد عن وجود (فالجواب) ان الوجه الجامع بين قول الأشعرية والمعتزلة ان العالم حادث في الظهور قديم في العلم الا لهي فمن قال انه حادث من الوجهين خطأ أو قديم من الوجهين خطأ والله أعلم (فان قلت) فما المراد بالحق الذي خلق الله تعالى به السموات والارض وما بينهما وهل لهذا الحق عين وجود أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والستين وثلاثمائة ان المراد أنه تعالى خلق العالم كله للحق تعالى وهو ان العالم بعينه على حسب حاله ليحاز به على ذلك في الدنيا والآخرة وليس بغير عليه نعمه قال الشيخ وقد غلط في هذا الحق المخلوق به السموات والارض وما بينهما ما جاء عن أهل الله وجهه لو اعيناهم وجوده والحق ان الباء هنا بمعنى اللام وهذا قال تعالى في تمام الآية تعالى الله عما يشركون من أجل الباء فهي بالحق أي للحق فالباء هنا عين اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون (وايضاح ذلك) ان الحق تعالى لا يخلق شيئا بشيء وانما يخلق شيئا عند شيء وكل بقاء تقتضي الاستعانة والسببية فهي لام فاعلم ذلك فانه نفيس لا يتجدد في تفسير والله تعالى يتولى هذا

\* (المبحث الثاني عشر في وجوب اعتقاد ان الله تعالى أبدع العالم على غير

مثال سبق عكس ما عليه عباده) \*

فان أحدا منهم لا يقدر بارادة الله على اختراع شيء الا ان أنشأه في نفسه أو لا عن تدبير ثم بعد ذلك تبرزه القوة العملية الى الوجود الحسي على شكل ما يعلم له مثل وهذا محال في حق الحق تعالى فلم يزل الحق تعالى عالما بخلقهم أزلا كما مر في المبحث قبله قال الشيخ محيي الدين ولا يجوز أن يقال ان الخلق كانوا على صورة لا يوصف الحق تعالى بأنه عالم بهم اقبل اختراعهم لان ذلك يؤدي الى أنه تعالى اختراع شيئا لم يعلمه وقد ثبت بالأدلة القطعية أنه عالم بكل شيء أزلا وأبداً فثبت لنا ان اختراع الحق تعالى لجميع العالم بالفعل على غير مثال سبق وخرجنا لوجوده على خدما كذا في علمه تعالى ولو قدر أن لم تكن كذلك في علمه لخرجنا لوجوده على خدما لم يعلمه الله

ما ينجبه به من كلامه وبحسب ما يلقي تعالى اليه في خاطره وأطال في ذلك والله أعلم \* وقال الذي أذهب اليه في القراءة تعالى



في ركعتي سنة العبر أن يستمع نفسه بحسب لا يسمع من يليه وذلك لان وقتها وقت برزخي (٦٧) فاشبهت النائم في كونه يرى في نفسه أمورا

والذي الى جانبه لا يعرف ما هو فيه فعمامة ذلك الوقت بمثل هذه القسرة أولى وليغفر أيضا بينهما وبين صلاة الصبح ومن الحكمة تميز المراتب وارتفاع اللبس في الاشياء \* وقال في قيام رمضان الذي اختاره أن يصلي ثلاث عشرة ركعة لما ثبت انه صلى الله عليه وسلم لم يزد في رمضان ولا في غيره على ثلاث عشرة ركعة وكان يطول من ويحسن فيجمع فاعل ذلك بين قيام رمضان وبين الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم ان الذين يزيدون على ما قلناه يؤذونه أشام أدا لا يثمون ركوعه ولا سجوده وفي مثل صلاة هؤلاء قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا معصية إلا لله ارجع فصل فانك لم تصل من عزم على قيام رمضان المسنون المرغب فيه فليقم كما شرع الشارع الصلوة من انما ركوعها وسجودها والطمانينة في محالها الأربع والوقار والتدبر والتسبيح والافتراكه أولى وأطال في ذلك \* وقال الذي ينادى كد المواظبة عليهم السنن المنطوق بها في السنة ركعتا الفجر وأربع ركعات من أول النهار وأربع ركعات قبل الظهر وأربع ركعات بعد الظهر وأربع ركعات قبيل العصر

تعالى وذلك محال لان ما لا يعلم لا يريده وما لا يعلم ولا يريده لا يوجد فنكون اذن نحن موجودين بانفسنا أو بحكم الاتفاق واذا كان وجودنا بانفسنا أو بحكم الاتفاق فلا يصح وجودنا عن عدم وقد ثبت بالبرهان القاطع وجودنا عن عدم أي اضافي لعدم محض كما مبين في المبحث قبله (فان قلت) فعلى هذا التقرير ان قلنا انما موجودون من عدم صدقنا أو من وجود يعني في العلم صدقنا (فالجواب) نعم والامر كذلك كما أشار إليه الشيخ في شعره في الباب الثامن والتسعين ومائة من الفتوحات بقوله

فلو رأيت الذي رأينا \* لما نغيت الذي رأينا  
فظاهر الامر كان قولي \* وباطن الامر أنت كنتا  
قد أثبت الشيء قول ربي \* لو لم يكن ذلك ما وجدنا  
فعدم المحض لیس فيه \* ثبوت عين فقل صدقنا  
لو لم تكن ثم يا حبيبي \* اذ قال كن لم تكن سمعنا  
فأي شيء قبلت منه \* الكون أو كون أنت انتا  
وقد أشار الشيخ أيضا في شعره في الباب الثامن والثلاثمائة

عجبي من قائل كن لعدم \* والذي قيل له لم يكن ثم  
ثم ان كان فلم قيل له \* ايكن والقول ما لا ينقسم  
فلقد أبطل كن قدرة من \* دل بالعقل عليها وحكمكم  
كيف للعقل دليل والذي \* قد بناء العقل بالكشف هدم  
فخباة النفس في الشرع فلا \* تلك اناسا نارأي ثم حرم  
واعترض بالشرع في الكشف فقد \* فاز بالحبر عبيد قدعهم  
أهمل الفكر ولا تنفعل به \* واتركه مثل لحم ووضم  
كل علم شهد الشرع له \* هو علم فيه فلتنعصم  
واذا خالف العقل فقل \* طور الزم ما لكم فيه قدعهم  
مثل ما قد جهل اللوح الذي \* خط فيه الحق من علم القلم

الى آخر ما قال والنسبة في التعجب كون الحق تعالى أضاف التكرير الى الشيء دون قدرته الالهية بقوله للشيء كن وجعله موجودا حين قوله له كن (وايضاح ذلك) لا يذكر الامشاهدة لاهله والله تعالى أعلم (فان قلت) فما معنى قوله تعالى فتهار الله أحسن الخالقين فانه يوههم ان ثم خالقين ولكن الله تعالى أحسنهم خلقا فما الفرق بين خالق الخلق بارادة الله وخالق الخلق بلا واسطة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والستين وأربع مائة ان الفرق بين الخالقين ان الله تعالى اذا أراد أن يخلق خالقا خلقه عن شهود في علمه فيكسوه ذلك الخلق حلة الوجود بعد أن كان معدوما في شهود الخلق وأما العبد فاذا خلق باذن الله شيئا كعبسي عليه السلام فلا يخلق الا عن تقدم تصور وتدبر من أعيان وجوده يريد أن يخلق مثلها أو يبدع مثلها فخالقها العبد الا عن مثال سبق بخلاف خالق الله تعالى بلا واسطة فصل بذلك الفرق بين الخلق المضاف الى الله بلا واسطة والمضاف الى الحق بواسطة وسيأتي بسط هذه المسئلة في محث خلق الافعال ان شاء الله تعالى فراجع في المبحث الرابع والعشرين وتقدم في المبحث الثاني في حدوث العالم بعد كلام طويل قول الحق جل وعلا وما خافت لك عينين الا لشهدني بالواحدة وظلمت لك يعني امكانك بالآخرى والله تعالى أعلم

(المبحث الثالث عشر في وجوب اعتقاده تعالى لم يرل موصوفا بمعاني أسمائه

وصفاته وبيان ما يقتضي التنزيه والعلمية وما لا يقتضيهما) \*

اهل ان هذا المبحث من أجل المباحث فلنيسر لك الكلام فيه بكلام محقق المتكلمين ثم بكلام محقق الصوفية فأقول وبالله التوفيق قال محقق الزمان الشيخ جلال الدين المحمدي معنى الاسماء والصفات هو كل ما دل على

ويركعتان قبل المغرب وست ركعات بعد المغرب وثلاث عشرة ركعة بالليل يوتر بالاخيرة منهن وأربع ركعات بعد صلاة الجمعة بارادة على



ذلك فهو حسن ولكن اتباع السنة (٦٨) في كل الامور احسن (قلت) ذكر الشيخ في الباب الحادي والعشرين ولما ثلثه ليس

للملائكة نافلة انما هم  
دائم في فرائض بعدد  
انفسهم فلا تغفل عندهم  
بجلائف البشر وقال في  
صلاة النخبة الذي اقول  
به ان النخبة لا تسحب  
لداخل المسجد الا ان  
اراد القعود في المسجد فان  
وقف او عبر ولم يرد القعود  
فان شاعركم وان شاء لم يركع  
وان قعد ولم يركع كره  
ومن كان حاله دوام الحضور  
مع الله ينوي باركتين  
الشكر لله حيث جعله من  
المتقين الذين يدخلون بيته  
لمديت المسجد بيت كل  
تقي فانهم وحرره وان كان  
فيه شيء وقال في صلاة  
العبد انما يسمى العبدان  
بذلك لانه شرع فيهما  
الله والعب المباح وحرم  
فيهما الصيام على المكلف  
فعادله الاخر في فعل ذلك كما  
يحصل له ذلك في فعل السنن  
المشروعة في الصلاة  
وغيرها قال وقال بعضهم  
انما يسمى العبدان بذلك  
لعودهما في كل سنة ولو  
صح ذلك لكانت الصلوات  
الخمس يسمي يومها عيدا  
لعودها في كل يوم فان  
تعمل قائل ذلك بالزينة في  
العبد قلنا والزينة  
مشروعة في كل صلاة  
واضاف لما عاد الفطار فيه  
عبادة مفروضة به - ان  
كان مباحا سمي عيدا  
وقال انما لم يشرع في  
العبدان الاذان والاقامة لتوفر دواعي الياس على الخروج في هذين اليومين الى مصلى العبد مع ما شرع من الذكر المستحب

الذات المقدس باعتبار صفة كالعالم والخالق والرازق ونحوها كما انه تعالى لم يزل موصوفا بصفات ذاته وهي  
مدل عليها فاعلم من قدرة وعلم وارادة وحياة اودل عليها التز به له عن النقص من سمع وبصر وكلام وبقاء  
قال واما صفات الافعال كالخالق والرازق والاحياء والاماتة فايست ازلت خلافا للنخبة بل هي حادثات من  
حيث انهم يتجدد اذهي اضافات تعرض للقدرة فتتعلق بها حين اوقات وجودها واطان في ذلك ثم قال  
فان اريد بالخالق من صدر عنه المطلق فليس صدوره ازيا قاله الغزالي انتهى كلام الجلال المحلي قال ابن  
ابي شريف رحمه الله في حاشيته على شرح جمع الجوامع ليس في كلام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه - ولا  
متقدمي اصحابه ان صفات الافعال صفات قدسية زائدة على الصفات المتقدمة وانما اخذ ذلك متأخرا واصحابه  
من معنى قوله في كتاب الفقه الا كبر كان الله تعالى خالقا قبل ان يخلق ورازقا قبل ان يرزق وذكر اوجها  
من الاستدلال واما الاشاعرة فيقولون ليست صفة التكوين سوى صفة القدرة باعتبار تعلقها بايصال الرزق  
مثلا وفي كلام ابي حنيفة ايضا مانعه وكما كان تعالى بصفاته ازلها كذلك لا يزال ابدى باليس منذ خلق الخلق  
استغاد اسم الخالق ولا باحدثه البرية استغاد اسم البارئ فله تعالى معنى الربوبية ولا مربوب وله معنى  
الخالق ولا مخلوق وكما انه يحيي الموتى واستحق هذا الاسم قبل احيائهم كذلك استحق اسم الخالق قبل انشاؤهم  
وذلك بانه على كل شيء قدير انتهى كلام الامام ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه قال البرماوي فقول ابي  
حنيفة ذلك بان الله على كل شيء قدير لتعليل وبيان لاستحقاق اسم الخالق قبل المخلوق فافاد ان معنى الخالق  
موجود قبل الخلق وان المراد استحقاق اسم بسبب قيام قدرته عليه فاسم الخالق ولا مخلوق في الازل صحيح لمن  
له قدرة الخلق في الازل هذا ما يقوله الاشاعرة قال الكمال في حاشيته وانما بينت لك هذه العبارة مع طولها لانها  
موضحة لكلام الجلال المحلي ومؤيدة له تأييدا طاهرا انتهى وسبب ان الكلام على صفات الحق هل هي  
عينية او غير في الخاتمة آخر المبحث ان شاء الله تعالى (فان قيل) فهل الاسم عين المسمى او غيره (فالجواب)  
ان الاصح كما قاله ابن السبكي ان الاسم عينه وبه قال الشيخ ابو الحسن الاشعري رحمه الله وقال غيره هو غيره كما  
هو المتبادر اذ لفظ البارئ مثلا - يرهابلا شك قال الجلال المحلي والمراد بما قاله الاشعري بالنظر للاسم الله  
اذ مدلوله الذات من حيث هي بخلاف غيره كالعالم مثلا فان مدلوله الذات باعتبار الصفة كما قال الاشعري  
لا يفهم من الاسم الله سواء بخلاف غيره من الصفات فانه يفهم من زيادة على الذات من علم او غيره انتهى قال  
ابن ابي شريف في حاشيته على انه لم يظهر رلى في هذه المسئلة ما يصلح محل النزاع العلماء كما اوضح ذلك  
البيضاوي في اول تفسيره فقال اعلم ان الاسم يطلق لثلاثة الاول اللفظ المفرد الموضوع بمعنى الثاني ذات  
الشيء والذات والنفس والعيز والاسم بمعنى قوله ابن عطية الثالث الصفة كخالق والعاليم وغيرهما من اسماء  
الله وهذه الثلاثة امور لا يظهر كون شيء منها محلا للنزاع لانه ان اريد بالاسم المعنى الاول الذي هو اللفظ  
المفرد الموضوع لمعنى فلا شك في كونه غير المسمى اذ لا يشك لمن عاقل ان لفظ النار غيرها كما مروا ان اريد به  
المعنى الثاني الذي هو ذات الشيء وحقيقته فهو المسمى ولا يحتاج حينئذ الى الاستدلال وان لم يشتهر استعمال  
الاسم بمعنى الذات وان اريد بالاسم المعنى الثالث وهو الصفة كما هو رأي الاشعري انقسم عنده انقسام  
الصفة اذهي عنده على ثلاثة اقسام ما يرجع الى الذات كالاسم الله وهو نفس المسمى وما يرجع الى الافعال  
كالخالق والرازق وهو غير المسمى وما يرجع الى صفات الذات كالعليم والقدير والسميع والبصير فلا يقال انها  
عين المسمى ولا غيره فان المسمى ذاته وهو الاسم علمه الذي ليس هو عين ذاته وهو الظاهر ولا غيره على  
نفسه بر الغير بما يجوز انفسا كالأحدهما عن الآخر قال وقد نبه الجلال المحلي على ان الاسم المسمى عند  
الاشعرية لكن في لفظ الجلالة خاصة من القسم الاول لان مدلوله الذات من حيث هي كما قال الاشعري  
لا يفهم من اسم الله سواء انتهى كلام الجلال المحلي وكلام ابن ابي شريف وهو اما كلام محقق الصوفية  
في ذلك فقال الشيخ في الباب الثاني والاربعين وثلاثا من الفتوحات مما يؤيد قول من قال ان الاسم عين  
المسمى قوله تعالى ذلكم الله ربى فجعل اسمه تعالى عين ذاته كما قال قل ادعوا الله او ادعوا الرحمن ايا ما تدعوا



المخارجين والاذان والاطمعة انما شرع للاعلام ليشبهوا القائلون والتميز هنا حاصل (٦٩) وقال في صلاة الجنازة انما شرعت الصلاة

على الميت شفاعة فيه  
ولهذا شرع تلقين المحتضر  
ليكون الشافع على علم  
بتوحيد من يشفع فيه  
(قلت) وبيان ان شاء الله  
تعالى في الباب السادس  
والسبعين ومائة الكلام  
على احوال المحتضرين  
وان منهم من ينطق باسم  
موسى او عيسى فيظن أنه  
نمود أو تنصر والحال انه  
مانطق باسم ذلك النبي الا  
فرح بقدره عليه لكونه  
وارثه فراجعوا الله اعلم  
وقال انما نؤمن بغسل  
الشهيد في معركة الكفار  
لانه حي برزق بنص القرآن  
ونحن انما امرنا بغسل  
الميت والشهيد حي لا يقال  
فيه انه ميت وانما قال  
تعالى في الشهداء عنه  
رجمهم برزقون تنبيها على  
أن الشهيد حاضر عند الله  
والميت انما يغسل ويظهر  
لحضر عند ربه طاهرا  
ويطه في البرزخ على طهارة  
والشاهد حاضر عند ربه  
بجود الشهادة فلا يحتاج  
الى غسل فانهم وبيان في  
الباب التاسع والخمسين  
وخسمائة مزيد على ذلك  
وقال لا يكون الرجل  
كاملا في العلم حتى يجمع  
بين علم لظاهر والباطن  
قال تعالى في معرض الذم  
لقوم يعلمون ظاهرا من  
الحياة الدنيا وهم عن  
الآخرة هم غافلون (وقال)

ولم يقل قل ادعوا بالله ولا بالرحمن فجعل الاسم هذا عين المسمى كما جعله في موضع آخر غيره قال فلولا يكن الاسم  
عين المسمى في قوله ذلكم الله لم يصح قوله ربي انتهى (قلت) ومما يؤيد ذلك أيضا حديث مسلم  
مرفوعا أنما مع عبدي اذا ذكرني وتحركت بي شفتاه فانه تعالى جعل اسمه عين ذاته اذا الذات لا تنصرف بها  
الشفتان وانما تنصرف بالاسم الذي هو اللفظ فليتنامل والله أعلم (فان قلت) فما التحقيق في اقسام الاسماء  
الالهية كم هي ترجع الى قسم (فالجواب) هي ترجع الى ثلاثة اقسام اسماء تدل على الذات واسماء تدل  
على التنزيه واسماء تدل على صفات الافعال وما من مرتبة رابعة حتى استأثر الله تعالى بعلمه فانه يرجع  
الى هذه المراتب ثم ان هذه الثلاثة ترجع الى قسمين يقتضي التنزيه كالكبير والعلي والغني والاحد  
وما يصح أن ينغرد به الحق تعالى مما تطلبه الذات لذاتها وتسم يقتضي طلبه العالم كالتكبر والمتعالى والرحيم  
والغفور ونحو ذلك مما تطلبه الذات من كونه تعالى الها ذكره الشيخ في الباب الثامن والسبعين من  
الفتوحات والباب الثاني والسبعين وثلاثمائة منها \* وقال في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة علم انما  
ما وجدنا في اسم الله تعالى يدل على ذاته خاصة من غير تعقل معنى زائد على الذات ابدا لانه ما وصل الى علمنا  
اسم الا وهو على أحد أمرين اما يدل على فعل وهو الذي يستدعي العالم ولا بد وما تنزيه وهو الذي يستدعي روح  
منه اجلاله تعالى عن صفات نقص كوني تنزه الحق تعالى عنها غير ذلك ما أعطانا الله تعالى (فان قلت) فما  
ثم على هذا اسم لم نلله تعالى ما فيه سوى العلية ابدا الان كان ذلك في علمه تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ  
محبي الدين نعم ما ثم على هذا اسم علم الله ابدا فيما وصل اليه وذلك لان الله تعالى ما أظهر اسماءه لما لا يشي  
بها عليه فن الحال أن يكون فيها اسم علم لان الاسماء الاعلام لا يقع بها اسم على المسمى وانما هي اسماء  
اعلام للمعاني التي تدل عليها وتلك المعاني هي التي يشي بها على من ظهر عندنا حكمها عينها وهو المسمى  
بمعانيها والمعاني هي الاسماء بذه المعاني اللفظية كالقادر والعالم ونحوهما قال ويؤيد ذلك قوله تعالى والله  
الاسماء الحسنى فادعوه بها وليست الا المعاني لاهذه الالفاظ اذا الالفاظ لا تتصف بالحسن أو القبح الا بحكم  
التبعين لمعانيها والله اعلم فافلا اعتبار لها من حيث ذاتها فانها ليست برائدة الى حروف مركبة ونظم خاص  
يسمى اصطلاحا (فان قلت) فاذن فما سميت اسماء الله حسنى ليكون لها مقابل غير حسن وانما هي  
حسنى من حيث ظهور حسن في العرف (فالجواب) نعم وهو كذلك فما ظهر لنا حسن في العرف فهو حسن  
مطلقا وما لم يظهر له حسن في العرف فحسنه مبطلون فيه مجهول على العامة وأما الخاصة فحسن جميع الاسماء  
ظاهر لهم لا يخفى عليهم لمعرفتهم بالحق تعالى في سائر مراتب التنكرات في العالم هذا ما ذكره الشيخ في الباب  
التاسع والسبعين وثلاثمائة وكان قبل ذلك يقول لم نعلم من الاسماء الالهية اسم يدل على الذات في جميع  
ما ورد علينا في الكتاب والسنة الا اسم الله لانه اسم علم لا يفهم منه الا ذات المسمى ولا يدل على مدح ولادم  
وبسط الكلام على ذلك في الباب السابع والسبعين ومائة من الفتوحات بسط طويلا لخصت منه ما ذكرته  
لك وكذلك طاعت جميع كتاب لواقع الانوار في هذا المبحث وخلصت هنا فاعلمه \* وقد قال الشيخ محبي  
الدين في هذا الباب الذي هو السابع والسبعون ومائة وما قلناه من العلية هو في مذهب من لا يرى انه مشتق  
ثم انه على قول الاشتقاق هل هو مقصود للمسمى أو ليس بمقصود له كما اذا سمينا شخصا بيزيد على طريق العلية  
وان كان هو فعل من الزيادة لكننا لم نسمه لكونه يزيد وينمو في جسمه مثلا وانما سمينا به لنعرفه ونصيح به  
اذ نادينا به فن الاسماء ما يكون بالوضع على هذا الحد فاذا قيلت هذه الاسماء على هذا المعنى فهي اعلام واذا  
قيلت على اسماء المدح فهي اسماء صفات قال وجهذا وردت جميع اسماء الله الحسنى ونعت بها تعالى ذاته  
من طريق المعنى قال وأما الاسم الله فذمت به نفسه من طريق الوضع اللفظي فالظاهر أن الاسم الله للذات  
كالعلم ما أريد به الاشتقاق وان قال بعضهم باشتقاقه (فان قلت) فهل اسماء الضمائر تدل على الذات كالاسماء  
المرجحة أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ محبي الدين انهم تدل على الذات بلا شك فانها ليست بمشتقة ولكنهم مع  
ذلك ليست أعلاما وان كانت أقوى في الدلالة من الاعلام فان الاعلام قد تنقصر الى الدعوت واسماء الضمائر

رضي الله عنه انما شرعت الغائبة في صلاة الجنازة لان الميت في حال جمته يلقاه به فناء من قراءات الغائبة لانها قرآن أي جسمه وانما فيها



من الشفاء إلى الله وذكر الشفاء بين يدي (٧٠) الشفاء أمكن لقبول الشفاء ولذلك ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما برده الشفاء يوم

القيامة يتقدم بين يدي الله ويثني على الله تعالى بحمدي علمه الله تعالى إياها لا يعلمها إلا من يشفع والله أعلم \* وقال ما تسمع الحق سبحانه وتعالى لنا الصلاة على الميت الأدهو يريد أن يقبل شفاعتنا فيه فان أذن من الله لنا في الشفاعة فيه وهو تعالى لا يأذن إلا في السؤال وفي علمه أنه لا يقبل سؤالنا قال تعالى ولا تنفع الشفاعة عنده إلا من أذن له وقد أذن لنا أن نشفع في هذا الميت بالصلاة عليه فكل مؤمن يتحقق الإجابة بلا شك قال وأما السلام بعد التكبير الرابعة فهو سلام انصراف عن الميت أي لقيت من ربك السلامة فعلم أنه مني ذكر هذا المسلم الميت بسوء فقد كذب بيقينه في قوله السلام عليكم فإنه لم يسلم منه كره بسوء بعد موته فافهم وحرره إن كان فيه شيء والله يتولى هذا (وقال) في قوله تعالى إن الله وملائكته يصلون على النبي في هذه الآية تشريف عظيم للملائكة لجمعهم مع الله في ضمير واحد في قوله يصلون وانما نصب الملائكة بالعطف ليتحقق أن الضمير جامع للمذكور قبله فليتنامل \* وقال ينبغي للمصلي على الميت إذا شفع فيه بالدعاء عند الله أن لا يخص ذنبا بعنبل يعم كل ذنب ويعترف عن الميت بجميع السيئات لتبعم الميت الرحمة وإن لم يعمم المصلي فالميت

لا تقتصر وذلك مثل لفظه وذا وأنا أنت ونحن والياء من أنى والكاف من أنك فأما هو فهو اسم لضمير الغائب وهو أمر فاعند أهل التمسك بالاسم في أصل الوضع لأنه يدل على هويته الحق التي لا يعلمها إلا هو وأما إذا فهم من أسماء الإشارة مثل قوله ذلكم الله ربكم وكذلك لفظه بياء المتكلم مثل قوله تعالى فاعبدي وأقم الصلاة لذكري وكذلك لفظه أنت وتاء المخاطب مثل قوله كنت أنت الرقيب عليهم وكذلك القول في لفظه نحن وأنا مشددة وله غلة نامة نحو قوله أنا نحن نزلنا الذكور وكذلك حرف كاف الخطاب نحو قوله إنك أنت العزيز الحكيم فهذه كلها أسماء ضمائر وإشارات وتكليات تسمى كل مضمرة ومخاطبة ومشار إليه ومكنى عنه وأمثال ذلك انتهى \* وقال في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة الذي هو آخر الفتححات اعلم أن الاسم الله انما سمى بالوضع ذات الحق تعالى عنه الذي بيده ملكوت كل شيء وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن كل اسم الهوى يتضمن أسماء التنزيه من حيث دلالة على ذات الحق تعالى وإن كان ما عدا الاسم الله من الأسماء مع دلالة على ذات الحق تعالى يدل على معنى آخر من نفي أو إثبات من حيث الاشتقاق لم تقو أحدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالاسم الرحمن وغيره من الأسماء الحسنى قال وقد علم الله تعالى هذا الاسم اعلم أن يسمى به أحد غير ذات الحق ولهذا قال تعالى في معرض الحجة على من نسب الألوهية لغير الله تعالى قل سمعوه فلو سمعوا ما سمعوا لا يغير الاسم الله لأنهم قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى فقد علمت أن الاسم الله يدل على الذات بحكم المطابقة كالأسماء الاعلام على مسمياتها انتهى (قلت) وقد بان لك تناقض كلام الشيخ في قوله إن الاسم الله علم أو غير علم فإنه ذكر أولاً في الباب السابع والسبعين وثاناً ثمانية أسماء علم ثم ذكر في الباب الذي هو التاسع والسبعون وثلاثمائة أنه غير علم ثم ذكر في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة أنه علم فلم يحرر والله تعالى أعلم (فأقول) فعلى ما قررنا من أن المراد من الأسماء الإلهية أسماءها ومعانيها لا ألفاظها تكون جميع الأسماء التي بأيدينا أسماء للأسماء الإلهية التي سمى الحق تعالى بها نفسه من كونه متكاملاً (فالجواب) نعم وهو كذلك فوضع الشرح الذي كان موضع مدلول تلك الأسماء على هذه الأسماء التي بأيدينا فإنه تعالى سمى بها من حيث ظهورها للأعمال فها من الحرمة ما للأسماء القائمة بالذات كما قلنا في الحروف المرقومة في المصحف أنها كلام الله تعالى وإن كان لها تحقيق آخر يعرفه العلماء بالله (فان قلت) فهل يعم تعظيم الأسماء جميع الألفاظ الدائرة على السنة الخلق على اختلاف طبقاتهم وألسنتهم (فالجواب) نعم هي معظمة في كل لغة ترجوعها إلى ذات واحدة فإن اسم الله لا تعرف العرب غيره وهو بلسان فارس خدائ و بلسان الحبشة واق و بلسان الفرنج كرى بطرور وبحث على ذلك في سائر اللسان تجد ذلك الاسم الإلهي معظم في كل لسان من حيث ما يدل عليه ولهم شأننا الشارع صلى الله عليه وسلم أن نساير بالمصحف إلى أرض العدو وهو بلا شك خطا أيدينا وأوراق مرقومة بأيدي المحدثات بعد ادراك من عقص وراج مثلاً فلولاه هذه الدلالة التي في الأسماء والحروف لما وقع لها تعظيم وأطال الشيخ في ذلك في الباب السابع والخمسين ومائتين فراجع (فان قلت) فاذن يحرم علينا التسمي بنظائر أسماء الله تعالى كقفع ونور ووكيل ونحو ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والأربعين نعم يحرم ذلك ويجب علينا تسمي عاوق لا اجتماع ذلك وإن أطلقنا أسماءنا على أحد فأنما ندكره مع كوننا ذاهلين عن تعلقه بالله تعالى كما إذا قلنا فلان مؤمن فان مرادنا به كونه مصداقاً لما وعد الله به وأعد وليس مرادنا المعنى المتعلق باسم الله تعالى المؤمن وأما تسمية الحق تعالى عبده محمد صلى الله عليه وسلم وفارحاً فأنما ندكر ذلك على سبيل التلاوة والحكاية لكلام الله تعالى وتسمي صلى الله عليه وسلم بماساه الله تعالى به ولا حرج لأن صاحب الاسم هو الذي خلع عليه بذلك الاسم مع اعتقادنا أنه صلى الله عليه وسلم في نفسه مع ربه عبد ذليل خاشع أو أواه منيب انتهى (فان قلت) فهل في أسماء الله تعالى أفضل ومفضول وانعها كلها الهظمة والجلال أم كلها متساوية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة أن أسماء الله تعالى متساوية في نفس الأمر لرجوعها كلها إلى ذات واحدة وان وقع تغاضل فأنما ذلك لا مخرج فان الأسماء نسب وإضافات وفيها أتم وفيها سدة وفيها



فثبت المشيئة فان شاء الحق غلبه بالنجاور والنفرة وان شاء عامل الميت بحسب ما وقعت (٧١) فيه الشفاعة من الشافع قال وهذا ينبغي

للمصلي على الميت أن يسأل الله تعالى له الغلب من العذاب لاني دخول الجنة فقط لانه مات دارنا لانه انما هي جنة أو نار وإذا سأل في دخول الجنة قبل سؤاله واكن ربما يرى في الطريق ما يهوله فلهذا كان الله تعالى المصلي في شفاعة بان ينجي الله ذلك الميت من كل ما يحول بينه وبين استصحاب العافية له أولى للميت وأنفع وفي الحديث وعافه وعاف عنه قال ربه لم مما قدمناه أن الشفاعة مقبولة في كل مسلم وأن كل من ظن بعدم قبول الشفاعة فيه فاعنده من ذلك خبر لا والله بل ذلك الميت سعيد ولو كانت ذنوبه عدد الحصى والرمل أما المختصة بالله تعالى بغيره وأما مظالم العباد فان الله يصلح بين عباده يوم القيامة فعلى كل حال لا بد من الخير ولو بعد حين قبل دخول الجنة فاعلم ذلك وقال ربه لا يدي في التكبيرات مؤذن بالافتقار في كل حال كأن الشافع يقول ما يديننا نبي من حوائنا ولا امر كلنا باربنا قال وانما استقر الامر في الجنائز على أربع تكبيرات اعتبارا بان أكثر عدد ركعات الفرائض أربع ومعلوم انه لا ركوع في صلاة الجنائز بل هي كلها قيام وكل قيام للقراءة فيها تكبيرة وأطال في ذلك وقال الذي أقول به انه لا ترجع في مكان وتوقف الإمام على الجنائز من رأسه أو وسطه أو

ما تحتاج اليه المعكيدات احتياجا كليا ومنها ما لا تحتاج اليه المعكيدات ذلك الاحتياج المكي بالنظر للاحوال المشاهدة فالذي يحتاج اليه الممكن احتياجا ضروريا بالاسم الحى العالم المريد القادر والا تخير في النظر العقلي هو القادر فهذه أربعة يطلبها الممكن بذاته وما بقى من الاسماء فكالمسندة لهذه الاسماء ثم يلي هذه الاسماء الاربع في ظهور الرتبة الاسم المدير والفضل ثم الجواد ثم المقسط فعن هذه الاسماء كان عالم الغيب والشهادة والذنا والاشرة والبلاء والعافية والجنة والنار انتهى \* وكان سيدي على بن وفارضى الله تعالى عنه يذهب الى التفاضل في الاسماء ويقول في قوله تعالى وكلمة الله هي العليا والاسم الله فانه أعلى مرتبة من سائر الاسماء ولذلك تقدم في التسمية وفي نحو قوله الله لا اله الا هو الحى القيوم على ما ذكر مما يعطف عليه من الاسماء وأجمع المحققون على انه الاسم الجامع لحقائق الاسماء كلها قال ونظير ذلك أيضا لذكر الله اكبر أى ولد كرا لاسم الله اكبر من ذكر سائر الاسماء انتهى \* قال الشيخ محي الدين نحو ذلك أيضا بالنظر للاستعانة من الشيطان فقال انما خاص الامر بالاستعانة بالاسم الله دون غيره من الاسماء لان الطرق التي يأتينا منها الشيطان غير معينة فأمرنا بالاستعانة بالاسم الجامع فكل طريق جاء نامنا بجد الاسم الله ما نعاله من الوصول اليه بخلاف الاسماء الفروع انتهى \* وقال أيضا في الباب الثامن في قوله تعالى ففر والى الله انما جاء بالاسم الجامع الذى هو الله لان في عرف الطابع الاستناد الى الكثرة قال صلى الله عليه وسلم يد الله مع الجماعة فالنفس يحصل لها الامان باستنادها الى الكثرة والله تعالى تجوع أسماء الخير ومن حقق معرفة الاسماء الالهية وجد أسماء الاخذ والانتقام قليلة وأسماء الرحمة كثيرة في سياق الاسم الله انتهى فتأمل هذا البحث وحرره والله يتولى هذا

\* (خاتمة) \* فان قلت هل يصح لاحد الانس بالله تعالى كما يصح الانس بغيره من الاسماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاربعين ومائتين ان الانس بالذات لا يصح لاحد عند جميع المحققين لانتفاء المجانسة بل نقول انه لا يصح الانس باسم من أسماء الله تعالى أبدا لما حقيقته الانس ترجع الى ما يصل الى العبد من تقريرات الحق تعالى ونور الاعمال لا غير ومن قال انه أنس بعين ذات الحق تعالى فقد غلط انتهى والله أعلم (فان قلت) فهل الرحمن الرحيم اسمان كما هو مشهور أم هما اسم واحد مركب كعبدك ورامهرمز (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار ان الذى أعطاه المكشف انهما اسم واحد كما ذكر في السؤال انتهى \* وقال في الباب الثانى والتسعين ومائة وقد بلغنا ان الكفار كانوا يعرفونه مركبا فلما أفرادوا بذكره ولم يعرفوه انتهى (فان قيل) فهل كل اسم الهى يجمع جميع حقائق الاسماء الالهية أم كل اسم لا يتعدى حقيقة واحدة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع من الفتوحات ان كل اسم الهى يجمع جميع حقائق الاسماء ويحتوى عليها مع وجود التميز بين حقائق الاسماء في الشهود قال وهذا مقام أطلعنى الله تعالى عليه ولم أره ذاتا من أهل عصرى انتهى (فان قلت) فهل يصح لاحد من الخلق التخلق بالقيومية الذى هو السهر الدائم ليلا ونهارا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين انه يصح التخلق به كباقي الاسماء الالهية التى يصح التخلق بها لاحد من الخلق بالافرق وليس ذلك من خصائص الحق كما قال به شيخنا أبو عبد الله بن جنيد قال والحق ما قلناه من وقوع التخلق به انتهى (فان قلت) فهل يصح لاحد من الخلق باسم الهية أو الاحدية أو الغنى عن العالمين (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين لا يصح التخلق بذلك لاحد لان هذه الامور من خصائص الحق تعالى فلا يصح أن يتخلق بها مخلوق لا عيانا ولا نظرا عقليا وقد قال أيضا في باب الاسرار اعلم أن التخلق بالاسماء على الاطلاق من أصعب الاخلاق لما فيها من الخلاف والوفاق فبالا يخفى ان يظهر مثل هذا عند قبل وصولك الى مشهد من قال أعوذ بك منك فممن استعاذ والى من لا ذانتهى فتأمل في هذه الجواهر فانك لا تجدها مجموعة في كتاب والله يتولى هذا وهو حسبي ونعم الوكيل واليه المصير

\* (المبحث الرابع عشر في أن صفاته تعالى عين أو غير أول عين ولا غير) \*

اعلم يا نبي أن نفي الصفات الذاتية ينسب الى المعتزلة وهم لم يصحوا بذلك كما قاله شيخ الاسلام ابن أبي شريف

قيام وكل قيام للقراءة فيها تكبيرة وأطال في ذلك وقال الذي أقول به انه لا ترجع في مكان وتوقف الإمام على الجنائز من رأسه أو وسطه أو



واحضار الميت بين يديه فلا  
يبالى أين يقوم منه الآن  
يودع عن الشارع فيه شئ  
فتبسع قال وأيضاً فان  
التردد في الوقوف يقسم  
الخطا طر عن المقصود  
وبصرفه عنه لا سيما ان كانت  
الجنائز أثنى فانه يتوهم أنه  
اذا وقف وسطها يستترها  
بذلك الوقوف عن خلفه  
ولا يخطئ له ذلك حتى  
يستحضر في نفسه عورتها  
فلم يستترها عن نفسه وذلك  
يقدم في حضور المصلى مع  
الحق فانه انما يستقبل الحق  
من المصلى قلبه والقلب قد  
تفرق بيقين باستحضار مالا  
ينبغي استحضاره من عورة  
المرأة وأطال في ذلك وقال  
الذى أقول جواز الصلاة  
على القبر من غير مدة معينة  
لان شرط الصلاة انما هو  
مواراة عن الابصار بكفن  
أو بتراب وأطال في ذلك  
ثم قال فان كان المراد بتلك  
الصلاة الروح المدبر لهذا الجسد  
فالروح قد عرج به الى بارئه  
وقد فارق الجسد فلا مانع  
من الصلاة عليه وان كان  
المراد بتلك الصلاة الجسد  
دون الروح فسواء كان  
فوق الارض أو تحت الارض  
فان الشارع ما فرق فكل  
واحد قد رجع الى أصله  
فالتحق الروح منه بالارواح  
والنفس العنصرى بالعنصر  
فليتأمل ويحرم وقال في  
حديث مسلول على من قال



توكلها كالصبي الرضيع صلينا عليه فان الرضيع يلحق بابيه في الحكم ومن لم يسمع منه (٧٣) يلحق بالدار والدار دار السلام وأطال في

العالم من الخلق فلما أعطاه الدليل ذلك طرده شاهدا وغائبا يعني في حق الخلق والحق معانته على أن  
الشيخ ذكر في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى العليم أن من الخلق من يكون  
علمه من ذاته لا بامرئائه وذلك في كل علم يدركه الانسان بعين وجوده خاصة ولا يغتفر في تحصيله الى أمر آخر  
فاذا ورد عليه ما لا يقبله لا يكون له وجودا على مزاج خاص فهو علمه الذاتي انتهى فليتنامل كانه يقول فاذا  
كان بعض العبيد يقع له عدم استفادة العلم من غيره فالحق أولى لكن الفرق بين علم هذا العبد وعلم الحق  
تعالى ان علم العبد هبة من الله تعالى له حين نفع فيه الروح فليس علمه من قسم من كان علمه بذاته حقيقة وهو الله  
فاعلم ذلك وإياك والغلط \* وأما ما ذكره في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة فهو قوله اعلم أنه لا يجوز الحكم  
على الله بشئ لانه خير الحاكمين ومن هنا يعلم انه لو كانت صفات الحق تعالى رائدة على ذاته كما يقول به بعضهم  
لحكم على الذات بما هو رائد عليها ولا هو عينها وقد زل في هذه المسئلة كثير من المتكلمين وأصلهم فيها انبئاس  
الغائب على الشاهد وهو غاية الغلط فان الحكم على المحكوم عليه بأمر ما من غير ان تعلم ذات المحكوم عليه  
وحقيقته جهل عظيم من الحاكم عليه بذلك فرحم الله أبا حنيفة حيث لم يقض على غائب انتهى \* وأما  
ما قاله في الباب السبعين وأربعمائة فهو قوله اعلم أن بالعلم يعلم العلم فالعلم معلوم العلم فهو المعلوم للعلم والعلم  
صفة العالم في اعرف الحق تعالى من ذلك الا علمك لا أنت غير ذلك لا يصح لأن ومن هنا قالوا العلم بحجاب أي عن  
شهود حقيقة الحق تعالى قال الشيخ محيي الدين وهذا الذي ذكرناه هو الذي يتشكى على قول بعض  
المتكلمين في الصفات انه ما هي غير فة فقط ويقف وأما قولهم بعد هذا القول ولا هي هو فاعلم ذلك لما رأوا  
من أنه مع قول رائد على هو فنفى هذا القائل أن تكون الصفات هو وما قدر على أن يثبت هو من غيره علم  
بصفته فقال وما هو غيره فاعلم انما هو صفات الحق لا هي هو ولا هي غيره قال الشيخ محيي  
الدين وهو كلام خلى من الفائدة وقول لا روح فيه يدل على عدم كشف قائله قال ولا كما اذا انما نحن مثل هذا  
القول لم نقله على حد ما يقوله المتكلم فانه يعقل الزائد ولا بد ونحن لانقول بالرائد ولا يخالف كشفنا بان  
الصفات الالهية عين فان من يقول انهم غير واقع في قياس الحق تعالى على الخلق في زيادة الصفة على الذات فما  
زاد هذا على الذين قالوا ان الله فقير لا يحسن العبارة فقط فانه جعل كمال الذات لا يكون الا بغيرها فنعوذ بالله  
أن نكون من الجاهلين انتهى فتلخص من جميع كلام الشيخ انه قائل بان الصفات عين لا غير كشفاً يقينا  
وبه قال جماعة من المتكلمين وما عليه أهل السنة والجماعة أولى والله سبحانه يتولى هذا

\* (المبحث الخامس عشر في وجوب اعتقاد أن أسماء الله تعالى توقيفية) \*

فلا يجوز أن نطابق على الله تعالى اسما الا ان ورد في الشرع وقالت المعتزلة يجوز لنا أن نطلق عليه  
الاسماء التي نثق معناها به تعالى وان لم يرد في الشرع ومال الى ذلك القاضي أبو بكر الباقلاني قال الشيخ كمال  
الدين بن أبي شريف في حاشيته وليس الكلام في أسمائه الاعلام الموضوع في اللغات وانما الخلاف في الاسماء  
الماخوذة من الصفات والافعال كائنه عليه السيد في شرح المواقف وقال المولى سعد الدين في المقاصد بحل  
النزاع ما اتصف البارئ جل وعلا بعناء ولم يرد لنا اذنبه وكان مشعرا بالجلال والعظيم من غيرهم اخلال  
انتهى قال الشيخ كمال الدين والقد لا خير للاحتراز عن اطلاق ما يؤهم اطلاقه أمر الا يليق بكبرياء الله تعالى  
كلفظ عارف مثل لان المعرفة قد يكون المراد بها ما يسبقه غفلة وكلفظ فقيه فان الفقه فهم غرض  
المتكلم من كلامه ولولا كلامه ما فهم منه شئ وذلك يشعر بسابقة جهل وكلفظ عاقل فان العقل علم مانع من  
الاقدام على ما لا ينبغي مأخوذة من العقول ونحو ذلك انتهى هذا ما رأيت من كلام المتكلمين وأما كلام  
المحققين من الصوفية فقال الشيخ محيي الدين رضي الله تعالى عنه اعلم انه لا يجوز اجماعاً أن نشترك له اسما من  
نحو الله بسنة نرى بهم ولا نـ نحو قوله ومكر او مكر الله ولا من نحو قوله وهو خادعهم ولا من نحو قوله نسوا  
الله فنسيهم وان كان تعالى هو الذي أضاف ذلك الى نفسه في القرآن فتشاور على سبيل الحكاية فقط أدباً معه  
سبحانه وتعالى ونحو جعل منه من حيث تنزه تعالى لعقولنا ونحاط بنينا بالالفاظ الثلاثة بنالابه ثم أنشد

ذلك \* وقال الذي أقول به  
وجوب الصلاة على من قتل  
نفسه خلافا لبعضهم في  
استناده الى خبر ان الذي  
قتل نفسه حاله مخلد في النار  
يعني خلود تأييد ونحن  
قول لم يرد لنا نص في النهي  
عن الصلاة على من قتل  
نفسه فيجعل الخبر على من  
قتل نفسه ولم يصل عليه ولا  
سبحا والاعخبار الصحاح  
والاصول تغضي بخروج  
قائل نفسه والخبر الوارد في  
خلوده في النار خرج يخرج  
الزجر أو يحمل على قائل  
نفسه من الكفار فانه لم  
يقبل في الحديث من المؤمنين  
فتطرق الاحتمال واذا  
تطرق الاحتمال رجعنا  
الى الاصول فرأينا أن  
الاعيان قوى السلطان  
لا يتم كن معه الخلود في النار  
على التأييد الى غير نهاية  
والادلة الشرعية تؤخذ  
من جهات متعددة وبعض  
بعضها الى بعض لبعض  
بعضها بعضها أما حديث  
يأدرني عبدى بنفسه  
حرمت عليه الجنة أي قبل  
رؤيته لا سيما من قتل نفسه  
شوقا الى ربه فان القاتل  
نفسه لولاهن الراحة عند  
ربه ما قتل نفسه ولا يادر  
الى ذلك والله يقول أنا عند  
ظن عبدى بى قال وهذا هو  
اللاق أن يحمل عليه لفظ  
هذا الخبر الالهى اذ لانص  
مربحاً يخالف هــ هذا



تناقض هذا التأويل فان في الصحيح (٧٤) أخرجه من النار من كان في قلبه أدنى أدنى من مثقال حبة من خردل من إيمان فلم يبق الا

ما ذكرناه اه فليتأمل  
ويحذر \* وقال وجه من  
منع الصلاة على شهيد  
المعركة كونه حيا بنص  
القرآن كناية زيدوعرو  
ومن كان بهذه المثابة فلا  
يصلى عليه ووجه من قال  
يصلى عليه مع اعتقاده  
إيمانه حتى كونه أنة طمع  
في له فهو وان كان حيا  
قد انقطع عن العمل فيدعى  
له فيزاد في درجاته ويصير  
ذلك كانه من عمله \* وقال  
الذي أقول به في الاطفال  
المسيبين من أهل الحرب  
اذا ماتوا ولم يحصل منهم  
تيميز ولا عقل انه يصلى  
عليهم فانهم على فطرة  
الاسلام كما في حديث كل  
مولود يولد على الفطرة  
فأبواه يهودانه أو ينصرانه  
قال وما قلنا أولى من قال  
لا يصلى عليهم لان الطفل  
ماخوذ من الطفل وهو  
ما ينزله من السماء غدوة  
وعشية وهو أضعف من  
الرش والوبل والسكب  
فلما كان به هذا الضعف  
كان مرحوما والصلاة  
رحمة فالعقل يصلى عليه اذا  
مات بكل وجه اه فليتأمل  
ويحذر \* وقال الوالي أولى  
من الولي في الصلاة على  
الجنائز لان النبي صلى الله  
عليه وسلم صلى على الجنائز  
ولم ينقل عنه قط انه اعتبر  
الولي ولا سال عنه وقدم  
الحسين بن علي سعيد بن

ان الملوك وان جلت مناصبها \* لها مع السوق الاسرار والسمر  
فعلم أن تنزل الحق تعالى لعباده من جملة عظمته وجلاله بزيادة ذلك تعظيما في قلب العارف به قال تعالى والله  
الاسماء الحسنى يعني الواردة في الكتاب والسنة وما ثم الأحسنى لانه لا يصح أن يكون لها مقابل انتهى وقد  
مر ذلك في المبحث قبله \* وقال في الباب السابع والسبعين ومائة ليس لاهل الادب مع الله تعالى أن  
يشقوا له اسما ولو حسن في العرف سواء كان طريقهم الى ذلك الكشف أو النظار الصحيح \* وقال أيضا في  
كتاب القصد لا يجوز لنا أن نسمي الله تعالى الإسماءى به نفسه على السنة رسله فما أطلقه على نفسه أطلقناه  
وما لا فلا فإنا نحن به وله وقال في باب الاسرار وغيره لا يجوز أن يقال في الحق تعالى انه مصدر الاشياء وان كان  
له وجه بعيد الى الصحة لانه قد يفهم العاقل منه أن العالم منفصل من ذات الحق بل صرح بعضهم بذلك وهو  
كفر وقد ضرب بعض الخلفاء عنق من قال في شعره  
فطعت الورى من نفس ذاتك قطعة \* ولا أنت مقطوع ولا أنت قاطع  
وقال الشيخ في كتاب القصد لا ينبغي أن يقال في الحق تعالى قديم وان كان هو بمعنى اسمه تعالى الاول ومثله  
الازلي والابدي قال وكذلك لا ينبغي أن يقال الحق تعالى ذو حياة وانما يقال انه تعالى حي كما ورد وذلك لقول  
الله تعالى خالق الموت والحياة وما خلقه تعالى لا يوصف به وكذلك لا يقال انه تعالى اخترع العالم الا بوجهما  
وذلك لان العالم كله كان ثابتا في علمه تعالى قبل برزخه الى عالم الشهادة وما كان ثابتا كذلك لا يقال انه اخترعه  
وانما يقال برزخه على وفق ما سبق به العلم قال وكذلك لا يقال يجوز للحق تعالى أن يفعل كذا ويجوز أن  
لا يفعل لان اطلاق الجواز على الله لم يرد لنا في كتاب ولا سنة ولا دل عليه عقل مع أن الجواز يفتقر الى المرجح  
بوقوع أحد الجائزين وما ثم فاعل الا الله وقد افتقر أهل هذه المذاهب الى اثبات ارادة حتى يكون الحق تعالى  
يرجع بما يراد به القدرة ولا يخفى ما في هذه المذاهب من الغلط لانه يصير الحق تعالى محكوما عليه بما هو  
رائد على ذاته وهو عين ذات أخرى انتهى وقال الشيخ محي الدين في الباب العشرين وأربع مائة والذي  
نقول به ان اطلاق الجواز على الحق تعالى جائز للعارف الذي علمه الله تعالى ضرب الامثال لله تعالى وذلك لان  
العين المخيلة لوقوع من حيث كونها ممكنة تقبل الوجود وتقبل العدم فإثرانه بخلافه واثرائه لا يخالفه فلا  
موجود ثم اذا وجد في المراجع وهو الله واذا لم توجد في المراجع وهو الله أيضا ولا حاجة الى تكلف ارادة رائدة  
وبذلك يستقيم كلام أهل هذه المذاهب وان كان الادب مع الله أكمل وأتم بل أوجب انتهى (قلت) والذي  
ذهب اليه القلانسي وعبد الله بن سعيد أنه لا يجوز اطلاق الجواز على الله عز وجل كأن يقال يجوز أن يكون  
انه يفعل كذا واتفق أصحاب القلانسي وعبد الله بن سعيد على قولهم انه تعالى يجوز أن يرى نفسه ربه  
قال جماعة من منكري الرؤية والله أعلم (فان قلت) فهل الاولى في الادب أن تسمى الصفات أسماء  
كما ورد (فالجواب) نعم الاولى ذلك قال تعالى والله الاسماء الحسنى ما قال الصفات الحسنى \* وقال الشيخ  
في باب الاسرار من الادب أن تسمى الصفات أسماء لان الله تعالى قال والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وما  
قال فسموه بها فن عرفه بحق المعرفة الممكنة للعالم سماء تعالى ولم يصفه قال ولم يرد لنا خبر في الصفات  
لما فيها من الاكفالات الا ترى من جعله موصوفا كيف يقول ان لم يكن كذلك كان موقوفا وما علم من وصفه  
تعالى ان الذات اذا توقفت كمالها على الوصف حكم عليها بالقص الصرف وفي كلامهم من لم يكن كماله لذاته  
افتقر بالدليل في حصول الكمال الى صفاته وصفاته تعالى ليست عينه فقد جهل هذا القائل بالصفات  
كونه والمشاركة في الصفات دليل على تباين الذات وقد قال تعالى سبحانه بلزوب العزة عما يصفون فنزه  
نفسه في هذه الآية عن الصفة لاعتناء الاسم فهو المعروف بالاسم لا بالصفة انتهى وكذلك لا يقال أدب ان الله  
تعالى شيء الا في المحل الذي ورد فيه ذلك ولا ينبغي القياس وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الثالث والسبعين  
من الفتوحات سمعت في بعض الهواتف الربانية ما نصه لست بشيء لاني لو كنت شيئا لجمعتني الشئية فيقع  
التمائل وأما لا أمائل انتهى وكذلك لا يقال الحق تعالى بخيل وان كان هو بمعنى الاسم المانع وقس على ذلك

الناصر وهو والي المدينة في الصلاة على الحسن بن علي قال والحاقه في هذه المسئلة بصلاة الجماعة وصلاة الجمعة أولى من المنع



الحاقه بالولي في مواراته ودفنه وذلك أن الوالي له اطلاق الحكم في العموم والخصوص (٧٥) فهو أقوى من له الحكم في بعض الامور

فهو أولى بالشفاعة عند الله في الميت فانه نائب الشارع استخلفه أعظم من نظره ونظر الشارع الى من الى غيره وكلامه أقبل عنده لكونه فوض اليه الحكم فيما ولاه \* وقال في قوله تعالى هو الذي يصلي عليكم وملائكته انما يصل تعالى بين يديه - لانه علينا وبين صلاة الملائكة دون صلته تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم - لم في قوله ان الله وملائكته يصلون على النبي بيانا لخصيصه - صلى الله عليه وسلم على غيره من الخلق مع انه صلى الله عليه وسلم دخل معنا أيضا في صلاة الحق في قوله عليكم بفضل له - صلى الله عليه وسلم الصلاة عليه جمعا وافرادا \* وقال من غيره الله تعالى انه ما من مخلوق الا ويخلف آخر عليه يدوجه ما فان أراد مخلوق الغفر على مخلوق بما أسداه اليه من الخير نكس رأسه ما كان من مخلوق آخر اليه لتكون المنه لله وحده ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لا نصار لما ذكر لهم أن الله تعالى هداهم به صلى الله عليه وسلم لو شتم لقلتم وجسدناك طريدا فأوينالك وضعيفا نصركنا الحديث فذكر ما كان منهم في حقه صلى الله عليه وسلم وكان الله قادرا على نصره من غير سبب ولكن فعل ما تقتضيه الحكمة من ربط الاسباب بعضها ببعض قال وهذا من أسرار المعرفة فاجعل بالله (وقال) في قوله تعالى في بيوت اذن الله أن

المنع كل ما لم يطلقه تعالى على نفسه والله تعالى يتولى هذا

\*) (المبحث السادس عشر في حضرات الاسماء الثمانية بالخصوص وهي الحى

العالم القادر المريد السميع البصير المتكلم الباقي) \*

وهذا المبحث من أجل مباحث الكتاب فلو وضع كل اسم بحمله من متعلقاته تبركاً بمعاني أسماء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق اعلم يا أخي ان الاسم الحى له التقدم على سائر الاسماء فلا يمكن أن يتقدمه اسم في الظهور وهو المنعوت على الحقيقة بالاسم الاول ولذلك قال تعالى لا اله الا هو الحى القيوم فجعل اسمه تعالى الحى يلى الاسم الجامع للنعوت والاسماء ويستحيل وجوده قائق شئ من الاسماء من غير الحى وحقيقة الحى هو الذى يكون حياته لذاته وليس ذلك لاحد من الخلق انما ذلك خاص بالله تعالى وقد رأيت للشيخ كلاماً في كتابه المسمى بعنقاؤه غريب يتعلق بحضرات الاسماء ولسان حالها فلا بأس بذكره لك يا أخي فر بما كان لم يطرق سمعاً قط وهو قوله اعلم ان القدرة الالهية لم تتعاقب بايجاد شئ الا بعد وجود ارادة كإيادى الله تعالى لم يرد شيئاً حتى علمه اذ يستحيل في العقل أن يريد تعالى ما لم يعلم أو يفعل المختار المتمكن من ترك ذلك الفعل ما لا يريد تعالى كما يستحيل أن توجد هذه الحقائق من غير حى كما يستحيل أن تقوم هذه الصفات بغير ذات موصوفة بها قال ويلى الاسم الحى في الظهور الاسم البارى وكان لسان حال الاسماء الالهية حين اجتمعت بحضرة المسمى حين لا زمان قالت لبعضها بعضاً نريد ظهوراً احكامنا التسميم بحضرات أعياننا باسمائنا وآثارنا فقال بعضهم لم لبعض انظر واني ذواتكم فنظر كل اسم في ذاته فلم ير الاسم الخالق مخلوقاً ولا المدبر مدبراً ولا المفعل مفعولاً ولا المصور مصوراً ولا الرزق رزقاً ولا القادر مقدوراً ولا المريد مراداً ولا العالم معلوماً \* فقالوا كيف العمل حتى تظهر هذه الاعيان التي بها يظهر سلطاننا واحكامنا فلجأت الاسماء الالهية التي بها حقائق العالم الى الاسم البارى جل وعلا فقالوا له عسى توجد هذه الاعيان فتظهر احكامنا ويثبت سلطاننا اذا حضرة التي نحن فيها لا تقبل تأييدنا فقال البارى ذلك راجع الى الاسم القادر فاني تحت حيطته قال وكان أصل هذا كله ان الممكنات في حال عدمها سألت الاسماء الالهية سؤال ذلة وافتهار وقالت للاسماء ان عدم قد أعياننا عن ادراك بعضنا بعضاً عن معرفة ما يجب لكم من الحق علينا فلوانكم أظهرتم أعياننا وكسوتهمونا حلة الوجود لا نعمتم علينا بذلك وقتنا بما ينبغي لكم من الاجلال والتعظيم وأنتم أيضاً كان يظهر علينا سلطانكم بالفعل فانكم اليوم علينا سلاطين بالقوة والمسلطون الفعل فسا طاب منكم هولنا ولكم فقالت الاسماء ان هذا الامر تحت حيطه المريد فلا توجد عين منكم الا باختصاصه ولا يمكننا الممكن من نفسه الا ان يأتيه الامر من ربه عز وجل فاذا أمره بالتكويين وقال كن ممكننا من نفسه وتعلقنا بايجادنا فكرونا من حينه \* فلهجوا الى الاسم المريد عسى أن يرجع أو يخص جانب الوجود على جانب عدمه حينئذ اجتمع انا والاسماء المتكلمون ونوجدكم فلهجوا الى الاسم المريد فقالوا له انا سألنا الاسم القادر في ايجادنا فاقف أمر ذلك عليك فترسم فقال المريد صدق القادر ولكن ما عندى خبر بماء عند الاسم العالم من الحكم فيكم هل سبق علمه بايجادكم فأخصص أولم يسبق فاني تحت حيطته فسبر واليه واذكر واقصصكم فصار والى الاسم العالم وذكروا ما قاله الاسم المريد فقال العالم صدق المريد وقد سبق علمي بايجادكم ولكن الادب أولى فان لنا حضرة مهيمنة علينا وهي حضرة الاسم الله فلا بد من حضورنا عنده فانها حضرة الجمع فاجتمعت الاسماء كلها في حضرة الاسم الله فقالوا بالكم وهو اعلم فذكر والى الحى فقال انا اسم جامع لحقائقكم واناديل على مسمى ذات مقدس له نعوت السكال والتنزيه ففقوا حتى أدخل حضرة مدلولي فدخل على مدلوله وذكروه ما قالته الممكنات وما تحاورت فيه الاسماء فقال اخرج وقل لكل واحد من الاسماء يتعاقب بما تقتضيه حقيقته في الممكنات فاني انا الواحد لنفسى من حيث ذاتي والممكنات انما تطالب مرتبتي لا حقيقتي لاني انا الغنى والمرتبة هي التي تطالب الممكنات لتظهر آثارها فيهم وجميع الاسماء الالهية للمرتبة لاني الا الاحد خاصة فانه اسم

فعل ما تقتضيه الحكمة من ربط الاسباب بعضها ببعض قال وهذا من أسرار المعرفة فاجعل بالله (وقال) في قوله تعالى في بيوت اذن الله أن



نرفع ويدكر فيها اسمه الآية معنى رفعها (٧٦) ثم يرفعها عن البيوت المنسوبة الى الخلق ويدكر فيها اسمه أي بالاذان والاقامة واللاوة

والذكر والموعظة يسبح  
أي يصلي له فيها بالغدو  
والآصال رجال انما يدكر  
النساء لان الرجل يتضمن  
المرأة فان - واء جزء من  
آدم فاستغنى بذكر الرجال  
عن النساء تشرى بالرجال  
لاتلهم أي لاتشغلهم تجارة  
أي بيع وشراء ولا يسبح  
أي - - - - - وأما في  
تفاصيل ذلك - وقال في قوله  
تعالى ان الصلاة تنهى  
عن الفحشاء والمنكر انما  
كانت كذلك لان المصلي  
بمجرد الاحرام بها يحرم عليه  
التصرف في غير الصلاة  
مادام في الصلاة فنهاه ذلك  
الاحرام عن الفحشاء  
والمنكر فانهى فصحة  
أجر من عمل بامر الله وطاعته  
وأجر من انتهى عن محارم  
الله في نفس الصلاة وان لم  
ينوه بذلك فانظر ما أشرف  
الصلاة كيف أعطت هذه  
المسئلة العجيبة وقليل من  
أصحابنا من تفطن لها  
\* وقال من تعدى الى غيره  
وهو محتاج اليها فهو عاص  
وصدقته لهرأه الله لان  
الشارع قال له ابدأ بنفسك  
واذا خرج الانسان بصدقته  
فاول ما يلقيه نفسه قبل كل  
نفس وهو انما خرج بها  
للمحتاجين وقد شرع الحق  
لنا اياتان نبدأ في الهدية  
بالاقرب فالأقرب رب من  
الابرار فان رجعتنا لا بعد  
فقد اتبعنا الهوى وما وقفنا عند حد ودربنا وقال في قوله صلى الله عليه وسلم في حق قوم ينصب لهم يوم القيامة منابر في

خصص في نخرج الاسم الله ومع الاسم المتكلم يترجم عنه للممكنات والاسماء فذكر لهم ما ذكره المسمى  
فتعلق العالم والقادر والمريد والقائل فظهر الممكن الاول من الممكنات بتخصيص المريد وحكم العالم فلما  
ظهرت الاعيان والآثار في الاكران وتسلط بعضها على بعض وتظهر بعضها ببعض بحسب ما استندت اليه من  
الاسماء فادى ذلك الى منازعة وخصام فقالوا اننا نخاف أن يفسد علينا نظام حضراتنا ونلتحق بالعدم الذي  
هو عدم ظهورنا كما كنا قبل \* تنبهت الممكنات الاسماء بما أتى اليها الاسم العليم والمدير وقالوا لو كان  
حكمكم أي الاسماء على ميزان معلوم وجد مرسوم بامام ترجعون اليه ليحفظ علينا وجودنا ويحفظ عليكم  
تأثيراتكم فينا لكان أصلح لنا ولاكم فالجواب - كم الى الله حتى يقدم لكم من يحدد لكم حدائقه عنده  
والاهلكم وتعطاكم فقالوا اذن اعين المصلحة وعين الرأي ففعلوا ذلك فقالوا ان الاسم المدير هو الذي ينهى أمركم  
فانتم والى المدير الامر فقال انما لها تدخل ونخرج بامر الحق الى الاسم الرب وقوله افعل ما تقتضيه المصلحة فانخذ  
وزيرون بعيناه على ما أمر به وهما المدير والمفصل قال تعالى يدبر الامر يفضل الآيات لعلكم يا قوم  
توقنون الذي هو الامام يعني الرب فانظر ما أحكم كلام الله حيث جاء بلفظ مطابق للعال الذي ينبغي أن يكون  
الامر عليه في نفسه فذا الاسم الرب لهم الحدود ووضع لهم المراسم لاصلاح المملكة ولنبلوهم أيهم أحسن  
عملا فسبحان الله رب العالمين انتهى كلامه في عنقاء مغرب وهو كلام ما طرق به معنات مثله في ذلك المعنى  
(فان قلت) هل من الاسماء ما يكون مهيمن على بعضها (فالجواب) نعم كما تقدم في كلام عنقاء مغرب  
فنقول مثلا لا يكون مريد الا عالم ولا عالم الا حيا فصار كونه حيا مهيمن على كونه عالما ومريد وهكذا كل اسم  
يتوقف وجوده على وجود اسم آخر انتهى (فان قلت) فهل الاسماء الالهية تتراص بين يدي مسميها  
كما تتراص الاثنية بين يدي ربها (فالجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة (فان قيل)  
فما أول صفوف الاسماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في الدين أولها الحى والى جانبه العليم ليس بينهما فراغ  
لاسم آخر والى جانبه العالم المريد والى جانبه القائل والى جانبه القادر والى جانبه الحكيم والى جانبه المقيت  
والى جانبه المقسط والى جانبه المدير والى جانبه المفصل والى جانبه الرازق والى جانبه الهى فهكذا صفوف  
الاسماء كما رأينا ذلك من طريق كشفنا (فان قيل) فهل يكون الخلق بالاسماء الالهية على حكم ترتيب  
صفوفها أم لا (فالجواب) نعم لا يصح الخلق باسم منها الا على ترتيب ترصها ومضى تخللها فراغ في الكون دخلت  
الشياطين كما تدخل بين خلل صفوف الصلاة كما ورد في ما يلبس على الولي الخلق بما لا يوافق الاوامر الشرعية  
مما هو من خصائص الحق تعالى كالكبرياء والعظمة في غير محله المشروع (فان قيل) فهل بين حضرات  
الاسماء الالهية بون معقول أم لا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات ليس بين حضرات الاسماء الالهية بون  
معقول حقيقة لارتباط الاسماء كلها باسمها واسكون كل اسم فيه قوة جميع الاسماء نظير خطاب الحق تعالى  
لما بالباء المشعر بالبعد مع انه تعالى أقرب اليها من خيل الورد يد ولكن لما كان اسكل اسم حضرة تخصص وقت  
يتحكم في اعيان العالم ويظهر سلطانه فيه يظهر للعبدة القرب من تلك الحضرات نارة والبه - - - منها نارة أخرى  
فكان كل اسم يقول بلسان حاله للعبدة الى حضرتي فاذا كان العبد تحت سلطان حكم الهى يعطى حكمه  
للعبد موافقة ما أمر به العبد أو نهى عنه فان الاسم الالهى الذي يعطى حكمه للعبد موافقة ما أمر به أو نهى  
عنه بعيد عن هذا الخالف في حضرة الشهود فيناديه ليرجع الى حضرتي ويصفي ليبدأ ثم يكون تحت حكمه  
فهو لعدم الموافقة فيما أمر به ذلك الاسم بعيد ولا يخرج عبطا عن هذا الميزان الا ان عصم أو حفظ (فان  
قلت) فاذا العبد أسير تحت سلطان الاسماء على الدوام (فالجواب) نعم هو أسير تحت سلطانها فلا ينقض  
حكم اسم الا ويتولاه حكم اسم آخر فلا تزال الاسماء تجاذبه لئلا يولاه أو يحال أن يستلزم المكلف لحظة  
واحدة لنفسه فاسم الرحمن يطالبه من حوام على الدوام واسم المنتقم يطلب منتقماته على الدوام وهكذا فلا  
يخلو عبد من أن يكون في عمل واحد الدار من بحكم القبة - - - وما خرج عن هذا الحكم الا المعصوم أو المحفوظ  
كما رواه تعالى أعلم اه ما فتح الله تعالى به من الكلام على اسمه تعالى الحى وتوابعه (وأما الاسم العالم)



الموقف بسوا بابا بيا ولا شهداء به عليهم الانبياء والشهداء المراد بالشهداء هنا الرسل (٧٧) اذ هم شهداء على ائمتهم وانما كانوا يغبطون

هؤلاء القوم لم يلهم فيه من الراحة وعدم الحزن والخوف في ذلك الموضع لانهم لم يكن لهم اثم ولا اتباع كالانبياء والرسل والائمة المجتهدين فهم آمنون على انفسهم والانبياء والائمة حائزون على ائمتهم واتباعهم فذلك ارتفع الخوف والحزن عن هؤلاء القوم في ذلك اليوم في حق غيبرهم والانبياء تخاف على ائمتهم دون انفسها قال وهذه مسئلة عظيمة الخطب جليلة القدر لم تراها من تقدمنا تعرض لها ولا قال فيها مثل ما قلنا الان كان وما وصل اليها وقال في الباب السبعين في اسرار الزكاة في قوله تعالى اقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واقضوا الله فريضا حسنا القرض الحسن هنا هو صدقة التطوع فورد الامر بالقرض لله كما ورد باعطاه الزكاة وأطال في الاستدلال على ذلك ثم قال والزكاة الغروضة والصدقة لفظان بمعنى واحد قال تعالى خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكهم بها وقال انما الصدقات للفقراء والمساكين فماها صدقة لكن الواجب منها يسمى زكاة وصدقة وغير الواجب منها يسمى صدقة التطوع ولا يسمى زكاة شرعا أي لم يعلق عليه الشرع هذه

فقال الجلال المحلى بحقق الزمان العالم هو الذي علمه شامل لكل ما من شأنه ان يعلم والافتلاقات علمه تعالى غير متناهية قال تعالى احاط بكل شيء علما وقال وأحيى كل شيء عددا وقال يعلم السر وأخفى وقال يعلم خائنة الاعين وما تخفى الصدور وقال الآية لم من خلق وهو اللطيف الخبير فهو تعالى عالم بكل شيء ومتنع لناس من كليات جزئيات اما الكليات فعلى الاطلاق واما الجزئيات فباجتماع من اهل النظر واتفاق (فان قلت) كيف احرث خلافا في كونه تعالى عالما بالجزئيات مع صحة ما نك (فالجواب) اني احرث تبعا لغيري في الاشارة للخلاف في تعلق العلم بالجزئيات والافاننا اعتقد جزا ان الله تعالى عالم بكل شيء ولا يعزب عن علمه شيء وقد سألت عن ذلك اليهود والنصارى والمجوس والسامرة بارض مصر فكلهم قالوا لا يعزب عن علم ربنا شيء فسادري أين هؤلاء الذين قالوا ان الله تعالى لا يعلم الجزئيات حتى حكى عنهم الائمة مذكرا ولعل من حكى ذلك عنهم أخذهم من لازم مذهبهم ولازم المذهب ليس هو بمذهب على الراجح ويؤيد ما قلناه من أن الظاهر ان الائمة أخذوا ذلك من لازم مذهب قول الشيخ محي الدين في الباب الرابع والخمسين من الفتوحات اعلم انه لا يشك ومن ولا غير مؤمن في كمال علم الله عز وجل حتى ان الذين نقل عنهم انهم قالوا لا يتعلق علمه تعالى بالجزئيات بل علمه ما يندرج في علمه بالكليات لا يحتاج ذلك الى تفصيل في طريق علمه بها كما هو شأن خلقه فلم يرد القائلون بمنع تعلق علمه تعالى بالجزئيات نفي العلم عنه تعالى بهام مطلقا وانما قصدوا بذلك ان الحق تعالى لا يتجدد له علم بنفسه بما عند التفصيل فقصدا والتزبه فخطوا في التعبير من حيث ان عباراتهم أوهمت ما أضيف اليهم من المذهب والائمه مثبتون العلم لله تعالى انتهى (قلت) ولعل من حكم بتكفير من قال ان الحق غير عالم بالجزئيات ظن انهم كانوا مسلمين فكفرهم بهذا القول والحق انهم كانوا كافرين قبل ذلك بامور أخر كما حكاه الشيخ عنهم وقد قال في باب الاسرار من الفتوحات ليس من وصف الكمال ان يكون في علم الحق تعالى اجمال مع ان الاجال في المعاني محال وانما يحمل الاجال الالفاظ والاقوال انتهى (فان قلت) ما المراد بقوله تعالى ولنبلونكم حتى تعلموا قوله تعالى وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ونحوهما من الآيات فان ظاهر ذلك يقتضي ان الحق تعالى يستفيد علما بوجود المحدثات (فالجواب) ان هذه مسئلة اضطرر في فهمها قول العلماء ولا يزال الاشكالها الا لكشف الصحيح وقد قال الشيخ في الباب الرابع عشر وخمسة مائة من الفتوحات ادلم انه ليس وراء الله مرمى وما وراءه ايضا مرمى لانك معلوم علمه تعالى وبك كمال الوجود فهو حسبك كما نك حسبك ولهذا كنت آخروا جودوا وله قود ولولا عدم علمنا كنت مقصودا فصع حدوثك ولولا ما كان علمك به معدوما ما صح ان تريد العلم به وهذا من أعجب ما في الوجود واشكاه على العقول كيف يكون من أعطاك العلم بنفسه لا يعلم نفسه الا بك فان الممكنات أعطت الحق تعالى العلم بنفسه لا يعلم شيء منها نفسه الا بالحق تعالى فلهذا قلنا ان الوجود حسبك كما نك حسبك لانه الغاية التي اليها ينتهي وما ثم بعده الا أنت ومنك علمك وما بقي بعدك الا المحال وهو العدم المحض انتهى وهذا الموضع من الفتوحات أشكل منه وقد نقلته بجر وفيه لبوضعه علماء الاسلام والله تعالى أعلم وقال في الباب الثاني والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى الخبير اعلم يا أخي ان الخبير هو الذي حصل العلم بعد الابتلاء وهو ذا ما يقتضيه ظاهر اللفظ من قوله تعالى ولنبلونكم حتى تعلموا جل الله تعالى عن هذا الاقتضاء بل هو تعالى عالم بجميع ما يكون من العبد قبل كونه ولكنه تعالى نزل نفسه منزلة من يستفيد علما كما تنزل له قولنا في آية الاستواء وفي النزول الى سماء الدنيا ونحو ذلك مع ان ذلك ينافي صفات التنزيه انتهى وقال الشيخ ايضا في باب الاسرار في قوله ولنبلونكم حتى تعلم اعلم ان من علم الشيء قبل كونه في علمه من حيث كونه وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان العلم يتغير بتغير المعلوم ولا يتغير المعلوم الا بالعلم فقولوا لنا كيف الحكم هذه مسئلة عارت فيها العقول وما ورد فيها من قول وقال في معنى هذه الآية في موضع آخر من هذا الباب اعلم ان للعالم ان يخاهل وعن الجاهل يتغافل مع انه ليس بغافل لينظر هل يؤمن عبده بما أضافه الى نفسه أم يتوقف وقال في موضع آخر من استفهمك فقد أقر لك بأنك عالم بما استهملك عنه وقد يقع الاستفهام من العالم ليخبر به من في قلبه ريب

اللفظ مع وجود المعنى فيها من النعم والبركة والتطهير قالوا انما هي صدقة تنبها على انهم ائمة على انفسهم يقول العربي روح



صدق أي صلب شديد قوى اذ النفس (٧٨) نجد لأخراج هذا المال شدة وتحرجا كما قال تعالى بن حاطب وأطال في ذلك ثم قال ولوان

ثعلبة قال حين قال لن آ نانا  
الله من فضله لنصدقن  
ولنكونن من الصالحين ان  
شاء الله تعالى لفعل ولم يخل  
قال وانما يأخذها منه  
النبي صلى الله عليه وسلم  
لاخبار الله تعالى ان ثعلبة  
ياقاه منافقا والصدقة تركي  
وتظهر من اخرجها والمنافق  
لا يظهر ولا تركي فلهذا لم  
يتمكن لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم أخذها منه  
وكذلك لم يأخذها منه أبو  
بكر ولا عمر رضي الله عنهما  
فلما ولي عثمان رضي الله  
عنه أخذها منه متاولا وقال  
انها حق الاصناف الذين  
أوجب الله تعالى اهام هذا  
القدر في عين هذا المال  
قال الشيخ وهذا الفعل من  
جمله ما انتقد على عثمان  
رضي الله عنه ولا ينبغي  
الاتقاد عليه لانه مجتهد  
فعل ما اداء اليه اجتهاده  
وقد قرر الشرع حكم المجتهد  
ولم ينه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أحدا من امرائه  
أن يأخذ من هذا الشخص  
صدقته ولا يلزم غير النبي  
صلى الله عليه وسلم أن يظهر  
و تركي مؤدى الزكاة فهو  
ياخذها للامر العام  
باعتنائها وان كان ذلك لا  
يظهر المتصدق والله أعلم  
وقال في قوله تعالى يوم  
يحمي عليها في نار جهنم  
فتكسوى بها جباههم  
وجنوبهم وظهورهم انما

فيمتاز من يعلم ربه عند نفسه من لا يعلم نظيره يا أيها الذين آمنوا آمنوا فها هم ذا مؤمن أمر أن يؤمن بما هو  
به مؤمن وقال في موضع آخر من باب الاسرار من أعجب ما في البلاء من الغيب قوله تعالى ولنبه لوزكم حتى تعلم  
وهو العالم بما يكون منهم فانهم واذا فهمت فاكم واذا سئلت فقل لا أعلم فاعلم أن الغيب اختصار في البصائر  
والابصار وقال في موضع آخر من باب الاسرار لما أخبر الله تعالى ان العلم انتقل اليه من الكون بقوله حتى نعلم سكت  
العارف على ذلك وما تكلم وتناول عالم النظر هذا القول حذرا مما يتوهم ومرض قلب المتشكك وتأنم  
وسر به العالم بالله تعالى ولكنه تكلم فقال مثل قول الظاهري الله أعلم فالولي الكامل علم والمحدث سلم  
فالحدث الله يا نبي الذي علمك ما لم تكن تعلم وأطال في ذلك ثم قال فاعلم ان العلم المستفاد للعلم بعلم في  
وجوب الايمان به الحوادث والقديم وان عادت في ذلك فتأمل في قوله حتى نعلم وبما حكم الحق تعالى به  
على نفسه فاحكم بذلك ايمانا ولا تفرد قط بعقلك دون نقلك فان التقييد في التقليد وعلم الحق لنا قد يكون  
معلوما وأر علمه تعالى بنفسه فلا يعلمه أحد له لو ندسه وهو قول عيسى عليه الصلاة والسلام ولا أعلم  
ما في نفسي فاني لست من جنسك كلام الشيخ في باب الاسرار فتأمل به وقال في الباب الرابع وأر بعامة  
اعلم أن من أشكل العلوم اضافة العلم الى المعلومات والقدرة الى المقدورات والارادة الى المرادات وذلك لانه  
يؤهم حدوث التعلق اعني تعلق كل صفة بتعلقها من حيث العالم والقادر والمريد فان المعلومات والمقدورات  
والمرادات لا افتتاح لها في العلم اذ هي معلوم علمه تعالى فهو محيط علميا بالانها لا تنهاى قال ولما كان الامر على  
ما أشرنا اليه وعثر على ذلك من غير من المتكلمين كابن الخطيب قال بالاسترسال المعبر عنه عند قوم بحدوث  
التعلق وقال تعالى في هذا المقام حتى نعلم وأنكر بعض القدماء تعلق العلم الالهي بالتفصيل لعدم التنهاى  
في ذلك ولكون ذلك غير داخل في الوجود المحصور وانطربت عقول العلماء في هذه الآية لاضطراب افكارها  
قال الشيخ وأما نحن فقد رفع الكشف عنا الاشكال في هذه المسئلة فالتق تعالى في قوله بن أن العلم نسبة بين  
العالم والمعلومات وما ثم واجب الوجود غير ذات الحق تعالى وهي عين وجوده وليس لو وجوده افتتاح ولا  
انتهاء فيكون له طرف لان نفي البدء والنهاية من جملة درجاته الرفيعة التي ارتفع بها عن خلقه قال تعالى رفيع  
الدرجات ومعلوم أن المعلومات هي متعلق وجوده تعالى فتعلق ما لا ينهاى موجودا بما لا ينهاى معلوما  
ومقدورا ومرا دافتظن يا نبي لذلك فانه أمر ما أظنه طرق على قط فان الحق تعالى لا يتصف بالدخول  
في الوجود المحصور فيتنهاى اذ كل ما دخل في الوجود متمناه والبارى تعالى هو الوجود الحقيقي فما هو داخل  
في هذا الوجود لان وجوده عين ما هيته بخلاف ما سواه فان منه ما دخل في الوجود فتنهاى بدخوله فيه ومنه  
ما لم يدخل في الوجود فلا يتصف بالتنهاى وعلى هذا تأخذ المقدورات والمرادات والله تعالى أعلم (فان قلت)  
فهل اطاع أحد من الاولياء على سبب بدء العالم الذي هو تأثير الاسماء في الامكنات كما سمن أن الخالق يطلب  
مخلوقا والرازق يطلب مرزوقا وهكذا (فالجواب) ان هذا من علم سر القدر وعلم القدر انما هو خاص بأفراد  
من كمل الورثة المحمديين قال الشيخ محي الدين في الباب الرابع من الفتوحات اعلم أن أكثر العلماء بالله  
تعالى ليس عندهم علم بسبب بدء العالم الاتعلق العلم القديم أولا بما يجاده فكون تعالى ما علم أنه سيكون وهذا  
انتهى علمهم وأما نحن فاطمنا الله تعالى على ما فوق ذلك من طريق الوهب وهو أن الاسماء الالهية المؤثرة في  
هذا العالم وهي المفاخ الاول التي لا يعلمها الا هو قال الشيخ ولا أدري أعطى الله ذلك لاحد من أهل عصرنا أم  
خصنا به من بينهم انتهى (فان قلت) فما معنى سبق الكتاب في حديث ان أحدكم ليعمل بعمل أهل  
الجنة حتى ما يبق بينه وبينها الا ذراع فيسبق عليه الكتاب فانه تعالى ما كتب الا ما علم ولا علم الا ما شهد من  
صور المعلومات على ما هي عليه في أنفسها سواء ما يتغير منها وما لا يتغير فهو تعالى يشهدا كلها في حال عدمها  
على تنوعات تغيراتها الى ما لا ينهاى فلم يوجد لها الا على ما هي عليه في علمه تعالى واذا تعلق علمه تعالى بالاشياء  
كلها معدومة وجودها واجبا وممكنها ومحالها فنام على ما قلناه كتاب يسبق (فالجواب) كما قاله الشيخ  
في الباب الحادي عشر وأر بعامة أن معنى سبق الكتاب انما يكون باضافة الكتاب الى ما يظهر به ذلك الشيء



لعله انه جاء يسأله من ماله فتكوى جبهته ثم ان المسؤول يتغافل عن السائل ويعطيه جانبه (٧٩) كانه ما عنده منه خبر فيكون به اجنبه فاذا

عرف من السائل انه يطلب منه ولا بد اعطاه فله سره وانصرف فهذا حكم مانعي زكاة الذهب والفضة وأطال في ذلك \* ثم قال وزجروا من فضل الله تعالى أن يضاعف الاجر لمن أخرج صدقة بمشقة على نفسه فيكون له أجر المشقة وأجر الأجر الذي يتنفع عليه القرآن انه يضاعف له الاجر للمشقة التي تناله في تحصيله ودرسه فله أجر المشقة وأجر التلاوة قال ولا يخفى في ان الذي يخرجها بغير مشقة أكثر مضاعفة بما لا يقاس ولا يحد \* وقال في قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه والله لو نهوني عقالا لحديث اعلم ان العقل ما خوذ من عقال الدابة وان كان على الحقيقة عقال الدابة ما خوذ من العقل لان العقل متقدم على عقال الدابة فانه لو لا ما عقل ان هذا الحبل اذا شرت به الدابة قيدها عن السراح ما سماه عقالا \* وقال الذي أقول به ان الزكاة لا تجب على الكافر ومع ذلك ان جاء بها اليك فبأنها منه وجعلناها في بيت مال المسلمين ومن ردها عليه فقد عصي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقال الذي أقول به انه لا يجب على المال كخراج الزكاة عن ماله الذي هو في ذمة الغير وهو

الذي تعلق به العلم الى حضرة الوجود على الهيئة التي كان الحق تعالى يشهده عليها حال عدمه فهذا سبق بالكتاب على الحقيقة فان الكتاب سبق وجود ذلك الشيء قال الشيخ ولا يطالع على هذا ذو قال الامن أطلعه الله تعالى من طريق كشفه على الكونين قبل ظهور تكوينا كما تقدم في رد بالانسان أن الساعة قد قامت والحق تعالى يحكم فيها فصاحب هذا الكشف هو الذي يشهد الامور قبل تكوينا في حال عدمها فن كان له هذا العلم سبق هو الكتاب فهو لا يخاف سبق الكتاب عليه وانما يخاف من حيث كون نفسه سبقت الكتاب اذ الكتاب ما سبق عليه الا بحسب ما كان هو عليه من الصورة التي ظهر في وجوده عليها فليس سلم العبد نفسه ولا يعترض على الكتاب قال ومن هذا ان علق وصف الحق تعالى نفسه بأن له الحجة البالغة لو نزع فان من المحال ان يتعاق العلم الالهي الابعاد والمعلوم عليه في نفسه فلو ان أحدنا احتج على الله تعالى وقال قد سبق علمك بأن أكون على كذا فلم تؤاخذني لقول الحق تعالى وهل علمك الاعلى ما أنت عليه فلو كنت على غير ذلك لعلمك على ما تكون عليه ولذلك قال تعالى ولنبلونكم حتى نعلم فار جمع الى نفسك وأنصف في كلامك فاذا رجعت العبد الى نفسه وفهم ما قدرنا علم أنه محجوج وان الحجة لله تعالى عليه بل يصبر هو يقيم الله على نفسه الحجة بأدب الله تعالى ومن هذا يعلم معنى قوله تعالى أيضا وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون ونحوها من الآيات يعني فان علمنا ما تعلق بهم حين علمناهم في القدم الابعاد طهر وابه في الوجود من الاحوال لا تبديل لخلق الله وسيأتي بسط ذلك في المبحث الخامس والعشرين في بيان ان الله الحجة البالغة (فان قلت) فعلى ما قررتموه فيما ذابنا الحق تعالى في الرتبة على المخلوق (فالجواب) أن الحق تعالى يتميز بالرتبة على المخلوق فانه تعالى خالق والعالم مخلوق قال الشيخ محي الدين بعد ذكر هذا الجواب وهذا يدل على أن العلم تابع للمعلوم ما هو المعلوم تابع للعلم قال وهي مسألة دقيقة تافى على ان أحدانية عليها من أهل الله تعالى الان كان وما وصل اليها وما من أحد اذا تحققت ما يمكن انكارها و فرق بين كون الشيء موجودا في تقدم العلم وجوده وبين كونه على هذه الصورة في حال عدمه الازلي له فهو مساو للعلم الالهي ولا يعقل بينهما بلون الابدية انتهى قال الشيخ ولولم يكن في كتاب الفتوحات الا هذه المسئلة لكات كفاية في شرف الكتاب ويؤيد ما قررناه هنا في هذا الموضع ما ذكره في الباب الثامن وخمسين ونجسمائة في الكلام على اسم تعالى العليم وهو قوله اعلم أن مسمى العلم ليس سوى تعلق خاص بالعالم وهو نسبة تحدث لهذه الذات من المعلوم اذ العلم متأخر عن المعلوم لكونه تابعه لهذا حقيقة فحضرة العلم على التحقيق هي المعلومات وهي نسبة لا يصح رفعها في مشهد أحد من الكارولوار تفعت رتبته فهي متصلة بين العالم والمعلوم وليس للعلم عند المحقق أثر في معلوم أصلا متأخر عنه عقلا فانك تعلم المحال محالولا أثرت فيه من حيث علمك به ولعلمك فيه أثر والمحال بنفسه أعطاك العلم به أنه محال فن هنا يعلم أن العلم لا أثر له في المعلوم بخلاف ما ينوهم أصحاب النظر فقد ظهر لك ان ايجاد أعيان الممكنات صدر عن القول الالهي كشفا وشرعا و صدر عن القدرة الالهية عقلا و شرعا لا عن العلم فيظهر الممكن في عينه فينتقل به علم الذات العالمة به ظهورا كما تعلق به معدوما اه (فان قلت) فما معنى قوله تعالى وهو بكل شيء عليم هل عليم بمعنى عالم أو بمعنى معلوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والستين وثلاثمائة ان بنية فعل ترفع بمعنى الفاعل وبمعنى المفعول كقتيل وجريح وأما قوله تعالى هنا عليم فهو بمعنى عالم وبمعنى معلوم معا فان الباء في قوله بكل شيء بمعنى في فهو تعالى في كل شيء معلوم وبكل شيء محيط أي له في كل شيء احاطة بما هو ذلك المعلوم عليه وليس ذلك الا الله ولن أعلم الله قال والاصل في ذلك كانه ان الظرفية هل هي أصلية في الكون ثم جلتها على الحق تعالى جلا شرعيا وهي في حق الحق بحسب ما ينبغي جلالة وظهرت في العالم بالفعل كما في قوله في الحديث للعبارة أن الله اه فتأمل في هذا المحل وحرره والله يتولى هرا (خاتمة) ذكر سيدي علي بن وفارضي الله تعالى عنه في قوله تعالى أحاط بكل شيء علما ما نصه كل ما كان من صفاتك فهو في الاصل علمه تعالى فهو من علم وحسب انك علمه وتخيالك علمه وفكرك علمه وعقلك علمه وقولك علمه واختيارك علمه وعلى هذا فقس فانه تعالى ان لم يكن كل ما هو شيء معلوم لم تتم له تعالى هذه الاحاطة

الدين حتى يقبض ويرفعه حول وهو في يد القابض \* وقال زكاة العلم تعلبهم فمن جاءه طيب صادق متعطش فسأله عن مسألة هو بها جاهل



لوجب عليه تعليمه كوجوب الزكاة (٨٠) بكال الحول والنصاب فان لم يعلمه ما سأل فيمن العلم فلا بد ان الله تعالى يسلب العالم

تلك المسئلة ولو بعد حين حتى يبقى جاهلا بما يطلبها في نفسه فلا يجدها عقوبة له \* وقال المستحب ان يقدم في العطاء من الاصناف الثمانية من قدمه الله في الذكر قبلا على البداء في الطواف بالصفا وكذلك كل شئ قدمه الله في الذكر نحو هو الذي يسيركم في البر والبحر ومن التزم ذلك رأى خيرا في جميع أحواله \* وقال في قوله صلى الله عليه وسلم المعتدي في الصدقة كانه ما أرى لان تكليف النفس مالا ينفرها عن فعله مرة أخرى فكان مانعا لها من الخير في عين ما أراده من الخير \* وقال في قول أحد المسكين اللهم أعط منة فخلفا وقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا اعلم أن الملائكة لسان خير صرف فعنى قول الملائكة اللهم أعط ممسكا تلفا أي مثل ما أعطيت فلما المنفق حتى أتلف ماله الذي كان عنده فتلفه عليه كما أتلفته على المنفق كانه يقول اللهم ارزق المسكين الاتفاق حتى ينفق وان كنت بار بنالم تقسم له أن ينفقه باختياره فاتلف ماله حتى تاجر فيه أجزا المصاب فيصيب خيرا فهو دعاءه بالتيسير لا كما يظنه من لامعسرفته \* عزرتب الملائكة فان الملك لا يدعو على احد بشر ولا سيما في حق المؤمن قال ولا شأن ان دعاء المؤمن مجاب لوجهين الاول لعهارته والثاني انه دعاء في حق الغير بلسان

العلمية والله تعالى أعلم (واما الكلام على الاسم القادر) فقال المتكلمون القادر هو من كانت قدرته شاملة لكل ما من شأنه أن يقدر عليه من الممكن خاصة بخلاف الممتنع وانما عبروا بقولهم لكل ما من شأنه أن يقدر عليه لينبهوا على أن متعلقات قدرته لا تنهاه وان كان كل ما تعلقت به بالفعل متناهيا فتعلقاتها بالقوة غير متناهية وبالفعل متناهية (فان قلت) فهل يقال ان الحق تعالى يتصف بالقدرة على نفسه أو الارادة لوجوده (فالجواب) ذلك ممتنع والسؤال مهم هل لانه واجب الوجود لذاته والارادة متعلقها بعدم لتوجده وتعالى عنه ذلك (فان قلت) فمافى قوله تعالى ان الله على كل شئ قدير فانه تعالى أثبت الشئ الذي هو قدره عاينه فبأنى لقدرته متعلق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الموفى تسعين من الفتوحات المراد بالشئ الذي هو قدره عاينه ما تعلق به علمه القديم فتعلق به القدرة فتوجده في عالم الحس فهو قدير على كل شئ تعلقت به ارادته مما تضمنه علمه القديم وابطاح ذلك ان كل من علم استحالاته الاعيان في الاعيان وتقلب الخلق في الاطوار علم ان الله على كل شئ قدير لا لي ما ليس بشئ في علمه فان لا شئ لا يقبل الشبهة اذ لو قبلها ما كانت حقيقته لا شئ ولا يخرج معلوم عن حقيقته أبدا فلا شئ يحكموم عليه بأنه لا شئ بعده أبدا وما هو شئ يحكموم عليه بأنه شئ أبدا انتهى (فان قلت) فهل اطلع أحد من الاولياء على صورته تعالى القدرة بالقدرة حاله الايجاد أو هو من سر القدر الذي لا يطلع عليه الا الله (فالجواب) كما قاله الشيخ في شرحه لثر جنان الاشراق ان ذلك من سر القدر وسر القدر لا يطلع عليه الا الافراد قال وقد اطلعنا الله تعالى عليه واكن لا يسعنا الافصاح عنه لعلمية منازعة المحسوس بين فيه قال تعالى ولا يحيطون بشئ من علمه الا بما شاء فادخله تحت المشيئة وذلك لنابحكم الوراثة المحمدية فان الله تعالى قد طوى علم سر القدر عن سائر الخلق ما عدا محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن ورنه فيه كما بيكر السيد رضى الله تعالى عنه فقد ورد انه صلى الله عليه وسلم سأل الله يوما أتدرى يوم لا يوم فقال بوبكر رضى الله عنه نعم ذلك يوم المقادير وكما قال كما تكلمنا عليه في عدة أماكن من مؤلفاتنا انتهى (فان قلت) فهل يقال ان قدرة الحق تعالى تتعاقب بايجاد المحال كقصد المعاني وايجاد شخص في مكانين أو إمكانية في آن واحد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثمانين وما تبيين أن قدرة الله تعالى مطلقة فله ايجاد المحالات العقلية وأطال في ذلك وقال في كتابه للوامع في قول الامام حجة الاسلام ليس في الامكان أبدع مما كان قد شنع الناس على الامام بسبب هذه المقالة ومعناها في غاية الوضوح وذلك انه ما من الامر تبنا قدم وحدث فالخلق تعالى له رتبة القدم والمخلوق له رتبة الحدوث فلو خلق تعالى ما خلق فلا يخرج عن رتبة الحدوث ولا يصح أن يخلق الحق تعالى قدما أبدا \* وقال في الباب الثامن من الفتوحات في شأن المراتب التي خلقها الله تعالى من بقية خيرة طينة آدم عليه الصلاة والسلام قد حدثت هذه الارض وشاهدت فيها المحالات العقلية وكل ما أحاله العقل بدليله وجدته ممكنا في هذه الارض قد وقع فعلت بذلك قصور العقل وان الله تعالى قادر على الجمع بين الضدين ووجود جسم في مكانين وقيام العرض بنفسه وانتقاله وقيام المعنى بالمعنى قال وكل آية أو حديث ورد عندنا وصرفه العقل عن ظاهره وجدنا على ظاهره في هذه الارض وأطال في ذلك فليستأمل والله تعالى أعلم (واما الكلام على الاسم المريد تعالى) فاعلم أن المريد هو الذي تتوجه ارادته على الوجود فتوجده فما علم تعالى انه يوجد اراده فأوجده وما علم أنه لا يوجد فلا يريد وجوده فالارادة تابعة للعلم فعلم ان القدر خير منه وشره كان بأرادته وهو ايجاد الاشياء على قدر مخصوص وتقدر معين في ذوات الاشياء وأحوالها وغير ذلك هذه عبارة مصنفي العقائد من الاشاعرة وعبارة الشيخ محيي الدين في الباب الثلاثين وثلاثمائة اعلم أن القضاء سابق على القدر حتى في اللفظ فيقولون القضاء والقدر والقضاء هو ارادة تعالى الارادية المتعلقة بالاشياء على ما هي عليه فيما لا يزال أو ما القدر فهو تعيين الوقت الواقع فيه المقدرات على العباد من الحق تعالى فالقضاء حاكم القدر فهو يحكم في القدر ولا عكس والمقدر هو الوقت والقدر هو التوقيت انتهى \* وقال في الباب الثالث عشر وأربعين ان قيل فهل يجب الرضا بالمقضى كالقضاء (فالجواب) الذي عليه أهل السنن والجماعة

احد بشر ولا سيما في حق المؤمن قال ولا شأن ان دعاء المؤمن مجاب لوجهين الاول لعهارته والثاني انه دعاء في حق الغير بلسان



الصدقة تطفئ غضب الرب  
وتدفع ميتة السوء اعلم ان  
غضب الله يحمل على الوجه  
الذي يليق به فان الغضب  
الذي خاطبنا به معلوم عندنا  
بلاشك ولكننا جهلنا النسبة  
خاصة لجهلنا بالنسب اليه لا  
بالتسبب الذي هو الغضب  
قال ولا يلة لي بحمل على معنى  
لانهم هم لانه يؤدي الى ان  
الحق تعالى خاطبنا بما لانفهم  
فلا يكون له اثر فينا ولا  
موعظة والمقصود الافهام بما  
نعلم لنتعظ به \* قال واما  
ميتة السوء فهو ان يموت  
الانسان على حالة تؤديه الى  
الشفاعة اذ الحق تعالى لا  
يغضب الا على شئ \* وقال  
في قوله تعالى ان تنالوا البر  
حتى تنفقهوا مما تحبون  
يدخل في ذلك انفاق العبد  
قواه في سبيل الله فان نفسه  
أحب الامور اليه من انفقها  
في سبيل الله فله الجنة \* وقال  
طلب العبد الاجر من الله  
لا يخرج عنه عن عبوديته فانه  
العبد في صورة أجبر ما هو  
أجبر اذا اجبر حقيقة من  
استخرجوه وأجني والسيد  
لا يستاجر عبده وانما العمل  
يقتضي الاجرة ولو كان  
أخذها لا يتصور من  
العمل وانما يأخذها العامل  
الذي هو العبد وهو قابض  
الاجرة من سيده فاشبهه  
الاجير في قبضة الاجرة وفارقه  
بالاستئجار فليتامل \* وقال  
في قوله تعالى واما السائل

انه يجب الرضا بالقضاء لا بالمقتضى (وايضاح ذلك) ان الله تعالى لما أمرنا بالرضا بالقضاء مطلقا علمنا انه يريد  
الاجمال فانه اذا فصله انقسم الى ما يجوز لنا الرضا به والى ما لا يجوز وأما القدر فهو توقيت الحكم فكل شئ  
بقضاء وقدر أي بحكم موقت فن حيث التوقيت المطلق يجب الايمان بالقدر خيره وشره ومن حيث التعيين  
يجب الايمان به لا الرضا ببعضه وصورة الايمان بالشئ ان يؤمن العبد بانه شر كما يؤمن بالخير انه خير لكن  
لا يضاف الى الله تعالى أدبا كما أشار اليه خير والشر ليس اليك انتهى فعلم انه تعالى فعال لما يريد فهو المريد  
للكائنات في عالم الارض والسموات كما مر بسطه بالكفر والايمان والطاعة والعصيان من مشيئته وحكمه  
وارادته فلا مريد في الوجود على الحقيقة سواء اذهر القائل وما تشاؤون الا أن يشاء الله (فان قلت) فهل يطلق  
على الارادة مشيئة وعكسه أو بينهما خصوص وعموم (فالجواب) الذي عليه الجمهور انه يطلق على الارادة  
مشيئة وعكسه وقال بعضهم الارادة أخص من المشيئة والمشيئة أعم لان المشيئة تتعلق بالاجساد والاعمال  
والارادة لا تتعلق الا بالاجساد الممكنات فتعلقها بالعدم الاضافي فتوجه عليه فتوجهه فالمشيئة لها الاطلاق  
لانها توجد وتعدم قال تعالى انما أمره أي مشيئته اذا أراد شئ أن يقول له كن فيكون وقال تعالى ان يشأ  
يذهبكم ويأت بخلق جديد فهي أعم من الارادة من هذا الوجه انتهى والحق الاول لان من خصائص صفات  
الحق تعالى أن كل صفة تفعل فعل أخوانها بخلاف صفات الخلق لا تعدى صفتها ما قيد بها الحق تعالى  
به هذا ما عليه أهل الكشف وخالف في ذلك بعض المتكلمين فقالوا لصفات الحق تعالى لا تعدى مراتبها فلا  
يسمع تعالى بما به يصرفه على ذلك (فان قيل) فهل فرق بين الرضا والمحبة أو هما بمعنى (فالجواب)  
انهم جامعان وموضوعهما من الله تعالى انهما لا يكونان الا في فعل محمود شرعا فمما غير المشيئة والارادة لانه قد  
يكون المشاء والمراد به ما محمودا كالطاعة والايمان وقد يكون مذموما كالكفر والعصيان فلا يرضى لعباده  
الكفر مع وقوعه من بعضهم مشيئة الله ولو شاء ربك ما فعلوا وقالت المنة تنزه الرضا والمحبة بنفس المشيئة  
والارادة لان صفات الحق تعالى كلها كاملة فكل صفة تفعل فعل أخوانها بخلاف صفات الخلق انتهى وهو هذا  
الذي قاله المعتزلة صحيح ان جملة مرادهم على الكلام من حيث الكمال الالهي وأما ان جملة على الكلام  
من حيث الاوامر والنواهي فليس بصحيح لان به تصير المأمورات في رتبة المنهيات وذلك خروج عن الشريعة  
(فان قلت) فما الفرق بين الارادة والشهوة المتعلقة بالخلق (فالجواب) الفرق بينهما ان الارادة صفة  
الهيئة في الاصل ومتعلقها كل مراد للنفس أو العقل ولو غير محبوب للشارع وأما الشهوة فهي صفة طبعية  
خاصة بما فيه لذة للنفس قاله الشيخ في الباب التاسع ومائة (فان قلت) فهل الارادة صفة للذات على مذهب  
الجمهور وغيرهم أم هي على مذهب بعضهم (فالجواب) قد خالف في ذلك بعضهم فقال ليست الارادة صفة  
للذات على مذهب نفاة الزائد ولا صفة تعالى مذهب من يقول انهم سائر ائمة وبه قال الشيخ محيي الدين في  
الفتوحات في الباب الثامن وخمسين وخمسة مائة فقال الصحيح عندي ان الارادة تتعلق خاص للذات أثبتة الممكن  
لامكانة في القبول لاحد الامرين على البديل فانه لو لم يعقوبة هذين الامرين ومعقوبة القبول من الممكن  
ما ثبت للارادة ولا للاختيار حكم ولا ظهر لذلك اسم انتهى (فان قلت) فاذا كان الشر والمعاصي من الله فكيف  
تبرأ سبحانه وتعالى منها بقوله ان الله لا يأمر بالفحشاء (فالجواب) ان الادب أن يقال في الشر قضاء وقدره  
ولا يقال أمر به وان كانت الارادة أقوى في النفوذ من حيث انه لا يمكن لاحد عصيانا بخلاف الامر فانه يعصى  
بارادة الله تعالى وايضا فان الامر موضوع تسميته انما هو للطرف الرابع في الخبر فغيبه الخ على الفعل  
ولا هكذا الارادة ولو قيل ان الله تعالى يأمر بالفحشاء لصارت من قسم المأمورات ولم يبق للمناعي في الوجود  
أتر فذلك تبرأ الحق تعالى من الفحشاء وأضاف الامر به الى النفس والشیطان وقال الشيخ محيي الدين في  
عقائده الوسطى اعلم انه يصح أن يقال كما أنه تعالى لم يأمر بالفحشاء كذلك لا يقال انه يريد بها فيقال قضاها  
وقدرها ولا يقال أرادها ثم قال بيان كونه تعالى لا يريد أن كونه فاحشة ما هو عنها وانما هو حكم الله فيها  
وحكم الله في الاشياء غير محذوف لوق كالقرآن العظيم سواء وما يجزع عليه الخ لا يكون مراد الحق اذ الارادة



ويحسب تلك الصدقة عند الله لا يرى (٨٢) لها فضلا على من علمه ولا يطلب منه ثمثولا ادباني نظيرها فان فعل ذلك لم يحسب

ذلك عند الله قال الشيخ ولقد  
لقينا أبا حنيفة كلهم على  
ذلك وهو طريقان شاء  
الله تعالى وقال في مسألة  
الغني الشاكر والغني فقير  
الصابر وهي مسألة طبرولية  
وغاية ما قال الناس فيها ان  
الغني أفضل لتصدقوا الذي  
عندي في ذلك انه انما كان  
أفضل لاجل سبقه الى مقام  
الفقر ومسارعة اليه  
بالصدقة فله زيادة أجر ومثل  
ذلك مثل رجلين عند كل  
واحد منهما عشرة دنانير  
فتصدق أحدهما من  
العشرة بدينار واحد  
وتصدق الآخر بتسعة دنانير  
من العشرة فغالب الناس  
يقول صاحب التسعة  
أفضل فانهم روح المسئلة  
فانلفرضنا مال الرجلين على  
التساوي وانما وجه  
التفضيل ان الذي تصدق  
بالأكثر كان دخوله الى  
مقام الفقر أكثر من  
صاحبه ففضل بسبقه الى  
جانب الفقر لا غير قال وهذا  
لا ينكره من له ذوق في  
المقامات والحوال  
والكشوفات وبهذا فضلو  
على غيرهم ولو انه تصدق  
بالكل وبقي على أصله لاشئ  
له كان أعلى فنقصه من  
الدرجة على قدر ما أمسه  
والسلام وقال في قوله  
تعالى وأقرضوا الله قرضا  
حسنا القرض الحسن ان  
لا يطلب مضاعفة الاجر وانما

لاتوجه الاعلى معدوم لتوجده قال فان ألزمنا ذلك في جانب الطاعات التزمناه وانه الارادة لا طاعة ثبتت  
بملازمة لا فائتوها في الغمشاء ونحن قبالها في الطاعات ايماننا كما قبلنا وزن الاعمال مع كونها امراضا  
فلا يقدح ايماننا به فيما ذهبنا اليه من اقتضاء الدليل انتهى وهو كلام دقيق فليتأمل ويحرف فعمل مما قررنا  
ان لهداية والضلال والتوفيق والخذلان بيد الله لا بيد العبد وكذلك اللطف والعيب والختم والاكفة  
على القلوب بيد الله لا بيد العبد وكذلك الران والوقر والعمى والقفل الواردة في القرآن كلها بيد الله تعالى  
لا بيد العبد ولنفسك معاني هذه الامور فتقول وبالله التوفيق أما الهداية والاضلال فالمراد به ما خلق  
الايمن والكفر في العبد وهذا مذهب أهل السنة وقالت المعتزلة ان الهداية والاضلال بيد العبد بناء على  
قواهم ان العبد يخلق أفعال نفسه وذلك مما أخطأ فيه المعتزلة كل الخطا فان الحسن يكذبهم ثم فضلا عن الأدلة  
الشرعية ولو ان العبد يخلق أفعال نفسه كزعموا لم يفته مطالب من أغراضه ولم يفعل ما يسوءه قط \* وأما  
التوفيق فقال جمهور المتكلمين ان المراد به خلق قدرة الطاعة في العبد مع الداعية وقال امام الحرمين هو خلق  
الطاعة فقط أي لامع الداعية لعدم تأثيرها \* وأما الخذلان فهو خالق قدرة المعصية في العبد مع الداعية اليها  
\* وقال امام الحرمين هو خلق قدرة المعصية على وزان الطاعة كما مر وكان الشيخ محيي الدين بن العربي رحمه  
الله يقول اذا رأيت لوائح تبرق لك من خلف حجاب الخذلان من كثرة استعجالك للمباح ونحفت أن ينتقل  
ذلك الى المكروه فتضرع الى الله ان يخلق فيك الكراهية لذلك المباح والاهلكتك \* وأما اللطف بالعبد فهو  
ما يقع عنده صلاح العبد آخره بان تقع منه الطاعة دون المعصية على وجه المعصية منها ان كان نبيا أو على وجه  
الحفظ ان كان وليا أو أما الختم والطبع فالمراد به ما واحد كما قاله الاصوليون وهو خلق الضلال في العبد الذي هو  
الاضلال وأما السكن فالمراد به كما قاله الشيخ في الباب الثامن عشر وأربعمائة أن يكون العبد في بيت الطبيعة  
مشغولا بأمه التي هي النفس ما عنده خبير من أبيه الذي هو الروح فلا يزال هذافي ظلمة الكبر وهو حجاب  
الطبيعة المشار اليه بقول الكفار ومن بيننا وبينك حجاب ومعلوم أن من كان في حجاب كن وظلمة فلا يسمع كلام  
الداعي الى الله ولا يفهم على وجه الانتفاع به \* وأما الوقور المشار اليه بقوله تعالى وفي آذاننا وقرا فالمراد به نقل  
الاسباب الدنيوية التي تصرفه عن الاشتغال بما ينفعه في الآخرة \* وأما الران المشار اليه بقوله تعالى كلابل  
ران على قلوبهم فالمراد به صدأ وطحا يطلع على وجه مرآة القلب وقد يحدث من النظر الى ما لا يحل النظر اليه  
من شهوات الدنيا وجلالة ذلك الصدا والطحا يكون بكثرة الذكرو تلاوة القرآن \* وأما العمى فالمراد به حصول  
قساوة في القلب تمنعه من الاصغاء الى كلام داعي الشرع \* وأما القفل فهو لاهل الاعتذار يوم القيامة ممن  
الكفار وان لم ينفعهم الاعتذار فيقولون بار بنا انما نقل على فلو بنا هذا القفل وانما وجدنا هاهنا مقفلا عليها  
ولم نعلم من قفلها وقد طلبنا الخروج فخرجنا فبارب من فلك ختمك وطبعك عليها فبقينا ننتظر الذي أفعل علينا عسى  
يكون هو الذي يتولى فتحها لم يكن بأيدينا من ذلك شئ قال الشيخ محيي الدين وكان عمر بن الخطاب من أهل  
الاقفال فتولى الله تعالى فتح قفله فشهد الله به الا لا م رضى الله تعالى عنه فتأمل هذه التفسير فانك لا تسكاد  
تجدها مجموع في كتاب والله يتولى هداك (فان قات) فاذا كان يسده تعالى ملكه يكون كل شئ وان كل  
واقع في الوجود بارادته ومشيئته فانابته على الطاعة فضلا منه وعقابه له بآداء على المعصية عذابه منه شر كان  
أو غير (فالجواب) نعم والامر كذلك الا أنه يغفر تعالى غير الشر ك قال تعالى فاما من طغى وآثر  
الحياة الدنيا فان الجحيم هي المأوى وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فان الجنة هي المأوى  
وقال تعالى ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك ان يشاء قال الشيخ جلال الدين المحلى وهذا  
الاخير مخصص لعدم مات العقاب أي ولا ينافي ذلك المغفر الذي تضمنه صدق أخبار الله تعالى بتعذيب  
العصاة لان التخصيص بيان لان ذلك الخاص لم يرد بالحكم لانه بيان للرفع بعد الاثبات (فان قلت) فهل له  
تعالى مخالفة ما وعد وأعد في هاتين الآيتين (فالجواب) نعم له ذلك وبه قالت الشافعية وقالت الحنفية لا يصح  
فيهما وعلى كلام الشافعية فله تعالى اناة المعاصي وتعذيب المطيع وادلام الدواب والاطفال لانهم هم ملكه



شهادة ما تنفق عيونه في هذا الحديث ان جوارح الانسان تعلم بالاشياء وهذا وصفها الله تعالى (٨٣) بانها تشهد يوم القيامة بقوله يوم تشهد

ينصرف فيهم كيف شاء فالواحد لا يقع منه تعالى ذلك لاخباره تعالى بانابة المطيع وتعهذيب العامة في كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم قالوا لم يرد لنا في كتاب ولا سنة صحاح ايلام الدواب والاطفال في غير قصاص الآخرة والأصل عدمه فان كلام الأئمة انما هو في الايلام في الآخرة لا في الدنيا اذ وقوع الايلام في الدنيا مشاهد لا نزاع فيه أما ايلام الدواب والاطفال في القصاص فقد قال صلى الله عليه وسلم لتؤذن الحقوق الى أهلها يوم القيامة حتى يقاد للشاة الجلاء من الشاة القرناء وادمسهم وقال صلى الله عليه وسلم يقصص الخلق من بعضهم بعضا حتى الجاء من القرناء وحتى الذرة من الذرة وقال أيضا يختصم كل شيء يوم القيامة حتى الشاتان فيما اتطعتار وأهما الامام أحمد قال الجلال المحلى رحمه الله وقضية هذه الاحاديث انه لا يتوقف وقوع القصاص يوم القيامة على التكليف والتمييز فيقتصر من الطفل لطفل وغيره فعلم استحالة وصفه تعالى بالظلم ولو وقع منه تعالى تعذيب أو ايلام لاحد من خلقه مكلف أو غيره لانه مالك الامور كلها على الاطلاق (قلت) فهل اذا وقع الايلام في الدنيا للدواب والاطفال يكفي ذلك عن ايلامهم في الآخرة لحديث لا يجمع الله تعالى على عبد عقوبتين فان عاقبه في الدنيا لم يعاقبه في الآخرة ويكون محمل خلاف الاثمة في ايلام الدواب والاطفال في الآخرة على ما اذا لم يعاقبوا في الدنيا (فالجواب) نعم يكفي ذلك خلافا للحنفية ويحصل به اطلاق المديونة للحق تعالى في عبادته ويؤيد ذلك قول الشيخ محي الدين في الباب الثامن والتسعين ومائتين اعلم ان الله تعالى قال في حق نبيه محمد صلى الله عليه وسلم لم يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقد رتب تعالى الذنب وأوقع المغفرة وما علق المغفرة بالدنيا لوقوع الامراض والآلام الحسية والنفسية فيها وذلك عين انفاذ الوعيد في حق الامة لانه لا بد لكل مخلوق من وقوعه فيما يؤلمه فصح قول المعتزلة في مسئلة ايلام البري والاطفال فان الاشعري يجوز وقوع ذلك من الله تعالى ولكن يقول كل ما هو جائز واقع قال الشيخ وكل ما اخرج به الاشعرية على المعتزلة فليس هو بذلك الطائل فان القائلين بانفاذ الوعيد مصيبون ان أطلقوا محمل انفاذه ولم يقيده الا حيث يعينه الله تعالى في الدنيا وفي الآخرة فاذا انفاذه في الدنيا بمرض أو ألم نفسي أو حسي كان ذلك كفاية في صدق انفاذ العقوبة وكان ذلك ستراله عن عقوبة الآخرة انتهى وقال أيضا في الباب الرابع والسبعين ومائتين اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والبلياء والآلام شيئا بعد شيء في ابدانهم وسراثرهم حتى يدخلوا الجنة أو النار فأول الآلام في الدنيا استهلال المولود حين ولادته فانه يخرج صاونا لما يجد من الآلام عند مفارقة الرحم وسخونته فيضربه الهواء عند خروجه من الرحم فيحس بألم البرد فيبكي فان مات بعد ذلك فقد أخذ بحظه من البلاء وان عاش فلا بد له في الحياة الدنيا من الآلام اذ الحيوان محمول على ذلك فاذا تنقل الى البرزخ فلا بد له من الآلام أذناه سؤال منكر ونكير فاذا بعث فلا بد له من ألم الخوف على نفسه أو على غيره فاذا دخل الجنة ارتفع عنه حكم الآلام وصحبه النعيم أبدا لا يبدى وان دخل النار فهو في ألم لا انتهاء له ان كان من أهل النار الذين هم أهلها والاصحبه الآلام حتى يخرج بالشفاعته \* وقال في باب الاسرار في قوله تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس الآية اعلم ان الحق تعالى قد أخبر في هذه الآية أن كل ما حصل للعبد من الامور المؤلمة فهو جزاء ما هو ابتداء فاما بنيت البرية وهي بريبة وهذه مسئلة صعبة المرتقى قد اختلف فيها طائفتان كبيرتان منعت احدهما ما اجازت الاخرى ونصرت كل طائفة منهما ما قام في غرضها وهو عين مرصها قال وأما الطبقة العليا من أهل الكشف فعلموا الامر يقينا وان لم يكن في الدنيا أمر مؤلم قط الا وهو جزاء ما هو بسوء كقوله تعالى وما اصابكم من مصيبة فما كسبت أيديكم حتى ان الطبيب يقول للمريض اذا تألم والله ما قصدت الانفعالك بما امرتك باستعماله من الادوية الكريهة المؤلمة وكذلك يقول الحق تعالى للطبيب اذا مرض ولم يدر من أي باب دخل عليه المرض هذا الالم الذي اصابك انما هو جزاء لما آلمت به المريض فيفسد جزاء ما فعلت به وان كان ذلك الالم ما قصده اه وسبأني في محبت أن احدا لا يخرج عن التكليف أن أول درجات تكليف الروح التمييز فراجع الله تعالى اعلم \* وأما الكلام على اسم الله تعالى السميع البصير فقول بولائه التوفيق (ان قلت) ما الحكمة في تقديم الاسم السميع على الاسم

عليهم ألسنتهم وأيديهم - وأرجلهم فافهم ثم اعلم ان اشغافها يكون على وجوه منها ان لا يعلم بسك من تصدقت عليه بان أعطيتها لشخص فاعطاها لذلك الفقير من غير أن يعلمه ومنها ان تعطى صدقتك لعامل السلطان فيه طمعا لا لصفاته الثمانية فلا يعلم الفقير من رب ذلك المال الذي أخذه على التبعين فلم يكن لهذا المتصدق على الفقير منة ولا عزة نفس قال وليس في الانشاء أخفى من هذا \* وقال في حديث مسلم أفضل الصدقة أن تصدق وأنت صحيح تهيج تخشى الفقر وتأمل البقاء ولا تمهل حتى اذا بلغت الحلقوم قلت لفلان كذا ولفلان كذا الحديث اعلم انه ينبغي لمن وصل الى هذا الحد وأراد أن يعطي أحدا شيئا فليحضر في نفسه انه مودأمانة لصاحبها فيحشر مع الامناء المؤمنين أمانتهم لامع المتصدقين لغوان محل الفضل والله أعلم \* وقال في حديث من شغل ذكري عن مسأتي أعطيته أفضل ما أعطى السائلين المراد بالفضل الذي أعطيه هذا هو العلم بالله فانه أفضل ما أعطى السائلون بيقين وأما غيره فهو على الظن \* وقال انما ذكر الحق تعالى انه يأخذ الصدقات ليتنبه المتصدق

فيعطى للفقير الاشياء النفيسة وذلك ان المادي ينادي يوم القيامة أين ما أعطى لله فيوتى بالكسر الياسة والغاوس والخليج من الثياب ثم



ينادي أين ما أظن على لغز وجه الله (٨٤) فيؤني بالاموال الجسام والاطعمة النفيسة فيذوب الناس من الخجل \* وقال كلما كبرت

جسم الطفل صغر عمره  
وكما صغر جسمه كبر عمره  
فزيادته نقصه ونقصه زيادته  
فلا ينفك من إضافة الكبر  
والصغر اليه فانظر ما أعجب  
هذا التدبير الالهي \* وقال  
في الباب الحادي والسبعين  
في أسرار الصوم انما قال  
تعالى الصوم لي غيرة لهيمة أن  
يتلبس العبد بصفته تعالى  
فان الصوم صفة صمدانية  
ولذلك ورد في الصوم أنه  
لامثل له أي من العبادات  
وذلك لانه وصف ساي اذ  
هو ترك المفطرات فلا عين  
له تتصف بالوجود الذي هو  
بعقل فهو على الحقيقة لا  
عبادة ولا عمل وان أطلق  
ذلك عليه فهو مجاز وان  
وصف العبد به فهو وصف  
مقيد لا مطلق ذلك عليه  
كالخلق لان الحق منزعه عن  
الغذاء مطلقا والعبادة انما هو  
منزه عنه في وقت مخصوص  
وأطال في ذلك \* وقال في  
حديث الخلف فم الصائم  
أطيب عند الله من ريح  
المسك لم يبلغنا ان الله تعالى  
أعطي أحدا من الخلق  
ادراك شم رائحة الخلف  
كالمسك ولا سمعنا بذلك عن  
أحد ولا ذقناه في نفوسنا بل  
المنقول عن الكمل من  
الناس والملائكة التآذي  
بالروائح الخبيثة قال وما  
انفرد بادراكها أطيب من  
ريح المسك الا الحق تعالى  
على ان أفعل التفضيل في

البصير وعلى الاسم العليم في الذكردون العكس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين ومائة  
أن الحكمة في تسمية الاسم السبع على غيرة في الذكركون أول شيء علمنا من الحق تعالى القول وهو  
قوله لنا كن فكان منه تعالى القول ومننا السماع فتكون الوجود اه وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك  
في الباب السابع والتسعين وسيأتي بعنا في المبحث عقبه ان شاء الله تعالى \* واعلم ان هذين الاسمين  
لا يعقل كيفهما كسائر الصفات فهو تعالى يسمع ويرى ما تحرك أو سكن أو بطن في الوري في العالم الاسفل  
والاعلى في يسمع كلام النفس في النفس وصوت المماسسة الخفية عند اللمس ويرى تعالى الوادي في الظلماء  
والماء في الماء لا يحجب به الامتزاج ولا الظلمات ولا النور ولا الجدران كما لا يحجب سمعه البعد فهو القريب ولا  
يضره البعد فهو القريب جلت صفاته تعالى أن تجتمع مع صفات خلقه في حد أو حقيقة \* وقال في لوائح  
الانوار من خصائص الحق تعالى أنه لا يشغله عما يصرفه عما يصرفه بل يحيط علما  
بالسموعات والمبصرات من غير سببية ادراك باحدى الصفتين على الاخرى فلا يشغله شأن عن شأن انتهى  
\* وقال في باب الاسرار من أعجب ما يعقده أهل التوحيد وصفه تعالى بالقريب البعيد قريب من وبعيد  
عن هو أقرب الى جميع العبيد من جبل الورد بقرب والبعد انما هو راجع الى شهود العبد فان أطاع  
ربه رأى ربه قريب وان عصى أمر ربه وجدر به بعيدها والله تعالى أعلم (وأما الكلام على كونه تعالى  
متكافيا) فاعلم يا أخي ان هذا محل وقوع العلماء اضطراب في تعقده ونحن نشير الى طرف صالح من كلام  
المتكلمين والصوفية فنقول وبالله التوفيق اجمع المتكلمون ان هذه الصفة أي صفة الكلام لا يتعقل  
كيفها كبقية الصفات لان كلامه تعالى لا هو عن صمت متقدم ولا عن سكوت متوهم اذ هو قديم أزلي كسائر  
صفاته من علمه وارادته وقدرته كام تعالى به موسى عليه الصلاة والسلام سماء التوراة والانجيل والزبور  
من غير تشبيه ولا تكيف انما هو أمر يذوقه النبي أو الملك في نفسه لا يستطاع أن يكيفه بعبارة كالوثن الذي  
للعسل كيف وجدت طعمه أو ما الفرق بين حلاوة العسل الحلو والعسل الاسود مثلا ما قدر على اتصال الفرق  
بينهما الى السامع بعبارة ولو قيل يا موسى عليه الصلاة والسلام كيف سمعت كلام ربك ما قدر على تكيف  
ما سمع (فان قلت) كيف تنوعت ألفاظ الكلام الى عربي وسرياني وعبري مع انه واحد في نفسه فخير من خبر  
(فالجواب) صحيح ان الكلام واحد ولكن المخالفون هم الذين يعبرون عنه بلغاتهم المختلفة فهو كذا ان الله  
تعالى يعبر عنها العربي بالله تعالى والفارسي بخداي تعالى فان عبر عن كلامه تعالى بالعربية كان قرآنا  
أو بالسريانية كان انجيلا أو بالعبرانية كان تورا (فان قيل) فاسأل كلام شق اسماع الممكنات من  
الحق تعالى (فالجواب) هو ما أشرنا اليه في المبحث السابق ان أول كلام شق اسماع الممكنات هو كلمة  
كن فساظهر العالم كله الا عن صفة الكلام وصفة حقيقة هذا الكلام الالهي هو توجه ارادة الرحمن على عين  
من الالهيات فينفخ الرحمن الروح في شخصية ذلك المقصود فيعبر عن ذلك الكون بالكلام وعن المكون فيه  
بالنفس كما ينتهي نفس التنفس المراد بآحاد عين حرف فيخرج النفس المسمى صونا ولا يعقل كيف ذلك في  
جناب الحق والله أعلم \* وعبارة جمع الجوامع وشرحه القرآن كلام الله تعالى القائم بذاته غير  
مخلوق وانه مكتوب في مصاحفنا على الحقيقة لا المجاز ومحموظ في صدورنا بالفاظه الخيالة للمعنى على الحقيقة  
لا المجاز ومحموظ بالاستنباط وهو المفظوة المسموعة على الحقيقة لا المجاز قال الجلال المحلى ونهوا بقولهم  
لا المجاز في الثلاث مسائل على الاشارة الى انه ليس المراد بالحقيقة كنه الشيء كما هو مراد المتكلمين فان  
القرآن بهذه الصفة الحقيقية ليس هو في المصاحف ولا في الصدور ولا في الالسنه وانما المراد به ما يقابل المجاز أي  
يصح أن يطلق على القرآن حقيقة انه مكتوب محفوظ مقروء أي ان اسناد كل من هذه الثلاثة الى القرآن  
اسناد حقيقي كل منها باعتبار وجوده من الوجودات الاربعة كما لا يخفى لانهم اسناد مجازي (قلت) قال  
الشيخ وايضا ذلك انه يصح ان يقال القرآن مكتوب محفوظ مقروء وانه غير مخلوق أي موجود أزلا وأبدا  
اتصافه باعتبار الوجودات الاربعة التي هي لكل موجود وهي الوجود الخارجي والوجود الذهني والوجود في



الحيوان بدول راجحة الخلف متغيرة أم لا لا في ما أقامني الحق تعالى في صورة حيوان غير (٨٥) اللسان كما أقامني في أوقات في صورة الملائكة

فتأمله وحرره والله عليه  
حكيم \* وقال في حديث  
يدع طعامه وشرا به من أجل  
انما قدم الطعام على الشرب  
في الذكر لان الطعام هو  
الاصل في الغذاء وأما  
الشرب فيمكن تركه لان  
العطش من الشهوات  
الكاذبة فمن عود نفسه  
الامساك عن الماء وان  
عطشت أقام والله الشهوات  
والسنين لا يشتهيه من غير  
تأثير في المزاج ولا في البدن  
وتقنع الطبيعة بما تستمد  
من الرطوبات التي في الطعام  
وأطال في ذلك الكلام على  
آداب الخصال \* وقال في  
حديث اذا جاء رمضان  
فتحت أبواب الجنان وغلقت  
أبواب النار وصعدت  
الشياطين وجهه مناسبة  
الصوم لفتح أبواب الجنان  
كون الصائم دخل في عمل  
مستور ليس له عين وجودية  
كأمر أول الباب فيظاهر  
للبر ولا هو به - مل  
للجوارح على ما هو والجنة  
مأخوذة من السر والطفاء  
وأما وجهه مناسبة غلق أبواب  
النار للصائم فان النار اذا  
غلت أبوابها تضاعف حرها  
وأكل بعضها بعضا وكذلك  
الصائم اذا صام غلق أبواب  
نار طبيعته فوجد للصوم  
حرارة زائدة لعدم استعمال  
المطبات ووجد ألم ذلك  
في باطنه فقويت نار شهوته  
بخلق باب تناول الاطعمة

العبارة والوجود في الكتابة وهي تدل على العبارة وهي على ما في الذهن وهو على ما في الخارج قاله القرآن بآية  
الوجود الذهني محفوظ في الصدور وباعتبار الوجود اللساني مقروء باللسنة وباعتبار الوجود الكتابي  
مكتوب في المصاحف وباعتبار الوجود الخارجي وهو المعنى القائم بالذات المقدس ليس بالصدر ولا باللسنة  
ولا في المصاحف وأما الالفاظ المركبة من الحروف فانها أصوات هي اعراض والله أعلم \* وقال الشيخ  
كمال الدين بن أبي شريف في الكلام على الكتاب العزيز اعلم ان القرآن يطلق لمعنيين أحدهما الكلام  
النفسي القائم بالذات المقدس الثاني اللفظ المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وهل اطلاقه عليه ما بالاشتراك أو  
هو في الثاني مجاز مشهور الظاهر الاشتراك قال ثم ان القرآن بالمعنى الاول محل نعال العلماء أصول الدين وبالمعنى  
الثاني محل نظر العلماء العريضة والفقه وأصوله قال ووجه الاضافة في تسمية كلام الله بالمعنى الاول انه صفة  
الله تعالى وبالمعنى الثاني انه تعالى أنشأه بقومته في اللوح المحفوظ لقوله تعالى بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ  
أو بحروفه في لسان الملك لقوله انه لقول رسول كريم أو لسان النبي لقوله نزل به الروح الامين على قلبك  
ومعلوم ان المنزل على القاب هو المعنى لا اللفظ لا مجرد كونه دالا على كلامه القديم ثم انه هل يعتبر في التسمية  
بالقرآن بالمعنى الثاني خصوص المحل كما قيل انه اسم لهذا المؤلف القائم بأول لسان اخترعه الله تعالى فيه أولا  
يعتبر في التسمية الاخصيص التأليف الذي لا يختلف باختلاف المتلفظين الصحيح الثاني لانا نقطع ان ما يقرؤه  
كل واحد منا هو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم وعلى الاول يكون مثل القرآن لان نفسه قال وقد منع  
اللفظ من اطلاق القول بحول القرآن بالمعنى الثاني في اللسان أو في المصحف ومن القول بكونه مخبرا  
أدبوا واحتراروا عن ذهاب الوهم الى القرآن بالمعنى الاول الذي هو الكلام النفسي القائم بذاته تعالى انتهى  
\* وعبارة الشيخ أبي طاهر القزويني في كتابه سراج العقول وقد أجمع السلف كلهم على ان القرآن كلام  
الله غير مخلوق من غير بحث منهم بانه القراءة أو المقروء أو الكتابة أو المكتوب كما أجمعوا على انهم اذا زاروا  
قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المذور والمصل والمسلم عليه هو النبي صلى الله عليه وسلم لم من غير  
بحث انه شخصه أم روحه وأطال في ذلك في الباب الخامس من كتابه (فان قلت) فهل نزلت الاحاديث  
القدسية على رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظا أو معنى (فالجواب) انه نزلت معنى لا لفظا فعبّر  
عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعبارة هو وذلك لانهم لم تنزل الا بآثار بالفاظها كالقرآن وهي كلام الله  
تعالى بلا شك (فان قلت) فما معنى قوله تعالى انا جعلناه قرآنا عربيا فانه يوهم انه مخلوق (فالجواب)  
ليس الجعل بمعنى الخلق في سائر الاحوال بدليل قوله تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انا  
(فان قلت) فهل يجوز لاحد ان يعتقد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم باغنا شيئا من القرآن على المعنى  
(فالجواب) لا يجوز لاحد اعتقاد ذلك لانه لو قدر انه تصرف في اللفظ المنزل ورواه بالمعنى لكان حينئذ مبدعا  
لما صورته فهمه لا صورة ما نزل والله تعالى يقول لتبين للناس ما نزل اليهم فن المحال أن يغير صلى الله عليه  
وسلم أعيان تلك الكلمات وحروفها بل لو فرض انه صلى الله عليه وسلم علم جميع معاني كلام الله عز وجل  
بحيث لا يشذ عنه شيء من معانيه وعدل عما أنزل فأي فائدة للعدل وحاشاه من ذلك اذ لو تصرف في صورة  
ما نزل من الحروف اللفظية لكان يصدق عليه انه بلغ الناس ما نزل اليهم وما لم ينزل اليهم ولا قابل بذلك فافهم  
وقد أطال الشيخ الكلام على حديث القوم الذين يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم في الباب الخامس  
والعشرين وثلاثمائة من الفتوحات فراجع (فان قلت) فما مثال الوحي اذا ظهر لنا بالالفاظ (فالجواب)  
ان مثال ظهور الوحي بالالفاظ مثال ظهور جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة دحية فان جبريل لم يكن  
حين ظهر فيها بشرا محضا ولا ملاك محضا ولا كان بشرا ولا ملاك محضا في حالة واحدة فكما تبدلت صورته في  
أعين الناظرين ولم تبدل حقيقة التي هو عاينها فكذلك الكلام الازل والامر الاحدي يتمثل بلسان العربي  
تارة ولسان العبري تارة ولسان السرياني أخرى وهو في ذاته أمروا واحد أزل في الكافر والمسلم يسمع  
كلام الله وموسى عليه الصلاة والسلام يسمع كلام الله ولكن بين سماعيهما بعد المشقة اذ لو كان سماعيهما

والاشربة وصفيت الشياطين التي هي صفات البعد عن الله لقربه حينئذ من الصفات البعدانية وأطال في ذلك \* وقال الذي أقول به وهو مذهب



على درج الرؤية ونغم علينا  
 نلنا عليه وان كان على غير  
 نرج الرؤية كملنا العدة  
 ثلاثين وقال وجه من قال  
 بكره الصوم مع الجنابة  
 ان الصوم يوجب القرب  
 من صفات الله والجنابة بعد  
 عن حضرته فكما لا يجتمع  
 قربه والبعد كذلك لا يجتمع  
 الصوم والجنابة ووجه من  
 قال بعدم الكراهة انه  
 راعى حكم الطبيعة وقال  
 الصوم نسبة الهية ثابت كل  
 أمر في موضعه وقال في  
 الكلام على كفارة الجماع  
 قال بعضهم الذي يترجى في  
 نكاح الكفارة ما كان  
 أشق على النفس لان  
 المقصود بالحدود  
 والعقوبات انما هو الزجر  
 قال الشيخ والذي أقول به  
 انه يفعل الا هو من  
 الكفارة لان الدين يسر  
 وليكن ان فعل الاشق من  
 قبل نفسه كان حسنا لان  
 كون الحدود وضعت للزجر  
 ما فيه نص من الله ولا رسوله  
 وانما اقتضاء النظـر  
 الفكري وقد يصيب في  
 ذلك وقد يخطئ وبعض  
 الكبار لم يشرع فيها حد  
 مطلقا فلو كانت الحدود  
 زواجر لكانت العقوبة  
 تزيد بحسب كثرة الضرر في  
 العالم وقال الذي أقول به  
 انه لا كفارة على المرأة اذا  
 طاعت زوجها في الجماع  
 في الصوم لان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم يتعرض  
 للمرأة في حديث الاعراب ولا سال عن ذلك ولا ينفي لاهوته بان يشهد عشاها ما يكفيه الشارع (وقال) الذي

واحد البطل الاصطفاء قال الشيخ بو طاهر انقزويني رحمه الله بعد كلام طويل وبالجملـة فلائحة  
 الكبار من شيوخ السلف مثل الامام أحمد وسفيان وسائر أصحاب الحديث كانوا أكثر لما وأغزر زهمما  
 وأكمل دقلا ومع ذلك فزجر وأصحابهم عن الخوض في مثل ذلك لدقته وغرضه كذا مواءم الكلام لعلمهم  
 بان استخلاص العقائد الصحيحة من بين فرت التشبيه ودم النعاطيل عسر جدا الا على من رزقه الله الفهم عنه  
 اذا غالب الناس لا يتفطنون لافرق بين المقروء والقرآن خاف السلف على أصحابهم من أن تزلزل عقائدهم  
 فأمروهم بحفظ الامر الظاهر والايان به قداما من غير بحث على المعنى الحقيقي اذ قد صح ايمان المؤمنين  
 بالله وملائكته وكتبه ورسله وقالوا لأصحابهم اقرؤوها كما جاءت من غير كيف وقولوا آمنا به وصدقناوا لعمرى  
 ان في ذلك مصلحة عظيمة للعوام وأما الائمة فمحال أن يخفى عليهم التحقيق في هذه المسئلة رضي الله تعالى  
 عنهم قال الحافظ الذهبي رحمه الله وانما وقعت المحنة للعلماء في زمن المأمون ودون غيره من الخلفاء لان  
 المأمون كان فقهيا هرا فسطاط كـتب الفلاسـمة فخره ذلك الى القول بخناق القرآن ولولا ذلك لكان من  
 أحسن الخلفاء عقيدة ورأيا ودينا وادبا وعلم اوسودا ثم تولى بعده أخوه المعتصم فامتنع العلماء كذلك في  
 مسألة خلق القرآن وجددهم ذهب أخيه المأمون ثم تولى بعده الواثق بن المعتصم فامتنع العلماء كذلك  
 باغراء أحمد بن أبي دؤاد مدة ثم تاب الواثق وأظهر السنة اه والله تعالى أعلم وأما نقول الشيخ محي  
 الدين رضي الله تعالى عنه في هذه المسئلة فقال في الباب الرابع والثلاثين من الفتوحا (ان قلت) ما الحكمة  
 في تخصيص نزول القرآن في ليلة القدر (فالجواب) انما خص نزوله باليلة القدر لان القرآن تعرف بمقادير  
 الاشياء وموازينها وكان نزوله في الثالث الاخر منها اه (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى ما يأتهم من  
 ذكر من ربه محدث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثة مائة ان المراد انه محدث الا تيان  
 لا محدث العين فحدث علمه عندهم حين سمعوه وهذا كما تقول حدث اليوم عندنا ضيف ومعلوم انه كان  
 موجودا قبل أن ياتي وكذلك القرآن جاء في واحد احدثه تعلق السمع بها فلم يتعلق الفهم بما دلت عليه الكلمات  
 فله الحدوث من وجه والقدم من وجه (فان قلت) فاذن الكلام لله والترجمة للمتكلم (فالجواب) نعم  
 وهو كذلك بد ايل قوله تعالى مقسم انه يعني القرآن لقول رسول كريم فاضاف الكلام الى الواسطة  
 والترجم كما أضافه تعالى الى نفسه بقوله فاجره حتى يسمع كلام الله فاذا تلى عليه القرآن فقد سمعنا كلام الله  
 ووسى لما كلمه به يسمع كلام الله ولكن بين السماعين بعد المتفرقين كما مر فان الذي يدركه من يسمع كلام  
 الله بلا واسطة لا يساويه من يسمعه بالوسائط اه وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول مادام القرآن  
 في القلب فلا حرف ولا صوت فاذا نطق به القارئ نطق بصوت وحرف وكذلك اذا كتبه لا يكتبه الا بصوت  
 وحرف وسمعته يقول أيضا المفهوم من كون القرآن أنزل حروفا منظومة من اثنين الى خمسة حروف  
 فاكثر منه صـلة أو منفردة أمران كونه قولا وكلاما ولفظا وكونه يسمى كتابا وورقا وخطا فان نظرت الى  
 القرآن من حيث كونه يحفظ فله حروف الرقم وان نظرت اليه من حيث كونه ينطق به فله حروف اللفظ  
 فلما ذا يرجع كونه حروفا منظوما قاهل هي لكلام الله الذي هو صفة أوله مترجم عنه الحق الثاني اه  
 وسمعته أيضا يقول في قوله تعالى والذين كفروا أعمالهم كسراب بقيعة يحسبـه الظامآن ماء حتى اذا جاءه  
 لم يجده شيئا فكم ان الظامآن يحسب السراب ماء وليس هو بماء كذلك حكم من يسمع كلام الله يحسب  
 كلامه تعالى بصوت وحرف وايس هو في نفس الامر بصوت ولا حرف وان كان من المحال أن يظهر أمر في صورة  
 أمر آخر الا بمنااسبة تكون بينهما فهو مثله في النسبة لأمثله في العين فكم ان الظامآن اذا جاء السراب لم يجده  
 ماء كما كان يراه كذلك من يسمع كلام الله بصوت وحرف اذا كشف عنه الغطاء لم يجده بصوت ولا حرف كما سمعته  
 (فقلت) له فهل للعق تعالى أن يتكلم بصوت وحرف لا طلاقة تعالى من حيث انه فعال اما يريد فقال لا يصح  
 ذلك للعق لانه يلزم منه مساوئته لخلقـه وعدم مباينته لهم فهو تعالى فعال لما يريد عالم بشبه خلقه فيه وأما  
 تجليه تعالى في الصور في الآخرة فليس هو بصور حقيقة كما قلنا في الصوت والحرف اه وقد ذكر



أقول به ان العارف اذا كشفه انه عرض غدا فلا يجوز له المبادرة الى الفطرى ذلك (٨٧) اليوم حتى يتلبس بالسبب لان الله تعالى

ما شرع له الفطر الا حال المرض قال ونظير ذلك من كشفه عما يقع فيه من المعاصى ولا بد لا ينبت في له المبادرة ولو علم أن الله تعالى لا يؤاخذ به لان الله قد راعى حكم الشرع في الظاهر على أن هذا الامر ليس عندنا بواقع أصلا وان كان جائزا عقلا وأطال في ذلك وقال إنما كان صلى الله عليه وسلم يقدم الرطب على التمر اذا أفطر في رمضان لان الرطب أحدث عهدا وبره كما قال ذلك حين اغتسل في المطر وقال في السجدة ما بين العجبر الصادق والكاذب لانه وجه الى النهار ووجه الى الليل ولذلك كان السحور مشتقا من السحر فلا يسمى سحورا الا ما كان في هذا الوقت (وقال) الذي أقول به ان الفطر من صوم التطوع ان كان لهوى نفسه فعليه القضاء وان كان لشغله بمقام أو حال فلا قضاء عليه \* وقال في حديث مسلم صوم عاشوراء احسب على الله أن يكفر السنة التي قبله أي فلا يؤاخذ من صامه بشئ مما جناه في السنة كلها وانما قال احسب على الله مع أنه على علم من الله انه يكفر ذلك أدبامع الله لان العارف اذا قال احسب على الله لا يريد بها حسن الظن بالله فقط وانما يقوله عن تحقيق كما قال صلى الله عليه وسلم وانا

نحو ذلك الشيخ محي الدين في الباب الثاني والسبعين وثلاثمائة (فان قلت) فهل يصح سماع خطاب الحق تعالى من غير مظهر صوري (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والثمانين وثلاثمائة انه لا يصح لعبد أن يسمع كلام ربه قط الا من وراء مظهر تقيدى يعطى الحق تعالى له فيه يكون ذلك المظهر حجابا عنه تعالى ودلا عليه فلا يشهد عبد قط في حال المنازلات الخطابية الا مظهر صوري عنها يأخذ ما يترجم له من الحقائق والاسرار وهي السنة المفهومة ألا ترى أنه تعالى ما كان موسى عليه الصلاة والسلام الا في تجليه له في صورة حاجته التي هي النار اه \* قلت وهو كلام يحتاج الى تحرير فليتنامل والله أعلم (فان قلت) فهل يقال ان القرآن القديم حال في القلب بلا صوت وحرف أم بصوت وحرف (فالجواب) ان القرآن مادام في القلب فهو احدى العيّنين لا صوت فيه ولا حرف كما مر فهو في قلوب العلماء على غير الصورة التي يظهر بها في ألسنتهم لان الله تعالى جعل لكل موطن حكما لا يكون لغيره ثم ان الخيال يأخذ من القلب فيجسده ويقسمه ثم يأخذ منه اللسان فيصيره بشا كلته ذا حرف وصوت ويقيد به سمع الآذان وقد قال تعالى فاجره حتى يسمع كلام الله فتلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يلسانه أصواتا وحروفا سمعها الاعرابي بسمع اذنه في حال ترجمته فالكلام لله بلا شك والترجمة للمتكلم به كائن من كان أي من حيث الحروف والصوت ويصح اسناد الكلام الى العبد بمجرد مجازا كما يأتي بسطة قريبا في باب الاسرار والقلب بيت الرب اه ذكره في الباب التاسع والعشرين وثلاثمائة \* وقال في باب الاسرار لوجل بالحادث القديم اصح قول أهل التجسيم القديم لا يحل ولا يكون محلا ولا يعرف المسلم الا من عرفه ولا يضم المعنى سوى حرفه ذكر القرآن أمان وبه يجب الايمان أنه كلام الرحمن مع قطع حروفه في اللسان ونظم حروفه فيمارةم بالبراع والبنان فحدثت اللوح والاقلام وما حدثت الكلام وحكمت على العقول الاوهام بما عجزت عن ادراكه الافهام ولو قدر أنه ينزل بالالهام لكان العالم به هو العلم اه وقال فيه أيضا الذكر القديم ذكر الحق وان حكى ما نطق به الخلق كما أن الذكر الحادث ما نطق به لسان الحق وان كان كلام الحق اذا كان الحق تعالى يتكلم على لسان العبد فالذكر قديم ومزاجه بالعبد من تسليم لا يعرف الحق في هذه المسئلة الامن كان الحق تعالى قواه ولا يكون قواه الا ان قواه \* وقال فيه أيضا الحادث محدث وكلام الله له الحدوث والقدم فله عموم الصفة لان له الا حاطة وحدوثه هو وروده علينا كما يقال حدث عندنا اليوم ضيف اه \* وقال فيه أيضا لا يضاف الحدوث الى كلام الله الا اذا كتبه الحادث أو تلاه ولا يضاف القدم الى كلام الحادث الا ان سمع من الله وقال فيه أيضا صدق القول ما جاء في الكتب المنزلة والصحف المطهرة مع تنزيهه الذي لا يبلغه تنزيهه نزل الى التشبيه الذي لا يحايله تشبيه فنزلت آيات بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر ضرورة ما جاء به الملك هل هو أمثالث ليس هو مثلهما أو مشترك وعلى كل حال فالمسئلة فيها شك لان العبارات لنا والكلام لله ليس هو لنا فها هو النزل والمعاني لا تتنزل ان كانت العبارات فها هو القول الالهي وان كان القول فها هو اللفظ الكتابي وهو اللفظ بلا ريب فابن الشهادة والغيب ان كان دليلا فكيف هو أقوم قبلا وما ثم قيل الامن هذا القبيل وهو مع قوم علماء الرسوم فتحقق بذلك ولا تنطق اه \* وقال فيه أيضا لا تغل أنا يا له لقوله فاجره حتى يسمع كلام الله أنت الترجمان والمتكلم الرحمن الحروف ظروف والصفة عين الموصوف اه \* وهذا لا ينشئ على مذهب من يقول ليست الصفات عينا ولا غبرا فاجهر \* وقال فيه أيضا القرآن كلمة قال الله وما جاء فيه قط تكلم الله (فان قلت) ما الحكمة في ذلك (فالجواب) أنه لو جاء في القرآن تكلم الله ما كفر به أحد ولا أنكر فضله ولا جحد ألا ترى قوله تعالى وكلم الله موسى تكليما كيف أنرفيه كلامه وظهرت عليه أحكامه فان الكلام مأخوذ من الكلام الذي هو الجرح والتأثير فاذا أثر القول فها هو لذاته ففرق يا أحمى بين القول والكلام كالفرق بين الوحي والالهام وبين ما يأتيلك في البقطة والمنام تكن من أهل ذى الجلال والاكرام اه وفيه أيضا ما المحجب الامنا كيف تتلو كلامه وهو قائم بذاته والله انها ستور مسدلة وأبواب مقفلة وأورم بهمة وعبارات موهمة هي

شاء الله بكم لاجتقون فاستثنى في أمر مظهر عبه فالاستثناء في نحو ذلك أدب الهى والله أعلم \* وقال في حديث وأتبعه يست من شوالا علم أن



إذا انتصف شعبان فلا  
تصوموا فلان في ليلة  
النصف من شعبان يكتب  
الله لك الموت فيها من  
يقبض روحه في تلك السنة  
فيخط على اسم الشقي خطا  
أسود وعلى اسم السعيد  
خطا أبيض فيعرف ملك  
الموت بذلك السعيد من  
الشقي فكان الموت بعد  
هذه الليلة للمؤمن  
مشهودا حتى كأنه يحضر  
سكران فنهأ الشارع عن  
الصوم رفقا به ورحمة  
انتهى فليستأمل ويحذر  
\* وقال دلل من أباح  
الصوم أيام التشريق  
قوله صلى الله عليه وسلم  
لا يصح صوم يومين يوم  
عيد الفطر ويوم الاضحي  
قال لان الخطاب يقتضى  
أن ما عدا هذين اليومين  
يصح الصيام فيهما والا  
كان يخص بهما عينا  
\* وقال من كان في مقام  
السلوك ودعى الى طعام أو  
شراب وهو صائم فلا  
ينبغي له الفطر لئلا يعود  
نفسه نقض الهدم مع الله  
بخلاف العارف الكامل  
له الفطر بلا كراهة لاحكامه  
رياضة نفسه \* وقال كان  
داود يصوم يوما يغطر  
يوما كانت مريم تصوم  
يومين وتغطر يوما لانها  
رأت أن للرجال عليها درجة  
فقات عسى يكون هذا  
اليوم الثاني من الصوم في

شبهات من أكثر الجهات اهـ (فان قلت) فهل تتشكل الحروف اللفظية في الهواء أم تذهب هباء منثورا  
بعد خروجها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين من انما تتشكل في الهواء اذا خرجت  
ولذلك تتصل بالمسموع على صورة ما نطق به المتكلم فاذا تشككت في الهواء تعلقت بها أرواحها ولا يزال  
الهواء يحسك على ما يشكها وان انقضى عما فان عملها وتأثيرها انما يكون في أول ما تتشكل في الهواء ثم بعد  
ذلك لا تحقق بسائر الامم فيكون شغلها تسبج ربها (فان قيل) فاذا كانت كلمة كفر فهل تكون مثل كلمات  
الخير في كون شغلها تسبج ربها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابق انما يكون شغلها تسبج ربها ولو  
كانت كلمة كفر فان وبال ذلك انما يعود على المتكلم بها لانها نشأت من جهة الله لا يعلم بها على قائلها من  
الائم وقد جعل الشارع العقوبة على المتلفظ بها بسببها كما يؤيده حديث ان العبد ليتكلم بالكلمة من سخط  
الله ما يلقى لها بالايهوى بها في نار جهنم سبعين خريفا وتأمل كلام الله تعالى تراه يعجز ويغظم ويقرأ على جهة  
القربة الى الله تعالى وفيه جميع ما قالت اليهود والنصارى في حق الله تعالى من الكفر والسب وهى كلمات  
كفر عادية بالله على قائلها وبقيت الكلمة على بابها تتولى عذاب قائلها يوم القيامة أو نعيمه (فان قلت) فاذن  
هذه الحروف الهوائية اللفظية لا يدركها موت بعد وجودها (فالجواب) نعم لا يلحقها موت بخلاف الحروف  
الرقية لانها تقبل التغير والزوال اذ هي في محل يقبل ذلك وأما الاشكال اللفظية فلها البقاء لكونها في محل  
لا تقبل التغير (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى فاذا قرأت القرآن فاستمع له ذات قلوبه فاذا قرأت  
الفرقان مع انه من أسماء القرآن (فالجواب) انما لم يقل الفرقان لان الفرقان يعارض ابايس فلا يحضر  
القارئ فلا يحتاج الى الاستعاذة بالله منه بخلاف القرآن فانه جمع فيسعدوا ابايس الى الحضور فحتاج  
القارئ الى الاستعاذة بالله منه (فان قلت) فلم يؤمر المسلم بتعذيب الاستعاذة من ابايس باحد من أولى العزم  
من الرسل واللائكة لكون كيد صغافر وأولو العزم أقوى منه بيقين (فالجواب) انما كان كيد الشيطان  
صغيفا بالنظر للقدرة الالهية أما بالنظر الى الخلق فهو قوى جدا لانه في خضرة الارادة التي فطرت العالم كله  
ولذلك كان الاستعاذة منه بالاسم الجامع الذي هو الله دون غيره فأى طريق آتاهم منها وجد الاسم مانعاه  
عن الحضور بخلاف الاسماء الفروع (فان قلت) فهل يثاب القارئ على قراءة ما حكاها الحق تعالى عن عباده  
مثل ثواب ما لم يحكمه ما خص به تعالى (فالجواب) نعم يثاب على ذلك ثواب كلام الله الذي لم يحكمه عن أحد  
من خلقه لكونه قد عماد لوحكاه عن الخلق كما ان العارف يأخذ كلام الحق الذي قاله ابتداء بغير الوجه الذي  
قاله تعالى استدعاء وكانه يأخذ ما حكاها الحق تعالى عن عبده بالمعنى بغير الوجه الذي يحكيه عنهم باللفظ  
\* وقد قال الشيخ في الباب الثاني والتسعين ومائة اذا تلاوت القرآن فاعلم من ترجمه فان الله عز وجل تارة  
يحكى قول عبده بعينه وتارة يحكيه على المعنى \* مثال الاول قوله تعالى حكاية عن قول رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا يبكركم لا تحزن ان الله معنا \* ومثال الثاني قوله تعالى حكاية عن قول فرعون يا هامان ابن لى  
صرحا فانه انما قال ذلك بلسان القبط فوقعت الترجمة عنه باللسان العربى والمعنى واحد فهذه الحكاية على  
المعنى فهكذا قلن علم الامور الالهية اذا وردت يفرق القارئ بين كلام الله اصاله وبين كلامه حكاية وبعبارة  
عن بعضه بعضا فآخر قول الله عز وجل واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم  
رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه قال أأقررتم وأخذتم على ذلكم اصرى قالوا نعم انه تعالى حكى  
قوله عن جماعتهم أقررنا وكذلك قوله عن المنافقين واذا لقوا الذين آمنوا قالوا والى هذا انتهى قوله تعالى  
ثم انه حكى عنهم قولهم وهو انما معكم انما نحن مستهزؤن وقس على ذلك ما يشا كله في القرآن تجده كثيرا وهذا  
علم لم أجده لاحد قدم فيه من أهل عصرى فالله الذي أهمل ذلك فانه ليس لنا مادة نستخرج منها علومنا الا  
القرآن العظيم وما كل أحد أوتي مفاتيح الفهم فيه انما ذلك لافراد من الناس (فان قلت) اذا كان  
القرآن كله عربيا لم لا تفهم العرب منه معنى الحروف التي هي أوائل السور المرموزة (كالم)  
و (المص) ونحو ذلك فانه بلسانهم (فالجواب) انما لم يكن جميع العرب تفهم هذه الحروف ليبقى لهم



شهادة المراتين تعدل شهادة رجل واحد قالت صوم اليومين بمنزلة اليوم الواحد من (٨٩) الرجل فنالت مقام داود في ذلك وساوته

في الفضيلة وأطال في الكلام على صوم ولدها عيسى عليه السلام الدهر كله وقال في حديث من فطر صائما فله مثل أجره أي أجر فطره لأجر صومه لأن الصائم له أجر في فطره كما كان له في صومه إذا فطر عند الغروب من تمام الصوم ومن أعان شخصا على عمل كان مشاركا له فيما يؤدي إليه ذلك العمل من الخير مشاركة لا توجب نقصا كما أن كل نبي يعطي أجر الأمة التي بعث إليها سواء آمنوا به أو كفروا وأطال في ذلك وقال في حديث كان صلى الله عليه وسلم إذا دخل العشر الاخر من رمضان أحب إليه وأيقظ أهله المراد أحيائه بالصلاة فيه هذا هو المعروف من قيام الليل في العرف الشرعي وقال الذي أقول به أن ليلة القدر تدور في السنة كلها قال لاني رأيته في شعبان وفي شهر ربيع وفي شهر رمضان ولكن أكثر ما رأيته في رمضان وفي العشر الاخر منه ورأيته مرة في العشر الاوسط منه في غير ليلة وتروى الوتر منها فإنا على يقين من أنها تدور في السنة في وتر وشفع من الشهر الذي تروى فيه قال ولم ينقل اليانان أحدا رأى ليلة القدر في العشر الاول

الايان به ما لم يفهموا اه فلذلك جعل الله تعالى فهمها خاصا بأهل الكشف ولا يقال ان أهل الكشف لا يعرفونها أيضا لان قول انه لا بد من أن يعلمها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن شاء الله تعالى والا فلا ولم يصح لأهل الكشف علمها كانت حشوا ولا يجوز زور ودلا المعنى له في الكتاب والسنة كما عليه الجمهور من علماء الأصول خلافا للعشوية باسكان الشين المججمة مأخوذ من قولهم سمعنا في القرآن حشوا وأيت في الباب الثامن والتسعين ومائة من الفتوحات ما نصه اعلم ان جميع الحروف المقطعة أوائل السور كلها أسماء ملائكة قال وقد اجتمعت بهم في بعض الوقائع وما منهم ملك الا أو أفادني علماء لم يكن عندي فهم من جملة أشياخي من الملائكة فاذا انطق القارئ بهذه الحروف كان مثل ندائهم فيحيونه لانه ثم رقائق ممتدة من ذواتهم الى أسمائهم فاذا قال القارئ (الم) مثلا قال هؤلاء الثلاثة من الملائكة ما تقول فيقول القارئ ما بعد هذه الحروف فيقولون له صدقت ان كان خيرا او يقولون هدام ومن نطق بحق وأخبر بحق فيستغفرون له وهكذا القول في (المص) ونحوها قال وهم أربعة عشر ملكا آخرهم (ن) قال وقد ظهر وافي منازل القرآن على وجوه مختلفة فنازل ظهر فيها ملك واحد وهو (ص) و (ق) و (ن) ومنازل ظهر فيها اثنان مثل (طس) و (يس) و (حم) وصورها مع التكرار تسعة وسبعون ملكا بكل ملك شعبة من الايمان فان الايمان بضع وسبعون درجة والبضع من واحد الى تسع فقد استوفى هنا غاية البضع وأطال في ذلك ثم قال في نظري هذه الحروف وهذا الباب الذي فتحته له رأي عجائب وسخرت له هذه الارواح الملكية التي هي هذه الحروف أجسامها فتدبر بما يبدها من شعب الايمان وتحفظ عليه ايمانه الى الممات اه (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب الثاني والثمانين أن جميع المحكم من القرآن عربي وجميع المتشابه أعجمي ومعلوم أن العجمية عند أهلها عربية والعربية عند أهلها عربية وما ثم عجمية الا في الاصطلاح والالفاظ والصور الظاهرة وأما في المعاني فكما هي عربية لا عجمية فيها فمن ادعى معرفة علم المعاني وقال بالشبه فيها فلا علم له بما ادعاه فان المعاني كالنصوص عند أهل الالفاظ لا يكونون اسانطلا تركيب فيها فلول التركيب ما ظهر للعجمية صورة في الوجود فاعلم ذلك وحرره والله يتولى هداك (وأما الكلام على الاسم الباقي تعالى) فاعلم أن الباقي هو من كان بقاؤه مستمرا الأول له ولا آخر وبعضهم استغنى بذكر اسمه الحى عن ذكر هذا الاسم فان الصفات الالهية انما هي سبع في الحقيقة عدد نجوم الثريا وانما استغنى بالحى تعالى لان الحى من كانت حياته أبدية لا افتتاح لها ولا انتهاء وقد تقدم في بحث كون الصفات الالهية عيناً أو غير ان الاصوليين اختلفوا في صفة البقاء وان الاشعري وأكثرا أتباعه على أنها صفة زائدة على الذات وان المعتزلة والقاضي والاماميين قالوا انه تعالى باق لذاته لا ببقاء وأدلة الغريقين مسطورة في كتب أصول الدين والله تعالى أعلم

(المبحث السابع عشر في معنى الاستواء على العرش) \*

اعلم أن هذا المبحث من عضال المباحث فلنيسط يا أخى الكلام فيه بنقول المتكلمين والعارفين حتى يتجلى لك وجه الحق فيه ان شاء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق قال الشيخ صفي الدين بن أبي المنصور في رسالته يجب اعتقاد ان الله تعالى ما استوى على عرشه الا بصفته الرحمانية كما يليق بجلاله كما قال تعالى الرحمن على العرش استوى ولا يجوز أن يطلق على الذات العلى أنه استوى على العرش وان كانت الصفة لا تفارق الموصوف في جانب الحق تعالى لان ذلك لم يرد لنا التصريح به في كتاب ولا سنة فلا يجوز لنا أن نقول على الله ما لا نعلم فكما أنه تعالى استوى على العرش بصفته الرحمانية كذلك العرش وما حواه به استوى واعلم أن غاية العقل في تنزيه الباري عن كيفية الاستواء أن يجعل ذلك استواء تدبير كما استوى الملك من البشر على مملكته كما قالوا في استنهادهم بقولهم \* قد استوى بشر على العراق \* وأين استواء البشر الذي هو مخلوق من استواء الباري جل وعلا فتأمل وسيأتى بسط ذلك في الخاتمة آخر المبحث الا تقي به الله ان شاء الله تعالى وقد أنشد الشيخ محي الدين في الباب الثالث عشر من الفتوحات



في الثالث الاول من الابل ابدأ (قلت) ورد (٩٠) أن الله تعالى ينزل ليلاً الجمعة من غروب الشمس إلى صلاة الفجر فربما كشف

الله عن قلب بعض الناس  
فيري ذلك التجلي فيعتقد  
أنه ليلة القدر ولعلها  
شبهة من يقول إذا وافق  
الوتر من رمضان ليلة الجمعة  
كانت قدر الله أعلم وقال  
الذي أقول به جـ سوار  
الاعتكاف في غير المسجد  
الأنة خلاف الأفضل  
وإذا اعتكف في غير  
المسجد جـ جـ جـ مباشرة  
النساء بخلاف المسجد  
لا يجوز له ذلك لأن الشهود  
للحق الذي هو شرط في  
الاعتكاف يبطل بالرجوع  
إلى حظوظ النفس فلا  
يجتمع مع شهود الحق  
والنفس ومن هنا حرم  
الكل في الصلاة فانهم  
وقال في الباب الثاني  
والسبعين في أسرار الحج  
أركان البيت على عدد  
الحوادث الأربعة الهى  
وملكى ونفسى وشيطانى  
فالالهى ركن الحجر والملى  
الركن اليمانى والنفسى  
المكعب الذى فى الحجر  
والشيطانى الركن العراقى  
ولذلك شرع أن يقبل  
عنده أعوذ بالله من الشقاق  
والنفاق وسوء الاخلاق  
وبالدكر المشروع فى كل  
مكن يعرف العارفون  
مراتب الأركان وقال  
الذى أقول به ان الطافـل  
إذا حج ثم مات ولم يبلغ كتب  
الله تلك الحجة عن فريضة  
كما قال صلى الله عليه وسلم فى

العرش والله بالرحمن محمول \* وحاملوه وهذا القول معقول  
وأى حول لمخلوق ومقدرة \* لولاه جاء به عقل وتـنزيل

وأطال فى ذلك (فان قلت) فأوجه الحكمة فى كون الاستواء لم يكن يجبى فى الكتاب والسنة إلا للاسم الرحمن  
(فالجواب) كما قاله الشيخ فى الباب الثامن والتسعين ومائة ان وجه الحكمة فى ذلك ان الاستواء لم يكن يجبى فى الكتاب والسنة إلا للاسم الرحمن  
برادنا بالابجد الارحة الموجد من كل أحد بما يناسبه من رحة الامداد أو رحة الامهال أو عدم المعالجة  
بالعقوبة لمن استحقها ونحو ذلك فعلم أن الاسم الرحمن من أعظم الاسماء حكماً فى المملكتين بليته الاسم الرب  
ولذلك لم يرد لنا أن الحق تعالى ينزل إلى سماء الدنيا إلا بالاسم الرب المحتوى على حضرات جميع المربوبين  
انتهى (فان قلت) فما الحكمة فى اعلامه تعالى بأنه استوى على العرش بناء على أن المراد بالعرش مكان  
مخصوص فى جهة العلويات جميع الاكوان (فالجواب) كما ذكره الشيخ فى الباب السبعين وثلاثمائة أن الحكمة  
فى ذلك تقرب الطريق على عباده وذلك أنه تعالى لما كان هو الملك العظيم ولا بد للملك من مكان يقصده فيه  
عباده لخواصهم وان كانت ذاته تعالى لا تقبل المكان قطعاً اقتضت المرتبة أن يحاق عرشاً وأن يذكر لعباده  
انه استوى عليه ليقصده بالدعاء وطلب الخواص فكان ذلك من جلة رحمته لعباده والتنزل لعقولهم ولولا  
ذلك لبقى صاحب العقل حائر لا يدري أين يتوجه قلبه فان الله تعالى خالق العبد ذا جهة من أصله فلا يقبل إلا  
ما كان فى جهة مادام عقله حاكماً عليه فاذن الله تعالى عليه بالسكال واندرج نور عقله فى وراءه انه تكافأت  
عنده الجهات فى جناب الحق تعالى وعلم وتحقق أن الحق تعالى لا يقبل الجهة ولا الخيز وان العلويات  
كالسفلات فى القرب منه تعالى قال تعالى ونحن أقرب اليه من جبل الوريد وقال صلى الله عليه وسلم أقرب  
ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فعلم أن الشرع ما تبع العرف الا فى حق ضعفاء العقول رحة بهم (فان  
قلت) فاذن كل ما كان دفوا من حضرة الحق تعالى فهو عروج وان كان فى السفليات (فالجواب) كما قاله  
الشيخ فى الباب التاسع والثمانين وثلاثمائة نعم لان الحق تعالى من حيث هو لا يتقيد بالجهات (فان قلت)  
فما الحكمة فى اخباره تعالى لنابائه تعالى ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا مع انه تعالى لا تقبل ذاته  
النزول ولا الصعود (فالجواب) الحكمة فى ذلك فتح باب تعاليم التواضع لنابائه النزول الى مرتبة من هو  
تحت حكمنا وتصير يغناو اعلامنا بانه كالأبـ لمزم من الاستواء اثبات المكان كذلك لا يلزم من اثبات  
لغوية اثبات الجهة وأيضاً فان فى اعلامه تعالى لنابائه ينزل الى سماء الدنيا فيقول هل من سائل هل من  
مريض هل من مستغفر ونحو ذلك الاذن لعباده فى مسامحته بالسؤال وطلب النوال ومناجاته بالاذكار  
والاستغفار كما انه تعالى يسامرهم كذلك بقوله هل من سائل الى آخره فيقول لهم ويقولون له ويسمعهم  
ويسمعونه من طريق الالهام كأنهم فى مجلس الخطاب والله المثل الاعلى هذا معنى النزول عند أهل العقول  
انتهى واعلم يا أخى أن صفة الاستواء على العرش والنزول الى سماء الدنيا والغوية للحق ونحو ذلك كما  
قديم والعرش وما حواه مخلوق محدث بالاجماع وقد كان تعالى موصوفاً بالاستواء والنزول قبل خلق جميع  
المخلوقات كما انه لم يزل موصوفاً بانه خالق ورازق ولا مخلوق ولا مرزوق فكان قبل العرش يستوى على ماذا  
وقبل خالق السماء ينزل الى ماذا فانظر يا أخى بعقلك فاستمع له فى معنى الاستواء والنزول قبل خلق العرش  
والسماء فاعتقده بعد خالقها ما أوأنا ضرب لك مثلاً فى الخلق تميز عن عقله فضلاً عن الخالق وذلك أن كل  
عرش تصور وتوابعه خلاء أو ملاء من جهاته الست فليس هو عرش الرحمن الذى وقع الاستواء عليه فلا  
يرال عقلك كما توقف على شئ يقول لك فى اوراقه فاذا قلت له خلاء يقول لك فى اوراقه الخلاء وهكذا أبد  
الآبدى ودهر الداهرين فلا يتعقل العقل كيفية احاطة الحق تعالى للوجود أبداً فقد عجز العقل والله فى  
تعقل مخلوق فكيف بالخالق وكل من ادعى العلم بالله تعالى على وجه الاحاطة به كذبناه وقابلنا ان كنت صادقا  
فتعقل لنا شيئاً لم يخلقه الله تعالى فان الله تعالى خالق غـ ير مخلوق باجماع جميع الملل وقول السبلى ان الحق  
تعالى اذا حييهم به أحاطوا به فرض محال لانه لم يبلغنا وقوعه لاحد وكيف تعصم الاحاطة لمخلوق على الوجه



المعقول في حق الخلق الله - م الا أن يريد السبلي بالاحاطة الاحاطة بأنه لا تأخذ هذه الاحاطة فلا بدع حينئذ كما  
بسطنا الكلام عليه في كتاب الاجوبة عما يتوهم في جناب الحق (فان قلت) فاذن الحق تعالى لا يحيط هو  
بذاته لعدم تنهاها على حد ما تنعقله الخلق من الاحاطة والتناهي (فالجواب) نعم وهو كذلك كما أوضحه  
الشيخ في الباب التاسع والثمانين وثلاثمائة فقال اعلم أن من القول المستحسن قول بعض المظار ان الحق تعالى  
لا يحيط بنفسه لان وجوده تعالى لا يتناهي ووجوده عين ماهيته ليس غيرها ولا يتناهي لا يكون محاطا به  
الا أنه تعالى لا يتناهي فقد أحاط تعالى علمه بأنه لا تنهاه له فضلا عن العالم قال الشيخ وهذا القول وان كان  
مستحسننا من حيث اللفظ فله وجه الى الصحة وذلك انه تعالى يعلم من ذاته انه لا يقبل الاحاطة ولا التحيز لا تتفاء  
البدء والنهاية ولما بينته خلقه في سائر الاحكام قال وهذه المسئلة نزلة قدم فان غالب الناس اذا سمع أحدا يقول  
ان الحق لا يحيط بذاته يبادر الى الانكار عليه ويقول بل هو محيط به تعالى وجه الاحاطة التي تنعقلها الخلق  
وتعالى الله عن ذلك انتهى وقد نبأ على ذلك أيضا الشيخ عبد الكريم الجيلي في الباب الخامس والعشرين من  
كتابه المسمى بالانسان الكامل ولفظه اعلم أن ماهية الحق تعالى غير قابلة للادراك والغاية فليس لكماله تعالى  
غاية ولا نهاية فهو سبحانه يدرك ماهيته ويدرك أنه لا تدرك في حقه ولا حق غيره أعني يدركها بهد أن يدركها  
انها لا تقبل البدء ولا النهاية فان في البدء والنهاية درجة من درجاته التي غير تعالى عن العالم م قال  
تعالى رفيع الدرجات ذو العرش كانه تعالى يقول ليس لي نهاية في نفسي حتى يتعلق بها على قال وقول لمان  
الحق تعالى يدرك ماهية ذاته وصفه بالعلم والقدرة وفي الجهل وقولنا ويدرك أنها لا تدرك في التشبيه  
واثبات التنزيه قال ومن هنا ينقدح لك الجواب عن قول الامام الغزالي رحمه الله ليس في الامكان أبدع مما كان  
أي لان كل ما كان من هيئات الممكنات وأحوالها قد تعاقب به العلم القديم والعلم القديم لا يقبل زيادة أبدا  
فكذلك معلومه فصيح أنه ليس في علم الحق أبدع من هذا العالم من حيث كونه في رتبة الحدوث لا يرقى قط  
لرتبة الخالق فلو خلق تعالى ما خلق أبدا لا يبدل لا يخرج عن رتبة الحدوث هذا مراد الغزالي رحمه الله انتهى  
(فان قلت) فاذا كانت ذات الحق تعالى تجل عن الاستواء والنزول الى الكرسي والى سماء الدنيا لكونه  
تعالى قديما وهذه الامور محدثة اهلها أول وآخر فاعني قوله تعالى وكان عرشه على الماء مع أن في معنى  
الحديث كل شيء خلق من الماء فشمل العرش وما حواه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر  
وثلاثمائة أن على ههنا معنى في أي كان العرش في الماء بالقوة فان الماء أصل الموجودات كلها فهو لها كالهيولى  
لجميع ملك الله تعالى اذ هو عرش الحياة فعلم أن العرش هنا كناية عن جميع ملك الله تعالى وكان حرف  
وجودي أي الملك كله موجود في الماء (فان قلت) فاعني حديث كان ربنا في عرشه ما فوقه هو اعموا  
نحته هو اعموا فانه أثبت له صفة الفوق والنحت مع أن ما في الحديث نافية لاموصولة فليس فوق العرش الذي كان  
الحق تعالى فيه هو اعموا ولا تحت هو اعموا وذلك يخالف مرتبة المحدثات فان العرش عند العرب هو السحاب الرفيق  
وكيف أجابه صلى الله عليه وسلم بما ذكر مع أن السائل انما قال يا رسول الله أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق  
فما هذا العرش ان كان مخلوقا فالسؤال باق من السائل (فالجواب) أن جواب ذلك لا يذكر الا مشافهة  
لا اله الا الله لان الكتاب يقع في بدايه وغاية اهل الله اعلم (فان قلت) فاذا قلتم ان العرش لا وراءه لانه اسم  
لمجموع الكائنات فأن الخلاء الذي يكون فيه الحافون من حول العرش يوم القيامة (فالجواب) كما قاله  
الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة أنه لا فرق بين كونهم حافين من حول العرش ولا بين الاستواء على  
العرش في عدم التعقل ويكفي في الايمان في مثل ذلك (فان قلت) فما وجه تسمية العرش بثلاثة اسماء  
عظيم وكريم ومجيد فهل هي مترادفة أم لا (فالجواب) أنها غير مترادفة فهو من حيث الاحاطة عظيم لكونه  
أعظم الاجسام ومن حيث انه أعلى ما فوقه لمن هو في محيطه وقبضته كريم ومن حيث تراهته من أن يحيط  
به غيره من الاجسام فهو مجيد اشرفه على سائر الاجسام والله اعلم فهذا ما وجدته من الفتوحات المكية وقد  
رأيت في كتاب سراج العقول للشيخ أبي طاهر القزويني رحمه الله كلاما غيسا في مسئلة الاستواء على

بنت كانت لي عمرا دون  
سنة قلت لها يا بنية فأصغت  
الى ما تقولين في رجل جامع  
امرأته فلم ينزل ماذا يجب  
عليه فقالت يجب عليه  
الغسل فغشي على جدها  
من نطقها هذا شهده  
بنفسى وأطال في ذلك  
وسماني بسما القصصة في  
الباب الثمانين وأربع مائة  
ان شاء الله تعالى وعدده  
من تكلم في المهدد  
فراجعته \* وقال الذي  
أقوله به في رجب - سوب  
الحج على العبد ان استطاع  
اليه سبيلا لقوله تعالى والله  
على الناس حج البيت فم ولم  
يقبل الا حرام منهم قال وان منعة  
السيد انتم انتهى فليتنا مل  
ويحرر هو وما قبله \* وقال  
انما حرم الخيط على الرجل  
في الاحرام دون المرأة لان  
الرجل وان كان خلق من  
مركب فهو الى البسائط  
أقرب وأما المرأة فقد خلقت  
من مركب محقق فانها  
خلقت من الرجل فبعدت  
من البسائط والخيط تركيب  
فقبل للمرأة ان يبقى على أصلك  
لا تلحقين الرجل وقيل  
للرجل ان يرتفع عن تركيب  
فهذا سبب أمره بالتجرد عن  
الخيط ليقترب من بسائطه  
الذي لا يخيط فيه وان كان  
مركبا من حيث انه منسوج  
ولكنه أقرب الى الهباء  
من القميص والسر اويل  
وكل مخيط وانما جاز الازار  
والرداء المحرم لان ما غير مخيط فلم يكونا مركبين ولهذا وصف الحق تعالى نفسه بمجادون القميص والسر اويل فقال الكبير يام



ما جاء اتخاذه الال للزينة  
والوقاية من الاذى الارضى  
فاذا عدمه - دل الى الخف  
فاذا زال اسم الخف بالقطع  
لم يلحق بدرجة النعل لستره  
ظاهر الرجل فهو لا خف  
ولا نعل - فكمه مسكون  
عنه - كمن يمشى حافيا فانه  
لا خلاف في صحة احرامه  
وهو - مسكون عنه - وكل  
ما سكت عنه الشرع فهو  
عافية وقد جاء الامر بقطع  
الخف فالتحقق بالمنطوق  
وتع - بين الاخذ به فانه  
ما قطعها - ما لم يرم الا  
ليحقة مما بدرجة النعل  
فلما لم يلحق به لسترهما  
ظاهر لرجل فارقا النعل  
ولما لم يستر الساق فارقا  
الخف فالقطع - وعلا هو  
خف ولا هو نعل كما قررناه  
انتهى فليتناه - ل ويحرم  
\* وقال الذى أف - ول به في  
لبس المحرم المعصفر انه ان  
لبسه عند الاحرام قبيل  
عقده فله ان يبقى عليه ما لم  
يبد نص باجنباه وان  
لبسه ابتداء في زمان بقاء  
الاحرام فعليه الغدية وان  
لبسه عند الاحلال جاز هذا  
هو الاطهر عندى الا ان  
يبد نص جلي في النسي عن  
المعصفر ابتداء وانتهاء وما  
بينهما فذهب عنه على  
أنى أقول ان تطيبه صلى الله  
عليه وسلم عند الاحرام ويند  
الحل ليس هو متعينا لاجل  
احرامه وحده فانه من قول

العرش وهما انما لخص لك عيونه فاقول وبالله التوفيق قال في الباب الثالث من كتابه المذكور في قوله الرحمن  
على العرش استوى اعلم ان الله تعالى قد خلقنا من الارض في الارض وخلق فوقنا الهواء وخلق من فوق  
الهواء السموات طبعا فوق طبق وخلق فوق السموات الكرسي وخلق فوق الكرسي العرش  
العظيم الذى هو أعظم المخلوقات ولم يبلغنا في كتاب ولا سنة أن الله تعالى خلق فوق العرش شيئا وأما ما جاء من  
ذكر السرادات والشرقات والانوار فهو من جملة العرش وتوابعه - فقوله جل جلاله الرحمن على العرش  
استوى أى استتم خلقه على العرش فلم يخلق خارج العرش شيئا وجميع ما خلق ويخلق دنيا وأخرى لا يخرج  
عن دائرة العرش لانه حاط بجميع الكائنات ومع ذلك فلا وزن في مقدوراته ذرة فأنى يكون مستقره قال وأولى  
ما يفسر القرآن بالقرآن قال تعالى ولما بلغ أشده واستوى أى استتم شبابه وقال تعالى كزرع أخرج شطأه  
فأزره فاستغلظ فاستوى على سوقه أى استتم ذلك الزرع وقوى واذا احتملت الآية أو الحديث وجهها  
سالم من الاشكال وجب المصير اليه ولكن النفوس تميل الى الخوض في الشبهات وقد اختلف آراء السلف  
والخلف في معنى آية الاستواء وذكر وانى تفسيرها كل رطب وبابس وضلت المشبهة بذلك حتى أداهم الى  
التصريح بالتجسيم واقتضى الامر بين الاثمة الى التكفير والتضليل والضرب والشم والقيل والنهب والالقاء  
الفاضة والله تعالى في ذلك سميع أن الآية مما سافهوه به عزل كما ذكرنا قال وايضا ذلك أن الله تعالى ما ذكر  
الاستواء على العرش في جميع القرآن الابد ذكر خلق السموات والارض وذلك في ستة مواضع (الاول)  
في سورة الاعراف ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش (الثاني)  
في سورة نوح ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم استوى على العرش يدبر الامر  
(الثالث) في سورة طه تنزيلا من خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى (الرابع) في  
سورة الفرقان الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش الرحمن (الخامس)  
في سورة السجدة الله الذى خلق السموات والارض وما بينهما في ستة أيام ثم استوى على العرش ما لكم من  
دونه من ولى ولا شفيع (السادس) في سورة الحديد الذى خلق السموات والارض في ستة أيام ثم  
استوى على العرش يعلم ما يلج في الارض (والمعنى) في هذه الآيات كلها ثم استوى الخلق على العرش أى استتم  
خلقه بالعرش فخلق بعد العرش شيئا كما يقال استقر الملك على الامر الفلان واستقر الامر على رأى القاضى  
أى ثبت وهو ما روى عن ابن عباس أنه قال استوى استقره وهو بمعنى استتم واستكمل قال وأصل الاستواء  
في العربية المساواة قال تعالى هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وقد جعل الله تعالى لكل شئ ثمينة  
وكلا فاذا باع حد السكال قيل استوى ومنه استواء الشمس واستواء الميزان واذا لم يكن الجالس على موضعه  
واستقر يقال استوى قال تعالى فاذا استويت أنت ومن معك على الغياك وقال استوى واعلى ظهوره وقال  
في ذكر السفينة واستوى على الجودي ولما أكمل الله تعالى خلق السموات والارض وأتمه قال فسواهن سبع  
سموات وقال في تمام خلق آدم وتصويره فاذا سويته وقال ونفس وما سواها فعلى هذا الاصل يكون تفسير  
الاستواء في الآيات السابقة بالمساواة أحق وأصدق وذلك كما يقال استوى أمر فلان أى استتم واستكمل  
قال ولما كان الفعل الماضى والمستقبل يدلان على المصدر جاز أن يخرج المصدر المقدر فعل ظاهرا كان  
او كتابة فالظاهر نحو قولك ساومت بدمائة فاستوى على العشرة أى استوى السوم والقيمة على العشرة  
والكتابة نحو قوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا ومن الانعام أزواجا يذكركم فيه أى في الجمل ومنه قول  
الشاعر \* اذ انمى السفيه جرى اليه \* أى الى السفيه فلما دل لفظ السفيه على السفيه أعاد الكتابة  
اليه فكذلك حكم هذه الآيات قال ومثاله في الكلام بنى زيد بينة فاستوى على السقف أى استوى بناؤه  
على السقف يعنى استقر البناء على سقف واستتم به وكذلك معنى خلق السموات والارض في الآيات كما يترأى  
فاستقر الخلق على العرش واستتم به وما خلق فوقه شيئا (فان قيل) فما قولك في قوله تعالى في سورة طه  
الرحمن على العرش استوى وفي سورة الفرقان ثم استوى على العرش الرحمن فالجواب أن الشبهة انما وقعت



هرج من اهاف ذلك فتطرق الاحتمال ثم قال والذي أقول به استحباب بقاء الطيب (٩٣) الذي دخل به في الاحرام وعدم

طاب ازالته ولو وجدت  
رائحته لانه صلى الله عليه  
وسلم لم يغسله وقول عائشة  
طيبت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لحله واحرامه انما  
أرادت به قبل وجود الاحرام  
منه وقيل التحلل فانها لم  
تقل طيبته لا تحرامه  
حين قرب انقضاؤه وتعبه  
الاحرام لال وانما راعت  
الاحرام لال في آخره مال  
الحج وهو طواف الافاضة  
انتهى وهو كلام يحتاج  
الى تحريير (وقال) اذا  
جامع المحرم قبل الوقوف  
بعرفة وبعد الاحرام فالحكم  
فيه عند العلماء قاطبة  
الفساد كحكمه بعدم  
الوقوف قال ولا أعرف لهم  
دليلا على ذلك ونحن وان  
فلما بقوا لهم واتبعناهم في  
ذلك فان النظر يقتضي ان  
الوطء اذا وقع قبل الوقوف  
أنه يرفض ماضى ويحدد  
الاحرام ويهذى فان كان  
بعد فوات الوقوف فلا لانه  
لم يبق للوقوف زمان  
وهناك بقي زمان للاحرام  
لكن ما قال بهذا أحد  
فتبعنا أصحاب الاجماع  
في اطلاقهم الفساد (قلت)  
الذي يظهر لي ان النكته في  
ذلك التغليظ عليه لعظم  
حرمة الحج والله تعالى أعلم  
\* وقال الذي أقول به  
وجوب رفع الصوت  
بالتلبية مرة واحدة وما  
زاد على الواحدة فهو

فهم من جهة النظام والافالقصة في جميع الآيات واحدة وللنظم طرق بحجية في القرآن فاما قوله في طه  
تنزيلنا لمن خلق الارض والسموات العلى الرحمن على العرش استوى فان الرحمن تفسير وايضا لقوله من  
أى هذا الخالق هو الرحمن ثم قال على العرش استوى أى استوى خالقه وفاعل استوى هو المصدر الذى يدل  
عليه لفظ خالق ويسمى ذلك بالضير المستتر فوق استوى فى آخر الآية لان مقاطع آياته هذه السورة على  
الالف المقصورة وأما قوله فى سورة الفرقان الذى خلق السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام ثم استوى  
على العرش الرحمن ففيه تقديم وتأخير فى الآية تقديره الذى خلق السموات والارض هو الرحمن ثم استوى  
على العرش فالرحمن مبتدأ خبره مقدم عليه وذلك الخبر هو قوله الذى خلق كما تقول الذى جاءك زيد وقوله ثم  
استوى على العرش اعتراض فى الكلام (والمعنى) كما قلنا استوى خلقه على العرش يعنى استتم قال  
الشيخ أبو طاهر بعد كلام طويل هذا وكما طر فى كلامي يبادر الى ملأى ويقول انما ابتدعت للآية  
تفسير انما لما قاله جهو والسلف والخلف وفى مخالفتهم خرق للاجماع وانى والله أعذره فى ذلك فان الغطام  
عن اليهود وشديد والنزول عما تلهاهم الفتنى من آياته وشيخه صعب جدا حقا كان أو باطلا والذى أقوله  
ان الذى ذكرناه من كل صحيح واضح وان سماه بعضهم بدعة فكم من بدعة مسخرة وأطال فى ذلك ثم قال  
وبالجملة فالعرش أعظم الممالك كلها والحق تعالى فوقه بالرتبة وذلك أننا اذا تأملنا ما فوقنا رأينا الهواء واذا  
تأملنا فوق الهواء رأينا سماء فوق سماء بقلوبنا ثم اذا ترقينا بأبصارنا من السموات السبع رأينا الكرسي  
واذا ترقينا من الكرسي رأينا العرش الذى هو منتهى المخلوقات التى هى بحملتها تدل على الخالق جل جلاله  
ثم اذا تدرجنا بالفكر من العرش الذى هو نهاية المخلوقات لم نزل لفكر مرعاة البتة فبقى الفكر هناك لان  
مطار الفكر ينتهى بانتهاء الاجسام فنرى اذ ذاك بقلوبنا وعقولنا الرحمن فوق العرش من حيث الرتبة اذ  
رتبة الخالق فوق رتبة المخلوقات فهو تعالى فوق العرش فوقية تباين فوقية العرش على الكرسي لان فوقية  
العرش على الكرسي لا تكون الا بالجهة والمكان بخلاف فوقية الرب على العرش فانها بالرتبة والمكان  
دون المكان اه والله تعالى أعلم

\* (المبحث الثامن عشر فى بيان أن عدم التأويل لآيات الصفات أولى كما جرى عليه السلف

الصالح رضى الله تعالى عنهم الا ان خيف من عدم التأويل محذور

كما سيأتى بسطه ان شاء الله تعالى) \*

وانبأ بكلام الأصوليين ثم يعقبه بكلام الشيخ محيى الدين فنقول وبالله التوفيق فالجهو والمتكلمين  
وما صح فى الكتاب والسنة من آيات الصفات وأخبارها نعتقد ظاهر المعنى منه ونزعه عند سماع المشكك منه  
كفى قوله تعالى الرحمن على العرش استوى ويبقى وجه ربك لتصنع على عيني ويد الله فوق أيديهم ونحو  
ذلك ثم اختلفوا هل يؤول المشكك أم يغوض علم معناه المراد الى الله تعالى مع تنزيهه عن ظاهر اللفظ حال  
تغويضا فذهب السلف النساب وذهب الخلف التأويل ثم انهم اتفقوا على ان جهلا بآية تفصيل  
ذلك لا يقدح فى اعتقادنا المراد منه مجازا قالوا والتغويض أسلم والتأويل الى الخطأ أقرب مع ما فى التأويل من  
فوات كمال الايمان بآيات الصفات لان الله تعالى ما أمرنا أن نؤمن الا بعين اللفظ الذى أنزله لا بما أولناه  
بعقولنا فقد لا يكون ذلك التأويل الذى أولناه رضاه الله تعالى مع أن من يريد تأويل آيات الصفات يحتاج  
الى علوم كثيرة قل ان نجت مع فى شخص من اهل هذا الزمان وهى التجرد فى معرفة لغة العرب من جميع القبائل  
والغوص فى معرفة مجازاتهم واستعاراتهم ومعرفة أماكن التأويل وتمييزه عن الخطا وغير ذلك من التجرد  
فى علوم تفسير القرآن وشروح الاحاديث ومذاهب السلف والخلف فى سائر الاحكام قال الشيخ كمال الدين بن  
أبى شريف فى حاشيته وانما شرطوا التنزيه حال التغويض لينهوا على اتفاق السلف والخلف على التنزيه عن  
ظاهر اللفظ على حد ما تتعقله النامس ليكون حقيقته تعالى مخالفة لسان الحقائق فلا يجوز جعل صفات الحق  
تعالى على ما يتعقل من صفات الخلق قال وقولهم وما صح فى الكتاب والسنة من الصفات الى آخره فيه تنبيه على

مستحب وقال لذي أقول به عدم وجوب الخروج للجل على من كان فى الحرم للحج أو عمرة بل يصح اجراءه من الحرم وأما استدلالهم



وأطال في ذلك فليتأمل  
ويحرو \* وقال قد تميزت  
الكعبة على العرش  
والبيت المعمور بالجسر  
الاسود بين الله في الارض  
وأطال في ذلك \* وقال  
بيت الله لا يقبل التحجير فما  
بقى من الكعبة في الحجر هو  
بيت الله تعالى الاصح وما  
حجر عليه بيته فهو الصحيح فمن  
دخل القعدة التي في الحجر  
دخل البيت ومن صلى فيه  
صلى في البيت ولا حكم لابي شيبة  
ولا غيرهم عليه فاستغنى  
العارفون عنهم \* وقال  
يوم عرفة محسوب من  
الزوال الى طلوع الفجر  
من ليلة العيد فنقص عن  
سائر الايام الزمانية \* قال  
وقد اجمع الشرع والعرف  
على ناخير ليلة عرفة عن  
بومها لطلوع الشارع من  
أدرك ليلة جمع قبل الفجر  
فقد أدرك الحج والحج  
عرفة فهذا سبب تاخير  
هذه الليلة عن يومها والا  
فالاصل تفديم الليلة على  
نهارها قال تعالى وآية  
لهم الليل نسلخ منه النهار  
فجعل الليل أصلاً ونايل  
النهار كما نسلخ الشاتين  
جلدها فكان الظهور لليل  
والنهار مبطلون فيه \* وقال  
في قوله تعالى واتخذوا من  
مقام ابراهيم مصلى أى  
موضع دعاء اذا صليتم فيه  
أن تدعوا لانفسكم في  
تحصيل تقاير تلك المقامات  
الى كانت لابراهيم عليه السلام وهو أن يقول أجدنا اللهم اجعلني أوهاجاً لهما أمة فانتاشا كرا لانعم الله منقاداً

أن الصفات الواردة في الكتاب والسنة غير مخصصة في الصفات الثمانية المشهورة فقد ورد في الكتاب والسنة  
صفات سوى ذلك وفيه أيضاً بيان للقاعدة الشاملة لحكم الجميع وهي اعتقاد ظاهر المعنى والتغويض في  
المشكل المعنى (وأما كلام الشيخ محي الدين في ذلك) فذكره ما نزل الى التسليم وعدم التأويل الا ان خفنا على  
انسان وقوعه في محذور اذا لم نؤول ذلك له فيتعين حينئذ التأويل كما فتح لنا الحق تعالى باب التأويل للضعفاء  
بقوله في حديث مسلم وغيره مرضت فلم تعدني فان العبد لما توقف في ذلك وقال يا رب كيف أعودك وأنت رب  
العالمين قال له الحق تعالى أما علمت أن عبيدي فلا نامرض فلم تعده أما انك لو عدته لو جدتني عنده الى آخر  
النسق \* وذكر الشيخ محي الدين في الباب السابع والسبعين ومائة جواز التأويل للعاجز وقال في الباب  
الثامن والسبعين عقب الكلام على الاذان من الفتوحات يجب على كل عاقل ستر الاسرار الالهية الذي اذا كشف  
أدى عنه من ليس بعالم ولا عاقل الى عدم احترام الجنب الالهى الاعز الاحي فيجب التأويل لمثل هذا اه  
وكان الشيخ محي الدين رضى الله عنه يقول أسلم الله قائداً لايمان بما أنزل الله على مراده الله اذا ما قال تعالى  
ما كلفنا أن نعلم حقيقة نسبة الصفات اليه لعله يعجزنا عن ذلك فان حقيقة تعلقه تعالى بمبانيه لجميع صفات خلقه  
وحقائقهم ذكره في الباب الخامس وأربع مائة \* وصفت سيدي علياً بالخواص رحمه الله يقول قطع  
طريق السفر بالفكر في المعقولات الشبه القادحة في الايمان وقطاع طريق السفر في المشروعات التأويل  
اه \* وصفت رحمه الله يقول أيضاً ما ثم في الكون كلام الا وهو يقبل التأويل قال تعالى ولله علم من  
تأويل الاحاديث ثم ان من التأويل ما يكون موافقاً لما في الكتاب من علمه ومنه ما يكون مخالفاً لما في الكتاب من علمه  
أنه ما ثم كلام الا وهو قابل للتعبير عنه ثم لا يلزمنا افهام كل من لا يفهم اه ويؤيد ذلك قول الشيخ محي الدين  
في الباب الرابع والثمانين وثلاث مائة لا يخرج أحد من أهل الفكر من التوقف في معنى آيات الصفات مادام  
في قيد العقل فاذا دخل الله تعالى عليه من علمه أعلمه تعالى من طريق الالهام بمراده من تلك الآية أو  
الحديث قال ثم ان من راحة الله تعالى انه يفر للمؤولين من أهل ذلك اللسان اذا أخطأوا في تأويلهم فيما  
يألف به رسولهم من تشريع الله أو تشريع رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ياذن الله اه وقال الشيخ  
في لوائح الانوار اعلم ان الغلط ما دخل على الفلاسفة الا من تأويلهم وذلك انهم أخذوا العلم من شريعة  
ادريس عليه الصلاة والسلام فأولوا ما بانهم من كلامه لما رفع فاختاروا كما اختارنا نحن في كلام نبينا محمد  
صلى الله عليه وسلم بعد وفاته فأدخل هذا العالم ما حرم العالم الآخر قال الشيخ وما علمت الخطأ الا من ادريس  
عليه الصلاة والسلام حين اجتمعت به في واقعة من الوقائع فاخذت علمه عنه على وجه الحق اه وقال أيضاً  
في باب الاسرار اياك والتأويل فانك لا تقاير بطائل ومتعلق الايمان انه ما أنزل الله من الالفاظ لاجل  
أوله عقلك آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه الى آخره \* وقال في الباب السادس والسبعين ومائتين في  
قوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل اليهم من ربهم المراد بأقامة التوراة عدم تأويلها فمن  
أول كلام الله فقد أضجعه بعدما كان قائماً ومن نزله عن التأويل والعلم فيه بفكره فقد أقامه فان  
الفكر غير معصوم من الغلط اه \* وقال في الباب الخامس عشر وثلاثمائة اعلم ان من الادب عدم تأويل  
آيات الصفات وجوب الايمان به ماع عدم الكيف كما جاءت فانما لا ندري اذا أولنا على ذلك التأويل مراد  
الله بما قاله فنعتمد عليه أم ليس هو بمراده فيرد علينا هذا التزمنا التسليم في كل ما لم يكن عندنا به علم من  
الله تعالى فاذا قبل لنا كيف يجب ربنا وكيف يفرح مثلاً قلنا انا وؤمنون بما جاء من عند الله على مراد  
الله وانا وؤمنون بما جاء من عند رسول الله ونسلك علم الكيف في ذلك كله الى الله والى  
رسوله قال وقد تكون الرسل أيضاً بالنسبة الى ما ياتهم من الله تعالى من ذلك الامر مثلاً فيرد دعابهم هذه  
الاخبارات من الله تعالى فيسلمون علمها الى الله تعالى كما سلمناه ولا تعرف تأويله اه هذا لا يبعد وقد تعرف  
تأويله بتأويل الله تعالى بآي وجهه كان هذا أيضاً لا يبعد قال وهذه كانت طريقة السلف جعلنا الله تعالى  
لهم خلفاً آمين اه على ان الشيخ رحمه الله تعالى قد خرج على عقيدة من يقول بؤمنهم بهذا اللفظ من غير



لا والله صالحا موفيا بالعهد ونحو ذلك مما قص الله علينا في القرآن وهو قال (٩٥) أمرنا بالنضاع من ما فرمزم لان فيه سر الخطا

وهو أنه بذال النفس بعد تكبرها وبحققة بها بمقام العبودية المحضة كما حرب (قلت) وقد شربته أنا مرة لدبلة طلعت في جانبي قدر البطيخة فتقطعت وخرجت من دبري كالذفت الاسود الذائب فالجـ الله رب المسلمين فصيح عذري ذوقا حديث ماء زمزم لما شرب له وان ضعفه بعضهم والله أعلم (قلت) قال الشيخ في الباب الرابع والخمسين وأربع مائة ينبغي لكل مؤمن أن يصل نسبه بأجداده وآبائه المسلمين من آدم الى أئينا الاقرب لان صلة الارحام تزيد في العمر (قلت) ولقد اعترفت مرة عن أئينا آدم وأمرت أصحابي بذلك فوجدنا تلك الليلة أبواب السماء قد فتحت ونزلت السما سلاسل كثيرة لانحصى وتلقونا بالترحيب والتسهيل الى أن ذهبنا ممرأينا وأطال في ذلك ثم قال فرحم أئينا آدم مقطوعة عند غالب الناس من أهل الله فكيف بالعامه في ذلك فالجـ الله الذي من على بصله رحي ووصلناهم من أصحابي بسببي وكان ذلك عن توفيق الهى فاني لم أر لاحد في ذلك قدما أمشي على أثره فيها وما قال الله في غير موضع من القرآن يا بني آدم الاله ذكرنا

ان نعقل له معنى في الباب الخامس وأربع مائة فقال من آمن بلفظ من غير أن يعقل له معنى وقال نجعل نفوسنا في الايمان به حكم من لم يسمع به ونبقى على ما أعطانا دليل العقل من احالة مفهوم هذا الظاهر من هذا القول فهو لاء متحكمون على الشارع بحسن عبارة في جعلهم نفوسهم حكم من لم يسمع الخطاب قال ومن هؤلاء طائفة تقول أيضا تؤمن بهذا اللفظ على علم الله فيه وعلم رسوله فاسان حال هؤلاء خاطبنا بما لانفهم فجعلوا ذلك كالعبث والله تعالى يقول وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومهم لينهم وقد جاء بهذا فقد أبان صلى الله عليه وسلم لنا كما أمر الله تعالى (قال) وأخبت الحائضين في الصفات بغير علم من طعن في الرسل وجعلهم في ذلك تحت حكم الخيال والادهام (ويلهم) من قال ان الرسل أعلم الناس بالله لكنهم تنزلوا في الخطاب على قدر أفهام الناس لا على ما هو الامر عليه في نفسه فانه محال فاسان حال هؤلاء كالكذب للرسل فيما نسبوه اليهم بحسن عبارة كما يقوله الانسان اذا أراد أن يتأدب مع شخص يحدث بحديث لا يبعثه السامع صدقه فلا يقول له كذبت وانما يقول له يصدق سيدي فيما قال ولكن ليس الامر كما ذكرتم وانما ورة الامر كذا وكذا فهو يكذبه ويجهله بحسن عبارة (ويلهم) في ذلك من قال لانقول بالتنزل في العبارة الى أفهام الناس وانما المراد بهذا اللفظ كذا وكذا دون ما يفهمه العامة قال وهذا أمر موجود في اللسان الذي جاء به الرسول فهذا أشبه حالهم تقدم الا انهم متحكمون في ذلك على الله تعالى بما لم يحكم به على نفسه انتهى ما ذكره في الباب الخامس وأربع مائة \* وقال في الباب السابع والسبعين ومائة عليك يا أخى بالنسائم اكل ما جاءك من آيات الصفات وأخبارها فان أكثر المؤولين هالكون وأخف الطرائق حال من قال لا نشك في صدق رسولنا ولكننا آتينا في نعت الله الذي أرسله الينا بامور ان وقفنا عند ظاهرها وجدناها على ربنا كما تحملها على نفوسنا أدى ذلك الى حدوثه وزال كونه الها علينا وقد ثبت كونه تعالى الها عندنا فنظر هل لذلك مصرف في اللسان فان الرسول انما يرسل بلسان قومهم وما تواتوا عليه فنظروا فأداهم ذلك الى تنزيه الحق تعالى عما وصف به نفسه فاذا قيل لهم ما دعاكم الى ذلك قالوا دعانا الى ذلك أمرنا الاول ان قدح في الادلة فانما بالادلة أثبتنا صدق دعواهم فلا نقول ما يقدح في الادلة العقلية فان في ذلك قدح في الادلة على صدقه (الامر الثاني) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنا ان الله الذي أرسله ليس كمثل شئ توافق ذلك الادلة العقلية فتعوى صدقه عندنا بمثل هذا فان قبلنا مثل ما قاله في الله على ظاهره ضلنا عن طريق الحق فلذلك أخذنا في التأويل اثباتا للطرفين اه وهو كلام نفيس \* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة اه لم ان الحـ يركم في الايمان بما أنزل الله والشركه في التأويل فن أول فقد جرح ايماننا وان وافق العلم وما كان ينبغي له ذلك وفي الحديث كذبتى عبدى ولم يكن ينبغي له ذلك فلا بد أن يسأل كل مؤول عما أوله يوم القيامة ويقول له كيف أضيف الى نفسى شيئا فترهني عنه وترجع عقلك على ايمانك وترجع نظرك على علم ربك فاحذربا أخى ان تنزه ربك عن أمر أضافه الى نفسه على السنة رسله كان ما كان ولا تنزهه بعقلك مجرد اجلة واحدة فقد نصحتك فان الادلة العقلية كثيرة التنافر للادلة الشرعية في الالهيات وأطال في ذلك بذكر نفائس سابقة ولا حقة فراجع ترى العجب وقد ربيت بك على الطريق والله تعالى أعلم \* وقال في الباب الرابع ومائتين اعلم ان من يقول بالتنزيه للعقول في أخبار الصفات محبوب عن معرفة الحقائق فان العبودية لوزاجت الربوبية ابطلت الحقائق فان العبد ما تجلى الاله هو له ولا يظهر الحق الاله هو له لامن صفات التنزيه ولا من صفات التشبيه كل ذلك له تعالى ولولم يكن الامر كذلك لكان ما وصف تعالى به نفسه كذبا وتعالى الله عن ذلك بل هو تعالى ما وصف به نفسه من العزة والكبرياء والجبروت والعظمة ونفى المماثلة وهو أيضا كما وصف نفسه من النسيان والمكر والخدع والسكيد وغير ذلك فالكمل صفة كمال في حقه تعالى فهو موصوف بها كما يليق بحـ لاله تعالى فما قال بالتنزل الامن لا معرفة له بالحقائق قال وكذلك كانوا لأن من الله تعالى علينا يا ابيان فعين علينا ان نبين للعالم ما بينه الحق تعالى لنا ولا يحل لنا كتمه الا لعذر شرعى اه \* وقال في الباب الثامن والخمسين من الفتوحات اعلم ان من أعجب الامور عندنا

يا بينا نصله ومع ذلك فلم يتنبه احد له هذه الآية وهذه الذكرى من الله شبيهة بقوله تعالى يا أخت هرون برأى زمان هرون من منى انتهى



وأطال في ذكر أشرار الحج بنحو ثلاثين (٩٦) ورقة وفي هذا القدر كفاية والله أعلم \* وقال في الباب الثالث والسبعين وذكري فيه

شرح أسئلة الحكميم  
الترمذي رضي الله عنه  
اعلم أنه ما ثم دليل يرد  
طريق القوم ولا قاذح  
يقدر فيه ما شرعوا ولا عقلا  
وانما بردها من ردها بالجهل  
بها فان طريق القوم  
لا تنال بالنظر الفكري ولا  
بضرورات العقول وانما  
هي نور في القلب يحدث  
فيه بواسطة اتباع الكتاب  
والسنة فيدرى الامور  
يقيننا لا ظنا ونحتمينا \* وقال  
انما ذكر تعالى علما في  
قوله في حق الخضر وآتينا  
من لدنا علما ليس مثل  
الاربعة علوم التي خص بها  
أصحاب منازل القسرة  
الذين الخضر رأسهم وهي علم  
الكتابة الالهية وعلم الجمع  
والنفرة وعلم النور وعلم  
الادنى \* قال ومنزل أهل  
اقربة مقام بين الصديقة  
ونبوة اشريع فافهم  
\* وقال لولا القبول للبين  
ما انكمسرت غاظة فرعون  
ولا كان أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
اجتمعوا عليه كل ذلك  
الاجتماع قال تعالى فقولا  
له قولا لينا وقال ولو كنت  
فظاء غلظ القلب لانفضوا  
من حولك فتأمل واعتبر  
\* وقال اجتمعت بعيسى  
عليه السلام في وقائع كثيرة  
وتبت على يديه ودعا الى  
بالثبات على الدين في الحياة  
الدنيا وفي الآخرة ودعا الى

كون الانسان يقلد فكره ونظيره وهما متحدان له وقوة من القوى التي جعلها الحق تعالى خدعة للعقل  
وهو يعلم مع ذلك كونها لا تتعدى مرتبتها في العجز عن أن يكون لها حكم قوة أخرى كالقوة الحافظة  
والمصورة والمخيلة ثم انه مع معرفتهم هذا القصور وكله يقلد قواه العاجزة في معرفته ولا يقلد ربه فيما يخبر به عن  
نفسه في كتابه وسنة نبويه فهذا من أعجب ما طرأ في العالم من الغلط وكل صاحب فكر أو تاول يسئل فهو تحت  
هذا الغلط بلا شك فانظر يا أخي ما أنقر العقل وما أعجز حيث لا يعرف شيئا مما ذكرناه الا بواسطة القوى  
المذكورة وفيها من العال والقصور ما فيها ثم انه اذا حصل شيئا من هذه الامور بهذه الطرق يتوقف في قبول  
ما أخذ من الله به عن نفسه ويقول ان الفكر برده فيقلد فكره وركبه ويجرح شرع ربه وأطال في ذلك ثم  
قال وبالجملة فليس عند العقل شيء من حيث نفسه واذا كان كذلك فقبوله ما صح عن ربه وأخبر به عن  
نفسه أولى من قبوله من فكره بعد أن علم ان فكره مقلد لحياله وخياله مقلد لحواسه \* اه وقال في الباب  
الثالث من الفتوحات اعلم أن جميع ما وصف الحق تعالى به نفسه من خلق واحياء واماتة ومنع واعطاء  
ومكر واستنزاع وكيد وفرح ونجيب وغضب ورضا وضحك وتبشيش وقدم ويد ويدين وأبدوعين وأعين وغير  
ذلك كله نعمت صحيح لربنا فانما ما وصفناه به من عند أنفسنا وانما هو تعالى هو الذي وصف بذلك نفسه على  
السنة رسالة قبل وجودنا وهو تعالى الصادق وهم السادقون بالدلالة العقلية ولكن ذلك على حد ما يعلمه  
سبحانه وتعالى وعلى حد ما تلبه ذاته وما ياتي بحلاله لا يجوز لنا رد شيء من ذلك ولا تكييفه ولا نقول بنسبته الى  
الله الا على غير الوجه الذي ينسبه اليه انما هو ذاب الله أن نضيف ذلك الى الله على حد علمنا نحن به فانما جاهلون بذاته  
في هذه الدار وفي الآخرة لا ندري كيف الحال وكل من رد شيئا مما أثبتته الحق تعالى لنفسه على السنة رساله فقد  
كفر بما جاء من عند الله وكل من آمن ببعض وكفر ببعض فهو كذلك ومن آمن بذلك ولكن نسبته تعالى  
في نسبته ذلك اليه مثل نسبته اليه انما هو ذاب الله أن نضيف ذلك الى الله على حد علمنا نحن به فانما جاهلون بذاته  
قال وهذا هو العقد الصحيح انتهى \* وقال في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم ان جميع المشاهدين  
للحق تعالى لا يخرجون عن هاتين النسبتين وهما نسبة التنزيه لله تعالى ونسبة التنزل للحيال بضرر من  
التشبيه فاما نسبة التنزيه فهي تجليته تعالى في نحو ليس كمثل شيء واما نسبة التنزل للحيال فهي تجليته في  
قوله تعالى وهو السميع البصير وفي نحو قوله في الحديث اعبد الله كأنك تراه وقوله فأينما تولوا فثم وجه الله  
وان الله في قبله أحدكم وفي ثم طرف وجهه الله ذاته وحقيقته قال جميع الاحاديث والآيات الواردة  
بالالفاظ التي تنطابق على المخلوقات باستصحاب معانيها بالاهال والاستصحاب معانيها بالاهال المفهومة من الاصطلاح  
ما وقعت الفائدة بذلك عند مخاطبهم بما يخالف ذلك اللسان الذي نزل به هذا التعريف الالهي قال تعالى  
وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه اي بين لهم يعني بين لهم بلغتهم ما هو الامر عليه ولم يشرح لنا الرسول  
المبعوث بهذه الالفاظ هذه الالفاظ بشرح يخالف ما وقع عليه الاصطلاح فنسب تلك المعاني المفهومة من تلك  
الالفاظ الى الحق جل وعلا كما نسبها الى نفسه ولا يحكم في شرحها بجمعان لا يفهمها أهل ذلك اللسان الذين نزلت  
هذه الالفاظ بلغتهم فتكون من الذين يحرفون السكام عن مواضعه ومن الذين يحرفونه من بعد ما عاقلوه  
وهم يعلمون بخالفهم فيجب علينا أن نقر بالجهل بمعرفة كيفية النسبة قال وهذا هو اعتقاد السلف قاطبة  
لا نعلم لهم مخالفا أو أطال في ذلك ثم قال وقد ورد في القرآن قوله تعالى في آدم لما خلقت بيدي ومعلوم انه  
لا يسوغ هنا حمل اليمين على القدرة لوجود الثنية ولا على ان تكون الواحدة يد النعمة والاخرى يد القدرة  
لان ذلك سائغ في كل وجود والاية انما جاءت تشريفا لا آدم على ابايس ولا شرف لا آدم بهذا التأويل  
فلا بد أن يكون ليدي معنى خلاف ما ذكرناه مما يعطى التشریف ولا نعلم أن اليمين الالهيتين اللتين  
اللتين هما نسبة التنزيه ونسبة التنزل للحيال كما في قوله في الحديث فلما خلق تعالى الكرسي ندات اليه القدمان  
ولا يعلم القدمان الا الامر والنهي اللذان هما مظهر اهل الجنة والنار فانهم فلها تين اللتين ذكرناهما  
خرج بنو آدم لما نوحته عليهم هاتان النسبتان على ثلاثة أقسام كامل وهو الجامع بين النسبتين وواقف مع



دليل فكره أو نظره خاصة ومشيبه بما أعطاه اللفظ الوارد ولا رابع لها وهو لا من المؤمنين فن قال بالتنزيه فقط  
ورد التنزيل لله قول فقد انحراف عن طريق السكال وكذلك من قال بالتشبيه وحده دون التنزيه فنسأل الله  
ان يحفظنا من انحراف المتكلمين ومن انحراف المجسمين آمين اه \* وقال في الباب السابع والسبعين  
وثلاثمائة اعلم انه يجب الايمان بآيات الصفات وأخبارها على كل مكاف قال وقد أخذ بر الله تعالى عن نفسه  
على السنقرله أن له يدا ودين وأصبعين وأصابع وعينان وعينين وأعينا ومعية وضجكار فرحا  
وتعجبوا وابتنا ومجينا واستوا على العرش ونزولاً منه الى الكرسي والى سماء الدنيا وأخبر أن له بصرا وعلما  
وكلاما وصوتا وأما مال ذلك من نحو الهرولة والحد والمقدار والرضا والغضب والغراغ والقدم قال وهذا  
كاه معقول المعنى مجهول النسبة الى الله تعالى يجب الايمان به لانه حكم حكم به الحق على نفسه فهو أولى بما  
حكم به مخلوق وهو العقل وما جع صاحب العقل الى التأويل الا لينصر جانب العقل والفكر على جانب  
الايمان فانه ما أول حتى توفى عقله في القبول فكأنه في حال تصديق الله غير مصدق له انتهى \* وقال الشيخ  
في كتابه لواقع الانوار اعلم انه ليس عند أهل الكشف في كلام العرب مجاز أصلا انها حقيقة وذلك انهم  
وضعوا ألقاطهم حقيقة لما وضعوها له فوضعوا اليد القادرة للقادرة وبدا الجارحة للجارحة وبدا المعروف  
للمعروف وهكذا من ادعى انهم تجوزوا في ذلك فعليه الدليل ولا سبيل له اليه ولما قالوا فلان أسد وضعوا  
هذا حقيقة في لسانهم أن كل شجاع يسمى أسدا فوضعوا هذا الاطلاق حقيقة لا مجازا ومن هنا يعلم العاقل أن  
كل ما جاء في الكتاب والسنة من ذكر اليد والعين والجنب ونحو ذلك لا يقضى بالتشبيه في شيء اذا تشبيهه  
انما يكون بلفظ المثل أو كاف الصفة وما عدا ذلك من الامرين انما هو الفاظ استراك فتسبها حينئذ متى جاءت  
الى كل ذات بما تعطيه حقيقة تلك الذات اه \* وقال في الباب الثاني من الفتوحات اعلم ان كل ما جاء  
في الكتاب والسنة مما هو ظاهر التشبيه ليس هو على بابه وانما ذلك تنزل لعقول العرب الذين جاء القرآن  
على لغتهم وذلك مثل قوله تعالى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فان ملوك العرب كان عندها المكرم  
المقرب يجلس منهم على هذا الحد فقلت بذلك قرب محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل ولا تبالي بما  
فهمت من ذلك سوى القرب \* وقال في الباب الثالث منها أيضا اعلم انه ما ضل من ضل من المشبهة الا  
بالتأويل على حسب ما يسبق الى الافهام من غير نظر فيما يجب لله عز وجل من التنزيه فقادهم ذلك الى  
الجهل الصريح ولوانهم طلبوا السلامة من تركوا الآيات والأخبار على ما جاءت من غير عدول منهم فيها الى شيء  
ألبته ووكلو اعلم ذلك الى الله ورسوله لافلحو وكان يكفهم ليس كمثل شيء فتي جاءهم حديث ظاهر التشبيه قالوا  
ان الله تعالى قد نفي عن نفسه التشبيه بليس كمثل شيء فبقي الا أن لذلك الحبر وجهان وجوه التنزيه ووجه  
بذلك لغتهم العربي الذي نزل القرآن باسائه على انك لا تجد فقط اقطعة في كتاب ولا سنة تكون نصافي التشبيه  
أبدا وانما تجددها عند العرب فاحتمل وجوهها منها ما يؤدي ظاهره الى توهم التشبيه ومنها ما يؤدي الى التنزيه  
فعمل المتأول ذلك اللفظ على الوجه الذي يؤدي الى التشبيه ثم انه يأخذ بعد ذلك في تأويله جورا على ذلك  
اللفظ اذ لم يوفقه بما يعطيه وضعه في اللسان مع ما في ذلك أيضا من التعدي على صفات الله تعالى حيث حل  
عليه ما لا يليق بحلاله قال ونحن نورد لك بعض أحاديث وردت يعطى ظاهرها التشبيه ولا يست بنص فيه  
لتقريب عاينها ما لم أذكره اه \* فمن ذلك حديث قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن نظر العقل بما  
يقضيه الوضع من الحقيقة والمجاز فوجد الاصبع لفظا مشتركا يطلق على الجارحة وعلى النعمة تقول العرب  
ما أحسن أصبع فلان على ماله فاذا كان الاصبع يطلق على الجارحة وعلى النعمة والاثر الحسن فبما وجه  
يحمل الاصبع على الجارحة كانه نص في ذلك ويترك وجه التنزيه فاما أن العبد يؤول ذلك على ما يليق  
بالتنزيه واما أن يسكت ويكل علم ذلك الى الله والى من عرفه الحق ذلك من نبي أو ولي ملهم لكن بشرط نفي  
الجارحة ولا بد اللهم الآن يقوم لنا بدعي فلا يحمل لنا السكوت بل يجب علينا أن نبين ما يحتمله ذلك اللفظ من  
التنزيه حتى ندحض حجة كايقع لنا مع القائلين بالتجسيم فعلم ان معنى الحديث على مذهب أهل الحق من

ما يشهد للشيخ في نزول  
عيسى الى الارض به - سد  
رفعه وقبل اليوم الموعود  
وقال اذا جازت زوله بعد رفعه  
مرة فلا بدع ان ينزل مرارا  
والله اعلم \* وقال المراتب  
التي تعطى السعادة  
للانسان أربعة وهي  
الايمان والولاية والنبوة  
والرسالة ولا هل كل مرتبة  
ذوق يخص - هم لكن قد  
يكون النبي ذوق في مرتبة  
الايمان والولاية فان كان  
رسولا زاد عليه - هم بذوق  
مقام الرسالة لانه رسول نبي  
ولي مؤمن وقد لا يكون له  
ذوق في ذلك قال الخضر  
لموسى عليها السلام ما لم  
تخط به خبرا والخبر الذوق  
\* قال الشيخ ثم ان العلم من  
شروط الولاية لا من شرائط  
لايمان لان الايمان مستنده  
الخبر الذي بالغه عن  
الصادق فاذا لم يكن هناك  
خبر كما يام الفقران ووجد  
الله تعالى منهم أحد فهو  
- عبيد مع كونه لا يسمى  
مؤمننا فالؤمن لا يكون الا  
موحدا وأما الموحدين نور  
قدفه الله في قلبه فقد لا يكون  
مؤمننا فتأمل له وحرره  
\* وقال انما سميت العبارة  
عبارة لانك تجوز منها  
الى المعنى المقصود منها وانما  
سمى الوحي وحيا لسرعته  
فان الوحي عين الفهم عين  
الافهام عين المفهوم منه  
كما يذوقه أهل الالهام من



تلمذته حين علمهم الاسماء لا يدل على (٩٨) انه خير من الملك وانما يدل على انه اكمل نشأته من الملك لا غير (قلت) هذا كان مذهب

الشيخ اولاً ثم رجع عنه كما نبه عليه في الباب الثامن والتسعين ومائة والباب الثالث والثمانين وثلاثمائة من الفتوحات وقال الخلاف في غير محمد صلى الله عليه وسلم اما هو فهو افضل الخلق على الاطلاق فراجع وقد عرف بعضهم الوحي بانه ما تقع به الاشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة وقال من خاض في الدنيا فيما يكرهه الحق تعالى خبض به يوم اقيامة فيما يكدره جزاء وفاقا وقال قد جاء أكثر الشريعة على فهم العامة في صفات التنزيه ولم يبحى على فهم الخاصة الا بعض تلويحات تحوقوله تعالى ليس كمثله شيء وسبحان ربك رب العزة عما يصفون وقال ذهب بعضهم الى انه يجوز لنا ان نسال لانفسنا مقام الوسيلة التي رجا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تكون له قال لانه صلى الله عليه وسلم لم يعين حصواها لنفسه ولا جرحها على واحد بعينه وانما نحن مؤثرون له بها فلانسالها الاله صلى الله عليه وسلم لانه طلبه ما ان نسال الله له الوسيلة انتهى (قلت) هذا كلام فيه ما فيه والذي نعتقد انه لا يجوز لاحد من الامة سؤال

هذا التقرب بقلب المؤمن بين نعمتين من نعم الرحمن وهما نعمة الابدان ونعمة الامداد والله اعلم ومن ذلك القبضة واليمين في قوله تعالى والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه نظر العقل بما يقتضيه الوضع فعرف من وضع اللسان العربي ان معنى الآية ان الوجود كله في قبضته يعني تحت تصرفه كما يقال فلان في قبضة يدي بريدانه تحت حكمي وليس في يد جاحده منه شيء البتة وانما امره وحكمه ماض فيه لا غير مثل حكمه على ما لا يكتنه يد من حسا وقبضت عليه فلما استحالت الجارحة على الله تعالى عدل العقل الى روح القبضة ومعناها وفائدها وهو ان عالم الدنيا والآخرة في قبضة تصرف الحق تعالى واما قوله بيمينه فانما ذكرها لان اليمين محل التصريف المطلق القوي اذا ليسار لا تقوى في العادة قوة اليمين فكيف باليمين عن التمكن من الطي فهو اشارة الى تمكن القدرة من الفعل فوصل المعنى الى افهام العرب بالغايط يعرفونها وتسارع فلومهم الى التلويح بها بالقبول والله اعلم ومن ذلك التعجب والضحك والفرح والغضب نظر العقل فرأى التعجب لا يقع الا من موجود ورد على المتعجب لم يكن له به علم قبل ذلك وهناك يصح له التعجب منه وكذلك القول في الضحك والفرح ومعلوم ان ذلك محال على الله لانه هو الخالق لذلك الامر الذي اخبر انه يتعجب منه أو يضحك لاجله أو يفرح له فراجع المعنى الى ان مثل ذلك انما هو تنزل العقول ليظهر لاصحابها شرف صاحب تلك الصفة التي وقع التعجب منها كما في حديث يجبر بنان شاب ليس له صبوة أي لا يقع في الزنا مثلاً مع ثوران شهوته قال ويصح حمل الفرح والرضا والضحك على القبول لذلك الامر فان حمل ذلك في جانب الحق كالمهو في حق الخلق محال واما الغضب فهو كناية عن وقوع ذلك العبد الذي غضب الحق عليه في النهي وذلك ليعرف العبد ان الانتقام به قب الغضب اذ هو أثره فيخاف العبد ويستغفر ربه ويتوب من ذلك الامر الذي وقع فيه وقال بعضهم المراد بالغضب الالهى هو اقامة الحدود والتعزيرات على العباد في هذه الدار ولا يصح حمله على ما يتبادر الى الاذهان فان ذلك محال على الحق فانه خالق لافعال عباد فكييف يقع منهم فعل على غير مراده حتى يغضب عليهم واما الغضب الاخرى فيكون على اهل النار خاصة اما الغضب على غيرهم فينقض يوم القيامة ويدخل الله تعالى جميع الموحدين الجنة فانهم ومن ذلك النسيان ومعلوم انه لا يجوز حمل ذلك في حق عند الملك ليكون رجته لا تنالهم ويقرب من ذلك معنى المكروا واستهزاء والسخرية الوارد في جهة الحق المراد به آثره وانه يعاملهم معاملة الساكروا المستهزئ والساحر والله اعلم (ومن ذلك) لفظ النفس بفتح الفاء في نحو حديث اني اجد نفس الرحمن يا أيها من قبل اليمين ومعلوم ان الحق تعالى منزعه عن النفس الذي هو الهواء الخارج من الجسم المتنفس وقال بعضهم المراد بالنفس المتنفس فان الله تعالى الى نفس عنه صلى الله عليه وسلم بالانصار حين اتوه من قبل اليمين وأزال كرههم قال ويدل عليه اضافته النفس للاسم الرحمن دون غيره من الاسماء التي لا تعطى الرحمة انتهى

(خاتمة) سمعت سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول من اعتقد بقلبه أن حقيقة تعالى مخالفة لسائر الحقائق لم يتوقف قط في اضافة صفة اضافها الحق تعالى الى نفسه فكان ينسب الاستواء مثلاً الى الله كما يليق بجلاله من غير تكليف ولا تشبيه اذ التشبيه لا يصح في جانب الحق تعالى أبداً وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب الثالث والسبعين ومائتين من الفتوحات اعلم انه لا يصح لك تنزيه الحق تعالى عن شيء الا بعدد شهودك بعقالت ان ذلك الشيء ناقص وان ذلك يلحق الحق تعالى ولولم تشهد ذلك ما ترهته عنه والافكييف تنزهه عن أمر ليس هو مشهود الا عقل فاذا تنزيه وجد في الشرع سماه اولم يوجد في العقل فان غاية تنزيه العقل للحق تعالى عن الاستواء ان يقول المراد بهذا الاستواء هو كالأستواء السلطاني على المكان الا حاطى الاعظم أو على الملك فما خرج هذا عن التشبيه فان غاية انه انقل من التشبيه بمحدث ما الى التشبيه بمحدث آخر فوقع في المرتبة فما باغ العقل في التنزيه مبالغ الشرع فيه من نحو قوله ليس كمثله شيء ألا تراهم استشهدوا في التنزيه العقلي للاستواء بقولهم قد استوى بشري العراف وأين استواء بشري العراف الذي هو عبد من

الوسيلة لنفسه أبد لان عقاد الاجماع على أنها لا تكون الاله صلى الله عليه وسلم والله اعلم (وقال) اذا غلق باب التوبة استواء



حبس على المؤمنين إيمانه بغلق الباب عليه فلا يرد مؤمن بعد ذلك أبدأ لانه ليس (٩٩) للإيمان بان يخرج منه كما لا يدخل به -

استواء الخالق جل وعلا على أن الشيخ قال في مكان آخر من جل الاستواء على الاستيلاء كما يتولى الملك على ملكه فأى شيء أنكره على من قال بالاستقرار الذي هو من صفات الاجسام وكلا الأمرين حادث بل لو جاز اطلاق أحد الأمرين لكان اطلاق الاستقرار أولى لكون العرش جاء في الحديث بمعنى السرير نحو قوله صلى الله عليه وسلم ان الكرسي في جوف العرش كحاقمة لقاعة في أرض فلاة انتهى (تتمه) نختم بها الخاتمة \* قال الشيخ محي الدين في الباب الثالث والستين وثلاثمائة من الفتوحات اعلم ان من عدم الانصاف ايمان الناس بما جاء من آيات الصفات وأخبارها على لسان الرسل عليهم الصلاة والسلام وعدم ايمانهم بها اذا أتى بها أحد من كل العارفين الوارثين للرسل فان البحر واحد فكما يجب الايمان بما جاء به الرسل من ذلك كذلك يجب الايمان بما جاء به الاولياء المحفوظون وكما سلم لما جاء به الاصل كذلك نسلم لما جاء به الفرع بجماع المواضع للشريع وبألبت الناس اذ لم يؤمنوا بما جاء به الاولياء يجعلونهم كاهل الكتاب لا يصدقونهم ولا يكذبونهم اه فتأمل في هذا المبحث وتعقله فانك لا تجد ما يه في كتاب والله يتولى هذا

\* (المبحث التاسع عشر في الكلام على الكرسي والروح والقلم الاعلى) \*

اعلم يا أخي ان الحق تعالى كما جعل العرش محل الاستواء كما يليق بجلاله كذلك جعل الكرسي محل بروز الاوامر والنواهي المعبر عنهم في حديث الكرسي بتدلي القدمين من العرش اليه اذ العرش محل أحادية الكلمة العلية المشتملة على الراحة كما أشار الى ذلك تخصيص الاستواء بالاسم الرحمن وأما الكرسي فقد انقسمت الكلمة فيه الى أمرين ليخلق تعالى من كل شيء زوجين فظهرت الشفعية في الكرسي بالفعل وكانت في العرش بالقوة فان قدمي الأمر والنهي لما تدلنا الى الكرسي انقسمت فيه الكلمة الى جانبية هؤلاء للجنة ولأبالي هؤلاء للنار ولأبالي فاستقرت كل قدم في مكان غير مكان القدم الآخر وهو منتهى استقرارهما فسمى أحدهما الجنة والآخرة خرجهم وليس بعدهما مكان يتقل اليه أهل القدمين كما ذكر الشيخ محي الدين في الباب الثامن والتسعين ومائة وما ذكرناه من أن المراد بالقدمين اللتين تدلنا الى الكرسي هما الأمر والنهي هو الصحيح خلاف ما توهمه المحسنة تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا ذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة وعبر عن القدمين في الباب الثالث عشر بانهم ما الخير والشر وكلاهما صحيح لان الخير والشر الأمر والنهي فاعلم ذلك فانه نفيس لا تجدنا ويله في كتاب (فان قيل) فما محل استقرار أعمال بني آدم اذا صعدت بها الملائكة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين من الفتوحات أنه ينتهي صعودها الى سدرة المنتهى فان كل شيء يرجع نهايته الى ما منه بدا (فان قيل) ان الكرسي هو موضع القدمين اللذين هما الأمر والنهي فلا يتأخر عن الكرسي عمل (فالجواب) ان ذلك خاص بعالم الخالق والامر وأما التكليف فان أصله انما هو منقسم من السدرة فقطع أربع مراتب قبل السدرة والسدرة هي المراتبة الخامسة وايضا ذلك أن التكليف ينزل من قلم اللوح الى عرش الى كرسي الى سدرة ومعهم ان أحكام التكليف خمسة لاسداس لها واجب ومنه سدوب وحرام ومكروه ومباح فظهر الواجب من القلم والمنسوب من اللوح والمخطور من العرش والمكروه من الكرسي والمباح من السدرة اذ المباح هو حظ النفس فلذلك كان منتهى نفوس عالم السعادة الى السدرة وإلى أصولها وهي الزقوم ينتهي نفوس عالم الشقاء فاذا صعدت الاعمال التي نشأت من هذه الاحكام الخمسة المذكورة كان غايتها الى الموضع الذي منه ظهرت انتهى (فان قيل) فما صورة صعود الاعمال مع انها اعراض (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والتسعين وثلاثمائة انها تنطور ملائكة على شاكلتها فاعلم انهم تصعد فخرج من الهيكل الى محالها على مركبها الذي هو روح الحضور فيها فيضع قدمه منتهى بصره حتى يصل العمل الى محل انتهائه الذي هو محل بروزه الاول (فان قيل) فما وجه تخصيص هذه الاماكن بالاحكام الخمسة وهو كون الواجب من القلم والمنسوب من اللوح الخ (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين أن وجه التخصيص كون كل محل يبرز منه فيكون من القلم نظر الى الاعمال الواجبة

كان البياض أحب الى الله تعالى وأمرنا بلبسه يوم الجمعة لان الملوات كلها تستقبل اليه ولا يستقبل هو اليها قال واعلم أن البياض على نوعين



أحدهما ما يكون لونا في ظاهر العين فقط (١٠٠) كسواد الجبال البيض على البغد فاذا اجتمع اثنان منها بقيت فيهما

بالسواد غلطا قال وبهذه المثابة أيضا زرقه السماء انما هو في نظر العين وان كانت في نفسها على لون يخالف لون الزرقه وقال فيه انما اختار الحق تعالى من الشهور رمضان لمشاركته لاسم الله فقد ورد أن رمضان من أسمائه تعالى فتعنت له حرمه ماهي لساير شهور السنة قال وانما جعله الشارع من الشهور القمرية لتمام بركته جميع شهور السنة فيحصل لكل يوم من أيام السنة حظ منه فان أفضل الشهور عندنا رمضان ثم شهر ربيع الاول ثم رجب ثم شعبان ثم ذوالحجة ثم ذوالقعدة ثم المحرم والى هنا انتهى على في فضيلة الشهور القمرية وأما بقية الشهور وهي صفر وربيع الآخر والجماديان فهي منسوبة في الفضل فيما يغلب على طسني فاني ما تحققت فيها تفاضلا فلم يتمكن لي أن أقول ما ليس لي به علم وقال في الباب الثاني والتسعين ينبغي لكل مؤمن أن يتورع ان لم يكن ورعا قال ومما يقع فيه غالب المتورعين ان أحدهم اذا رأى شخصا على مخالفة شرع في أفعاله أو أقواله أو عقائده ثم فارقه لحظمة واحدة لا يجوز له الحكم عليه بما وقع منه قبل تلك اللحظة ومتى ظن بذلك الشخص انه ياتى على مخالفة يخرج عن مقام الورع وصار من

فيها بحسب ما يرى فيها ويكون من الألواح نظر الى الاعمال المسدوبة فيمدها بحسب ما يرى فيها ويكون من العرش نظر الى المحظورات فلا يدها الا بالرحمة لانه محل استواء الاسم الرحمن قال ولهذا يكون ما لم من لم يسبق له شقاوة الى الرحمة ويكون من الكرسي نظر الى الاعمال المكروهة فيمدها بحسب ما يرى فيها لكن رحمة الكرسي دون رحمة العرش اذ الرحمة تعظم بحسب الذنب والمكروهة أقل فبحان من الحرام يبقين فذلك رحمة الكرسي جميع من فعل المكروه ورحمة العرش جميع من فعل الحرام اما رحمة امهال وتخفيف واما رحمة دوام ولما كان الكرسي محل بروز الامر والنهي على ما قررناه أسرع في العفو والتجاوز عن أفعال المكروه ومن الاعمال ولهذا لا يؤخذ فاعل المكروه ويؤجر تاركه والله أعلم (فان قلت) فما صورة خاتمة تدعى الى اللوح والقلم والكرسي والعرش وأيهما خلق قبل الآخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث عشر من أبواب الفتوحات ان أول ما خلق الله القلم الاعلى فهو رأس ملائكة التدوين والتسطير وأما اللوح فهو مشتق من القلم وقد جعل الله له هذا القلم ثلثمائة وستين صنفا كل من يغترف من ثلثمائة وستين صنفا من العلوم الاجالية فيحصلها في اللوح ثم انه ذكر في الباب الستين منها أن مقدار أمهات فروع علوم القلم المتعاقبة بالخلق الى يوم القيامة ما خرج من ضرب ثلثمائة وستين في مثاهل أصناف العلوم لا تزيد علما واحدا ولا تنقص اه وقال في الباب الثالث عشر اعلم ان الحق تعالى لما تجلى للقلم وهو في محل التعليم الذهنى قدف الله تعالى فيما يريد ايجاده في خلقه لا الى غاية فأوجده فقبل بذاته علم ما يكون وما للحق تعالى من الاسماء الالهية الطالبة صدور هذا العالم ثم اشتق من هذا القلم موجود آخر سماه اللوح وأمر القلم أن يتدلى اليه ويودع فيه جميع ما يكون الى يوم القيامة لا غير فعلها اللوح حين أودعه اياها القلم ثم ان الله تعالى أوجد الظلمة المحضة التي هي في مقابلة تجليته للعلماء بالنور حتى ظهر فيه صور الملائكة ولولا هذا النور ما ظهر لهم في صورة وهذه الظلمة بمنزلة العدم المطابق للمقابل للوجود المطلق فعندما أوجدها تعالى أقاض عليها من ذلك النور المتجلي للعلماء فظهر الجسم المعبر عنه بالعرش فاستوى عليه الرحمن بالاسم الظاهر فذلك أول ما ظهر من عالم الخلق ثم انه تعالى خلق من ذلك النور المتميز الذي هو مثل ضوء السحر الملائكة الحافين بالسربور وهو قوله ونرى الملائكة حافين من حول العرش يسبحون بحمد ربهم ثم انه تعالى أوجد الكرسي في جوف هذا العرش وجعل فيه ملائكة من جنس طبيعته فان كل فلك أصل لما خلق منه من عماره كالعناصر فيما خلق منها من عمارها كخلق آدم من تراب وعمر به وبيئته الارض ثم خلق في جوف الكرسي الافلاك فلما كان في جوف فلك ثم خلق بعد ذلك الارواح ثم الغذاء ثم جعل لكل مكلف مرتبة في السعادة والشقاء اه (فان قلت) قد ورد في الحديث ان الحق تعالى قال للقلم اكتب على في خاتمي الى يوم القيامة فذكر الغاية فما حكم ما يقع بعد يوم القيامة أبدا لا بد من (فالجواب) ان جميع ما يقع للخلق بعد يوم القيامة من نوابع الاحكام التي كتبت عليهم في الألواح حتى الشقاء الابدي لا تجزى كل نفس بما تسعى أبدا لا بد من ودهر الدارين \* وقال الشيخ في الباب السابع والعشرين وثلاثمائة يكتب علمه فيها لانها لا تنتهي وما لا ينتهي أمد لا يحويه الوجود والكتابة وجود اه (فان قلت) فما وجه تخصيص القلم الاعلى بالذكر فهل هناك غيره قلم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر وثلاثمائة من الفتوحات ان هناك أقلاما أخرى تدون القلم الاعلى والألواح أخرى تدون الألواح المحفوظ كما أشار اليه حديث الاسراء وقوله فيه فوصلت الى مستوى سمعت فيه صريف الاقلام والصريف هو الصوت (فان قلت) فاعدد هذه الألواح والاقلام (فالجواب) عددها ثلثمائة وستون قلما وثلثمائة وستون لوحا ذكره الشيخ في الفتوحات في الباب المتقدم آنفا قال ورتبة هذه الاقلام والألواح دون رتبة القلم الاعلى واللوح المحفوظ وذلك لان الذي كتب في الألواح المحفوظ لا يتبدل ولذلك سمي بالمحفوظ يعني من المحفوظ لا يجوز ان يغيره تعالى ما كتبه فيه بخلاف هذه الاقلام والألواح فان هذه الاقلام تكتب دائما في الألواح المحفوظ والاثبات ما يحدثه الله تعالى في العالم من الاحكام المشار اليها بقوله تعالى يبعث الله ما يشاء ويثبت \* قال ومن هذه الألواح تنزلت الشرائع والمحف

له الحكم عليه بما وقع منه قبل تلك اللحظة ومتى ظن بذلك الشخص انه ياتى على مخالفة يخرج عن مقام الورع وصار من واليكتب



أهل الوقوع في الشبهات قال وقيل من يكون على هذا القدم وقال في الباب (١٠١) الثامن والثلاثون - عين من شرط الولي الكامل ان

لا ينسأ له قلب بحكم الارث  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم وذلك لان الكامل  
مطالب بحفظ ذاته الباطنة  
عن الغفلة كما يحفظ بالبقظة  
ذاته الظاهرة (قلت) ذكر  
الشيخ في الباب الحادي  
والثسين أنه يجب على  
الورع أن يجتنب في خاله  
كما يجتنب في ظاهره لان  
الخيال تابع للحس \* قال  
ولهذا كان الربد اذا وقع  
له احتلام فليشحه معاقبه  
على ذلك لان الاحتلام  
برؤيا في النوم أو في  
التصور وفي البقظة  
لا يكون الا من بقية شهوة  
في خياله فاذا احتلم صاحب  
كمال فأنما ذلك لضعف  
أعضائه الباطنة فليرض طرأ  
في مزاجه لا عن احتلام  
لا في حلال ولا في حرام انتهى  
فتام له والله أعلم \* وقال في  
الباب الثامن ومائة فتنة  
العباد باتساع الدنيا عليه  
وانقياد الوجوه له أعظم  
من فتنة الضيق وعصيان  
الخلق له \* وقال الشهوة  
آلة للنفس تعالو بعسلو  
المشهي وتسلل باستغاله  
وحقيقة الشهوة ارادة  
الآلة - اذا دجا يطلب أن  
يلتذبه \* قال والذي أقول  
به أن محبة المرء بدين  
للاحداث حرام عليهم  
لاستيلاء الشهوة الحيوانية  
عليهم بسبب ضعف العقل  
الذي جعله الله مقابلا لها

والكتب الالهية على الرسل صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين وهذا دخلها النسخ بل دخل النسخ في الشرع  
الواحد قال والى محل هذه الألواح كان التردد ليله الأسراء أي تردد محمد صلى الله عليه وسلم بين الألواح وبين  
موسى عليه الصلاة والسلام في شأن الصلوات الخمس فكانت حضرة خطاب الله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم  
في هذه الألواح والى الخمس كان منتهاه فمع الله تعالى عن أمة محمد ما شاء من تلك الصلوات التي كتبها في هذه  
الألواح الى أن أثبت فيها الخمس وأثبت لصلواتها أحوالها وأوحى الى محمد ما يدل القول لذي فارجع  
موسى عليه الصلاة والسلام بعد الخمسة يسأل شيئا من التخفيف على سبيل الجزم وانما ذلك من حضرة  
الاطلاق على سبيل العرض قال ومن حضرة هذه الألواح أيضا نزل قوله تعالى ثم قضى أجلا وأجل مسمى  
عنده \* ومنها أيضا وصف الحق تعالى نفسه بالتردد في قبضه نسمة عبده المؤمن حين موته مع أنه تعالى  
هو الذي قضى عليه بذلك من باب رجوع سبقت غضبي قال ومن هذه الحقيقة الالهية التي كفى عنها بالتردد  
يكون سر بانهم في التردد الكوني في الامر وحصول الخبرة فيه وذلك ان الانسان اذا وجد نفسه تتردد في فعل ما  
هل يفعله أم لا وما زال ذلك الحال به حتى وقع أحد الامور التي كان تردد فيها وما زال التردد فذلك الامر الواقع  
هو الذي ثبت في اللوح المحفوظ من تلك الامور المتردد فيها وهو الذي ينتهي اليه أيضا أمر الألواح المحفوظ  
والاثبات وايضا ذلك أن القلم الكاتب في لوح المحو يكتب أمرا ما هو وزمان الخاطر الذي يحضر للعبد فيه  
فعل ذلك الامر ثم ان تلك الكتابة تسمى فيزول ذلك الخاطر من ذلك الشخص لانه ثم رقيقة من هذه الألواح  
تعد الى نفس هذا الشخص في عالم الغيب فان الرقائق الى النفوس من هذه الألواح تحدث بحديث الكتاب  
وتنقطع بمحوها فاذا أبصر القلم موضعها من الألواح محوها كتب غيرها بما يتعلق بذلك الامر من الفعل  
والترك فتمتد من تلك الكتابة رقيقة الى نفس ذلك الشخص الذي كتب هذا من أجله فيحضر لذلك الشخص  
ذلك الخاطر الذي هو نقيض الاول ثم ان أراد الحق تعالى اثباته لم يحججها فاذا ثبت بقية رقيقة متعلقة بقلب هذا  
الشخص وثبتت ليفعل ذلك الامر أو يتركه بحسب ما في اللوح فاذا فعله أو ثبت على تركه وانقضى فعله  
محاه الحق تعالى من كونه محكوما بفعله وأثبتته مودة عمل حسن أو قبيح على قدر ما يكون ثم ان القلم يكتب  
أمرا آخر هكذا الامر دائما تعلم أن القلم الاعلى أثبت في لوحه كل شيء تجري به هذه الاقلام من محو واثبات  
في الألواح المحفوظ اثبات المحو في هذه الألواح واثبات الاثبات ومحو الاثبات عند وقوع الحكم وانشاء أمر  
آخر فهو لوح مقدس عن المحو ولذلك سمي محفوظا يعني من المحو كما مر (فان قلت) فهل يدخل المحو في الذوات  
كالاعمال (فالجواب) كما قاله سيدي على الخواص رضي الله عنه لا يدخل المحو في الذوات وانما هو خاص  
بالاحوال والاعمال كما أشار اليه حديث ان أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة الحديث اه (فان قلت) فهل  
اطلع أحد من الاولياء على عدد الحوادث التي كتبها القلم الاعلى في اللوح الى يوم القيامة (فالجواب) كما  
قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة نعم قال وأما من أطلعه الله على ذلك (فان قيل) فكيف عدد ما سطر  
في اللوح من آيات الكتب الالهية (فالجواب) عددا ما سطر في اللوح من الآيات التي أنزلت على الرسل  
مائتا ألف آية وتسع وستون ألف آية ومائتا آية ذكره الشيخ محي الدين في الباب المتقدم وقال هذا  
ما أطلعه الله عليه (فان قلت) فهل اطلع أحد من الاولياء على عدد أمهات علوم أم الكتاب الذي هو  
الامام المبين (فالجواب) نعم يطلع الله على ذلك من يشاء من عباده \* قال الشيخ محي الدين في الباب الثاني  
والعشرين والذي أطلعه الله تعالى عليه من طريق الكشف ان عدد أمهات علوم أم الكتاب مائة ألف  
نوع وتسعة وعشرون ألف نوع وستة مائة نوع كل نوع منها يحتوي على علوم جمة اه (فان قلت) فما مراد  
أهل العقائد بقولهم السعيد من كتبه تعالى في الازل سعيدا والشقي من كتبه الله تعالى في الازل شقيا  
هل هذه الكتابة المذكورة في اللوح المحفوظ أم غيره وهل الازل غير زمان أو زمان لا ثقب بالحق تعالى  
لا يتعقل (فالجواب) المراد به أم الكتاب كما قاله ابن عباس وغيره فالمراد بالازل ما لا يدخله تبدل ولا تغيير  
وفي حديث الترمذي فرغ ربك من العباد فريق في الجنة وفريق في السعير \* وقال شيخ مشايخنا الشيخ

يخلاف اليك من الرجال الذين ارتقوا عن عالم طيغتهم فان اليك كامل اذا رأى الامر دأبليس لا يمان به ارضيه تذكر مقام نحر يدوه وانه جديهم



عهد بر به كالمطر بخلاف الكعبه - بر (١٠٢) فبر اى ذلك الامر د كبر اى ذلك المطر من حيث قربه من التكوين هذا مشهد الكمال

قال ويجب على كل مؤمن ومدع لطريق الله ان لم يكن من اهل الكشف والوجود ان يحتجب كل امر يودى الى تلبس القلب بغير الله فانه فتنة في حقه وكذلك يحتجب مواضع النهم ومحبة المبتدعين في الدين ما لا يقبله الدين وكذلك يحتجب محاسن النسوان وأخذ الارفاق فان القلوب تميل الى كل من أحسن البهاجكم الطابع وليس هناك قوة الهبة على دفع الشهوات النفسية والمعرفة معدومة من هذا الصنف الذي ذكرناه قال ولا يخفى ان من كان من المريدين تحت حكم شيخ ناصح فهو بحكم شيخه فيه وان كان لا شيخ له فعليه الحرج من الله في محبته لسكل من يردى به كمالى الشيوخ الذين ليس لهم قدم صدق في الطريق اللوم في ذلك قال ثم الذى ينبغي للمريد اذا ادعى انه صاحب الاحداث أو النسوان الا الله أن يزن حاله فان وجد الماء وحشة عند قدمه اياهم وهيجاننا الى لقائهم وفرحاً باقبالهم فليعلم ان محبته لهم معولة وان وقعت المنفعة لذلك الحدث منه سعد وشقي هذا المحب قال وان كانت محبة المريد قد تعلقت بجميع المخلوقات على حد سواء ومن جانتهم الاحداث والنسوان فلا ينبغي له الركون فقد يكون خديعة نفسية وميراثه أن لا يستوحش عند مفارقة أحد من الخلق لتساوهم

كمال الدين بن أبي شريف مرادهم بغير الازل التي تكتب فيها الملائكة رزق الانسان وأجله وشقيا أو سعيدا عندما يتفخ فيه الروح ولا مانع من تطرق التبديل الى ما كتب في هذه الصحف لتعاق السعادة والشقاوة فيها على شئ لا يدري الملك أيقع أم لا مع علم الله بما يكون من وقوعه أو عدمه اه (فان قلت) وفيه تايد لما قدمناه من أمر ألواح المحو والاثبات الثلثمائة وستين لولها المتقدمة عند أهل الكشف ولعلها هي المرادة في لسان المتكلمين بالصحف (فان قلت) هل يقال ان الحق تعالى تكلم في ازل كما ذهب اليه بعضهم (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في بعض كتبه ان ذلك لا ينبغي لذهاب الذهن الى الزمان المعقول والحق تعالى منزّه عن أن يقول أو يقدر في الزمان اذ الزمان مخلوق والتقدير قديم فانهم اه (فان قيل) كيف دخل التبديل والتغير للتوراة مع ما ورد ان الله كتب التوراة بيده (فالجواب) ان التوراة لم تتغير في نفسها وانما كتابتهم اياها وتأليفهم بها لحقها التغيير فنسبة مثل ذلك الى كلام الله تعالى مجاز قال تعالى يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون فهم يعلمون ان كلام الله تعالى معقول عندهم وليس عندهم أبدوا في الترجمة عنه خلاف ما في صدورهم وفي مصحفهم المنزل عليهم فانهم ما حرفوا الا عند نسخهم من الاصل وأبقوا الاصل على ما هو عليه ليبقى لهم ولعلمائهم بعدهم العلم (فان قيل) ان آدم عليه الصلاة والسلام خلقه الله بيده ومع ذلك فما حفظ من المخالفة وأين رتبة اليد من اليدين ان جعلتم اليدين كتابة عن شدة الاعتناء بآدم عليه الصلاة والسلام (فالجواب) انما لم يحفظ آدم عليه الصلاة والسلام من حريان الاقدار لانه عبد وليس حريان الاقدار الاعليه لانه هو المحل الاعظم لذلك وأما كلام الله تعالى فانما عصم لكونه حكم الله وحكم الله في الاشياء غير مخلوق لعصمته من ذلك بخلاف آدم ايس هو حكم الله (فان قلت) فاذا كان خلق آدم باليدين انما هو لشدة الاعتناء به على غيره فاذن الحق تعالى بالانعام أشد اعتناء به امنه لان الله تعالى جمع الايدي في خلقها فقال مما عملت أيدينا أنعاما (فالجواب) ان توجه اليدين على آدم أقوى من توجه الايدي على الانعام لان التثنية تدرج بين المفرد والجمع فاهما القوة والتمكين من حيث انه لا يوصل الى الجمع الا بهوا ولا ينتقل عن المفرد الا اليها (فان قلت) فكيف سمي الحق تعالى نفسه بالدهر مع ان الخلق لا يتبعون الدهر الا زمانا (فالجواب) ان المراد بالدهر هنا هو الازل والابد الاذان هما الاول والاخر وهما من نعوت الله عز وجل بلا شك فانه تعالى سمي نفسه بالاول لكن لا باولية تحسّم عليه كالأوليات المسبوقه بالعدم لان ذلك محال في حق الحق وكذلك القول في الاخر فانه تعالى آخر لا بآخرية تحسّم عليه نظير اسمه الاول (فان قلت) فما سبب كفر الدهرية على هذا التقدير (فالجواب) سبب كفرهم تعقلهم في الدهر الذي جعلوه الها انه زمان فلا يحى ادا فلكى لاحقيقة في زمان الله الذي لا يتعقل ولوانهم اعتقدوا الدهر كما ذكرنا ما كفروا بالقوله صلى الله عليه وسلم يقول الله أنا الدهر والله تعالى أعلم

\*(المبحث العشرون في بيان صحة أخذ الله العهد والميثاق على بني آدم وهم في ظهره

عليه الصلاة والسلام)\*

اعلم يا أخي ان المعزلة قد انكروا هذا العهد والميثاق وزعموا ان معنى قوله تعالى واذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم ان المراد به أخذ بعضهم من ظهر بعض بالتناسل في الدنيا الى يوم القيامة وانه ليس هناك أخذ عهد ولا ميثاق حقيقة وان المراد بالعهد والميثاق هو ارسال الرسل واستكمال العقول والنفوس والاستدلال توجيه الخطاب الى العبد ولا يخفى ما في هذا المذهب من الخطا والغلط وكيف يصح للمعزلة هذا القول ومعظم الاعتقاد في اثبات الحشر والنشر مبني على هذه المسئلة والذي يظهر لي انهم انما أنكروا ذلك فراراً من غموض مسائل هذا المبحث ودفعاً معانيه عليهم فرضوا بالجهل عوضاً عن العلم والحق ان الله تعالى أخذ عليهم العهد في ظهر آدم حقيقة لانه على كل شئ قدير (فان قيل) ففي أي محل كان أخذ هذا العهد (فالجواب) كما قاله ابن عباس أن ذلك كان ببطن نوح وهو وادى بحجب عرفة وقال بعضهم بسرديب من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط به آدم من الجنة وقال السكبي كان أخذ العهد بين مكة والطائف وقال



عنده من حيث انهم خلق الله حتى الحائط فمحبوب هذا على دعواه لا يفارقه (١٠٣) فلماذا يستوحش انتهى (قلت) فالواجب على

من لم يبلغ مبلغ الرجال عدم صحة النساء والاحداث جله واحدة ثم اذا بلغ أيضا فشرطه على ما قالوه أن لا يكون مقتدى به الاقتداء العام فان أصحاب النفوس الغوية ربما تبعوه واحتجوا به في ذلك والله أعلم \* وقال الفرق بين الشهوة والارادة ان الارادة تنعاق بكل مراد للنفس والعقل سواء كان ذلك المراد محبويا أو غير محبوب وأما الشهوة فلا تتعلق إلا بما للنفس نيله لذة خاصة وأيضا فان محصل الشهوة النفس الحيوانية ومحصل الارادة الروح ذكره في الباب التاسع ومائة \* وقال في الباب الثاني عشر ومائة تكون مخالفة النفس في ثلاثة أمور فقط في المباح والمكروه والمحذور لا غير وأما اذا وقعت لها لذة في طاعة مخصوصة وعمل مقرب فهناك علة خفية فيخالفها بطاعة أخرى وعمل مقرب فان استوى عندها جميع التصرفات في فنون سامية لها تلك اللذة بالطاعة الخاصة وان وجدت المشقة في العمل المقرب الآخر الذي هو خلاف هذا العمل فالعقول الى الشاق واجب لانها ان اعتادت المساعدة في مثل هذا أثرت في المساعدة في المحذور والمكروه والمباح \* وقال في الباب الخامس عشر ومائة في قوله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق الذي فهمته من هذا الحديث انه نهى لاني وعلى ذلك جرى أهل الورع

على بن أبي طالب كان أخذ العهد والميثاق في الجنة وكل هذه الاحتمالات قريبة ولا ثمرة للتعيين بعد صحة الاعتقاد بأخذ الميثاق (فان قيل) فما كيفية استخراجهم من ظهروه (فالجواب) قد جاء في الحديث ان الله تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته كلهم منه كهيئة النور ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب رأسه وكلاهذين الوجهين بعيد والا قرب كما قاله الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله انه تعالى استخرجهم من مسام شعرات ظهره اذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها سم مثل سم الحياط وجعه مسام ويمكن خروج النذرة من هذه الثقب كما يخرج منها العرق المنصب والسنان وهذا غير بعيد في العقل فيجب الاعتقاد بانه تعالى أخرج الذرية من ظهر آدم كما شاء ومعنى مسح ظهره انه أمر بعض ملائكته بالمسح فنسب ذلك الى نفسه لانه بامرهم كما يقال مسح السلطان طين البلد الفلانية وما مسحها إلا أعوانه فان الرب سبحانه وتعالى مقدس عن مسح ظهر آدم على وجه المماسه اذ لا يصح اتصال بين الحادث والقديم (فان قيل) كيف أجابوه بقولهم بلى هل كانوا أحياء عقلاء أم قالوه بلسان الحال (فالجواب) الصحيح ان جوابهم كان بالنطاق وهم أحياء اذ لا يستحيل في العقل أن يؤت بهم الله الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان بحار قدرته واسعة وغاية وسعنا في كل مسئلة أن نثبت الجواز ونسكل كيفية الى الله تعالى (فان قيل) اذا قال الجميع بلى فلم قبل قوما ورد قوما (فالجواب) كما قاله الحكيم الترمذي أنه تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا بلى مخافة فلم يك ينفعهم إيمانهم كما يحان المنافقين وتجلي للمؤمنين بالرحمة فقالوا بلى طوعا فنفعتهم إيمانهم وقيل ان أصحاب اليمين قالوا بلى حقافر جمع صوتهم الى جانب أهل الشمال وهم سكوت وكان ذلك لهم كارتداد الصوت في شعاب الجبال والكهوف الخالية الذي سبونه الصدى وكان هواء الارض يومئذ دخالها من الاصوات اذ لم يكن أحد في الارض غير آدم وانما هو محكا كالصوت الاول ولا حقيقة له وقد أطل الشخ أبو طاهر القزويني في ذلك ثم قال والصحيح عندي أن قول أصحاب الشمال بلى كان على وفق السؤال وذلك أن الله تعالى سألهم عن ربهم ولم يسألهم عن الههم ومعبودهم ولم يكونوا يومئذ في زمان التكليف وانما كانوا في حالة الخلق والتربية وهي الفطرة فقال لهم ألسن بكم قالوا بلى لان تربيتهم اذ ذاك مشاهدة فصدقوا في ذلك كله ثم لما انتهوا الى زمان التكليف وظهر ما قضى الله تعالى في سابق علمه لكل أحد من السعادة والشقاوة فكان منهم من وافق اعتقاده في قبول الالهية اقراره الاول ومنهم من خالفه ولو أنه تعالى كان قال لهم ألسن يا أحد وقالوا بلى لم يصح لاحد أن يشرك به فافهم (فان قيل) اذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلم لاندكره اليوم (فالجواب) انما كان لاندكره لان تلك البنية قد انقضت وتداولت الانسان الغير برور الدهور عليها في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات ثم زاد الله تعالى في تلك البنية أجزاء كثيرة ثم استحال بتصرفها في الاطوار الواردة عليها من العلق والمضغة واللحم والعظم وهذه كلها مما يوجب الوقوع في النسيان وكان على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه يقول اني لا ذكر العهد الذي عهد الى نبي وأعرف من كان هالك عن عيني ومن كان عن شمالي قال وانما اخبرنا الله تعالى عن أخذ الميثاق منا تذكرة والزمان للجنة علينا فائدة الاخبار لنا لا غير اه وكذلك بلغنا نحو هذا القول عن سهل بن عبد الله التستري انه كان يقول أعرف تلامذتي من يوم ألسن بكم ولم تزل لطيف غني تربيتهم في الاصلاص حتى وصلوا الى في هذا الزمان (فان قيل) فهل كانت تلك الذرات متصورة بصورة آدمي أم لا (فالجواب) لم يرد لنا في ذلك شئ الا أن الاقرب في العقول انهم لم تكن متصورة والسمع والنطق لا يقتضيان الى الصورة انما يقتضيان محلا حيا فاذا أعطاه الله الحياة والفهم جاز أن يتعلق بالذرة السمع والنطق وان كانت غير متصورة بصورة اذ البنية عندنا ليست بشرط وانما اشترطها المعتزلة ويحتمل أن تكون الذرات متصورة بصورة آدمي لقوله تعالى من ظهورهم ذريتهم وانهم واقفوا بالذرية يقع على المصورين (فان قلت) فني تعاقبت الارواح بالذرات قبل خروجهم من ظهور آدم أم بعد خروجهم منه (فالجواب) ان الذي يظهر لنا انه تعالى استخرجهم أحياء لانه سماهم ذرية والذرية هم الاحياء لقوله تعالى وآية لهم أنا جلدنا ذريتهم في الغلاك المشحون فيحتمل ان

في الباب الخامس عشر ومائة في قوله صلى الله عليه وسلم لا غيبة في فاسق الذي فهمته من هذا الحديث انه نهى لاني وعلى ذلك جرى أهل الورع



في فهم هذا الحديث أي لا تغتاروا بالغاسق (١٠٤) المعين وعرضوا بالغيبة على وجه المصلحة لغير معين كما كان صلى الله عليه وسلم يقول

ما بال أقوام يفهمون كذا وكذا قال ومع كون الغيبة المحمودة في مواضع مذكورة في كتب الفقه فعدم التعيين أولى فيها من التعيين الآن ترتب على ذلك حكم شرعي \* وقال في الباب السادس عشر ومائة القناعة عندنا على بابها في اللسان وهي المسئلة والقانع هو السائل ولكن من الله تعالى لا من غيره وهو قوله تعالى في الظالمين يوم القيامة مقنعى رؤسهم إلى الله يسألونه المغفرة عن جرائمهم فعلم أن من سأل غير الله فليس بقانع ويخاف عليه من الحرمان والخسران فإن السائل موصوف بالكون إلى من سألته والله تعالى يقول ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار ومن ركن إلى جنبه فقد ركن إلى ظلمه لان الله تعالى قال في الإنساء انه كان ظلوما جهولا انتهى وهو كلام نفيس \* وقال في الباب الرابع والعشرين ومائة في قوله تعالى عن حكاية سليمان عليه السلام قال اني احببت حب الخير عن ذكر ربي حتى توارت بالحجاب الآية معناه احببت الخير عن ذكر ربي بالخيرية فاحببته لذلك والخير هي الصافيات الجياد من الخيل وأما قوله فطاف مسحاً أي مسح يده على أعرافها وسوقها فرحاً بما أخبر به لا فرحاً بالذي لا يراه من هذه تشبيه ما وقع لا يوب عليه السلام حين أرسل

الله تعالى خالق الارواح فيهم وهم في ظلمات بطون أبيهم ويخافها فيهم مرة أخرى وهم في ظلمات بطون أمهاتهم ويخافها مرة أخرى نالته فيهم وهم في ظلمات بطون الارض خلقهم به - دخلوا في ظلمات ثلاث هكذا جرت سنة الله تعالى (فان قيل) فما الحكمة في أخذ الميثاق من الذرات (فالجواب) ليقيم الله تعالى الجنة على من لم يوف بذلك العهد كوقع نظير ذلك في دار التكليف على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (فان قيل) فهل أعادهم إلى ظاهر آدم أحياء أم استردأرواحهم ثم أعادهم إليه أم أوتوا (فالجواب) الذي يظهر انه لما أعادهم إلى ظهوره قبض أرواحهم ببناء على انه لما أراد في الدنيا ان يعيدهم إلى بطن الارض يقبض أرواحهم ثم يعيدهم فيها (فان قيل) أين رجعت الارواح بعد رد الذرات إلى ظهوره (فالجواب) ان هذه مسئلة غامضة لا يتطرق إليها النظر العقلي ولم يحج في هذا نص فمن أطلع الله تعالى على شيء فليحققه في هذا الموضوع (فان قيل) ان الناس يقولون ان الذرية أخذت من ظهر آدم والله تعالى يقول وإذا أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم (فالجواب) هذا شيء يتعلق بالنظام وذلك انه لم يقل من ظهر آدم وان أخرجوا من ظهوره لان الله أخرج ذرية آدم بعضهم من ظهر بعض على طريق ما يناسل الابناء من الآباء فاستغنى به عن ذكر آدم استغناء بظهور ذريته اذ ذريته خرجوا من ظهوره ويحتمل ان يقال انه أخرج ذرية آدم بعضهم من بعض في ظهر آدم ثم أخرجهم جميعاً فبصح القول ان جميعاً إذا قال أخرجهم من ظهورهم صح وإذا قال أخرجهم من ظهوره صح أيضاً ومثال ذلك من أودع جوهرة في صدفة ثم أودع الصدفة في خرق وأودع الخرق في الجوهرة في حقة وأودع الحقة في درج وأودع الدرج في صندوق ثم أدخل يده في الصندوق فأخرج منه تلك الاشياء بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصندوق فهو هذا لا تناقض فيه (فان قيل) ورد في الخبر ان كتاب العهد والميثاق مستودع في حجر الاسود وان الله جبر عيسى وفسا ولساناً وهذا غير متصور في العقل (فالجواب) ان كل ما عسر علينا تصويره بعقولنا يكفينا فيه الايمان به والا - تسلام له ونرد معناه إلى الله تعالى \* وقد ذكر الشيخ محي الدين في كتاب الحج من الفتوحات قال لما أودعت الكعبة شهادة التوحيد عند تقبلي الحجر الاسود خرجت الشهادة عند ذلك فقلت يا رب انظر إليها بعيني في صورة ملك وانفتح في الحجر الاسود مثل الطاق حتى نظرت إلى قعر الحجر والشهادة قد صارت مثل الكعبة واستقرت في قعر الحجر وانطبق الحجر عليها وانسد ذلك الطاق وأنا أنظر إليه فقلت لي هذه أمانة لك عندي ارفعها لك إلى يوم القيامة فشكرتها على ذلك انتهى \* وفي الحديث الصحيح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج يوماً في يده كتابان مطويان وهو قابض بيده على كتاب فسا له أصحابه ما هذان الكتابان فقال ان في الكتاب الذي في يدي اليمنى أسماء أهل الجنة وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم من أول ما خلقهم الله إلى يوم القيامة والذي في يدي الاخرى فيه أسماء أهل النار وأسماء آبائهم وقبائلهم وعشائرهم من أول ما خلقهم الله إلى يوم القيامة انتهى \* قال الشيخ محي الدين في الباب الخامس عشر وثلاثمائة من الفتوحات ولوان نحن لو فأراد أن يكتب هذه الاسماء على ما هي عليه في هذين الكتابين لما قام بذلك كل ورق على وجه الارض قال ومن هذا يعرف كتابة الله من كتابة المخلوقين وهو علم غريب رأينا وشاهدناه قال وقد حكى ان فقيراً طاف بالبيت وسأل الله أن ينزل له ورقة بعثته من النار فترأت عليه ورقة من ناحية الميزاب مكتوب فيها عنة من النار ففرح بذلك وأوقف الناس عليها وكان من شأن هذا الكتاب أن يقرأ من كل ناحية على السواء لا يتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها ففعل الناس ان ذلك من عند الله تعالى وأطال الشيخ في ذكر حكايات تناسب ذلك والله تعالى أعلم

(المبحث الحادي والعشرون في صفة خلق الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام) \*

قال تعالى ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون (فان قلت) فما وجه تشبيهه عيسى بآدم عليهما السلام مع ان عيسى خلق من نطفة مريم ونفخ جبريل عليه الصلاة والسلام (فالجواب) ان الحق تعالى انما أوقع التشبيه في عدم الابوة المذكورة انتم من أجل انه تعالى نصب ذلك دليلاً لعيسى في براءة أمه وانما لم يوقع التشبيه بعواء وان كان الامر عليه ليكون المرأة محمل التهمة لوجود الحمل اذ كانت محلاً

وسوقها فرحاً بما أخبر به لا فرحاً بالذي لا يراه من هذه تشبيه ما وقع لا يوب عليه السلام حين أرسل



الله عز وجل من ذهب فصار يحثوني ثوبه منه ويقول لا غنى لي عن بركتك يا رب انتهت في (١٠٥) أحب سليمان الخبير الالكونه تعالى أحب

حب الخبير ولذلك اشتهر  
اليها المتوارن بالحب يعني  
الصفات الجيدة لكونه  
فقد المحل الذي أوجب له  
حب الخير عن ذكر ربه  
فقال ردوهاء - لي وقال  
وليس للمفسرين الذين  
جعلوا التوارى للشمس  
دليل فان الشمس ليس لها  
هنا ذكر ولا الهالة لني  
نعمون ومساقي الالة  
لا يدل على ما قالوه بوجه  
ظاهر - رالبت - قال وأما  
استرواحهم فيما فسروه  
بقوله تعالى ولقد فتنا  
سليمان فالفتنة هي الاختبار  
يقال فتنت الذهب أو  
الفضة اذا اختبرتم بها بالنار  
فلا ينافي ذلك ما قلناه اذا  
كان متعلقه الخيل ولا بد  
يكون اختبارها اذا رآها  
هل أحبا عليه السلام عن  
ذكر الله لها أو أحبا  
لغيرها فاذ خبر عليه السلام  
أنه إنما أحبا عن ذكر ربه  
أيها الالعينها مع حسنها  
وكمالها وحاجته اليها فانها  
جزء من الملك الذي طلب  
أن لا يكون لاحد من بعده  
فاجابه الحق الى ما سأل في  
المجموع ورفع المارج عنه  
بقوله هذا عطاؤنا فان أو  
أمسك بغير حساب وان له  
عندنا الزلف وحسن ما تب  
أي ما ينقصه هذا الملك من  
ملك الآخرة شيئا كما يقع  
لغيره (قلت) هذا تفسير  
غريب لم أره لغير الشيخ

موضوعا للولاد وليس الرجل يعمل لذلك والمقصود من الأدلة انما هو ارتفاع الشكوك وفي خلق حواء من  
آدم لا يمكن وقوع الاتباس لكون آدم ليس يعمل لما صدره من الولادة فكلاهما من عير أب كذلك  
لا يعهد ابن من غير أم فالتشبيه من طريق المعنى ان عيسى كحواء لان ظهور عيسى من غير أب كظهور حواء  
من غير أم وايضا ذلك ان أول وجود وجود من الاجسام الانسانية آدم عليه السلام فكان هو الاب الاول  
من هذا الجنس ثم ان الحق تعالى فصل عن آدم ابانا نبيا سماه أما نصح لهذا الاب الاول الذي جعله عليه لكونه  
أصله فلما أورد الحق تعالى عيسى بن مريم تنزلت مريم عليها السلام منزلة آدم عليه السلام وتنزل عيسى  
منزلة حواء فلما وجدت أنثى من ذكر كذلك وجد ذكر من أنثى فغتم الدورة بمثل ما به بدأها في إيجاد ابن من  
غير أب كما كانت حواء من غير أم فكان عيسى وحواء اخوان وكان آدم ومريم أبوان لهما ما ذكر ذلك الشيخ  
محبي الدين في الفتوحات وهو كلام نفيس لم أجده أحد تعرض له ولا حام حول معناه فرجه الله ما كان أوسع  
اطلاعه وقال في الباب السابع منها (فان قيل) كم أنواع ابتداء الجسوم الانسانية (فالجواب) هي أربعة  
أنواع آدم وحواء وعيسى وبنو آدم فان كل جسم من هذه الأربعة يخالف نشأة الآخر في التشبيه مع الاجتماع  
في الوردة لتلايتهم الضعيف العقل ان القوى الالهية أو الحقائق لا تعلى أن تكون هذه النشأة الانسانية  
الاعن سبب واحد يعطى بذاته هذه النشأة فرد الله هذه الشبهة في وجه صاحبها بان أظهر هذا النشأة  
الانسانية بطريق لم يظهر به جسم حواء بطريق لم يظهر به جسم ولد آدم وأظهر جسم  
ولد آدم بطريق لم يظهر به جسم عيسى عليه الصلاة والسلام قال وقد جمع الله تعالى هذه الأربعة أنواع  
في آية من القرآن وهو قوله تعالى يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وجميع الناس من ذكر يريد  
حواء وأنثى يريد عيسى ومن المجمع - وع من ذكر وأنثى معا بطريق النكاح يريد بني آدم فهذه الآية  
من جوامع الكلام وفصل الخطاب ثم انه لما ظهر - رجس آدم كما ذكرنا ولم يكن فيه شهوة النكاح وكان  
سبق في - لم الله انه لا بد من التناسل والنكاح لا نتاج استخرج تعالى من ضلع آدم من القصة - يرى حواء  
فقصرت بذلك عن درجة الرجل فما تلحق به أبدا (فان قلت) في الحكمة في تخصيص خلقها من الضلع  
(فالجواب) الحكمة في ذلك ليكون عند ما خلق على ولدها وزوجها لاجل الانحاء الذي في الضلع فخلق  
الرجل على المرأة انما هو ود على نفسه في الحقيقة لانهما جزء منه وحواء المرأة على الرجل لكونها منه - خلقت  
أي من ضلعها والضعاف في الانحاء وانعطف قال الشيخ وانما عمر الله تعالى الموضع الذي خرجت منه - حواء  
من آدم بالشهوة لتلايتي في الوجود دخلاء فلما عمرت بالحواء من اليها حقيقته الى نفسه لانها جزء منه - وحدث  
حواء اليه لكونه - وطنها الذي نشأت منه (فان قلت) فاذن حب حواء حب الوطن وحب آدم حب  
نفسه (فالجواب) نعم وهو كذلك ولذلك كان حب الرجل للمرأة طاهرا اذا كانت عنه وأما المرأة فاعطيت  
القوة المعبر عنها بالحياء فلم يظهر عليها محبة الرجل لقونها على الاخفاء اذا الوطن لم يتجدهم بالتحاد آدم به قال  
وصور الله تعالى في ذلك الضلع جميع ما صورته وخلق في جسم آدم فكان نشء آدم في صورته كنشء  
الفاخوري فيما ينشئه من الطيز والطبخ وكان نشء جسم حواء كنشء النجار فيما ينشئه من المورق  
الخشب فلما نحت في الضلع وأقام صورته اوسواها نغف في من روحه فقامت حبة ناطقة - أنثى ليجهلها محلا  
للزراعة والحرب لوجود النبات الذي هو التناسل وأطال في ذلك في الباب السابق (فان قيل) فاذ وجه تسمية  
عيسى عليه الصلاة والسلام روحا من الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله أن  
الحق تعالى لما خلق الارواح قبل الاجسام بالفي عام كإدخالها في مكثون علمه فلما خلق الاجسام هيأ في  
علمه لكل ذرة من ارواح الملكوت تناسلها من سعادة أو شقاوة فكان تلك الذرات أزواجا لارواحها كما قال  
تعالى سبحانه الذي خلق الأزواج كلها أي - قرونة كل روح بشكلا ثم لما أراد الله تعالى أخذ الميثاق  
منهم أهبط بقدرة تلك الارواح كلها من أماكنها على تلك الذرات على وفق علمه وحكمته ثم لما أخذ منهم  
الميثاق - ليعمل الارواح فطارن الى مكثها في الملكوت الى وقت انصافها بالاجنة - في الارحام \* قال



يكون بحسب مشيئة على الشرع كثرة (١٠٦) وقلة فمن لم يخل بالعمل في شيء من الشريعة فهو صاحب الرضا الكامل ومن أخذ بالعمل

في شيء منها نقص من الرضا بقدر ما أخل وهذا ميزان في غاية الوضوح والانسان على نفسه بصيرة انتهى بالمعنى في بعضه وقال في الباب التاسع والعشرين ومائة يجب على العبد الرضا بقضاء الله لا بكل مقضى فلا ينبغي الرضا بالمعاصي ولو رأيت وجه الحكمة فيها فأنك اذا كنت صحيح الروية والكشف فترى الحق تعالى غير راض عنك في فعلها وان لم تره فارجع الى حكم الشرع ولا يرضى لعباده الكفر (قلت) وأكثر من يقع في الرضا بالمعاصي أصحاب خضرة التوحيد العام اذ لم يكن لهم شيخ ويقاتون بنفوسهم انهم خوطبوا بأمر من الله - لا ف ما جاء به الشرعية وهذا كفر وتأسيس فان الحق تعالى ما ينهى عن شيء على لسان رسوله ويبيحه من وراءهم لاحد من أمهم أبدا فانهم والله أعلم وقال في الباب السادس والاربعين ومائة اياك أن ترمي ميزان الشرع من يدك في العلم الرسمي بل بادر لما حكم به وان فهمت منه خلاف ما يفهمه اناس مما يحول بينك وبين امضاء ظاهر الحكم به فلا يعول عليه فانه مكر نفسي في صورة علم الهى من حيث لا يشعر قال وقد وقعنا بقوم صادقين من أهل الله ممن التبس عليهم هذا المقام ورجحوا كشفهم وما طهر من فهمهم مما يبطل ذلك وتعنهم

الشيخ ورأيت في تفسير الانجيل أن روح عيسى عليه الصلاة والسلام لم تسترد عن الذرة بعد أخذ الميثاق وانما دفعها الله تعالى الى جبريل عليه السلام فاسكنه الماكوت وكان يسبح الله ويقدس - الى أن أمره بنفخه فنفخه في جيب مريم فخلق منها المسيح عليه الصلاة والسلام من غير نقطة متوسطة فلذلك سماه الله روحا دون غيره ثم رفعه الى السماء بقدر ما فيه من الروحانية فكان مكثه في الارض بقدر ما فيه من الطين ومكثه في السماء بقدر ما فيه من النور \* قال الشيخ وقول الله تعالى حكاية عنه وهو في المهدي من قوله وجه لي \* باركا أينما كنت اشارة منه الى هذه الجملة يعني أينما كنت في السماء والارض وفي ذلك قول أبي بن كعب أن الله تعالى لما رد أرواح بني آدم الى صلب آدم مع الذرات أمسك عنده روح عيسى فلما أراد خلقه أرسل ذلك الروح الى مريم فكان منه عيسى عليه السلام فلهذا قال في نفسه روح منه (فان قلت) فهل الملائكة الموكلون بالارحام ويتولون تصورا الاجنحة هم أعوان عزرائيل أو اسرافيل (فالجواب) هم أعوان اسرافيل عليه الصلاة والسلام الموكل بالصور وأما هو عليه السلام فانما هو ناظر الى صور الخليفة المصورة تحت العرش فان في الحديث أن لكل ما خلق الله تعالى صورة مخصوصة في ساق العرش أظهرها الله تعالى قبل تكويرهم ثم انه لصور بني آدم تشابه ونشأ كل في الخليفة لانهم على صورة أبيهم آدم وآدم هو كذلك في الصور التي تحت العرش واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم - لم ان الله خلق آدم على صورته وفي رواية أخرى على صورة الرحمن ومعناه على الصورة التي صورها الرحمن في العرش أو اللوح قبل خلق آدم عليه السلام فان الحق تعالى لا صورة له لبايئة لجميع خلقه فافهم فاعلم ان اسرافيل ناظر الى الصور المنتوشة في العرش وملك الارواح عند تصوير الجنين ناظر الى اسرافيل وتلك الصور كلها حكاية عما في علمه الازلي سبحانه وتعالى فياخذ اسرافيل تلك الصورة المختصة بالسماة عند الله لتلك الذرة المخلقة المرباة ثم يلقها الى ملك الارحام يلقها الى الجنين في الرحم فيصوره بتلك الصورة المعينة والقاء الصورة انما يكون بالقاء نسختها التي تليق بها وانما أضاف تعالى التصور بر في الارحام اليه بقوله هو الذي يصوركم في الارحام كيف يشاء لان هذه الاسباب مقدره على قضية علمه ونديره اجراء للعادة الحسنى فهو تعالى مصور للصور ومصور مصورها لا خالق سواء ولا مصور الا هو ولذلك شهد الوعيد على من اتخذ الاصنام والله تعالى أعلم فامعن النظر في هذا المبحث فانك لا تجد في كتاب والله تعالى يتولى هذا \* (المبحث الثاني والعشرون في بيان أنه تعالى مرئي للمؤمنين في الدنيا بالقلوب وفي الآخرة لهم بالابصار بلا كيف في الدنيا والآخرة أي بعد دخول الجنة وتبليها)

كما ثبت في أحاديث الصحيحين الموافقة لقوله تعالى وجوه يومئذ باصرة الى رجبها ماطرة والمقصود أيضا لقوله تعالى لا تدركه الابصار أي لا تراه قال جوهو والمتكلمين والاصوليين وتكون رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة بالانكشاف المنزه عن المقابلة والجهة والمكان وذلك لان الرؤية نوع كشف وعلم لا مدرك بالمرئي بخلافه الله تعالى عنده مقابلة خاصة له بابعاده فإزان يخاق هذا القدر بعينه من غير أن يفهم منه قدر من الادراك من غير مقابلة لهذه الخاصة أصلا كما كان صلى الله عليه وسلم برأى من وراء ظهره وكما أن الحق تعالى برأى من غير مقابلة ولا جهة باتفاقنا اذ الرؤية نسبة خاصة بين طرفي راء ومرئي فاذا اقتضت عقلا كون أحدهما في جهة اقتضت كون الآخر كذلك فاذا ثبت عدم لزوم ذلك في أحدهما ثبت مثله في الآخر وخرج به قولنا برأه المؤمنون غير المؤمنين من الكفار فلا يرونه يوم القيامة ولا في الجنة لعدم دخولهم لها قال تعالى كلاً منهم عن ربه - ثم يوشى المحجوبون الموافقة لقوله تعالى لا تدركه الابصار واختلفوا هل يجوز رؤيته تعالى في الدنيا يقظة ومنا فقال بعضهم يجوز وقال بعضهم لا يجوز دليل جوازها في اليقظة هو أن موسى عليه الصلاة والسلام طلبها حيث قال أرني أنظر اليك وهو عليه الصلاة والسلام لا يجهر ما يجوز ويمنع عن ربه عز وجل ودليل المنع أن قوم موسى عليه الصلاة والسلام طلبوها فعوقبوا قال تعالى فقلوا أرنا الله جهرة فاخذهم الصاعقة بظلمهم قال الجلال المحلى رحمه الله تعالى واعترضه - ذابان عقابهم انما كان له نادهم



الحكم وهم مخطئون في ذلك قال واعلم ان تقديم الكشف على النص ليس (١٠٧) عندنا بشئ ولا عند أهل الله تعالى وكل من هو

عليه فقد غلط وخرج عن  
الانتظام في شرع أهل الله  
تعالى وحسب بالآخرين  
أعمالا وأطال في ذلك ثم قال  
واذا ورد على أحد من أهل  
الكشف وارد الهوى يحل  
له ما ثبت تحريمه في نفس  
الامر من الشرع المحمدي  
وجب عليه جزما ترك هذا  
الوارد لانه تلبس ووجب  
عليه الرجوع الى حكم  
الشرع الثابت وقد ثبت  
عند أهل الكشف باجمعهم  
أنه لا تحليل ولا تحريم لاحد  
بعد انقطاع الرسالة والنبوّة  
وأطال في ذلك \* ثم قال  
فتفطنوا يا اخواننا ونحفظوا  
من غوائل هذا الكشف  
فقد نهضتم ووفيت الامر  
الواجب على النصع والله  
أعلم \* وقال في الباب  
الثامن والاربعين ومائة  
في قوله صلى الله عليه وسلم  
اتقوا فراسة المؤمن فانه  
ينفخ بنور الله انما أضاف  
نور الفراسة الى الاسم الله  
دون غيره لان الاسم الله هو  
الجامع لاحكام الاسماء  
فيكشف المذموم والمحمود  
وحركات السعادة والشقاء  
فلوانه صلى الله عليه وسلم  
أضاف نور الفراسة الى  
الاسم الجسد مثلما كان  
المتفرس يرى بنور فراسته  
الا محمود السعيد خاصة  
قال ومن كانت فراسته  
العلامات الربانية فلا تخطئ  
له فراسة بخلاف من كانت

وتعنتهم في طلبها لا امتناعها في نفسها اه وقد استدل الجمهور على منع الرؤية في الدنيا بقوله صلى الله عليه  
وسلم ان يرى أحد منكم ربه حتى يموت وبذلك صح حملهم للايتين السابقتين على عدم الرؤية في الدنيا جمعاً  
بينهما وبين أدلة الرؤية وأما دليل امتناعها في النوم فلا نال المرئي فيه من خيال ومثال وذلك محال على القديم  
سبحانه وتعالى ودليل المجيز لها أنه لا استحالة في الرؤية في المنام وقد ذكر العلماء وقوعها في المنام لسكنى بر من  
الساف الصالح منهم الامام أحمد وجزرة الزيات والامام أبو حنيفة وكان جزرة الزيات يقول قرأت سورة يس على  
الحق تعالى حين رأيته فلما قرأت تنزّل العزيز الرحيم بضم اللام فر د على الحق تعالى تنزّل بفتح اللام وقال  
اني نزلته تنزّلا وقال وقرأت عليه جل وعلا سورة طه فلما بلغت الى قوله وأنا اخترناك لي وأنا اخترناك  
فهى قراءة بر زخية وقد أجمع علماء التعبير على جواز رؤية الله تعالى في المنام وانما بالغ ابن الصلاح في  
انكارها تبعاً لمن منع وقوعها من العلماء وأما رؤية الحق جل وعلا في اليقظة لغير نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
فمنعها جمهور العلماء واستدلوا لذلك بقوله تعالى لا تدركه الابصار وبقوله تعالى موسى لن تراني وبقوله صلى  
الله عليه وسلم ان يرى أحدكم ربه حتى يموت رواه مسلم في كتاب القنن في صفة الدجال اما نبينا محمد صلى الله عليه  
وسلم فقد اختلف الصحابة في وقوع الرؤية له ليلة المعراج قال الجلال المحلى رحمه الله والصحيح نعم واليه استند  
القائل بالوقوع في الجملة لكن روى مسلم عن أبي ذر سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيته ربك فقال  
نوراني أراه بتشديد نون أنى مفتوحة وضم برأراه الله تعالى أى حجبني النور المغشى بالبرص عن رؤيته  
اه ما قاله الشيخ جلال الدين المحلى والشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته \* وعبارة الشيخ أبي  
طاهر الغزويني في كتاب سراج العقول في هذه المسئلة واعلم أن أكثر المتكلمين من الفرق ينكرون  
جواز رؤية الله تعالى في المنام فضلا عن اليقظة لغير رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتجوا في ذلك بان  
ما رآه النائم يكون معوراً لا محالة ولا صورة للرب تعالى وأنه برأى بواسطة مثال مناسب له ولا مثل ولا مثال لله  
رب العالمين قال تعالى فلا تضر بوالله الامثال وقال ليس شيء وقال ولم يكن له كفوا أحد قال فمن رأى  
من ذلك شيئا وتخيّل أنه الاله فذلك من اراء الشيطان وتخييله واغوائه وتضليله أو هو مشبه بعقده كذلك  
في اليقظة وأطال في ذلك ثم قال والذي عليه جمهور مشايخ السلف رضی الله تعالى عنهم أنه يجوز رؤية  
الله تعالى في صورة في المنام وبه جاءت الاحاديث نحوه قوله صلى الله عليه وسلم خبر الرؤيا أن يرى العبد ربه  
في منامه أو يرى نبيه أو يرى أبويه ان كانوا مسلمين وقوله صلى الله عليه وسلم رأيته ربي في أحسن صورة  
الحديث وقال محمد بن سيرين من رأى ربه في المنام دخل الجنة قالوا وتكون رؤيته الله تعالى بواسطة  
مثال يليق به منزه عن الشكل والصورة فيكون تجليه في ذلك المثال كتفهيم الحق تعالى كلامه القديم  
اغباده بواسطة الحروف والاموات مع تنزيه كلامه تعالى عن ذلك فكأن الكلام الارزلي منزّه عن الصوت  
والحروف الحادثين ويفهم بواسطتهما كلام الله القديم فكذلك يجوز أن تكون ذاته الارزلية المنزهة عن  
الصورة والشكل ترى بواسطة مثال يناسبها بادي معنى فيكون كالمثل بفتح الميم المذكوّر في القرآن في  
قوله مثل نوره كشكاة لا كالمثل بسكون الميم الذي يوجب المماثلة من كل وجه أما اذا رآه في صورة  
لا تناسب جلال الصمدية في معنى ما قاله الراي من عبث به الشيطان (فان قيل) ان رؤية الله تعالى على  
ما هو عليه في ذاته غير ممكن لعدم صحة المثل والمثال في نفس الامر والنائم لا يرى شيئا في المنام الا بصورة ومثل  
(فالجواب) اذا تجلّى الحق تعالى بذاته المقدس لعبده في منامه فالروح تعرف بالفطرة الاولية انه هو الاله  
الحق بخلاف سائر رؤياه المحتاجة للتعبير اذا النفس بالآتم الخيالية لا تستطيع رؤية من لا صورة له ولكن  
تصوره بواسطة أمثلة ثم تذهب الامثلة كالزبد يذهب جفاء ويبقى معها رؤية الله تعالى حقا كما ان  
كلام الله القديم يتعلمه الناس بامثلة الحروف في الالوح ثم يعي الالوح ويبقى القرآن في الحفظ \* قال  
الشيخ أبو طاهر رحمه الله فعلم أنه لا يلزم من كون الشيء لا صورة له ان لا يرى في صورة على ما قررناه الا ترى  
أن كثيرا من الاشياء التي لا أشخاص لها ولا صورة ترى في المنام بامثلة تناسبها بادي معنى ولا يوجب التشبيه

فراسته مستندة الى الفراسة الحكيمية كقولهم مشلان كان أبيض ذا عنقرة أو زرقه كثيرة فهو دليل على القنعة والحيانة وخفة العقل



والغسوق فان هذا ليس بقاعدة كلية (١٠٨) وأما في أمثلة الفراسة الحكمية بنحو ثلاثة أوراق فراجعها ان شئت (وقال) فيه

لا يخلو الانسان في معرفة الله تعالى من ثلاثة أحوال بالانقاس الى الشرع امان يكون باطنيا محضا وهو القائل بنجر بد التوحيد عندنا حالا وفعلنا وهذا يؤدي الى تعطيل أحكام الشرع كالباطنية في عدولهم عما أراد الشارع وكل ما يؤدي الى هدم قاعدة دينية فهو مذبوم . طلقا عند كل مؤمن وأما أن يكون ظاهرا محضا متغفلا متوغلا بحيث أن يؤديه ذلك الى التجسيم والتشبيه على حد عقوله هو فهذا أيضا مذبوم شرعا وأما أن يكون جاريا مع الشرع على فهم اللسان حيثما مشى الشارع مشى وحيثما وقف وقف قدما بقدم فهذه حلة متوسطة بينهما صحت محبة الحق تعالى لنا في قوله قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله فاعلم ذلك فانه نفيس والله يتولى هـ . ذاك . وقال في الباب الثالث والخمسين ومائة في قوله تعالى والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض أي باء طائفتهم ماني فونهم من المصالح المعلومة في الكون وتسخير بعضهم لبعض الاعلى للادنى وعكسه وهذا لا ينكره عاقل لانه الواقع وتأمّل ذلك الذي هو أعلى مرتبة من سائر رعيته تجده

ولا التمثيل وذلك كالمعاني المجردة مثل الايمان والكفر والشرف والقرآن والهدى والضلالة والحياة الدنيا ونحو ذلك فاما الايمان فكقول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت الناس في المنام يعرضون منهم من قبضه الى كعبه ومنهم من قبضه الى أنصاف سابقه فجاء عمر بن الخطاب وهو يجرق قبضه فقالوا يا رسول الله ما أولت ذلك قال الايمان فالايان لا شكل له ولا صورة ولكن جعل القميص له مثلا لافروى بواسطته وكذلك الكفر بثل في المنام بالظلمة وكذلك الشرف والعز يرى بواسطة صورة الغرر وكذلك القرآن بالواو ويثل الهدى بالنور والضلالة بالعمى ولا شك أن بين هذه الاشياء مضاهاة لذلك المعاني المرئية وتجسد المعاني لا ينكره العلماء بالله تعالى قال وموضع الغلط في ذلك لمن منع رؤية الله في صورة ظنه أن المثل بفختين كالمثل بكسر الميم وسكون المنة وذلك خطأ فاحش فان المثل بالسكون يستدعي المساواة في جميع الصفات كالسوادين والجوهرين ويقوم كل واحد منهما مقام الآخر من جميع الوجوه في كل حال بخلاف المثل بفختين فانه لا يشترط فيه المساواة من كل وجه وانما يستعمل فيما يشاركه بادن وصف قال تعالى انما مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء والحياة لا صورة لها ولا شكل والماء ذو شكل وصورة قد مثل الله تعالى به الحياة وكذلك قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح وغير ذلك فعلم أنه لا مثل لله تعالى ولكن له المثل الاعلى في السموات والارض قال ومن هنا جازوا الاكثرون من السلف الصالح جواز تجليسه تعالى لعبده في المنام كما مر في الامثال وأطال في ذلك ثم قال والله ان يقصر حقيقة عن البيان لانها أمور ذوقية لا تضبطها عبارة والله تعالى أعلم هذا ما رأيته في كتب المتكلمين \* وأما ما رأيته في كتب الصوفية فن أفسحهم عبارة فيه الشيخ محيي الدين رضى الله تعالى عنه فقال في الباب الرابع والستين من الفتوحات اعلم انه لا ينبغي لمسلم أن يتوقف في رؤية الله تعالى في المنام لانه لا شيء في الاكوان أوسع من عالم الخيال وذلك انه يحكم بحقيقته على كل شيء وعلى ما ليس بشيء وبصور تلك العدم المحض والمحال والواجب فضلا عن الممكن ويجعل الوجود عدم ما والعدم وجودا ويرى العلم لبناء الالام قبة والثبات في الدين قيدا قال ودليلنا فيما قلنا قوله تعالى فابنما قولوا فثم وجهه الله وجه الشيء حقيقته وعينه فقد صور الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والتصوير فاعلم ان كل ما جاز وقوعه في المنام وادار الآخرة جاز وقوعه وتجيده لمن شاء في اليقظة والحياة الدنيا اه \* وقال أيضا في علوم الباب التاسع والستين وثلاثمائة لا يجمع لانسان قط أن يعبر عن حقيقة ما طريقه الذوق من غير تكيف كروية الله عز وجل أبدا وأطال في ذلك ثم قال واذا صحت ان العقل يدرك الحق تعالى جاز أن يدركه بالبصر من غير احاطة لانه لا فضل لمحدث على مجتهد من حيث الحدوث وانما الفضل من حيث الصفات الجلية ومن قال ان الحق تعالى يدرك عقلا ولا يدرك بصرا فتلعب لاعلم له بحكم العقل ولا يحكم البصر ولا بالحقائق على ما هي عليه وذلك كما عتزله فان هـ ذره تبينهم وكل من لا يفرق بين الامور العادية والطبيعية فلا ينبغي لاحد الكلام به في شيء من الامور العلمية ولولا أن موسى عليه الصلاة والسلام فهم من الامراذ كهم به بار تغاع الوسائط ما اجراء على طلب الرؤية ما فعل خان سماع كلام الله تعالى بار تغاع الوسائط عين الفهم فلا يقتصر الى فكر وتناول فلما كان عين السمع في هـ ذال المقام عين الفهم سال الله الرؤية ليعلم قومه ومن له هـ ذال المرتبة من الله تعالى يعلم أن رؤية الله تعالى ليست بعمل اه وقال أيضا في الباب التسعين من الفتوحات اعلم أن أعظم نعيم في الدنيا والآخرة نعيم رؤية الباري جل وعلا لكن هناك حقيقة وهي أن الالتذاذ برؤية تعالى انما هو راجع الى رؤية المظاهر التي تجلي الحق تعالى فيها تنزل للعقول لا الى الذات المتعالي وإيضاح ذلك أن الاذاذ بالرؤية لا يكون الا برؤية من بيننا وبينه مجانسة ومناسبة لا مناسبة بيننا وبين الحق تعالى بوجه من الوجوه (فان قيل) فكيف الرؤية (فالجواب) ان الحق تعالى اذا اراد أن يتفضل على عبد من عبده المختصين بان يحصل له الالتذاذ برؤيته أقام له مثالا يتخيل به في عقله مطابقا لقوله تعالى ولا يحيطون به علما وتقدم في الكتاب أن مراد من يقول ان الحق تعالى اذا حيط عبدا به أحاط به هو علمه بانه تعالى لا يحاط به فهذه هي الاحاطة \* وقال



والحسين ومائتي الملائكة على ثلاثة أصناف صنف مهيمون في جلال الله تعالى لهم (١٠٩) في اسم الجليل فهمهم وافناهم عنهم فلا

يعرفون نفوسهم ولا من  
هاموا فيه وصنف مسخرون  
ورأسهم القلم الاعلى  
سلطان عالم التدوين  
والتسخير وصنف أصحاب  
تدبير الاجسام كلها من  
جميع اجناس العالم وأطال  
في ذلك \* وقال في الباب  
الخامس والحسين ومائتي  
اهل ان النبوة التي هي  
الاخبار عن شيء ماريه في  
كل موجود عند اهل  
الكشف والوجود لكنه  
لا ينطق على أحد منهم اسم  
نبي ولا رسول الاعلى الملائكة  
الذين هم رسل فقط أما غير  
الرسل منهم فلا يقال فيهم  
ملائكة وإنما يقال على  
أحدهم روح وذلك  
كالارواح الخلوقة من  
أنفاس الذاكرين الله قال  
واعلم ان الله تعالى سمى  
نفسه وليا ولم يسم نفسه  
نبيامع كونه أخبرنا وسمع  
دعاءنا وأمرنا ونهانا وقلنا  
له سمعنا وأطعنا وليست  
النبوة بامررأته على هذا  
وأطال في أمثلة الامر  
والنهي (وقال) في الباب  
السابع والحسين ومائتي  
ينبغي للواعظ ان يراقب  
الله في وعظه ويحجب كل  
ما كان فيه تجرؤ على  
انتهاك الحرمات بمذاكره  
المؤرخون عن اليهود من  
ذكر زلات الانبياء كداود  
ويوسف عليهما السلام مع  
كون الحق تعالى أثني عليهم

أبضا في الباب الثامن والتسعين ومائة اذا أراد الله عز وجل أن يرى عبدا من عبده نفسه تعالى فلا بد من فناء  
العبد عن شهود نفسه عند التجلي وتجرد الروح وحينئذ ترى ربه كما أراد الملائكة اذا أراد الحق تعالى أن ينعم  
عبده ويلذذه برؤيته ومشاهدته فلا بد من ارسال الحجاب فيقع التلذذ له شاهد قال وهذه مسألة من الاسرار  
ما أظهرتها باختباري وإنما كنت في اظهارها كالمجبور اه \* وعبارته في كتاب لوائح الانوار اعلم انه  
لا بد من فناء المشاهدنة - درؤية الباري جل وعلا فيغيب عن حسه وعرفه لانه النفس احدى الذات ليس  
في قدرتها أن تشتغل بامر من معاني آن واحد فلا بد أن تكون متوجهة بكليتها لادراك الرؤية أو قبولها  
فاذا شهدك تعالى نفسه أفنالك عنه فلا يجد الخطاب محلا يتوجه عليه واذا كامل أو جدد لانه لا بد للقبول  
منك حتى تقبل الخطاب والافلا فائدة للخطاب اه \* وكان أبو العباس الساري أحد شيوخ الطائفة الاكار  
يقول ما التذعقل قط بمشاهدة الحق تعالى وذلك لانهم افناء ليس فيه لذة وواقعه على ذلك الشيخ في  
الفتوحات وقال في لوائح الانوار أيضا اذا أقام الحق تعالى في مشهدهما أو شهدك نفسك مع فناء من أبعد  
الابعد من لان نفسك كرون وأين الكون في الرتبة من رب العالمين لكن لك حينئذ حقيقة المجاورة المعنوية  
وهي أنه ليس بينك وبين الله تعالى أمر رائد ككما ليس بين الجوهر بين المتجاورين حيز ثالث والله المثل  
الاعلى قال ثم ان هذه المجاورة لا يتعقلها الا اهل الكشف \* وفي حديث الطبراني وغيره مرفوعا بين العبد  
وبين ربه سبعون ألف حجاب من نور وظلمة فسامن نفس تسمع بشي من حسن تلك الحجب الازهقت اه وفي  
رواية أخرى ان الله تعالى سبعين ألف حجاب بينه وبين خلقه لو كشفها لحرقت سبحات وجهه ما أدركه بصره  
من خلقه (فان قيل) فكيف رؤية الباري جل وعلا الخلقه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن  
والسبعين ومائة ان صورة نظر الحق تعالى الى العالم أنه ينظر اليه بعين الرحمة لا بعين العظمة كما يليق  
بجلاله تعالى ولهذا ثبت العالم معه تعالى عند الرؤيوة ولأنه تعالى نظر الى العالم بعين العظمة كما يليق  
بجلاله لا حرق العالم كله لسبحات وجهه كما مر آتفا في الحديث قال وهذه الرحمة هي عين الحجاب الذي بين العالم  
وبين السبحات المحرقة فهي كالهواء الذي أحدهم الشارع أن الحق تعالى كان فيه قبل أن يخلق الخلق  
وأكثر من ذلك لا يقال \* وقال الشيخ في باب الاسرار اذا عاين الحق تعالى فلا يعاين الا من حيث العلم  
والمة قد والله أجل وأعلى من أن يحاط بذاته اه \* وقال في باب الوصايا من الفتوحات اعلم أن من علامة  
صدق من يدعي أنه يشاهد الحق تعالى انه اذا عكس مرآة قلبه الى الكون يعرف ما في ضمائر جميع الخلق  
ويصدق الناس على ذلك الكشف (فان قلت) فما الفرق بين الرؤية وبين الشهود الذي تقول به  
الطائفة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والستين ومائتين أن الرؤية لا يتقدمها علم بالمرئي أبدا  
والشهود يتقدمه علم بالشهود وهو المسمى بالعقائد وهذا يقع الاقرا والانسكار في الرؤية يوم اقيام قلائمهم  
وأما من لم يتقدم لهم به علم بخلاف الشهود فانه لا يكون فيه الا الاقرار والانكار وياضاح ذلك أن الشاهد  
ما سمى شاهدا الا لكون ما رآه يشهد به محققا معتقده قال تعالى أقمن كان على بينة من ربه ويتلو شاهد منه  
أي يشهد به محققا معتقده قال ومن هنا سأل موسى الرؤية بقوله أرني أنظرك اليك وما قال أشهدني لانه  
تعالى كان مشهودا له ما غاب عنه وكيف يغيب عن رسول كريم ولا يغيب عن الاولياء فما طلب موسى الا  
الرؤية الخاصة بالانبياء في الآخرة ليحمله الله تعالى في الدنيا حين طلبه قام بذلك وأما مشهوده الحق  
تعالى مثل ما يشهده الاولياء فذلك حبة وزر يقمن حيث مقام ولايته انتهى \* وقال في كتاب اللوائح أيضا  
من الفرق بين الرؤية والشهود أن الشهود هو ما تمسكه في نفسك من شاهد الحق المشار اليه بحديث اعبدا الله  
كأنك تراه فقوله كأنك تراه هو شاهد الحق الذي أقمت في نفسك كأنك تراه قال وهذه درجة التعليم ثم يرتقى  
منها الى درجة الخصوص وهي علمك بان الله بالذات لا تراهم وذلك لانك ضبطت شهوده تعالى في قلبك عند صلاتك  
مثلا في جهة القبلة فقد أخليت شهودك عن بقية الوجود المحيط بك واذا تحققت بذلك علمت بعجزك عن الاحاطة  
به تعالى لانك قبيد هو تعالى مطاق وأنت ضيق وهو تعالى واسع وحينئذ تنبقي مع نظاره المحقق اليك لا مع

باصطفاهم ثم الداهية العظمى أن يجعل ذلك في تفسير القرآن ويقول قال المفسرون كذا وكذا مع كون ذلك كله تأويل باسناد



واهيته عن قوم غضب الله عليهم وقالوا (١١٠) في الله تعالى ما قصه علينا في كتابه وكل واعظ ذكر نحو ذلك في مجلسه معتقته الله وملائكته

ليكونه ذكر لمن في قلبه مرض من العصاة حجة يخرج بها ويقول اذا كان مثل الانبياء وقعوا في مثل ذلك فابش اننا نعلم ان الواجب على الواعظ ذكر الله وما فيه تعظيمه وتعظيم رسوله وعامه ائمة وترغب الناس في الجنة وتحذرهم من النار وأهوال الموقف بين يدي الله عز وجل فيكون مجلسه كله رحمة (قلت) وكذلك لا ينبغي له أن يحقق المناط في نحو قوله تعالى ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من حولك ولا نحو قوله منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة وقوله ولا تزال تطلع على خائنة منهم الا قليلا منهم فان العامة اذا سمعوا مثل ذلك استهانوا بالصعابة ثم احتجوا بأفعالهم والله تعالى أعلم وقال في الباب التاسع والخمسين ومائة لا تكون الرسالة قط الا بواسطة روح قدسي ينزل بالرسالة على قلبه وأحيانا يتمثل له رجلا وكل وحى لا يكون بهذه الصفة لا يسمى رسالة بشرية وانما يسمى وحيا أو الهاما أو نغما أو القاء ونحو ذلك قال والفرق بين النبي والرسول ان النبي انسان أوحى اليه بشرع خاص به فان قيل له بلغ ما أنزل اليك اما لطائفة مخصوصة كسائر الانبياء واما عامة ولم يكن ذلك الا

نظرك أنت اليه لان نظرك يقيد ويحدد وهو المنزه عن القيود والحدود فاذا كان الشهود له المعرفون الرؤية لها الكشف التام اه (فان قلت) فتنى يخرج العبد عن القول بالجهة (فالجواب) كما قاله سيدي علي ابن وفارجه الله أنه لا يخرج عبد عن القول بالجهة الا ان نفذ كشفه من أقطار السموات والارض وأعطاء الله تعالى شيئا من علمه تعالى قال وأما من تعبد كشفه بالسموات والارض أو البرزخ والجنّة والنار فلا يرى ربه الا في جهة اه (فان قلت) فاذا ما رأى أحد ربه الا بصورة استعداده في نفسه وتعالى الله عن ذلك في علو ذاته (فالجواب) نعم ما رأى عبد ربه الا بقدر وسعه غير ذلك لا يكون اذ لو صح أن يرى عبد فوق مرتبته لبطل اختصاص الانبياء والاولياء على بعضهم ولرقي الاولياء في سلم الانبياء وذلك محال (فان قلت) فاذا ما رأى العبد الا صورة نفسه في مرآة معرفة الحق وما رأى الحق حقيقة (فالجواب) نعم وهو كذلك فحكمه كالانسان الذي رأى وجهه في المرآة المحسوسة فانه يرى صورة نفسه حاجبة له عن شهود جرم المرآة \* قال الشيخ محيي الدين في لواحق الانوار وما تمثال أقرب ولا أشبه بالرؤية والتجلي من رؤية الشاهد وجهه في المرآة واجهديا أن في نفسك عندما ترى الصورة في المرآة أن ترى جرم المرآة لا تراه أبدا بل تنطبع صورتك في المرآة قبل تحققل الرؤية فلا يقع بصرك الا على صورة نفسك فلا تطمع ولا تنعجب نفسك في أن ترى الى أعلى من هذا المرقى فها هو ثم أصلا وليس بعده الا العدم المحض اه فاستأمل ويحذر فانه يوهم أن المرقى في الآخرة لجميع الناس غير الحق ولا يخفى ما فيه (فان قلت) فماسبب تفاضل الناس في الرؤية كمالا ونقصا مع أن المرقى سبحانه وتعالى لا تقبل ذاته الزيادة ولا النقصان (فالجواب) سبب التفاضل ككونهم لا يشهدون في مرآة معرفة الحق تعالى الاحقائهم ولو أنهم شهدوا عين الذات لتساووا في الرؤية ولم يصح بينهم تفاضل ولكن أين حقائق الانبياء من غيرهم (فان قلت) فهل يتفاوتون في الآخرة كما يتفاوتون في الدنيا (فالجواب) نعم فان تفاوتهم في الآخرة فرع عن تفاوتهم في الدنيا وقد قال الشيخ في الباب الحادي والثلاثين وثلاثمائة اعلم أن رؤية المؤمنين في الآخرة تابعة لاعتقادهم الذي كانوا عليه في دار الدنيا يعني كل أحد مرة ما كان يعتقد ففرؤيتهم على قدر علمهم بالله تعالى وعلى قدر ما فهموه من قلدوه من العلماء وكما أنهم متفاضلون في النعيم واللذة فمنهم من حظ من النظر الى ربه لذة عقلية ومنهم من حظ من ذلك لذة نفسية ومنهم من حظ من ذلك لذة حسية ومنهم من حظ من ذلك لذة خيالية ومنهم من حظ من ذلك لذة مكيفة ومنهم من حظ من ذلك يقال بتكيفيةها ومنهم من حظ من ذلك يقال بتكيفيةها ومنهم من هو مقلد في علمه بالله بحسب ما ألقى اليه عالمه أو على حسب ما عنده من العلم واما على قدر ما تخيله عقله فقط ومنهم من هو غير مقلد وهكذا (فان قلت) فما أكمل الرؤية التي تقع للخلق (فالجواب) أكمل الرؤية رؤية الانبياء ثم رؤية كمال أتباعهم فان الكمال لا يرون ربه الا في مرآة قلوبهم المأخوذة من شرعه الثابت عنه واعلم أن عدد رؤية كل عبد للحق في الآخرة تكون على قدر مجالسته للحق تعالى في جميع المأمورات واجتناب المنهيات على الكشف والشهود فتزيد الرؤية والمعسرة بزيادة الطاعات ونقص بفعل المنهيات وكل من قلت مجالسته للحق تعالى جهله فبالمجالسة فيه والسلام (قلت) وانما كانت مرآة نبينا صلى الله عليه وسلم أكمل المرابا لانها حاوية لجميع مرابا الانبياء عليهم الصلاة والسلام ودون ذلك في المرتبة من يرى ربه في مرآة نبي من الانبياء ثم في مرآة أحد من الاولياء فعلم أن الكامل من لا يطمأ كمالا يرى فيه قدم نبية أبدا (فان قلت) فالذين ينكرون الحق تعالى في تجليات الآخرة هل هم مسلمون (فالجواب) نعم هم مسلمون بقرينة قوله صلى الله عليه وسلم في حديث التجلي فاذا كشف عن ساقه خروا ساجدين وقالوا أنت ربنا وهذا أسرار يذوقها أهل الله لا تسطر في كتاب والله تعالى أعلم (فان قيل) فاذا وقع الانكار من هؤلاء فهل يكون المقرون من الانبياء والاولياء حاضرين فان كانوا حاضرين فلم يرشدهم الى أن المتجلي لهم هو الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في شرحه لترجمان الاشواق ان الانكار اذا وقع يكون الانبياء والعارفين واقفين بجانب عن هؤلاء المنكرين وانما لم يرشدهم والمنكرين لتلك التجليات لانهم يعرفون من الحق تعالى أنه



لأنني وأعني نبوة التشريع التي ليست للأولياء فعلم أن كل رسول لم يخص بشيء في (١١١) نفسه مع التبليغ فهو رسولونبي فما كل

رسول نبي علي ما قررناه  
ولا كل نبي رسول بلا خلاف  
وأطال في ذلك \* وقال في  
الباب الحادي والستين  
ومائة قد أنكر أبو حامد  
الغزالي مقام القربة الذي  
بين الصديقية والنبوة وقال  
ليس بينهما مقام ومن  
تخطى مقام الصديقين  
وقع في النبوة والنبوة باب  
معلق قال الشيخ محي الدين  
والحق أن مقام الحضرة مقام  
بين الصديقية والنبوة وأطال  
في ذلك \* وقال في الباب  
الثالث والستين ومائة في  
قوله تعالى ادع إلى سبيل  
ربك بالحكمة والموعظة  
الحسنة الآية أعلم أنه ينبغي  
للداعي أن لا يطمع قط في  
مال المدعوين ولا في جدهم  
ولا ثنائهم عليه فان مرتبة  
الداعي شرطها أن تكون  
أعلى من مرتبة المدعو فلا  
ينبغي له أن يخلع ثوباً لبسه الله  
أياه وأطال في ذلك \* ثم قال  
فمن لم يكن غني النفس عما  
بايدي الناس فليبدأ بنفسه  
بعظما حتى يتخلص من  
الركون للخلق ثم يدعو كما  
دعت الرسل وكل ورثتهم  
قال تعالى أنا مرون الناس  
بالبروتة ونسـون أنفسكم  
تنبيهها على مقام الكمال  
لأن الإنسان لا يامر الناس  
بشيء إلا أن كان هو قد عمل  
به فافهم والله أعلم \* وقال  
في الباب السادس والستين  
ومائة في قوله تعالى

طلب منهم أن يستروه عن أولئك المنكرين ليحني كل أحد عن علمه في دار الدنيا (فان قيل) فإذا كان  
الكافرون لا يرون ربهم فإسورة عدم رؤيتهم له (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار انما صورة  
عدم رؤيتهم له تعالى أنهم يرونه ولكن لا يعلمون أنه هو فحجابهم عن ربهم جهاهم به فلا يرونه أبداً لا بدين  
ودهر الداهرين انتهى (فان قيل) فهل تكون الرؤية للمؤمنين ببصر العين كقافي الدنيا أم تكون  
بجميع عيونهم (فالجواب) كما قاله الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور أن رؤية المؤمنين لربهم في الآخرة  
تكون بجميع أجسادهم وذلك لكمال النعيم الأبدي فلا تنقيس رؤيتهم له تعالى ببصر العين بل كلهم  
أبصار قال وبعضهم يراه بجميع وجهه فقط اهـ (فان قيل) فهل يلزم أن يكون ما يشهده المؤمن بقلبه  
من الله تعالى هو المطلوب لوسعته تعالى وتعالى به عن الحصر والتقييد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب  
السابع والستين وثلاثمائة لا يلزم من شهود العبد بربه بقلبه أن يكون هو المطلوب بأعلام من الله تعالى فيجعل  
للعبد في نفسه علماً ضرورياً يماثل ما يجد النائم في نومه من رؤية الحق جـسـل وعلا ورؤية رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فيجد الرائي في نفسه العلم الضروري بأن ذلك المرئي هو الله عز وجل أو رسوله صلى الله عليه  
وسلم وذلك لوقوع المرئي مطابقاً له هو الأمر عليه فيما يراه اذ لا يدرك أحد الحق تعالى الا هكذا وأما بالنظر  
والفكر فلا كما مر في محث أن حقيقة تعالى مخالفة لاسائر الحقائق (فان قيل) فهل النور الذي يرى الحق  
تعالى فيه في الآخرة نور له شعاع كإرآه صلى الله عليه وسلم في دار الدنيا أم هو نور لا شعاع له (فالجواب)  
كما قاله الشيخ في الباب الستين وثلاثمائة أن النور الذي يرى الحق تعالى فيه في الآخرة نور لا شعاع له فلا يتعدى  
ضوءه نفسه ويدركه البصر في غاية الوضوح وذلك لجنائف النور الدنيوي وذلك لما قيل له صلى الله عليه وسلم  
أرأيت ربك فقال نوراً أنى أراه يقول كيف أراه وهو نور شعاعاني والاشعة تذهب بالأبصار وتغنى عن ادراك  
من تنشق عنه تلك الاشعة فلا يدرك تعالى في ذلك النور لاندراج نور الادراك فيه فاذل لم يدركه مع أن من  
شأن النور أن يدرك ويدرك به كإرآه من شأن الظلمة أن تدرك ولا يدرك بها قال واذا عظم النور وأدرك ولم  
يدرك به لشد لطافته ثم انه لا يكون ادراك قط إلا بنور من المدرك رائد من ذلك عقلاً وحسناً (فان قيل)  
من شرط الرائي أن يعطيه رؤيته العلم بالمرئي والاحاطة به ورأى بالذي يرى الحق لا ينضب بطله رؤيته لمخالفة  
حقيقته لاسائر الحقائق فكيف يقال انه رأى ربه عز وجل (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني  
والاربعمين وأربع مائة أن رؤية الحق تعالى لا يصح فيها احاطة ولا تدخل تحت هذا الحد وغاية العلم  
أن يعلم الرائي له عند الرؤية انه ما رآه والا فلا يوصح له أن يراه حقيقة لعملة وكيف يعلم وقد رأى تنوع صور  
التجليات على قلبه في حال رؤيته تعالى وقد قال موسى عليه الصلاة والسلام رب أرني أنظرك أليس قال لن  
ترآه والسكينة في سبب قوله لن ترآه كونه قال أنظر إليك بالهـمة ولو أنه قال ننظر إليك بالنون أو النساء  
لربما لم يكن الجواب لن ترآه مع أن السؤال محجـل في قوله انظر والجواب كذلك محجـل في قوله لن ترآه  
وايضاح ذلك أن الرؤية بادرة الى رؤية العين أى لن ترآه بعينك لان المقصود بالرؤية حصول العلم  
بالمرئي وأنت لا تزال ترى في كل رؤية خلاف ما رأيته في الرؤية التي تقدمت فلا يحصل لك علم بالمرئي في رؤيتك  
له تعالى أبداً فصح قوله لن ترآه لاني ما أتقبل من حيث ما أنا عليه في ذاتي التنوع وأنت لا ترى ربك اذ رأيته  
الامتزاج في الصفات وأنت متنوع أيضاً فإرآيتني ولا رأيته نفسك وقد رأيت فلا بد أن تقول رأيت الحق  
وأنت ما رأيته حقيقة وكذلك لا بد أن تقول رأيت نفسي وما رأيته نفسك حقيقة وما ثم إلا أنت والحق تعالى  
ولا واحد من الحق والخلق رأيت وأنت تعلم انك رأيت فما هذا الذي رأيت فرجع المعنى لن ترآه بعينك إلا  
أن أمددتك بالقوة الالهية قال وهذا من مشاهد الحيرة \* وقال في الباب الاحد والاربعمائة انما قال تعالى  
لموسى لن ترآه لان كل مرئي لا يصح لارآه أن يرى منه الاعلى قدر منزلته ورتبته لا غير ولو كان الرائي يحيط  
بالحق تعالى ما تنافوت الرؤية ثم أقبل حجاب يحجب العبد عن الاحاطة شغل برؤية نفسه حال تجلي الحق له  
فحجاب العبد عن ربه رؤية نفسه فاجبنا الاباً بنفسه على انارولو زلنا عننا أيضاً ما رأينا لانه لم يبق ثم بعد ذلك

وأتبناه الجـ كمه وفصل الخطاب أي آتبناه الجـ كمه عملاً وفصل الخطاب قولاً قال والحكمة هي علم عام خاص ومن شرطها أن يتبحر



وبحكمهم ناولا بحكم عليها بذلك سمي (١١٢) الرس الذي يحكم بها الغرض من حكمة فكل علم له هذا النعت فهو والنعت وقال في الباب

السابع والسبعين ومائة  
ليس من شأن أهل الله أن  
يتصرفوا بلفظة كن اذا  
أعلاه فاعرف ما يكون ابتلاء  
واختبارا وجعلوا بدلها  
بسم الله في كل فعل أرادوه  
قال وانما استعملها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
في غزوة تبوك ليعلم  
خصواص أصحابه ببعض  
أسرار الله في خلقه وما  
سمع منه قبل ذلك ولا بعده  
تصرف بها \* وقال فيه  
لم نعرف من الاسماء  
الالهية اسم يبدل على الذات  
في جميع ما ورد على لسان  
الكتاب والسنة الا الاسم  
الله على خلاف في ذلك لانه  
اسم علم لا يفهم منه الا ذات  
الشيء ولا يبدل على مدح  
ولا ذم وهذا في مذهب من  
لا يرى انه مشتق من شيء ثم  
على قول الاشتقاق هل هو  
مقصود لله سمي أو ليس  
بمقصود لله سمي كما اذا سمي  
شخصا بيزيد على طريق  
العلمية وان كان هو فعل  
من الزيادة وان كان ما سمي به  
به لا يكونه يزيد وينقص  
بسمه وعلمه مثلا وانما  
سمي به ليعرفه ونصيح به  
اذا أردناه فمن الاسماء  
ما يكون بالوضع على هذا  
الحد فاذا قبلت على هذا  
فهى أعلام واذا قبلت على  
طريق المدح فهى أسماء  
صفات وبهذا ورد جميع  
الاسماء الحسنى ونعت بها  
كلما ذاته سبحانه وتعالى من طريق المعنى وأما الاسم الله فنعت به من طريق الوضع المعنوي فالظاهر أن الاسم الله

من يراه واذالم نزل نحن في رأينا في المراتب الصافية حيث لا أنفسا وقد نتوسع في العبارة فنقول انما رأينا فلا  
يخرج أحد عن الحيرة في الله تعالى اه (فان قلت) فاذن فينا نحن موسى صغارا لما كان عنده من العلم بالله  
تعالى قبل سؤال الرؤية (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن وأربعين وأربعمائة نعم ما أصعبه الا  
ذلك ولا يمكنه لم يكن يعلم من الحق تعالى قال ثبت اليك أي لا طلب برؤية على الوجه الذي كنت طلبتها  
أولا فاني قد عرفت عالم أكن أعلم منك وأنا أول المؤمنين أي بقولك لن تراني لانك ما قلت ذلك الا لي وهو خبر  
فلذلك ألحق موسى عليه الصلاة والسلام بالآيمان دون العلم ولو أنه عليه الصلاة والسلام أراد مطلق الآيمان  
بقوله ان تراني ما حجت له الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه السكامة لم يكن مؤمن فكل من آمن بعد  
الصعق فقد آمن على بصيرة وهو صاحب علم في آيمان وهو مشهود عز زمان العبد اذا انتقل من الآيمان الى  
العلم الذي هو أوضح فكيف يبقى معه حجاب الآيمان فلذلك كان خاصا بالكمال فيؤمنون بما هم به عالمون  
ليجوز وأجر الآيمان مع أجر العلم ويقال في أحدهم انه مؤمن بما هو به عالم من عين واحد وقد بسط الشيخ  
الكلام على ذلك في الباب الثامن والحسين وخمس مائة في الكلام على اسمه تعالى الظاهر فراجع ان شئت  
\* وكان سيدي علي بن وفارضى الله تعالى عنه يقول من أعجب الامور قوله تعالى لموسى عليه الصلاة والسلام  
لن تراني أي مع قوتك ٣ كونك تراني على الدوام ولا تشعر بان الذي تراه هو أنا اه (فان قلت) فهل  
يعلم الحق تعالى بالكشف (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الاسرار لا يصح أن يعلم الحق تعالى بالكشف  
وانما يرى به فقط كما انه تعالى يعلم بالعقل ولا يرى به قال وهل ثم لنا مقام يجمع بين الرؤية والعلم لأدري اه  
(فان قلت) فكيف ترجع صور التجلي الالهى الى مرتبة من العدد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب  
الثامن والتسعين ومائة انه ترجع كلها الى صورتين صورة تنكر وصورة تعرف ولا ثالث لهما قال وقد  
ورد أن الله تعالى لما كلم موسى عليه الصلاة والسلام تجلى له في اثني عشر ألف صورة وفي كل صورة يقول  
له يا موسى ليتنبه موسى فيعلم انه لو كان جميع التجلي بصورة واحدة لم يقل له في كل صورة وكامة يا موسى اه  
(فان قلت فكيف) ثبت موسى عليه الصلاة والسلام لسماع كلام الله ولم يثبت لرؤية (فالجواب)  
كما قاله الشيخ في الباب الحسين وأربعمائة انه انما ثبت لسماع كلام الله لان الحق تعالى كان سمعه عند التجوي  
يعنى مؤيدا ومقويا لسماع موسى عليه الصلاة والسلام لانه محبوب لله بلا شك وقد أخذ به الحق تعالى انه اذا  
أحب عبدا كان سمعه وبصره الحديث لكن قد يجمع الله تعالى لمن شاء في هذا المقام الصفات كلها وقد يعطيه  
بعض الصفات على التدرج شيئا بعد شيء فلذلك سمع موسى عند التجلي اذ لم يكن الحق تعالى بصره اذ ذلك  
فلو انه تعالى أیده بالقوة في بصره كما أیده به في سمعه ثبت للرؤية كما ثبت لسماع الكلام اذ لا طاقة للمحدث  
على رؤية الحق تعالى الا بتأييد الهى اه (فان قلت) فما السبب الذي دعاه موسى عليه الصلاة والسلام  
الى سؤال الرؤية دون سائر الانبياء عليهم الصلاة والسلام فان كان هو شدة الشوق فنيينا محمدا صلى الله  
عليه وسلم أشد شوقا منه بيقين لان الشوق يعظم بشدة المعرفة بعظمة ممن وقع الاشتياق الى رؤيته وان كان  
الباعث له على ذلك هو التقريب فكل الانبياء مقربون (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى والثلاثين  
وثلاثمائة أن السبب الداعى الى طلب الرؤية زيادة التقريب على غيره من الانبياء ما عدا محمد صلى الله  
عليه وسلم فان الحق تعالى لما أقام موسى في مقام التقريب لم يتمالك أن يمنع نفسه عن سؤال الرؤية ومحمد  
صلى الله عليه وسلم منعه الادب أن يسأل ذلك مع أنه كان بالاشواق الى رؤية البارى أكثر من موسى  
عليه الصلاة والسلام بيقين فلما سلك مقام الادب لقوة تمكينة حفظ الله عليه المقام حتى دعاه تعالى الى رؤيته  
على لسان جبريل عليه الصلاة والسلام وأرسل له براقا يركب عليه تشرى فقال له على موسى عليه الصلاة  
والسلام فعلم أن موسى عليه الصلاة والسلام ما منع من الرؤية الا لكونه سألها عن غير وجه الهى ومقام  
الانبياء يقتضى المواخضة بالذوات فلذلك كان الجواب له لن تراني من حيث سؤاله الرؤية ثم انه تعالى استدرك  
استدراكا لطيفا لما علم أن التأديب بلغ حده في موسى من حيث سؤاله الرؤية بغير أمر من الله تعالى فقال



لذات كالمعلم ما أرى به الاشتقاق وان كانت غير انتم الاشتقاق كانه بعضهم (١١٣) قال وما أسماء الضمائر فانه سائل على

الذات - لا شك وما هي مشتقة مثل لفظه هو وذوا وانا وانت ونحن والياء من اني والكاف من انك فاما هو فهو اسم لضمير الغائب وأما اذ فهي من أسماء الإشارة مثل قوله ذلكم الله ربكم وكذلك لفظه ياها المتكلم مثل قوله فاعبدني وأقم الصلاة ذكرى وكذلك لفظه أنت وانا مخاطب مثل قوله كنت أنت الرقيب عليهم ولفظة نحن ولفظة انا مشددة ولفظة قوله انا من قوله انا نحن نزلنا الذكر وكذلك حرف كلف الخطاب نحو انك أنت العزيز الحكيم فهذه كلها أسماء ضمائر واشارات وكلمات تم كل معنى ومخاطب ومشار اليه يمكن عنه وأمثال هذه ومع ذلك فليست أعلاما ولكنها أقوى في الدلالة من الأعلام فان الأعلام قد تغتفر الى الغوث وهذه لا تغتفر اربابا قال وأما لفظه هو فهي أعرف عند أهل الله من الاسم الله في أصل الوضع لانها تدل على هوية الحق التي لا يعلمها الا هو وأطال في ذلك \* قلت وذكر الشيخ أيضا في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة مائة علم انه ثم أسماء الهية تطلب العالم ولا بد كالاسم الرب والقادر والخالق والنافع والضار والحي والميت والقاهر

له تعالى ولكن انظر الى الجبل فاحاله على الجبل في استقراره عند التجلي حيث كان الجبل من جملة الممكنات فلما تجلى سبحانه وتعالى للجبل وهو محدث وتذكرك الجبل لتجليه علم كل عارف أن الجبل رأى ربه وان الرؤية هي التي أوجبت التذكرك ومن هنا قال بعض المحققين اذا جاز أن يكون الجبل رأى ربه فما المانع لموسى أن يرى ربه في حال تذكرك الجبل ويكون وقوع النقي على الاستقبال والآية محتملة فكان الصعق لموسى قائما مقام التذكرك للجبل ثم لما وقع التجلي للجبل وان ذلك علم موسى انه وقع في عالم يكن ينبغي له - والله وان كان الحامل له على ذلك كثرة الشوق فقال ثبت اليك وأنا أول المؤمنين يعني بوقوع هذا الجواز اه وسمعت سيدى عليا الخواصر رحمه الله يقول ما أطمع موسى في طلب الرؤية الا ما قام عنده من التقريب ومعلوم أن الرسل أعلم الناس بالله تعالى فهم يعرفون أن الحق تعالى مدرك بالأدراك البصرى كما يذ في جلاله تعالى وعلى ذلك فاسأل موسى الا ما يجوز له السؤال فيه ذوقا وقللا لعل ذلك من محالات العقول انتهى \* وقال في الباب التاسع ومائتين انما حال الحق تعالى موسى عليه الصلاة والسلام على رؤية الجبل حين سأل رؤيته لانه من صفات الجبل الثبوت يعني ان ثبت الجبل اذا تجلّى له فترانى من حيث ما في ذاتك من صفة ثبوت الجبال يقال فلان جبل من الجبال اذا كان يثبت عند الشدائد والامور العظيمة ولا يخفى ان الجبل ليس هو أكرم على الله تعالى من موسى وانما ذلك من حيث كون خلق الارض التي الجبل منها أكبر من خلق موسى الذي هو من الناس كما قال تعالى لخلق السموات والارض أكبر من خلق الناس أى فاذا كان الجبل الذي هو أقوى صار دكا عند التجلي فكيف يثبت لرؤيته جيل موسى الذي هو جبل صغير من حيث الجرم انتهى (فان قيل) فلم يرجع موسى الى صورته بعد الصعق ولم يرجع الجبل بعد ذلك الى صورته (فالجواب) انما لم يرجع الجبل الى صورته لخلوه عن الروح المدبرة بخلاف موسى عليه الصلاة والسلام رجع الى صورته بعد الصعق لكونه كان ذار روحا فروحته هي التي أمسكت صورته على ما هي عليه بحال الجبل لم يرجع بعد ذلك الى كونه جبلا لعدم وجود روح فيه فتمسك عليه صورته انتهى (فان قلت) قد قال أهل الكشف ان الجاد كنهه في هذه الحياة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والتسعين وثلاثمائة ان المراد بحياة الجاد كونه يسبح بحمده ربه وينزهه ويقدره لان له اختيارا وتديرا كالحیوان المشهور \* قال الشيخ ومن أعظم دليل سمى على حياة الجاد قوله تعالى وان منها يعنى الجاد لما يهبط من خشية الله فانه لا يوصف بالخشية الا الحي ذراك ولكن قد أخذ الله تعالى بإبصار الانس والجن عن ادراك حياة الجاد الا لمن شاء الله تعالى كنعن واضربا فانما لا يحتاج الى دليل سمى في ذلك لكشفنا عن حياة كل شئ عينا واسماءنا سمع الجاد ونطقه قال وكذلك اندك الجبل حين وقع له التجلي ما وقع منه الا معرفته بعظمة الله تعالى ولولا ما كان عند من المعرفة ما تذكرك اذ الذوات لا تؤثر في بعضها من حيث هي ذات وانما يؤثر فيها معرفتها وانظر الى الملك اذا دخل الى السوق على هيئة العوام ومشى بينهم وهم لا يعرفونه كيف لا يقوم له وزن في نفوسهم ثم اذا انقلب في تلك الحالة من يعرفه من خواصه قامت بنفسه عظمتة وقدره وأثر فيه علمه فاحترمه ونادب معه وخضع له فاذا رأى الناس ذلك من هذا الخاضع الذي يعرفون قربه ومنزله من الملك حارت اليه أبصارهم وخشعت له أصواتهم وأوسعوا له في الشارع وتبادروا لرؤيته واحترامه فمأثر فيهم الا ما قام بهم من العلم فاحترموه حيث تذكرك صورته لانها كانت مشهودة لهم - ثم قبل علمهم بانه الملك فتأمل تعلم ان كونه ملكا ليس هو عين صورته وانما هي رتبة نسبية أعطته التحكم في العالم الذي هو تحت حكمه اه (فان قلت) قد ورد في الحديث أن العبد يناجي ربه في الصلاة في هذه الدار ومعلوم انه لا يصح ان يناجي الا من يتقبله مناجيا له كذلك فم تميز الدار الآخرة (فالجواب) تميز الدار الآخرة بكون العبد هناك يعرف من يناجيه ويسمع كلامه وهو لا يعرفه ولا يسمع كلامه فلا بد من مزيد انكشاف للعباد في الآخرة ولذلك قال صلى الله عليه وسلم لاني في هذه الدار اعبد الله كما نك تراه وقال في الدار الآخرة ما من أحد الا سيكلمني به كفايا ليس بينه وبينه ترجان الحسد يثوابا ويضاح ذلك ان كل مدرك بشئ من القوى الظاهرة



معنى زائد على الذات أبدا  
فانه ما ثم اسم الا على أحد  
أمرين اما يدل على فعل  
وهو الذى يستدعى العالم  
ولا بد واما يدل على تنزيه  
وهو الذى يستروح منه  
صفات نقص كونه تنزه  
الحق تعالى عنها غير ذلك  
ما أعطانا الله فاسم اسم علم  
ما فيه سوى العليمة لله تعالى  
أصلا الا ان كان ذلك فى  
علمه وما استأثر به فى غيبه  
عالم بيده انا \* قال وسبب  
ذلك انه تعالى ما أظهر أسماء  
لذا لا لثنا به ما عليه فمن  
المحال أن يكون فيها اسم  
علم أصلا لان الأسماء  
الاعلام لا يقع بها ثناء  
على المسمى لكنها أسماء  
أعلام للمعاني التى تدل  
عليها وتلك المعاني هى  
التى يثنى بها على من  
ظهر عندنا حكمه بها فثنا  
وهو المسمى بعانيها والمعاني  
هى المسماة بهذه الأسماء  
اللفظية كالعالم والقادر  
وباقى الأسماء لله الأسماء  
الجسنى وليست الأسماء  
لا هذه الالفاظ لان الالفاظ  
لا تنصف بالحسن والقبح  
الا بحكم التبعية لمعانيها  
الدالة عليها فلا اعتبار لها  
من حيث ذاتها فانها ليست  
برائدة على حروف مركبة  
ونظام خاص يسمى اصطلاح  
انتهى \* وذكر أربعة  
فى الباب الثامن  
ونحوه مشبه  
كلها ذاته سبحانه

أو الباطنة التى فى الانسان لا بد أن يكون بتعقل ولو لا ذلك التعقل ما سكن اليه فلا يقع السكون الا بتعقل بفتح  
التعنية من تعقل بكسر هاء وجميع العقائد كلها تحت هذا الحكم ولهذا سميت عقائد فان العقائد محلها  
الخيال والخيال لا يصح أن يضبط أمرا أبدا ولذلك كان من لازم صاحب الوهم قلة السلامة منه انتهى (فان  
قبل) فهل يقع من أهل الكشف فى الدنيا انكار لشي من التجليات الاخرى (فالجواب) كما قاله الشيخ  
فى الباب الستين وثلاثمائة لا يقع من أهل الكشف شي من الانكار للتجلى الاخرى وانما يقع ذلك من  
أصحاب النظر العقلى وذلك لانهم قيدوا الحق تعالى بما أدت اليه عقولهم المعقولة فلما لم يروا فى الآخرة ما  
قيدوه بعقولهم فى الدنيا أنكروه ضرورة ألا تراهم اذا وقع التجلى لهم بالعلامة التى كانوا قيدوه بها  
يقرون له بالرؤية ولو انه تعالى كان تجلى لقلوبهم بهذه العلامة أو لما أنكروه فعلم ان أهل الكشف  
لا يقع منهم انكار والسلام انتهى \* وكان سيدى على بن وفارجه الله يقول لا يقرب الحق تعالى فى تجلى  
من تجليات الآخرة الا أهل التنزيه المطلق الذى هو تجر يد التوحيد عن شريك يقابله قال وهذا هو سر  
العيان الذى يستحيل معه الجواب انتهى (فان قيل) اذا كان الحق تعالى واحدا لانا له فى نفس الامر فن  
أين جاء الانكار (فالجواب) كما قاله الشيخ فى باب الاسرار جاءهم الانكار من اختلاف الامزجة فكل واحد  
يصوب اعتقاده نفسه ويخطئ غيره وهو تعالى فى نفسه واحد لا يتبدل ولا يتحول فالاعتقادات هى التى تنوعه  
وتفرقه وتجمعه وتعالى الله فى على ذاته عن ذلك (فان قيل) فما علامة صدق من يرى الله تعالى بقلبه فى  
هذه الدار على الكشف القلبي (فالجواب) علامته أن يراه من سائر الجهات الست من غير ترجيح لاحدى  
الجهات على بعضها قال الشيخ محيى الدين فى الباب السادس عشر ومائتين وقد ذكرنا هذا المقام والله الجدل قال  
وكذلك هو رؤية أهل الجنة فى الجنة اذا رآوه بأبصارهم تكون الرؤية مطلقة لا تنقيد بجهة انتهى (فان  
قلت) ان بعض المحققين منع رؤية الحق تعالى أيضا بالقلب كالأبصار فواجهه (فالجواب) كما قاله الشيخ  
فى الباب العشرين وأر بعامة ان وجهه اطلاق الابصار فى الآية أى لا تدركه الابصار من كل عين من  
أعين الوجوه وأعين القلوب وذلك أن القلوب لا ترى الا بالبصر وأعين الوجوه لا ترى أيضا الا بالبصر فالبصر  
حيث كان هو الذى يقع به الادراك فيسمى البصر فى القلب عين البصيرة ويسمى فى الظاهر بصر العين فكلما  
أن العين فى الظاهر محل البصر فكذلك البصيرة فى الباطن محل العين الذى هو بصر فى عين الوجه فاختلاف  
الاسم عليه وما اختلف هو فى نفسه كما لا تدركه العيون بأبصارها كذلك لا تدركه البصائر بأعينها انتهى (فان  
قبل) فهل وقعت رؤية الله تعالى بقطعة فى الدنيا لا حد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم الارث له فى  
المقام (فالجواب) كما قاله الشيخ عبد القادر الجيلي رضى الله تعالى عنه لم يبلغنا وقوع ذلك فى الدنيا لا حد  
غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل له ان فلانا يزعم انه يرى الله تعالى بعينى رأسه فارسل الشيخ خلفه  
وقال له ألقى ما يقول هو لا عندنا فقال نعم فانتهره الشيخ وزجره عن هذا القول وأخذ عليه العهد أن  
لا يعود اليه فقيل للشيخ أحق هذا الرجل أم مبطل فقال هو محق ما بس عليه وذلك انه شهد ببصيرته نور ذلك  
الجمال البديع ثم خرق من بصيرته الى بصره من غفر أى ببصره بصيرته حالة اتصال شعاعها بنور شهوده فظن  
أن بصره الظاهر رأى ما شهد به بصيرته وانما رأى بصره حقيقة بصيرته فقط من حيث لا يدري قال تعالى  
مرج البحرين يلتقيان بينهما برزخ لا يبغيان وكان جمع من المشايخ حاضرين فاجابهم هذا الجواب وأطربهم  
ودهشوا من حسن انصاحه رضى الله عنه عن حال ذلك الرجل قال الشيخ عبد القادر الجيلي وقد تراءى لى  
مرة نور عظيم ملا الأفق ثم بدت لي فيه صورة تنادى بى يا عبد القادر انار بك وقد أسقطت عنك التكليف  
فان شئت فاعبدنى وان شئت فاترك فقلت له احسب يا العين فاذا ذلك النور قد صار ظلاما وتلك الصورة صارت  
مانا ثم خاطبني العين وقال لى يا عبد القادر نجوت منى بعلمك بأحكام ربك وفقهك فى أحوال منازل تلك ولقد  
بمثل هذه الواقعة سبعين من أهل الطريق فقيل للشيخ عبد القادر فى أين عرفت انه شيطان فقال  
للى ما حرمه الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه تعالى لا يحرم شيئا على السنن وسله ثم بيحه



اسم الهى يتضمن اسماء التثنية من حيث دلالة على ذات الحق تعالى ولكن (١١٥) لما كان ما عدا الاسم الله من الاسماء مع

لا حد في السر أبد انتهى (فان قلت) ان الحق تعالى أخبر انه أقرب الينامن جبل الوريد فاذا كان به ذا  
القرب العظيم فما المانع من رؤيته (فالجواب) المانع من رؤيته هو شدة القرب كما قال تعالى ونحن  
أقرب اليهم منك ولكن لا تبصرون أى لشدة قربى منكم وقد أطل الشيخ في تفسير قوله تعالى لا تدركه  
الابصار في الباب الخامس والعشرين وأربع مائة وفي الباب الحادى وعشرين ومائتين \* وقال في كتابه  
شرح ترجمان الاشواق اعلم ان الحق تعالى اذا كان الوهم لا يحيط به مع أنه الطيف من الادراك الحسى  
فكيف يدركه البصر الذى هو الاكتمال انتهى \* وكان سببى على الخواص رحمه الله يقول قوله تعالى  
لا تدركه الابصار صحيح على ظاهره فان المبصر للحق جسد وعلا انما هم المبصرون بالابصار لانفس الابصار  
انتهى فليتأمل (فان قلت) فهل ثم وجه جامع بين قول من أثبت رؤية البارى وبين قول من نفاها  
(فالجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين وخمس مائة ولفظه اعلم ان الجامع بين من أثبت رؤية  
الله عز وجل وبين من أنكرها ونفاها ان من أثبتها أراد أنها تكون على قدر وسع العبد ومن نفاها أراد  
أن حجاب العظمة مانع من رؤية حقيقة الذات وكل من لا يحيط بشئ كأنه ما رآه مع أنه رآه انتهى \* وقال  
في لوافج الانوار أيضا اعلم ان حجاب الكبرياء على الذات المتعالي لا يرتفع أبدا كما أشار اليه خير مسلم لم بقوله  
صلى الله عليه وسلم وليس على وجهه تعالى الارداء الكبرياء في جنة عدن واذا كان هذا الحجاب لا يرتفع فما  
وقعت الرؤية دائما الاعلى الحجاب فمع قول من قال ان الحق يصح أن يرى ومن قال لا يصح أن يرى بحسبه  
على هاتين الحالتين انتهى \* وأما الكلام على رؤية الله تعالى في المنام فقد قدمنا أول المبحث نقول  
المتكلمين فيها وهما نحن نذكر لك نقول الموصوفة نقول وبالله التوفيق اعلم أن الأصل في صحة الرؤية ما رواه  
الطبراني وغيره مرفوعا رأيت الليلة ربى في صورة شاب أمره قطاطه وفرقة من شعروى رجليه نعلان من  
ذهب الحديث قال الحافظ السيوطى رحمه الله وهو حديث صحيح قال الشيخ محيى الدين في الباب الاحدى وعشرين  
وثلاث مائة قد اضطررت عقول العلماء فى معنى هذا الحديث وفى صحته فنفاها بعضهم وأثبت بعضهم وتوقف فى  
معناه وأوله ولا يحتاج الامر الى تأويل فانه صلى الله عليه وسلم لم انما رأى هذه الرؤيا فى عالم الخيال الذى هو  
النوم ومن شأن الخيال أن النائم يرى فيه تجرد المعانى فى الصور المحسوسة ونجسد ما ليس من شأنه أن يكون  
جسدا لان حضرته تعالى ذلك فأنتم أوسع من الخيال قال ومن حضرته أيضا طهر وجوده المحال فانك ترى فيه  
واجب الوجود الذى لا يقبل الصور فى صورة ويقول لك معبر المنام صحيح ما رأيت ولكن تأويلها كذا وكذا  
فقد قبل المحال الوجود فى هذه الحضر فاذا كان الخيال بهذه القوة من التحكم فى الامور من تجسد المعانى وجعله  
ما ليس قائما بنفسه ٣ وهو مخلوق فكيف بالخالق وكيف يقول بعضهم ان الله تعالى غير قادر على خلق المحال  
وهو يشهد من نفسه قدرة الخيال على المحال وأطال الشيخ الكلام على ذلك فى الباب الثامن والتسعين ومائة  
ثم قال ولولم يكن من قوة الخيال الا أنه يرى الجسم فى مكانين فيكون الانسان نائما فى بيته ويرى فى منامه أن  
عين جسده فى مدينة أخرى وعلى حالة أخرى تخالف حاله الذى هو عليه فى بيته وهو عينه لا غير هل أدرك  
الوجود على ما هو عليه ولولا ذلك ما قدرنا على قلاه على فرض المحال فانه لولا صورته فى نفسه ما قدر على فرضه  
قال ومن هذا الباب مشادة المقتول فى سبيل الله فى المعركة وهو عند الله حتى يرزق ويأكل روى الترمذى  
فى حديث القبضة مرفوعا أن الحق لما فتح قبضته أى كجاءه بجلاله فاذا فيها آدم وذريته فآدم فى هذه  
القصة فى القبضة وهو عينه خارجا فيها من بحيل الجمع بين الضدين ما تقول فى هذا الحديث وأطال فى ذلك  
هذا كلامه بمر وفه فتأمل وحروم الله يتولى هـ دالك (فان قلت) فاذا كان المواطن تحكم بنفسها على كل من  
ظهر فيها فن مر على موطن انصبغ به كما حكم الخيال على صاحب رؤية الحق تعالى فى صورة (فالجواب)  
كما قاله الشيخ فى الباب الرابع والسنتين وأربع مائة نعم وهو كذلك والدليل الواضح فى ذلك ما ذكرته فى  
السؤال من رؤية الله تعالى فى المنام الذى هو موطن الخيال فى صورة فاذا كان حكم المواطن قد حكم عليك فى  
الحق تعالى بما هو منزعه عنه فلا تراه الا كذلك فكيف بغيره ثم انك اذا خرجت من حضرة الخيال الى موطن

دلالة على ذات الحق تعالى يدل على معنى آخر من نفي أو إثبات من حيث الاشتقاق لم تفوا حدية الدلالة على الذات قوة هذا الاسم كالرجح وغيره من الاسماء الالهية الحسنى وقد عصم الله تعالى هذا الاسم العلم أن ينسب به أحد غير ذات الحق ولهذا قال فى معرض المجتعل من نسب الالهية الى غير الله تعالى قل سموهم فلو سموهم ما قالوا الا بغير الاسم الله فقد علمت ان الاسم الله يدل على الذات بحكم المطابقة كالاسماء الاعلام على مسمياتها وأطال فى ذلك فتأمل هذا المحل وحرره والله يتولى هـ دالك وقال ليس فى أسماء الله اسم مرادف قط للاتساع الالهى بل ليس فى الوجود كله تكرار جملة واحدة \* وقال فى حديث ان الله تعالى تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من أحصاها دخل الجنة قد خرج بذلك ما أخذناه نحن من طريق الاشتقاق على جهة المدح فانها لا تحصى كثرة وهذه التسعة والتسعون اسماء تقدر على تعيينها من وجه صحيح لان الاحاديث الواردة فيها كلها مضطربة لا يصح منها شئ وكل اسم الهى يحصل لنا من طريق الكشف فلا نورد فى كتاب وان

كأنه وبه فى نفوسنا يا ودى البهتلك من الإنكار علينا بآطال فى ذلك وقال فى الباب الثامن والسبعين ومائتين معنى جينا لربنا أن نجيب



لمن ادعى محبته هل واليت  
لي وليا أو عايت لي عدوا  
كلورده وقال في قوله تعالى  
قل لله الحجة البالغة في هذه  
الآية دليل على أن الله  
تعالى ما كان كاف عباده الا  
ما يطبقونه عادة فلم يكفهم  
بنحو الصعود الى السماء  
بلا سبب ولا بالجمع بين  
الضدين ولو كفهم بذلك  
ما كان يقول لله الحجة البالغة  
وانما كان يقول فله أن  
يفعل ما يريد كما قال لا يستل  
عما يفعل لمن يقول في نفسه  
كيف تأمرنا يا ربنا يا رب  
نقسم لنا فعله او تنهانا عن  
شيء وقد قدرته عاينا فهذا  
موضع لا يستل عما يفعل  
وقال بلغني ان العصفور  
قال لزوجته حين راودها  
عن نفسها القدي بلع بي من  
حيي لك أن لو قلت لي اهدم  
هذه القبة على سايمان  
اهدمتها لك فارسل  
سايمان خلفه وقال ما حملك  
على هذا القول الذي تجزم  
هذه فقال مهلا يا بني الله ان  
الحسين انما يتكلمون غالبا  
باسان المحبة والعشوق  
لا باسان العلم والعقل  
فصحتك سليمان من قول  
الخطاف ولم يعاقبه (قلت)  
وفي هذه عنده عظيم نحو  
سيدي عرين الغارض  
واضرابه في تغزلاتهم فلا  
ينبغي اقامتهم اوزار بن أهل  
المقول الكونية عليهم  
لانهم انما تسكلموا بلسان

النظر العقلي لم تدرك الحق تعالى الامتزاها عن تلك الصورة التي أدركته فيها في موطن الخيال فاذا كان الحكم  
للمواطن عرفت اذا رأيت الحق تعالى ما رأيت وأثبت ذلك الحكم للمواطن حتى يبقى الحق تعالى لك مجهولا  
أبدا فلا يحصل لك به احاطة أبدا وغاية أمرك توحيد المرتبة لا غير وأما علمك بذاته تعالى فهو محال لانك لا تخلو  
عن موطن تكون فيه يحكم عليك ذلك الموطن بحاله فلا تعرف الله تعالى من حيث ما يعرف الله نفسه أبدا فما  
عندك من معرفته في موطن يتقدمك في موضع آخر فاعلم ذلك من العلم به ينقد وما عنده تعالى من علمه بنفسه  
لا يتغير ولا يتبدل انتهى (فان قلت) فاذا كان ما رآه الانسان في النوم بهذه المثابة فلا يصح لاحد القطع بما  
يراه في المنام أبدا (فالجواب) نعم وهو كذلك كما ذكره الشيخ في لواقع الانوار قال لان دائرة الخيال واسعة وكل  
ما يظهر فيها ومنها يحتمل التاويلات فلا يحصل القطع الا ان استند الرائي الى علم آخر وراء ذلك اذ الخيال ليس  
له حقيقة في نفسه لانه أمر برزخي بين حقيقتين وهما المعاني المجردة والمحموسات فلهذا يقع فيه الغلط قال  
وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم حين أتاه جبريل بصورة عائشة في سرقته من حرير وقال له هذه زوجتك كيف  
قال له ان يكن من عند الله بمضه ولوان جبريل أتاه بذلك من طريق الوحي المعهود في المجلس أو بطريق المنام في  
المجردة الموجهة لليقين لما كان يمكنه الجواب بمثل ذلك لان النصوص لا يدخلها تأويل ولا خطأ ولا تردد اه  
(فان قلت) فما السبب الداعي لرؤية الله تعالى في النوم مع قوله صلى الله عليه وسلم انكم لن تروا ربكم حتى  
تغفروا السابق أول المبحث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثلاثين وثلاثة مائة ان السبب لرؤية  
الله في المنام كون النوم أحوال الموت فعني الحديث انكم ترونه بعد موتكم لاني قال موتكم فماتني الشارع الا  
رؤية الله في الدنيا بقطة لغير من استثنى وسبب عز الناس عن رؤية ربهم في الدنيا ضعف نشأة هذه الدار الالمن  
أمداه الله بالقوة بخلاف نشأة الآخرة لقوتها (فان قلت) فما محل وقوع النوم في العالم (فالجواب) محل  
النوم ما تحت مقعر فلك القمر خاصته ما فوق فلك القمر لا نوم واما محله في الآخرة فهو ما تحت مقعر فلك  
الكواكب الثابتة قال الشيخ محيي الدين ومن هنا أنكر بعضهم كون الملائكة يرون ربهم وقال بان  
الملائكة خلقوا للبقاء من غير موت فلا يرون الله في الدنيا ولا في الآخرة لعدم موتهم ونومهم وقد أطل  
الشيخ الكلام على الرؤيا في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات وذكر في موضع آخر من الفتوحات ان  
جبريل لا يرى ربه في الدنيا وانما يراه في الآخرة فقط فليتنامل ويحذر (فان قلت) فما الفرق بين النوم والموت  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر وثلاثة مائة ان الموت فيه اعراض الروح عن تدبير الجسم  
بالكلية ويزول بذلك جميع القوى كما يدخل الليل بغياب الشمس وأما النوم فليس هو اعراض عن الجسم  
بالكلية وانما هو حجب أجرة تحول بين القوى وبين مدركات الحسية مع وجود الحياة في النائم كالشمس اذا  
حال السحاب دونها ودون موضع خاص من الارض يكون الضوء موجودا كالحياة وان لم يقع ادراك الشمس  
لذلك السحاب انما كمن بينهما وبين الارض (فان قلت) فما السبب في عدم نقض وضوئه صلى الله عليه وسلم  
بالنوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاحد وعشرين وثلاثة مائة ان السبب في ذلك شدة حياة قلبه صلى  
الله عليه وسلم فاذا انتقل الى عالم الخيال لم يتغير عاينه حال بل يرى صورته هناك بسرعة يقظانه فكانه لم ينام  
فلم يحدث وكذلك جسده المحسوس لم يطرأ عليه ما ينقض طهارته ومن هنا قال بعضهم النوم سبب للحدث ما  
هو عين الحدث (فان قلت) فمن أصدق الناس رؤيا (فالجواب) أصدقهم رؤيا من تجلي له ما رآه في حضرة  
خبره الذي هو فيه فهذا والذي تصدق رؤياه أبدا (فان قلت) فاذا كل رؤيا صادقة (فالجواب) نعم  
هي صادقة بلا شك لا تخفى واذا قيل ان الرؤيا بأخطا فما أخطا وانما الذي عاينها هو الخلق حيث  
لم يعرف ما المراد بتلك الصورة الا تراه صلى الله عليه وسلم لم قال لابي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه حين عبر  
الرؤيا أصبت بعضا وأخطا بعضا وقال له خيالك فاسد لانه رأى حقا ولكن اخطا في التاويل وقد أطل  
الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والستين من الفتوحات فراجع هـ (فان قلت) فما الفرق بين  
الرؤيا والحلم المشار اليهما في حديث الرؤيا من الله والحلم من الشيطان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب



الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى الخليم أن الرؤيا هي رؤيا الأمر على ما هو عليه في نفسه وأما العلم فهو رؤيا الأمر على خلاف ما هو عليه يقال حلم الأديم إذا فسده وكذلك النوم أفسد المعنى عن صورته لأنه ألحقه بالحس وليس بحسوس فاذا أخبر المحسوس العارف بما رأى عبره ذلك العارف بنقل تلك الصورة إلى المعنى الذي ظهر به فإفردنا إلى أصلها كما أفسد العلم العلم وأظهره في صورة اللين فليس بلبين فإفردنا صلى الله عليه وسلم لم يتناول الرؤيا إلى أصله وهو العلم وحده عن تلك الصورة وقد جاء رجل إلى محمد بن سيرين رضي الله عنه فقال اني رأيت في الزيتون فقال له أملك تحتك فبحث الرجل عن ذلك فوجد أمه تحتها تزوجها وما عنده خبر من رأى من صورة نكاح الرجل أمه من رؤيا في الزيتون فتأمل وبالجمل فكل من رأى الأمر على ما هو عليه فهو صاحب كشف لا صاحب حلم سواء كان في النوم أو في اليقظة انتهى (فان قلت) فما معنى حديث رؤيا المؤمن على رجل طائر ما لم يحدث بها فإذا حدثت به ما وقعت (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الثامن والثمانين ومائة أن الله تبارك وتعالى ملكا موكلا بالرؤيا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا ويبدو صور الأجساد التي يدرك النائم فيها نفسه وغيره وصور ما يحدث من تلك الصور في الأكوان فإذا نام الإنسان انتقلت الطبقة الانسانية بقواها من حضرة المحسوسات إلى حضرة الخيال المتصل بها الذي يحل محل مقدم الدماغ فيه من علمها ذلك الروح الموكل بالصور من الخيال المنفصل عن الأذن الإلهي ما يشاء الحق تعالى أن يربه لئلا يذوق النائم من ادراك المعاني متجسدة ونحو ذلك حتى أنه يرى الحق تعالى في صورة كما مر فاذن ما عبر أحد الرؤيا بحيث عبرها لا بعد أن تصورها في خياله فتتقل تلك الصورة عن المحل الذي كانت فيه حديث نفس أو تحزن من شيطان إلى خيال العابر لها (فان قلت) فما المراد بالطائر في الحديث (فالجواب) الطائر هو الحظ قال تعالى قالوا طائر كم معكم أي حفاظكم ونصيبكم معكم من الخير والشر وإيضاح ذلك أن الله تعالى إذا أراد أن يرى أحدا رؤيا جعل له صاحبها في أراه حطام من الخير والشر بحسب ما تقتضى رؤياه فيصور الله تعالى ذلك الحظ طائرا وهو ملك في صورة طائر كما يخلق من الأعمال صوراً ملكية روحانية جسمية برزخية وإنما جعلها الحق تعالى في صورة طائر لأنه يقال طائر سهمه بكذا فإذا وقعت الرؤيا بجعلها الله تعالى معاقبة رجل هذا الطائر وهي حقيقة عين الطائر فإذا عرفت سقطت لما عرفت له وعند ما سقط ينعدم الطائر لأنه عين الرؤيا فينعدم اسقوطها ويتصور في عالم الحس بحسب الحال التي تخرج عليه تلك الرؤيا فترجع صورة الرؤيا عين الحال لا غير وتلك الحال إما عرض وإما جوهر وإما نسبة من ولاية أو لا - برها هي عين صورة تلك الرؤيا وذلك الطائر ومنه خافت ولا بد كما خلق آدم من تراب ونحن من ماء مهين انتهى (فان قيل) فما وجه تخصيص النبي صلى الله عليه وسلم الستة وأربعين جزءاً من حديث الرؤيا بجزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة (فالجواب) وجهه أن رسالته صلى الله عليه وسلم كانت ثلاثاً وعشرين سنة ووقعت له الرؤيا بأقبل الرسالة مدة ستة أشهر فأنسب الستة أشهر إلى ستة وأربعين جزءاً فجددنا - فالمراد بالجزء منها هنا النصف ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يقول لا صحابه إذا أصبح هل رأى أحد منكم رؤيا بالسكون الرؤيا من أجزاء النبوة أذهى مبتدأ الوحي فكان يجب أن يشهد معنى النبوة في أمته هذا والناس في عمية الجهل عن هذا المعنى الذي اعتنى به صلى الله عليه وسلم وقصده وسأل عنه كل يوم بل بعضهم يستهزئ بالرأي إذا اعتمد على تلك الرؤيا وذلك جهل بعقماها وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والستين وثلاثمائة وذكر فيه الفرق بين الرؤيا والإشراق فراجعه والله تعالى اعلم

(خاتمة) في الكلام على رؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم أن الأصل في ذلك قوله صلى الله عليه وسلم السابق أول المبحث خير الرؤيا أن يرى العبد ربه في منامه أو يرى نبيه وقوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رآني فإن الشيطان لا يتمثل بي ولا يرى بعد الحق تعالى أعظم من محمد صلى الله عليه وسلم فوجب علينا الاعتناء بالكلام على رؤيا يتسبب في المنام إذا علمت ذلك فأقول وبالله التوفيق إنما كان الشيطان لا يتمثل به صلى الله عليه وسلم لما ورد أنه صلى الله عليه وسلم لما ولد جاءه الشيطان وجنوده يخرج بل من ميزان الشريعة المذكورة مع وجوده قتل التكليف أنكرنا عليه ذلك فان غلب عليه الخيال سلم له ما لم يعارض نصاً واجماعاً

والاخذ من الكون والاشي  
على الماء واختراق الهواء  
وطى الارض والاحتجاب  
عن الابصار واجابة الدعوى  
في الحال ونحوه وذلك وأما  
الكرامة المعنوية عند  
الخواص فهي حفظ آداب  
الشريعة من فعل مكارم  
الاخلاق واجتناب سفاهها  
والمحافظة على أداء الواجبات  
مطلقاً أو قاتماً والمسارعة  
إلى الخيرات وإزالة الغل الخاسر  
والحسد والحقدهم  
وطهارة القلب من كل  
صفة مذمومة وتخليته  
بالمع ٣ مع الانفاس  
ومراعاة حقوق الله في  
نفسه وفي الاشياء ومراعاة  
أنفاسه في دخولها وخروجها  
فتنقها بالادب ويخرجها  
وعلم الخلق الحضور في هذه  
كلها هي الكرامات عندنا  
فانه لا بد من هذه الكرامات  
استدراج بخلاف كرامة  
العامية وإيضاح ذلك أن  
الكرامة عند الخواص من  
لزمها العلم الصحيح والوفاء  
بالعهد ومعلوم أن الحدود  
الشرعية لا تنصب حباله  
للمكر الإلهي وليس  
الدين يعمل لحرق العوائد  
وإنما يحسب ذلك الدار  
الآخرة وأطال في ذلك  
وقال في الباب الخامس  
والثمانين ومائة اعلم أن  
ميزان الشرع الموضوع  
في الارض هي ما بأيدي  
العلماء من الشريعة فهما



وأما الخلق فطريقه الفهم فلا قال (١١٨) فان ظهر بأمر يوجب تعدد في ظاهر الشرع ثابت عند الحاكم أقيمت عليه الحدود ولا بد

حتى دخلوا مكة فوجدوا نورا يسطع منه الى السموات شعاع كعادته شيطان احترق في ذلك اليوم والشياطين كلهم يفرّون ويفرّون من صورته صلى الله عليه وسلم ولاجل هذا انزع أسلم قرينه كما جاء في الحديث بناء على ضبط أسلم بفتح الميم ووضبطه بعضهم بضمها فهو ذاهو السبب في كون الشيطان لا يمثّل به صلى الله عليه وسلم (فان قلت) كيف عصم الله صورته محمد صلى الله عليه وسلم ولم يمنع تصوير الشياطين ودعواهم انهم الحق تبارك وتعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع بين وخمس مائة ان الشياطين انما ابست على بعض الحق بالتصور بصورة ادعوا انها صورة الحق لكون الحق تعالى ليس له صورة نعل فاذلك جاء الشيطان الى جماعة في المنام وقال لهم اني أنا الله فمنهم من هدى الله فردّه خاسئا ومنهم من حق عليه الضلالة بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم فان له صورة معقولة ثابتة الاوصاف في الاحاديث المعصية فاذا جاء ابليس في صورة غيره هارداً عليه حتى قالوا من شرط الرؤيا بالهجة ان يراه صلى الله عليه وسلم مكسورا للثنية كما كان في حياته ومعنى قوله في الحديث السابق فقد رأى في رأى حقيقة جسمي وروحي وصورتني معا وذلك ان الانبياء عليهم السلام لا تبلى أجسادهم ولا تتغير صورهم وهم في قبورهم يصلون كجاءت به الاحاديث (فان قيل) كيف يراه وهو بالمدينة وبينه وبينه هذا الرائي مسافات بعيدة (فالجواب) ان رؤية المنعم ليس حكمها حكم رؤية العين التي في رأسه حتى يجب الحضور وانما الرؤية له صلى الله عليه وسلم بالعين التي في قلب الرائي وذلك لا يستدعي حضور المرقى بل يرى من المشرق الى المغرب وتخوم الارض الى العرش وذلك كما ترى الصور في المرآة المحاذية لها وابتست الصور منتقلة الى حرم المرآة ومعلوم ان العين الباطنة كالمرآة ترسم فيها ما قابلها من العلويات والسفليات (فان قيل) فما الحكم فيما اذا رآه صلى الله عليه وسلم جمع كثير في وقت واحد على صفات مختلفة كان يراه بعضهم شيخا و يراه آخرون شابا و يراه آخرون حاكوا و يراه آخرون طويلا و يراه آخرون قصيرا وغير ذلك (فالجواب) ان هذه الاختلافات كلها راجعة الى الرائي لا الى المرقى صلى الله عليه وسلم ومثاله المرآة الكثرة المختلفة الاشكال والمقادير اذا قابلت وجه انسان يرى وجهه في المرآة الكبيرة كبيرا وفي الصغيرة صغيرا وفي المعوجة معوجة وفي الطويلة طويلا وفي المقعرة مقعرة الى غير ذلك فالاختلافات في ذلك راجعة الى اختلاف أشكال الرائي لا الى وجه المرقى وكذلك الرائي للنبي صلى الله عليه وسلم أحوالهم بالنسبة اليه مختلفة بحسب استقامتهم على شريعته واعوجاجهم فعلم ان جميع ما يرى من النقص في صورة النبي صلى الله عليه وسلم فهو راجع الى الرائي قال الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله تعالى واني لا رى جماعة من الحق تشبه طبايعهم من ضرب الامثال بالمرآة ونحوها في مثل هذا الذي ذكرنا من رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم على صفات مختلفة وذلك جهل منهم بضاهون قول الذين كفروا من قبل حين ضرب الله الامثال بالذباب والعنكبوت حتى أتزل الله تعالى ان الله لا يسخى أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها يعني والله أعلم في الصغر والحقارة فالامثال أعظم شئ في تفهيمات المعنى وقالوا الامثال مرآة القلوب يعني ان عين القلب ترى في الامثال من صور المعاني ما تراه عين الرأس في المرآة من صور الاجسام قال تعالى وتلك الامثال نضرب للناس وما يوقها الا العالمون والكتب المنزلة من السماء أكثرها أمثال مضمرة وبه ففهم ان الرائي لرسول الله صلى الله عليه وسلم على تلك الصور والاشكال المختلفة رآه له حقيقة فان تلك الصور كلها أمثلة له خيالية والمرقى بواسطتها هو النبي صلى الله عليه وسلم وهذا كما يقول الانسان رأيت وجهي في الماء ومعلوم قطعا أن وجهه ليس منتقلا الى الماء يعني يراه فيه وانما معناه رأيت حقيقة وجهي بواسطته مثله في الماء فيكون المثال واسطة لا يلتفت اليه اذ لا حقيقة له حتى يكون مرئيا لذاته وانما هو هيئة يرى ان الله تعالى وجهه بواسطتها وذلك من عجائب قدرته التي تكمل الافهام من دركها ولا فرق بين أن تقول رأيت وجهه صديقي وبين قولك رأيت وجهه صديقي في الماء اذا المرقى في الحالتين واحد غير أن الله تعالى أجرى العادة أن من نظرت في صقيل كالماء والمرآة يرى في ذلك الصقيل وجهه فيظن أن في ذلك الصقيل شيئا يراه هو مثالا لوجهه وذلك خيال باطل

ولا يصح من اقامة الحد احتمل ان يكون كاهل بدلان المواخذة انما سقطت عن أهل بدر في الدار الاخرى من قبل له افعل ما شئت فقد غفرت لك يقتضي ان ذلك الفعل ذنب ولذلك قال غفرت لك دون أسقطت عنك الحدود فعلم ان القاضي الذي يقيم الحد على هذا الشخص مأجور وهي بعينها واقعة الحلاج وأطال في ذلك وقال في الباب السادس والثمانين ومائة لا يكون خرق العادة الا لمن خرق العادة في تركه هوات نفسه وأما من خرقه العادة لاعتناءه بسلامة نفسه ومكر واستدراج من حيث لا يشعر قال وهذا هو الكيد المتين قال واعلم ان خرق العوائد على وجوه منها ما يكون عن قوى نفسية فان أجرام العالم تنفعل لهمم النفسية ومنها ما يكون عن حيل طبيعية كالقنطريات وغيرها وبأبها معلوم عند العلماء بها ومنها ما يكون عن نظم وحروف بطوالع وذلك لاهل الرصد ومنها ما يكون باسماء يتألفها ذاكرها فيظهر عنها ذلك الفعل المسمى خرق عادة في عين الرائي لا في نفس الامر وهذه كلها تحت قدرة الخلق يجعل الله وليس صاحبها عند الله بمكان وانما ذلك بفعل خاص بما ذكرنا كالدماء المسهل يفعل بخاصته موليس هو عند الله بمكان



وما اختلف الناس فيما كان معجزة النبي هل يجوز ان يكون كرامات لول فالجمهور (١١٩) أجازوا ذلك الا الاستاذ ابا اسحق الاسفرائيني

فانه منع من ذلك قال وهو الصحيح عندنا الا اننا نشترط امرالم يذكره الاستاذ وهو ان نقول الان اقام الولي بذلك الامر المعجز على تصديق النبي لا على جهة الكرامة فهو واقع عندنا بل قد شاهدناه فيظهر على الولي ما كان معجزة لنبى على ما قلناه ولونبه لذلك الاستاذ لقال به ولم ينكره فانه ماخرج عن بابه قال وهذا الذى ذهب اليه الاستاذ هو الذى يعطيه النظر العقلي الا ان يقول الرسول في وقت تحديه بالذبح في الوقت خاصة فانه جائز ان يقع ذلك الفعل كرامة لغيره بعد انقضاء زمانه الذى اشترطه وأمان أطلقه فلا سبيل الا ما قاله الاستاذ انتهى وقال في الباب الثامن والثمانين ومائة في حديث ان رؤيا المسلم على رجل طائر ما لم يحدث بها فاذا حدث بها وقعت اعلم ان الله تعالى ملكا موكل بالرويا يسمى الروح وهو دون السماء الدنيا بيده صور الاجساد التى يدرك النائم فيها نفسه وغيره وصور ما يحدث من تلك الصور من الاكوان فاذا نام الانسان او كان صاحب غيبة أو فناء أو قوة ادر الا تحجبه المحسوسات في يقظته عن ادراك ما بيد هذا الملك من الصور فيدرك هذا الشخص به - وانه في

لان الصقيل في ذلك الحال يتلون بلونه الخاص ولا يقوم لوان بمحل واحد في حالة واحدة فعلى هذا من رأى النبي صلى الله عليه وسلم في نومه فقد رآه حقيقة بروحه وجسده كما قال صلى الله عليه وسلم فقد رآنى وأما لى كما أنه صلى الله عليه وسلم لما كان يرى جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة قدسية السكاي براه حقيقة لا مثالا قال الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله وكان الغزالي رحمه الله يقول من رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم بوجه حقيقة شخصه المودع في روضة المدينة وانما رأى مثاله لا شخصه قال وبلغنا عن الغزالي أيضا انه كان يقول ما يراه النائم من المثال انما هو مثال بروحه صلى الله عليه وسلم المقدسة عن الصورة والشكل وشبه رؤية الله في المنام بذلك فلا أدري ما أراد به رحمه الله اه (فان قلت) فهل يصدق من ادعى رؤية النبي صلى الله عليه وسلم في اليقظة الا ان (فالجواب) نعم يصدق وقد أخبرني الشيخ الصالح عطية الانباسي والشيخ الصالح قاسم المغربي المقيم في تربة الامام الشافعي رضي الله تعالى عنه والقاضي زكريا الشافعي انهم سمعوا الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله تعالى يقول رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في اليقظة بضعا وسبعين مرة وقلت له في مرة منها هل أمان أهل الجنة يا رسول الله فقال نعم فقلت من غير - ذاب يسبق فقال لك ذلك قال الشيخ عطية وسألت الشيخ جلال الدين مرة أن يجتمع بالسلطان الغوري في ضرورة وقعت لي فقال لي يا عطية أنا أجت مع بالنبي صلى الله عليه وسلم يقظة وأخشى ان اجتمع بالغوري أن يحجب صلى الله عليه وسلم عني ثم قال ان فلانا من الصحابة كانت الملائكة تسلم عليه فاكتوى في جسده اضرورة فلم ير الملائكة بعد ذلك عقوبة له على اكلوائه اه قال الشيخ قاسم المذكور وأكثرا تقع رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقظة بالقلب ثم تترقى الى رؤية البصر قال وليست رؤية النبي صلى الله عليه وسلم كرؤية الناس بعضهم بعضا وانما هي جهة تخيلية وحالة برزخية وأمر وجداني لا يدرك حقيقة - الامن بأمره اه وقد ألف الشيخ جلال الدين المذكور كتابا باسماء تنوير الحلك في امكان رؤية النبي والملك وذكر فيه من كان يجتمع بالنبي صلى الله عليه وسلم وبالملائكة يقظة من الصحابة والاولياء والعلماء ولم يذكر عن نفسه شيئا مما ذكرناه عن هؤلاء الاشباح الثلاثة العدول الثقات الذين لا يتهمون في - ل ذلك فيصدق من قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة مطاوعا وكان الشيخ محمد المغربي رحمه الله يقول بين العبد وبين مقام رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم يقظة مائتا ألف مقام وسبعة وأربعون ألف مقام وتسعمائة وتسعة وتسعون مقاما لا بد للسالك من قطعها كلها حتى يصح له مقام الرؤية في اليقظة \* وكان رضي الله عنه يقول أيضا ان من ادعى رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر أنه الصباية فهو كاذب وان ادعى أنه يراه بقلبه حال كون القلب يقظا فانه هذا لا يمنع منه وذلك لان من بالغ في كمال الاستعداد بتنظيف القلب من الرذائل المذمومة حتى من خلاف الاولى صار محبوبا للحق تعالى واذا أحب الحق تعالى عبدا كان في نومه من كثرة نورانية قلبه كأنه يقظان قال رحيته في رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم الابروحة المتشكلة بشكل الاشباح من غير انتقال ذاته الشريفة ومجيئها من البرزخ الى مكان هذا الرائي لكرامتها وتنزيهها عن كلغة الجحى والرواح هذا هو الحق الصراح اه \* فعلم أن المراد بقول من قال انه يراه يقظة يقظة القلب لا يقظة الحواس الجسمانية والسلام (فان قلت) فهل يجب على الرائي العمل بما يسمعه من هذه الصورة (فالجواب) لا يجب على أحد العمل بذلك لعدم العصمة والخوف تطرق الخلل الى الشرع الظاهر لاسباب ان خالف ناصريها (فان قلت) فما حكم ما يراه الانبياء عليهم السلام (فالجواب) ان للانبياء عليهم الصلاة والسلام العمل بما يرونه في المنام وذلك ان الانبياء لا يرون الاحقاوم يرونه في المنام حكمه حكم اليقظة ويؤيد ذلك حديث ان عيسى تنام ولا ينام قلبي وكذلك الانبياء الخميع ما يتابع في عالم أمثالهم حق اذ هو من خزانة علم الحق بتوسط الملكوت السموي وهذا لا يمكن الخطأ فيه ولا التأويل (فان قيل) فاذا انعكس نور قلوبهم الى الجهة العلوية فهل يحتاج الى تاويل (فالجواب) ان مثل ذلك يحتاج الى تاويل كلوقع في قصة يوسف ورؤيته الاحد عشر كوكبا ولهذا

يقظته ما يدركه النائم في نومه وذلك ان الطيف الانساني تنتقل بقواها من حضرة المحسوسات الى حضرة الخيال المتصل به الذي يحمله مقدم



المتاع فيفيض عليها ذلك الروح الموكل (١٢٠) بالصورة من الخيال المنفصل عن الاذن الالهى ما يشاء الحق ان يربه لهذا النائم أو

قال يوسف هذا تأويل رؤياي من قبل قد جعلها ربى حقاً والله تعالى أعلم

\*(المبحث الثالث والعشرون في اثبات وجود الجن وجوب الايمان بهم)\*

وذلك لاجتماع أهل السنة سابقاً وخلفاً على اثباتهم مع نطق القرآن وجميع الكتب المتقدمة بهم وهم من الخلق الناطق يأكلون ويتناكحون ويتناسلون قال الشيخ أبو طاهر القزويني ومما يدل على وجودهم تحصيل عامة الناس من آثارهم الخفية قال وقد أنكرت المعتزلة الجن أصلاً وزعموا أن الجن عبارة عن دهاة الناس والشیاطين عبارة عن مردة الناس وأشرارهم فردوا بذلك نص القرآن الدال على وجودهم وأوصافهم (فان قلت) فكيف أصول الخلق كلهم (فالجواب) كما قاله الماوردي ان اصول الخلق أربعة أشباه الماء والتراب والهواء والنار فالسماوات والتراب ظاهران للخلق والهواء والنار خافيان عنهم ومعلوم ان النار مشتملة على نور ولهب ودخان فالنور ضياء محض والدخان ظلمة محضة والهب هو المارح المتوسط وهو الشرر المحض وخلق الله الجن من مارج من نار فلهم نسبة الى الملائكة بالنورية ولههم نسبة الى الشياطين بالظلمة الدخانية ولذلك كان منهم المطيع والعاصي والمؤمن والكافر قال تعالى والجن خلقناه من قبل من نار السموم قيل هي نار الشمس وقيل هي نار الصواعق وأما إبليس فقد اختلفوا فيه أهو من الملائكة أو من الجن فقال قوم كان من الجن الذين استكبروا في الارض فخار بهم الملائكة وسبوا إبليس منهم الى السماء فصار بالحكم من الملائكة فان مولى القوم من أنفسهم وكان من النسب جنياف فيصدق فيه القولان وقيل انه من الجن فعلا ومن الملائكة نوعاً فباعثاً فعمله كان من الكافرين \* قال الماوردي ثم ان الله تعالى خالق سكان البر والبحر من الطين والماء كالأنسان والانعام والوحوش والطيور والحشرات وخلق الجنان والصفادغ وغيرهم من نبات الماء فصار هؤلاء الاجناس الاربعة من المخلوقات من الاصول الاربعة جنسين صاعدين لصعود أصلهما وهما الملائكة والجن وجنسان هابطان لهبوط أصلهما وهما حيوان البر وحيوان البحر ذكر ذلك كله الماوردي في كتاب النبوة ثم اعتذرت فقال انما انقلت هذه العبارات من الفاظ المنكرين لها لان الاستدلال بلسان الخصوم يكون أوقع عندهم وأدعى الى التزام الحق اه \* قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله واعلم ان كل جنس من هؤلاء لا بد انهم خلقه بقدرته الله ان نزول صورة أصله وينشكّل بشكل آخر لا يشبه أصله وتامل الانسان كيف زالت عنه صورة الماء والطين والتراب وصار له ما وعظما وبشرة الى غير ذلك ثم تشكل هذه الصورة المخصوصة والهيئة المشهودة وكذلك القول في جميع الحيوانات من السباع والطيور وأشكالها المختلفة لا يشبه بعضها بعضاً وهكذا تكون صفة الملائكة والجن والشیاطين فانه قد زالت صورة الهواء عن ظاهرها أجسادهم وموراثهم هيأت لطافتها ولذات سموا روحانيين ثم ان تلك الانوار أشكالا وموراث الطيف لا تفسد بذواتها بما يرب بعضها كاشكال الحيوانات الارضية لا يعلمها الا الله تعالى وما يعلم جنود ربك الا هو وذلك الصورة لازمة في اختلافاتها في تنوعها ولكنها منوعة عن أبصارنا لغاية لطافتها كالهواء والرياح وقد يكون بعضها عارضة كالصور التي يتطورون فيها أحياناً فإبراهيم الانبياء والاولياء بواسطتها ثم نزول عنهم وذلك يجري لهم مجرى اختلاف اللباس لنا وسببه ان أجسامهم اغلبية اللطافة والرقّة كانت تخرج بالهواء فيتصور الهواء بما شاؤا من الصور في عين الراي دون الهواء ونارة تظهر مرتسمة في الهواء ارتسام قوس قزح حتى يراها الحاضرون أيضاً في صورة الخضر والحرة والصخرة وغير ذلك كراي عبد الله بن عباس صورة جبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم ولم يرها أبوه العباس وكان معه في المسجد فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال أما انه سيعمى ولكن الله يعقبه في الدين ويعلم التأويل قال وقد أقر الله تعالى الجن على أن يظهر راي أي صورة شاؤا كما أقدرنا أن تظهر في أي لباس شئنا فكان أشكال اللبس لنا مسخرة كذلك كانت أشكال الصور لهم مسخرة غير ان لباسنا من نسج الغزل والقز ولباسهم من نسج الهواء والاشعة وكل يعمل على شاكلته قال ولما كان جسم الملائكة والجن أرق من الهواء يعني في سرعة التطور دقت أجسامهم عن أبصارنا ولكن اذا أراد الله عز وجل أن

الغائب أو الغاني من ادراك المعاني متجسدة ونحو ذلك فيرى الحق في صورة أو طائر في ذلك \* ثم قال فعلم ان كل من عبر الرؤيا لا عبرها تحسني بصورها في خياله فتنتقل تلك الصورة عن المحل الذي كانت فيه حديث نفس أو تحزيناً من شيطان الى خيال العار لها ثم ان الله تعالى اذا أراد أن يرى أحداً رؤيا جعل لصاحبها فيمارة أعظم من الحس ببر والشر بحسب ما تقتضيه رؤياه فيصور الله تعالى ذلك الخط طائراً وهو ملك في صورة طائر كما يخلق من الاعمال صوراً لا يكبر روحانية جسدية برزخية قال وانما جعلها في صورة طائر لانه يقال طائر سهمه بكذا والطائر الخط قال تعالى طائر كم معكم أي حفظكم ونصيبكم معكم من الخير والشر وتجعل الرؤيا مائة رجل هذا الطائر وهي عين الطائر فاذا عبرت سقطت لما عبرت له وعند ما تسقط ينعدم الطائر لانه عين الرؤيا فينعدم اسقوطها وتصور في عالم الحس بحسب الحال التي تخرج عليه تلك الرؤيا فتراجع صورة الرؤيا عين الحال لا غير فذلك الحال اما عرض أو جوهر واما نسبة من ولاية أو غيرها هي عين صورة تلك الرؤيا وذلك الطائر ومنه خلقت ولا بد كما خالق آدم من تراب ونحن من ماله مهين وأطال في ذلك \* ثم قال وانما كان صلى الله عليه وسلم اذا أصبح يقول بر بننا



لا صاحب له رأى أحد منكم رؤيا لان الرؤيا من جزاء النبوة لانهم ابتدأ الوحي (١٢١) فكان صلى الله عليه وسلم يحب أن يشهد هاني

أمته والناس في غاية الجهل بهذه المرتبة التي كان صلى الله عليه وسلم يعنى بها ويسأل كل يوم عنها والجهلاء في هذا الزمان اذا سمعوا بامر وقع في النوم أو في الغيبة أو الغناء لم يرفعوا به رأسا وقالوا بالنامان يريد هؤلاء أن يدركوا مسدأ الرأى الصالحين ويسهزون بالرأى اذا اعتمد عليها وهذا جهل بمقامها قال واعلم أن محمل الرؤيا النشأة العنصرية فليس للملك رؤيا وذلك لان مكان الرؤيا ماتحت مقعر فلك القمر خاصة فلو قدر أن شخص يخرج من مكان الرؤيا لارى بعد ذلك رؤيا لانه لا يقوم به صفة النوم وأطال في ذلك (قلت) ذكر الشيخ شروطا فبين يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم في الباب التاسع عشر وأربع مائة وكذلك في الباب الخامس والثلاثين وثلاث مائة والباب الاربعين وخمس مائة ماله تعلق برؤية الله ورؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر في الباب الثالث والستين وثلاث مائة الفرق بين الرؤيا والمبشرات وان الرؤيا أعم والمبشرات أخص فان الانسان قد يرى ما يحدث به نفسه وما يلعب به الشيطان أو يحزنه ولولم يكن لذلك أثر في رآها لنفسه أو رؤيت له ما أثبت الشارع

برينا الملك أو الجنى كيف الهوا وأعطاهم القدرة على ما تشاءوا به من لباس الهوا بأى شكل وصورة شاءوا فبراهم الناس على تلك الصورة كما قال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والملك لا يكون رجلا في الحقيقة وانما يتشكل بصورة الرجل بواسطة الهوا المتكاثف لان الهوا اذا تكاثف أمكن ادراكه كالسراب (فان قلت) فسامعنى قوله تعالى انه براكم هو وقبيله من حيث لا ترونهم (فالجواب) معناه والله أعلم من حيث لا ترونهم في الصورة التي خلقهم الله عليها وأما رؤيتهم اذا تشكوا في غير صورهم من كلب وهر فلا منع بل هو واقع كثيرا (قلت) وقد وقع ان شخصاً منهم جاءني بنيف وسبعين سؤالا في التوحيد يطلب جواباً منى وكان على صورة كلب أصغر من كلاب الرمل السالمة من الدنس وذلك ليلافظن الفراش ان ذلك كلب حقيقة فغسل المسجد كله بالماء والطين فاجبتهم عنها وسميته كشف الحجاب والران عن وجه أسنله الجنان وهو مجلد لطيف (فان قلت) فهل يكونون محجوبين عنا في الجنة كما في الدنيا (فالجواب) لا بل ينعكس الحكم هنالك فنراهم ولا يروننا الا الخواص منهم فانهم يروننا كما يرى الخواص من الجن هنا (فان قلت) فهل تختلف أصواتهم بحسب الصورة التي تطوروا فيها أم هم باقون على أصواتهم الأصلية (فالجواب) تختلف أصواتهم تبعاً للصورة التي ظهروا بها اذا حكم للصورة التي دخلوا فيها من آدمي أو بهيمة أو غير ذلك من سائر الحيوانات (فان قلت) فاذا دخلوا في صور تنافه في نطقهم بجميع حروف كلامنا أم يخالفونا (فالجواب) يخالفوننا البعض دون البعض فلا تشبه أصواتهم أصواتنا في جميع الامور وذلك لان أجسامهم لطيفة فلا يقدرون على مخرج الحروف الكثيفة لانهم يطلب انطباقاً وصلابة وذلك غير موجود عندهم (فان قلت) فكيف يحصل لنا العلم من كلامهم الناقص الحروف (فالجواب) حصول العلم لنا من كلامهم انما هو لسطقتهم بمثال حروفنا لا بحقيقة نطقهم بحقيقة حروفنا ونقصوا من الحكمة حرفاً واحداً ما فهم من كلامهم شياً (فان قلت) فهل يقدرون أحدهم على ان يتكلم بكلام البشر وهو في غير الصورة الانسانية (فالجواب) لا يقدرون روحاني على ذلك أبداً الا ان خرفت له العادة (فان قلت) قد تقدم أول المبحث ان الجن خلق من مارج من نار والمرج في اللغة الاختلاط فافنا هذا الاختلاط (فالجواب) هو نار مركبة فيها رطوبة المواد وهذا يظهر لها الهب وهو اشتعال الهوا فهو حار رطب (فان قلت) ان الشياطين من الجن هم الاشقياء البعداء خاصة فلم أبق عليهم اسم الجنس الذي هو الجن (فالجواب) انما أبق عليهم اسم الجن لان الجن خلق بين الملائكة والبشر الذي هو الانسان ومعلوم ان الجن عنصري وله هذا تكبر ولو كان طبيعياً خالصاً لم يلق عليه حكم العنصر ما تكبر وكان مثل الملائكة فهو برزخى النشأة وله وجه الى الارواح النورية بلطافة انار منه بدليل ان له الحجاب والتشكل وله أيضاً وجه النبابة فكان عنصرياً مادداً كما مررت الاشارة اليه في كلام الماوردي وأعطاه الاسم اللطيف انه يجرى من ابن آدم مجرى الدم ولا يشعر به ولولا تنبيه الشارع لنا على لمة الشيطان ووسوسته في صدورنا ما علمنا ان ثم شيطاناً فافنا قدر الجنان على الاستتار عن أعين الناس الا الاسم اللطيف ولهذا كانت أبصارنا لا تدركهم الا متجسدين (فان قلت) فهل ثم فرق بين لفظ الجسم ولفظ الجسد (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب الثالث والاربعين وثلاث مائة ان بينهما فارقاً وذلك ان الجسم هو المعروف في العموم لطيفة وشفافة وكثيفة ما يرى منه وما لا يرى وأما الجسد فهو ما يظهر فيه الروحاني في الية القلة الممثلة في صور الاجسام ومنه ما يظهر ادراكه لنا ثم في نومه مما يشبه بالاجسام ويعطيه الحس ولبست هذه الامور في نفسها بالاجسام اه (فان قلت) فهل المرئ بواسطة الصور التي يتطور فيها الجنى أو الملك هو الملك حقيقة أو الجنى (فالجواب) نعم الملك والجنى حقيقة كما ان المسموع بواسطة الحروف والصوات هو كلام الله حقاً \* وقد سئل بعضهم عن حد الجنى فقال هو حيوان هوائى ناطق من شأنه ان يتشكل بأشكال مختلفة (فان قلت) فهل ثم من الجن من يقسم الانسان عليه بأسماء الله تعالى فلا يبرق منه أم كلهم يبرقون قسم من أقسم عليهم (فالجواب) كلهم يبرقون قسم من أقسم عليهم لا يقدرون على رد أنفسهم عن ذلك بخلاف



بأنه من شر ما رأى فأنه لا تضره ثم (١٢٢) يقول عن شقه الذي كان تأمنا عليه حين الرؤيا الى شقه الاخر فأنتم تأخذون بشيئيه ولا تضره

وذلك كما يحسول الانسان  
وداءه في الاستسقاء فيقول  
الله حله الجذب بالحب والله  
أعلم وقال في الباب  
الثامن والتسعين ومائة  
في حديث ان نفس الرخن  
بأثنين من قبل اليمين المراد  
بالنفس هو العماء الذي هو  
النفس المسمى بالحسق  
المخلوق به السموات والارض  
وما بينهما وليس هو الهواء  
ولهذا قال صلى الله عليه  
وسلم في صفة العماء الذي  
كان الحق تعالى فيه من  
غير حلول قبل أن يخلق  
الخلق ليس تحتهم هواء  
وليس فوقه هواء يعني ان  
له صفة الفوق وال تحت  
أما الفوق فمن كون الحق  
نسب الى نفسه أنه فيه  
وأما تحت فمن حيث كون  
العلم فيه فلو كان العماء هواء  
لكان مخلوقا والحديث  
أثبت ان العماء كان قبل  
خلق الخلق فافهم ما تحت  
وقال في قوله تعالى ألم  
ترأى الله يربى سحابا  
ثم يؤلف بينه ثم يجعله  
ركاماً فترى الودق يخرج من  
تحته فإذا أصابه من  
بشاء من عباده إذا هم  
بشيء يرون علم السحاب  
أنما يشقه الماء فإذا أثقل  
استبشر الناس بنزوله  
فينزل كما يصعد بما فيه من  
الحرارة فإذا أثقل اعتمد  
على الهواء فانضغط الهواء  
فأخذ سقلا فخلو وجهه  
الارض فتقوت الحرارة في

الانس قال الشيخ أبو طاهر ويقال ان الجن لا يجيبون الا بالعزائم وانها اذا قرئت على الجنون كان لها شعاع  
كشعاع الشمس يقع على الجن فيحصرهم ويردهم الى الطاعة طوعا وبها حيث لا يمكنهم العصيان واقصد كانوا  
مسخرين لسليمان عليه الصلاة والسلام كما سخرت له الريح وهم أجساد لطاف كالريح يدخلون أجواف بني  
آدم دخول النار في القضة المذابة فتراها تضطرب في البوطة وكذلك المصاب يضطرب عند قراءة العزائم عليه  
وفي الحديث ان الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم (فان قلت) فما الدليل على ان الجن مكافون  
(فالجواب) الدليل على ذلك قوله تعالى واذ صرنا اليك نفران الجن يستمعون القرآن وكانوا تسعة من  
جن نصيبين وقد كان صلى الله عليه وسلم رأهم ببطن النخلة قد أتوا من شعب الحجون فخطر رسول الله صلى الله  
عليه وسلم حول عبد الله بن مسعود خطا وقال لا تخرج منه وقال ابن مسعود لما حضرهم النبي صلى الله عليه  
وسلم وكان بينهم خصومة في دم فكنت أسمع لغتهم حين قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم ثم علمهم  
سورة الرحمن وأوجب عليهم الصلوات كلها مشهور في التفسير (فان قلت) فما الدليل على دخول الجن  
الجنة (فالجواب) قد سئل عن ذلك ابن عباس رضي الله تعالى عنهما فذكر سبعة أيام حتى أطلع على قوله  
تعالى لم يطمئن بهن الحورانس قبلهم ولا جان فقال هذا دليل على ان الجن يدخلون الجنة اه وقال الضحاك  
يدخل الجن الجنة ويثابون على أعمالهم كالانس وقال سفيان يثابون على الايمان بان يجاوزوا النار  
خلاصا ثم يقال لهم كونوا ترابا قال الشيخ أبو طاهر وأكثرا الجن لا يعتقدون البعث لقوله تعالى وأنهم ظنوا  
كما ظنتم أن لن ينبعث الله أحدا (فان قلت) فهل منهم من استراق السمع باق الى يوم القيامة من منذ  
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم أم ذلك الى مدة معلومة (فالجواب) الصحيح انهم ممنوعون منه الى يوم  
القيامة وبما قد رآهم السمع فلا يتوصلون اليه بالخبر وبما استرقوه بل تحرقهم الشهب وتفتنهم (فان  
قلت) فما حقيقة هذه الشهب (فالجواب) ان فيها قولين قيل هو نور عظيم يشبه ضياءه فيحرق الجن ثم يعود  
الى مكانه وقيل هو على هيئة النجم ينقض من تحت السماء فيحرقهم فلا يعود (فان قلت) فهل ابليس أبو  
الجان كما هو مشهور في أفواه الناس (فالجواب) ليس ابليس باب للجان فان الجان كانوا قبله وانما هو أول  
من عصى (فان قلت) فما مرتبة ابليس (فالجواب) مرتبته أن يوسوس للناس بما يهلكهم أو ينقص  
مقامهم عند الله تعالى من حيث لا يشعرون ولكن قد أخبر الله تعالى انه ليس له سلطان على الذين آمنوا  
وعلى ربهم يتوكلون انما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون أي يضيفون اليه أمر الاغواء مع  
الغفلة عن الله تعالى وتقديره فنأخذ وسوسته مع الخلد منه ولم يعمل بها نجما من كيد من دسائسه التي  
تخفى أن يجد الانسان في طاعة فيوسوس له بفعل غير ما ينقله منها ويقض عزمه وينته الاولي مع الله تعالى  
ثم ان خالفه العبد في ذلك حسن له فعلا آخر وقاله ان ذلك الفعل أفضل مما أنت فيه ومن دسائسه أيضا  
انه ياتي العبد بالكشف الصحيح والعلم التام ويقنع منه ان يحل من آثامه ومن دسائسه انه ياتي العبد  
بنور يكشفه معاصي العباد ويهتد به أستارهم ويظهر به عوراتهم فيظن ذلك المكاشف انه نال درجة  
عظيمة وانما ذلك من الشيطان لان الشيطان صار سمعه وبصره فيجب على ذلك المكاشف المبالغة في التوبة  
والاهلك ومن دسائسه التي تخفى على غالب الاولياء انه ينظر الى قلب الولي فان رآه يستمد من العمامة  
مثل له عما عايناه من وكلامه منه أو عرشفه كذلك أو كرسيا فكذلك أو سماء فكذلك فان كان سبق في علم  
الله تعالى حفظ هذا العبد منه أطلعه على ان ذلك مغتسل وتليس عليه من الشيطان فيرد خاسئا وان لم  
يحفظ الله العبد هلك مع الهالكين (فان قلت) فهل للشيطان سلطان على ظاهر الانسان كما ظنه أو  
سلطانه على الباطن فقط (فالجواب) كلفه الشيخ في الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة ان شياطين الجن  
ليس لهم سلطان الاعلى باطن الانسان بخلاف شياطين الانس لهم سلطان على ظاهر الانسان وباطنه وان  
وقع من شياطين الجن وسوسة واغواء في ظاهرهم فانما ذلك بحكم النيابة لشياطين الانس فانهم هم  
الذين يدخلون الاراء على شياطين الانس (فان قلت) فأى عداوة أشد عداوة ابليس لآدم أم عداوته

الهواء فطلب الهواء بما فيه من الحرارة القوية الصعود الى الركن الاعظم فوجد السحاب ثم كلفه من العود

لنور شته



فكما تقدمنا شغل الهواء فخلق الله من تلك الشبهة ملكا فسمي برفا فاضا به الجوثم (١٢٣) انطفا بقوة الريح كما ينطفئ السراج فزال

ضوءه مع بقاء عينه فزال كونه برفا وبقي العين كونا يسبح الله ثم يصدع الوجه الذي يلي الارض من السحاب فاذا ما رآه كان كالنسكاح فيخلق الله تعالى من ذلك الاتهام ملكا سماه رعدا فسمي بمحمد الله فكان بعد البرق لا بد من ذلك فكل برق لا بد أن الرعد يعقبه لان الهواء يضره مشتت لا فضله الله ملكا يسميه برفا وبعد هذا يصدع أسفل السحاب فيخلق الله الرعد فيسبح بمحمد ربه لما أوجده وأطال في ذلك ثم قال وقد خلق الله ملك الرعد من الهواء كما خالقنا تعالى من الماء وذلك الصوت المسمى عندنا بالرعد يسبحه وفي ذلك الوقت يوجد الله فعينه نفس مو رته ويذهب كما يذهب البرق وذوات الاذنان قال وحقيقة الرعد تنشأ من هبوب الهواء فتصدع أسفل السحاب اذا تراكم فيصوت كما يصوت الثوب اذا شق فليتنا مل ويجرر وقال ارجى آية للمشرق ومن يدع مع الله الها آخر لبرهان به فن نفا في ادلائل جهل الطائفة فادام ذلك الى تخيل شبهة أنها برهان فقد تعرض لنقض باب العذر عند الله قال والمراد بالبرهان هنا في زعم الناطق والافن الحال

لنريته (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس وعشرين وثلاثمائة ان عداوته لبني آدم أشد من عداوته لآدم وذلك أن بني آدم خلقوا من ماء والماء منافق للنار وأما آدم فقد جمع بينهما بين ابليس اليبس الذي في التراب فكان بين التراب والنار جامع ولهذا صدقه لما أقسم له بالله تعالى انه له من الناصحين وما صدقه الانبياء في ذلك لسكونهم اضداده فلماذا كانت عداوته للانبياء أشد من عداوته لآدم قال ثم من رحمة الله تعالى بنائه لما كان هذا العدو ومحجوبا عن ادراك ابصارنا جعل الله تعالى لئساء الامات في القلب من طريق الشرع نعرفهم باتقوا لنساقم البصر الظاهر لنحفظ بتلك العلامة من العمل بالقائه وأعاننا الله تعالى عليه أيضا بالملك الذي جعله مقابلا له غيبا لغير اه (فان قلت) فهل ثم لنا شيطان لاهواني ولا هو جني كما قيل (فالجواب) نعم وذلك في صورة واحدة اذا الشيطان في سائر مراتبه نحسب الا في صورة واحدة يكون فيها معنوي ياوه وما اذا اجتمعت شياطين الانس والجن وأوحى بعضهم الى بعض فانه يحدث بينهم مما حينئذ شيطان آخر عند وسوستهم معنوي لا انسي ولا جني (فان قلت) فما الفرق بين هؤلاء الشياطين الثلاثة (فالجواب) الفرق بينهم أن الشيطان الانسي أو الجني يفتح أحدهما باب الالتقاء في قلب العبد بما يبعده عن الله تعالى لا غير وأما الشيطان المعنوي فيستنبط من ذلك شهادا مو رالم يقصدها ابليس ولا غيره قال الشيخ محيي الدين ومثل هذا ينسب الى الشيطان بحكم الاصله لانه هو الذي فتح باب الوسوسة وليس غرض الشيطان من الخلق الا أن يجهلوه في الخواطر ويصدقوها قال وقد أعطى الشيطان قوة القصد قال تعالى والقينا على كرسيه جسدا وكان روحا تجسد على صورة سلميما فاذا رأى الشيطان من عبده أنه محفوظ ووجد التأييد من الله بحب طابه ولم يستطع الوصول اليه بالوسوسة تجسده في صورة انسان مثله فيتحيل العبد انه انسان حقيق ويأتيه بالاغواء من قبل اذنه فيدخل له فيما حذر الله تعالى عليه التأويلات الكثيرة لوقوفه في معاصي الله تعالى اذناها ان يقول له ذلك لا يؤاخذ الله تعالى اذ يكونه كشف لك انه الغافل وانه المقدرفان رد ذلك عليه دخل له من باب حسن الظن بالله وقال أحسن ظنك بالله أنه لا يؤاخذك فانك اذا ظننت به ذلك لا يؤاخذك وأنت عبده على كل حال في حال طاعتك وفي حال معاصيتك وذلك لان ابليس يعلم ان المؤمن لا يقدم على معصية الله تعالى ابتداء دون تاويل وتزيين لذلك الفعل ولو أن المؤمن كان يقدم على المعصية بغير وسوسة ابليس ما أوجد الله ابليس انتهى وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة فراجع (فان قلت) فما صورة تناكح الجن (فالجواب) صورة تناكحهم التواء مثل ما يصر المخان الخارج من الالوان أو من فرن الفخار يدخل بعضه في بعض فيلتد كل واحد من الشخصين بذلك التداخل ويكون حلقهم من ذلك كقحاح الخلة بمجر دال را حقة (فان قلت) فهل هم قبائل وعشائر كالانس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع من الفتوحات نعم ويقع منهم حروب عظيمة قال وبعض الزواجر قد يكون من حريمهم فان الزوجة تقابل ربحين تمنع كل واحدة صاحبتها ان تخدع ثرتها فيؤدي ذلك المنع الى الدور المشهور في الغيرة في الحس وما كل زوجة تكون من حريمهم (فان قلت) فمن أول من سمى من الجن شيطانا (فالجواب) هو الحارث فابا لله تعالى أي طرد من رحمة ومنه تفرقت الشياطين باجمعها فمن آمن منهم مثل هامة بن الهام بن لاقيس بن ابليس التحق بالمؤمنين من الجن ومن بقي منهم على كفره كان شيطانا (فان قلت) فهل يصح في حق شيطان أن يسلم كما يسلم الكافر عندنا من الانس ويصير مؤمنا (فالجواب) قد اختلف الناس في ذلك ومبنى خلافهم على ضبط ميم فاسلم فان بعض الحنابلة ضبطها بالضم أي فاسلم امانته وهو باق على كفره وبعضهم ضبطها بالفتح ولفظ الحديث ما من أحد الا وله قرين يأمره بالسوء فقالوا وانت يا رسول الله قال نعم ولكن أعانني الله عليه فاسلم وفي بعض طرق الحديث فلا يأمرني الا بخير فهذه الزيادة تدل على أنه يصح اسلامه في الجملة فان ابليس قد أنظره الله تعالى الى يوم الدين يعني الجزاء حين تنقطع التكليف فلا يصح أن يسلم أبدا لانه لو جاز ان يسلم لتعطل بعض حضرات الاسماء الالهية وما عصى الله أحد فانه لا يصح في الوجود كالمعصية من أحد الا بواسطة نفسه واما باعوانه والله أعلم (فان قلت) فاذا كان ابليس أول

أن يكون ثم دليل في نفس الامر على أنه آخر فلم يبق إلا أن تظهر الشبهة بصورة البرهان فيعتقد أنها برهان وليس في قوته أكثر من هذا



وأطال في ذلك نحو ثلاثة أوران ثم قال (١٢٤) وانما نكر الهالاه لم يكن ثم اذلو كان ثم لتعين ولو تعين لم ينكر فدل على أن من

ادعى مع الله الها آخر فقد  
نفخ في غير ضرر واستسمن  
ذاورم لانه ليس له حق  
يتعين ولا حق يتضع ويتبين  
فكان مدلول دعائه العدم  
المحض ولم يبق الا من له  
الوجود المحقق وأطال في  
ذلك (قلت) وهذا  
الكلام من أقوى دلالة  
على ضعف العمل بالمفهوم  
ثم انه لا ينشئ الا على مذهب  
من يقول ان المحامي في  
الاصول لا ورع عليه كولو  
أخطأ في الفسود وهو  
مذهب بعضهم خلافا  
للجمهور وقال اذا تلوت  
القرآن فاعلم عن ترجم  
فان الله تعالى تارة يحكي  
قول عبده بعينه وتارة  
يحكيه على المعنى مثال الاول  
قوله لا تعجزن ان الله معنا  
ومثال الثاني قوله عن  
فرعون يا هامان ابن لي  
صرحافانه انما قال ذلك  
بلسان القبط فسوقعت  
الترجمة عنه باللسان العربي  
والمعنى واحد فهذه الحكاية  
على المعنى فلتعلم الامور  
اذا وردت حتى يعلم قول  
الله من قول يحكيه لفظا  
او معنى كل لسان بما هو  
عليه فقول الله واذا اخذ الله  
ميثاق النبيين لما آتيتكم  
من كتاب وحكمه من جاءكم  
رسول مصدق لما معكم  
لتؤمنن به ولتنصرنه قال  
أأقررتهم وأخذتكم على ذلكم  
اصري قالوا وانتهى قول  
الله ثم حكى قولهم مترجما عنهم أقررتهم واذا القوا الذين آمنوا قالوا الى هنا انتهى قول الله آمنا بحكاية

من عصى فهو تقاير قابيل سواء (فالجواب) نعم والامر كذلك فكلما كان قابيل أول الاشقياء من البشر  
فكذلك كان ابليس أول الاشقياء من الجن ولذلك قال تعالى الا ابليس كان من الجن أي من هذا الصنف  
المخلوقين الاشقياء (فان قيل) قد حكى الله تعالى عن ابليس انه اذا قال للانسان اكفر فلما اكفر يقول له اني  
بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فهل يدل هذا الخوف على توحيده باطنا (فالجواب) لا يدل ذلك على  
توحيده لانه أول من سن الشرك في العالم ثم بتقدير جهة توحيده ذلك الوقت فيايدري انانه لحقه شبهة طرأت  
عليه على الفور فخرجته عن ذلك التوحيد فانه لا بد أن يموت على الكفر قطعاً فانهم (فان قلت) ان الكفر  
الذي أمر به ابليس ليس بشرك فان الكفر هو تعيين الألوهية لغير من هي له مع عدم وجود اله ثان في عقده  
والشرك هو جعل الشرك مع الله تعالى الها آخر فن أي جاء أن ابليس أول من سن الشرك في العالم  
(فالجواب) أن المراد بالكفر هنا هو الشرك وهو الظلم العظيم كما قال لقمان ذلك لابنه ولذلك قال تعالى في  
آخر الآية وذلك جزاء الظالمين يريد المشركين فانهم هم الذين لبسوا الإيمان بظلم فعلنا بقوله تعالى ان الشرك  
لظلم عظيم وتفسر رسول الله صلى الله عليه وسلم الظلم بالشرك ان المراد بالإيمان في قوله تعالى ولم يلبسوا  
إيمانهم بظلم الإيمان بتوحيد الله عز وجل اذا الشرك لا يقابله الا التوحيد فعلم النبي صلى الله عليه وسلم ما لم يعلمه  
لصحابه حين سأله عن الظلم وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب الثالث والخمسين وثلاثمائة من  
الفتوحات ثم قال ومن هنا ترك بعض العلماء التأويل ولم يقل به واعتمد على الظاهر وكل علم ذلك الى الله فن  
أعلمه الله بما أراد في كلامه قال به والا فكف عن ذلك انتهى (فان قلت) فهل مجالسة الجن ردية أو مجودة  
(فالجواب) هي ردية غير مجودة ومن آثر مجالستهم من العلماء الروحانيين فهو جاهل فان الغالب عليهم  
الفضول كالانس الفسقة فالعاقل من هرب منهم كما هرب من مجالسة الفاسقين وما رأينا أحدا جالسهم  
وحصل له أمد اخير وذلك لان أفعالهم نار والمار كثيرة الحركة ومن كثرت حركته كان الفضول أسرع اليه  
فالجن أشد فتنة على جلسهم من الناس فانهم اجتمعوا مع فسقة الانس على الاطلاع على عورات الناس التي  
لا يقع فيها عاقل وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الحادي والخمسين من الفتوحات ما جالس أحد الجن  
وحصل له منهم بالله علم جملة واحدة اذهب أجهل العالم الطبيعي بالله وصفاته قال ور بما يتخيل جلسهم بما  
يتخبرونه به من حوادث الاكوان وما يقع في العالم ومن العالم ان ذلك من كرامة الله له وهبات فان غاية  
ما ينبغي لمن يجالسهم أن يطلعوه على شيء من خواص النبات والاحجار والاسماء والحروف وذلك معدود  
من علم السيمياء فاما اكتسب هذا منهم الا العلم الذي ذمته الشرائع قال ومما حارب ان من أكثر مجالستهم صار  
عنده تكبر على الناس ومن تكبر مقتته الله تعالى وأدخله النار كما جاء به الآيات والانبيا وانتهى \* وقد  
أطال الشيخ الكلام على ذم عشرة الجن في الباب الخامس والخمسين والله تعالى أعلم

\*(المبحث الرابع والعشرون في ان الله تعالى خالق لافعال العباد كما هو خالق لذوانهم)\*

وان العباد مكنسبون لخالقهم خلافا للمعتزلة في قولهم ان العبد يخلق أفعال نفسه \* قال الشيخ كمال الدين  
ابن أبي شريف رحمه الله وقد كان الاوائل من المعتزلة كواصل وابن عطاء وعمر بن عبيد لقرب عهدهم  
باجماع السلف على انه لا خالق الا الله تعالى يتحاشون عن اطلاق لفظ الخالق ويكنون بلفظ المخرع والموجد  
ونحوهما فلما رأى أبو علي الجبائي وأصحابه أن معنى الكل واحد وهو المخرع من العدم الى الوجود تجاسروا  
على اطلاق لفظ الخالق واعلم يا أخي ان مسئلة الكسب من أدق مسائل الاصول وأنعمها ولا يزال اشكالها  
الا لكشف على نزاع في ذلك كما سيأتي في نقول الصوفية وأما أرباب العقول من الفرق فهم ناهون في ادراكها  
وآراؤهم مضاربة فيها وذلك ان أفعال الانس وجميع الحيوانات وحركاتهم في معاشهم وتصرفاتهم مشاهدة  
لانكار لها من أحد ثم اذا رجحنا حكم العقل لا يكاد يحكم بشيئونها حكما جليا بحيث لا يفي منازرة في المصدر \*  
وها أنا جلي عليك عرائس نقول المنة كما مين ثم نقول العارفين من القوم فاقول وبالله التوفيق كان أبو الحسن  
الاشعري رحمه الله يقول ليس للقدرة الحادثة أثر وانما تعلقها بالقدور مثل تعلق العلم بالمعلوم في عدم التأثير



قولهم وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا الينا قول الله انما هم مستترون مكانا (١٢٥) قول المنافقين وقس على ذلك (وقال)

في قوله تعالى وإذا خلوا إلى شياطينهم قالوا الينا قول الله انما هم مستترون مكانا (١٢٥) قول المنافقين وقس على ذلك (وقال)  
اذ ذهب مغاضبا فظن أن  
ان نقدر عليه أي لن نضيق  
عليه وكذلك فعل الله تعالى  
ففرج الله عنه بعد الضيق  
ليعلم قدر ما أنعم الله تعالى  
عليه ذوقا ولذلك سمى قوله  
لا اله الا أنت سبحانك اني  
كنت من الظالمين توحيد  
السم والتنفيس لانه تعالى  
نفس عن بؤس بخروج  
من بطن الحوت وكذلك  
عامل قومه بكشفه عنهم  
العذاب بعد ما رأوه نازلا  
بهم فاستنوا وأرضاه الله في  
أمنه فنفخ بها أيمانهم ولم  
يفعل ذلك مع أمة قبلها إذ  
كان غضبه لله ومن أجل الله  
فأمد لهم في التمتع في مقابلة  
ما نالوه من الألم عند رؤية  
العذاب فخص الله أمة  
من أجله بمعاملة يخلص به أمة  
قبلها قال الشيخ وقد اجتمعت  
بجماعة من قوم بؤس سنة  
خمس وثمانين وخمس مائة  
بالاندلس حيث كنا فيه  
وقفت أترر جل واحد  
منهم في الأرض فرأيت طول  
قدمه ثلاثة أشبار وثلاثي  
شبر \* وقال انما كنت  
أذهب إلى تفضيل الملا الأعلى  
من الملا تسكة على خواص  
البشر لان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اعطاني الدليل  
على ذلك في واقعة وقعت لي  
وكنت قبل هذه الواقعة لا  
أذهب في هذه المسئلة إلى  
مذهب جملة واحدة (قلت)

وكان الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله يقول القضايا العقلية في هذه المسئلة ثلاث وهي اما أن تكون  
الافعال كلها مقدورة لله تعالى على الاستبداد أو مقدورة للعاق على الاستبداد أو تكون مقدورة لله تعالى  
والخلق معا فالاولتان معلومتان وأما الثالثة فهي أن تكون مقدورة بين قادرين فيلزم عليه ان الحركة  
الواحدة تعلق بها قدرتان قديمة وحديثة وهي اذا تعلقت بمقدرة واحدة استغنت عن القدرة الثانية فافائدة  
الثانية ومامة مائة وما كيفية تعلقها وهي بالقدرة الاولى كائنة بوجودها ثلاث حالة عدم وحالة وجود  
وحالة ايجاد وتعلق القدرة الثانية بما في هذه الحالات الثلاث محال ثم لو قدرنا مقدورا بين قادرين خاصة  
بدوا بينهما وارادتهما لوجب انه اذا منع أحدهما فعليه ولم يمنع الثاني كان الحاصل فعلا وجودا معدوما  
وهو من المحال بقاء المحال يقال انما يلزم المحال اذا تعلق به القدرتان من وجه واحد أما اذا كان الفعل  
مضافا إلى قادرين من وجهين مختلفين فلا استحالة فيموز ذلك ان تعلق القدرة القديمة بمن وجه الابداد وتعلق  
القدرة الحادثة به من وجه الاكتساب وهذا غير محال فيقال لو جاز ذلك لجاز ان يقع الوجهان في حالتين يعني  
كأن يقع الوجود بايجاد القدرة القديمة في حالة ويقع الحدوث باكتساب القدرة الحادثة في حالة ثانية وهو  
محال اذ عدمه قد حصل بالقدرة القديمة فكيف يقال تعلق القدرة الحادثة بها بعد وجودها ولو وقع  
الفعل بقدرتين قديمين والحادث حتى تصلح للايجاد والاكتساب كان من المحال على أن  
الاكتساب للموجود محال والايجاد للمكتسب محال وهذا القسم مع دقته وغوضه هو اختيار الشيخ أبي  
الحسن الأشعري ومن تابعه النجاشي المعتزلة على اختلاف بينهم قال الشيخ أبو طاهر وانما اختار الأشعري  
ومن تابعه هذا القسم على مذهب الجبرية ومذهب المعتزلة لكونه أسهل من مذهبيهما قال الشاعر

إذا لم يكن الا الاستسنة مركبا \* فلا رأى للمضطر الا ركوبا

قال وقد توجهت على الأشعري ومن تبعه اسئلة أظهرها ان كان للقدرة الحادثة أثر في المقدور فهو شره وان لم  
يكن لها أثر فوجود تلك القدرة وعدمها سواء فان قدرة لا يقع بها المقدور بمثابة العجز ومن أجل هذا  
الاعتراض افترق أصحاب الشيخ أبي الحسن فقال بعضهم لا أثر للقدرة الحادثة أصلا في المقدور فيلزمه الجبر  
وقال آخرون القدرة الحادثة لها أثر في المقدور وهو اختيار القاضي أبي بكر الباقلاني واستدل بان الانسان  
يخس من نفسه تفرقة بين حركتي الاضطرار والاختيار وهذه التفرقة لا ترجع إلى نفس الحركة من حيث  
الحركة لانها ممتلئة بل ترجع إلى أمر رائد عليها وهو كون احدها مقدورا ومرادة والثانية غير  
مقدورة ولا مرادة ثم لا يخلو أن يكون تعلق القدرة باحدهما كتعلق العلم بالمعلوم من غير تأثير يؤدي إلى  
نفي التفرقة والانسان يبعد التفرقة بينهما أو يكون تعلق القدرة باحدهما كتعلق تأثير ثم لا يخلو ذلك من  
أمرين أيضا اما أن تكون راجعة إلى الوجود والحدوث واما أن تكون راجعة إلى صفة من صفات الوجود  
فالاول باطل لانه لو أثر في الوجود لا ترفي كل موجود فتعين أن التأثير يرجع إلى صفة أخرى وهي حال رائدة  
على الوجود مثل قادر به القادر عند أبي هاشم فانما لا تؤثر الا في حال الوجود فقالوا القاضي قد أثبت حالا  
مجهولة لا اسم لها ولا معنى فاجاب بل هي معلومة بالدليل لكن لا يمكنني الافصاح عنه الآن بعلمة وان التفرقة  
ترجع إلى اعتقاد العبد بتفسير الفعل له عند سلامة الآلة ووجود الاستطاعة وكل ذلك من الله تعالى  
وتقدم قول الشيخ أبي الحسن الأشعري أنه لا أثر للقدرة الحادثة وقال خصومه نفي الاثر عن القدرة يؤدي  
إلى نفي حقيقة القدرة فان القدرة فارقت العلم بتأثيرها في المقدور ولو أنها كانت في عدم التأثير كالعلم لاكتفي  
الفاعل بعلمه عن القدرة فعلى هذا الكسب هو مقدور والقدرة الحادثة عنده وأما عند القاضي فهو يعني  
الكسب حال وحكم هو مقدور والقدرة الحادثة فيقال له هذه الحال هي مقدورة لله تعالى أم ليست بمقدورة  
فان لم تكن مقدورة لله تعالى فهي لا محالة تكون مقدورة للعبد وهو مذهب المعتزلة بعينه وان كانت  
مقدورة لله فلم يكن للعبد شيء البتة وذلك هو مذهب الجبرية بعينه فلا فائدة للتمسك بالحال في هذا المقام قال  
الشيخ أبو طاهر وقد غلا أبو المعالي اذ أثبت للقدرة الحادثة أثرها في الوجود غير أنه لم يثبت للعبد استقلالا

بذكر الشيخ عبد الكريم الجبلي رحمه الله ان الشيخ يرجع عن القول بتفضيل خواص الملائية على خواص البشر قبل موته بسنة ووافق الجمهور من



أهل السنة انتهى وتقدم ذلك أيضا منه (١٢٦) في الباب الثالث والسبعين ولكن سيأتي في الباب الثالث والثمانين وثلاثة انتقوله بعد

كلام طويل  
وليس يدرك ما قلنا سوى  
رجل  
قد جاوز الملا العلو والرسلا  
وهام فيما يظن الخلق أجمع  
تخص به وسها عن نفسه  
وسلا  
ذلك الرسول رسول الله أحدا  
رب الوسيلة في أوصافه ككلا  
فصرح بأن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أفضل من  
الملائكة ومن سائر الرسل  
وسكت عما عداه وتقدم  
قوله في الباب الخامس  
والعشرين أخذ على الخضر  
العهد بالتسليم لمقاتلات  
الشيوخ فلم يعمل ما ذكرناه  
عنه من التفضل كان أولا  
ثم رجع عنه وكذلك تقدم  
قوله في الباب التاسع  
والستين ليس يصح لاحد  
منه ادخول مقام الرسالة انما  
نراه من خارج كجاري  
كواكب السماء ونحن في  
الارض فراجعنا والله تعالى  
أعلم وقال نجم الثريا سبعة  
أنجسهم والصرفه انسان  
والذراع ثلاثة والبطين أربعة  
والجبهة خمسة والديران ستة  
والنعائم تسعة قال ولم أر  
لثمانية صورة في نجوم  
المنزل ولهذا كان المولد  
اذا ولد في الشهر الثامن  
يموت ولا يعيش ويكون  
معلولا لا يتفع بنفسه بخلافه  
اذا ولد في سبعة أو تسعة  
وذلك لان الثامن شهر يغلب  
عليه الجنين فيه السبرد  
واليس وهو طبع الموت  
ولما كان ذلك وقال العرش يستدبر الشيطان وكل طاع به فيه الاستبداد وانظر الى التشبيه النبوي بالكرمي

بالايجاد ما لم يستند الى سبب آخر ثم سلسل الاسباب في سلسلة الترقى الى الباري جل وهلا المستقل بالابداع  
من غير حاجة الى سبب وقال في بعض كتبه ان القدرة الحادثة مقدور القدرة القدية لانهم من أثرها \* وقال  
في مدارك العقول العبد فاعل على الحقيقة وان قدرته مؤثرة في ايقاع الفعل ومقدمة عليه \* وقال في  
موضع آخر من نفسه نقول بان قدرتنا الحادثة تؤثر في غير محلها على شرط الاتصال \* وقال في الفطام  
ان القدرة الحادثة هي المؤثرة للفعل وشبهها بالعبد في بيع ماله باذن سيده في البيع قال الشيخ أبو طاهر  
وحاصل الامر ان أبا المعالي كان تارة يثبت أثر القدرة الحادثة وتارة ينفي هذه غاية مذاهب الأئمة في هذه  
المسئلة العويصة المشككة فمن تأملها وكرر النظر فيها علم عجوز معانيها وصعوبة مراقبتها ومفخص الامر  
لن من زعم أن لا عمل للعبد أصلا فعد عائد وجد ومن زعم أنه مستبد بالعمل فقد أشرك وابتدع وما بقي  
مورد التكليف الا ما يجده العبد في نفسه من الاختيار للفعل وعدمه فان العبد بين طرفي الاضطرار مضطر  
على الاختيار والله تعالى أعلم هذا أحسن ما وجدته من كلام المتكلمين \* وأما كلام الصوفية في  
هذه المسئلة فأكثروا من أن يخصي ولكن نشير الى طرف صالح منه فلعل الله تعالى يوضح لنا  
بعض معانيها حتى ياتينا الكشف عن الحق تعالى فيها وزوال الالبس ان شاء الله تعالى فنقول وبالله التوفيق  
ذكر الشيخ الاكبر في الباب الثاني والعشرين من الفتوحات أن صورة مسئلة تخلق الانفعال صورة لام  
الف في حروف الهجاء فان الراي لا يدري أي الفخذين هو اللام حتى يكون الآخر هو الالف ويسمى هذا  
الحرف الذي هو لام ألف حرف الالتباس في الافعال فلم يخلص الفعل الظاهر على يد المخلوق لمن هو ولكن  
ان قلت هو لله صدقت وان قلت للمخلوق مع الله صدقت ولولا ذلك ما صح خطاب الله تعالى للعبد بالتكليف  
ولا اضافة العمل اليه بنحو قوله اعملوا اه وقال الشيخ أيضا في الباب الثاني والعشرين وأر بعامة انما  
أضاف تعالى الاعمال اليه لانه يحمل الثواب والعقاب وهي لله حقيقة ولكن لما شهدنا الاعمال بارزة على  
أيدينا وادعيناها لانه اضافها تعالى اليها بحسب دعوانا ابتلاء منه لاجل الدعوى ثم اذا كشف الله تعالى عن  
بصيرتنا رأينا الافعال كلها لله تعالى ولم نر الا حسنا فهو تعالى فاعل فينا ما نحن العاملون ثم مع هذا المشهد  
العظيم لا بد من القيام بالادب فما كان من حسن شرعا أضغناه اليه فاعلمنا والينا محلا وما كان من سيئ أضغناه  
اليها باضافة الله تعالى فنكون حاكين قول الله تعالى وحيتذبرينا الله عز وجل وجه الحكمة في ذلك المسمى  
سواء فراه حسنا من حيث الحكمة فيبدل الله سيئا تناسات تبدل حكم لا تبدل عين انتهى \* وقال  
أيضا في الباب التاسع والسبعين ومائتين لولا النسبة بين الرب والمربوب يعني رابطة الاستعداد بالحق ما دل العبد  
على الرب ولا قبل الخلق باخلاقه قال وبذلك النسبة كان الحق تعالى مكلفا عباده بالامر والنهي وبما بعينها  
كان المخلوق مكلفا مورا منها قال فحق ما نهى الله عليه فاني أظن انه ما طرق سمع قط وان لم تكن كذلك  
فانك أدب كبير \* وقال في الباب السادس والتسعين ومائتين كنت لم أرل أني التجلي الالهى في الفعل تارة  
وأثبتة أخرى بوجه يقتضيه ويطلبه التكليف اذ كان التكليف بالعمل من حكيم عليم ولا يصح أن يقول  
تعالى لمن يعلم انه لا يفعل افعلا اذ لا قدرة له على الفعل وقد ثبت الامر الالهى للعبد بالعمل مثل أمم الصلاة  
فلا بد أن يكون له في المنفعل عنه تعلق من حيث الفعل به يسمى قابلا واذا كان كذلك صحت نسبة وقوع  
التجلي في الفعل فهذا الطريق كنت أثبتة وهو طريق في غاية الوضوح يدل على ان القدرة الحادثة لها نسبة  
تعلق بما كلفت عمله لا بد من ذلك وحاصله أن العبد ما صحت له نسبة الفعل الامن كون الحق تعالى جعله خليفة  
في الارض فلو جرد عنه الفعل بالكيفية لما صح أن يكون خليفة ولما قبل الخلق بالاسماء قال وهذه الغائنة  
بما نهى عليها لمبذى اسماعيل حفظه الله تعالى ولما أقادها لم يعرف أحد قدر ما دخل على من السرور  
انتهى \* وقال في الباب الثامن والخمسين ونحوه مائة اعلم انه لولا هذه النسب بكسر النون وتحقيق النسب  
المورى بفحها ما كان للاسباب عين ولا ظهر عندنا أثر وان تعلم أن امتداد العالم أكثره الى الاسباب فولا  
ان الله تعالى حاضر عندنا استند اليها المخلوق فانما نشاهد أثر الامنها وما عقلنا الا عندنا فمن الناس من



في جوف العرش بخلقته ملقاة في أرض فلاة فشيء به بشكل مستدير وهي الخلق كذلك (٢٢٧) شبه السموات في الكرسي بخلقته قال وأعلم

قالهم اولا بدو من الناس من قال عندها ولا بدو نحن ومن جرى مجرانا من أهل التحقيق يقولون عندها وها هم ما  
أى عندها عقلا وها هم اشهدوا وحسافا طلب الحق تعالى من عباده الامالهم فيه تهـ عمل فلا بد من حقيقة  
تكون هنا تعطى صحة الاضافة في الـ عمل اليك مع كون عملك خلقاته والله خلقكم وما تعملون أى وخلق  
ما تعملون قال وبعض أهل الاشارة جعلوا ما همنا فانية فالعمل للعبد والخلق لله تعالى وبين الخلق والـ عمل  
فرقان في المعنى واللفظ فما أضافه تعالى اليك هو عين ما أضافه تعالى اليه لكن مع اختلاف المعنى وما فعل  
لك الـ عملك أن الامر الواحد وجوه فمن حيثما هو عمل هو لك وتجزى به ومن حيثما هو خلق هو لله تعالى  
فلا تغفل عن معرفة هذا فانه لطيف خفي انتهى (قالت) ونظير ذلك قول عيسى عليه الصلاة والسلام تعلم ما في  
نفسى ولا أعلم ما في نفسك لان المعنى تعلم ما في نفسى التى هى لك ملك ولا أعلم ما في نفسك التى خلقتها وفتحها  
في النفس في الموضوعين مضافة الى الله تعالى من وجهين خلقا واسنادا والى العبد اسنادا فقط والله تعالى أعلم  
\* قال الشيخ أيضا في الباب التسعين وأر بعامة اعلم ان الحق تعالى ما أضاف الفعل الى العبد الـ الكو به تعالى  
هو الفاعل حقيقة من خاف حجاب جسم العبد فلم يكن الفعل الله تعالى غير أن من عباد الله من أشهده  
ذلك ومنهم من لم يشهده ذلك قال تعالى فمنهم من هدى الله ومنهم من حقت عليه الضلالة والقسم الذى هداه  
هو الذى حفظ من دعوى الفعل لنفسه حقيقة وأما القسم الذى لم يحق عليه الضلالة فهو الذى حار ولم  
يدروهم القائلون بالكسب وأما من حقت عليه الضلالة فهم القائلون بخاق الافعال لهم اهـ وقال في الباب  
الاحد وثمانين وأر بعامة اعلم ان مقام الاحسان هو العمل على شهود الحق تعالى في حال العبادة وفي ذلك  
تنبيه عجيب فانه بتلك المشاهدة يبصر أن الفاعل هو الله تعالى لا هو فان العبد انما هو محل لظهور العمل  
لا غير وقال في الباب الثاني والعشرين وأر بعامة اعلم ان أعمالنا حقيقة لله وحده وانما أضافها اليها ابتلاء  
واختبار لينظر تعالى وهو العالم بما يكون قبل أن يكون هل ندعم الانفسنا فيقيم الحق تعالى بذلك علينا  
الحجة أو نضيفها له فنقف موقف الادب نظير قوله تعالى وانبلونكم حتى نعلم فانه تعالى انما قال ذلك لينظر  
هل نضيف اليه تعالى ما أضافه الى نفسه مع جهلنا بالكيف أم نرد ظاهر ذلك ونؤوله فنقف في سوء الادب اهـ  
وقال في الباب السابع عشر وثلاثمائة ومن أراد أن يعرف حقيقة أن الله تعالى هو الفاعل من خلف  
حجاب الخلق فلينظر في خيال الستارة وصورها ومن هو الناطق في تلك الصور عند الصبيان الصغار الذين  
بعدوا عن حجاب الستارة المضروبة بينهم وبين الملاعب بتلك الصور والناطق فيها فالامر كذلك في صور  
العالم كالموالد أكثرهم أولئك الصغار الذين فرضناهم فهناك يعرف من أين أتى عليهم فالصغار في ذلك  
المجلس يفرحون ويطلبون والغافلون يتفقدون ذلك هزوا ولعبا والعلماء بالله يعتبرون ويعلمون أن الله  
تعالى ما نصب هذا الامتلاء لعباده ليعلموا أن هذا العالم مع الله تعالى مثل هذه الصور مع محركها وان هذه  
الستارة هي حجاب سر القدر الذى لا يجوز لاحد كشفه وأطال في ذلك \* وقال في الباب الخامس عشر  
وأر بعامة مما يدل على أن أفعال العبد لله حقيقة كونه جعل نفسه عين قوى العبد المحبوب في حديث  
كنت سمعوا بصرو يده ورجله ومعلوم أن العمل ليس هو بجسم الانسان مما هو جسم حسا وانما العمل  
فيه لقواه فما تصرف في باطن العبد الارب وهذا من أسرار المعرفة وقليل من عنتر عليه ولذلك ادعى المعترلة  
أنهم مخلوقون أفعال نفوسهم لجبابهم من شهودهم مقوى قواهم انتهى \* وقال في الباب التسعين وأر بعامة  
في قوله نه الى كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون اعلم ان للمقت درجات بعضها أكبر من بعض ومن قال  
خولا ولم يصدق حقت نفسه عند الله تعالى أكبر المقت اذا طلع على ما حرمه من الخير وترك الفعل ولا سيما اذا  
رأى غيره قد عمل بما سمع منه وأطال في ذلك ثم قال ومعنى الآية بلسان الاشارة بأجها الذين آمنوا من وراء  
حجاب لم تقولون ان الفعل لكم وما هو كذلك فانه في فكيف تضيفون الى أنفسكم ما لا تفعلون حقيقة ان الله  
يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا أى يقاتلون في سبيله من ينزع الحق في اضافة الافعال الى نفسه ويقول ان  
الفعل لى كما مترلة حتى يرجع الى الحق ويترك التزاع فيضيف الافعال كلها الى الله تعالى \* وقال في الباب

ان العرش يوصف تارة  
بالعظيم وتارة بالكريم وتارة  
بالمجيد فهو من حيث  
الاحاطة عظيم لانه أعظم  
الاجسام ومن حيث انه  
أعطى ما في قوته لمن هو في  
حيطة وقبضته فهو كريم  
ومن حيث نراه من ان  
يحيط به غيره من الاجساد  
فهو مجيد لشرفه على سائر  
الاجسام قال فان قلت اذا  
كان العرش محيطا بجميع  
الكائنات فأن الخلاه الذى  
يكون فيه الخافون من حول  
العرش لان العرش قد عمر  
الخلاه فالجواب انه لا فرق  
بين كونهم حافين من  
حول العرش وبين الاستواء  
على العرش فان من لا يقبل  
التعظيم لا يقبل الاتصال  
والانفصال فعلم ان هذا  
العرش الذى تحف به  
الملائكة هو الذى ياتى الله  
فيه للفصل والقضاء يوم  
القيامة وليس هو الجسم  
الذى عمر الخلاه واستوى  
عليه الرحمن اما تراه تعالى  
يقول وترى الملائكة تخافن  
من حول العرش يسبحون  
بحمدهم وقضى بينهم  
بالحق وقيل الحمد لله رب  
العالمين عند الفراغ من  
القضاء وقال الزيارة العبد  
لربه في الجنة تكون على  
عدد صلواته في دار الدنيا  
ورؤيته على قدر حضوره  
فيها مع ربه \* وقال ينبغي  
لغاري القرآن اذا لم يكن  
من أهل اليكشاف ان يحث ويصلح اليه البشر بعين كل شئ ثبت عندهم انه كان قرآنا ونسخ في حفظه ليزيد الله بذلك درجاته في الجنة حين



يقال له يوم القيامة اقرأ وأرق قال وقد زعم (١٢٨) بغض أهل الكشف أنه سقط من مصحف عثمان ثم يرمي المنسوخ قال ولو أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم كان هو الذي نزل جمع القرآن لوقفة منا وقلنا هذا وحده هو الذي تنزلوه يوم القيامة قال ولولا ما سبق للقلوب الضعيفة ووضع الحكمة في غير أهلها لبنت جميع ما سقط من مصحف عثمان رضي الله عنه قال وأما ما استقر في مصحف عثمان فلم ينزع أحد فيه (قلت) ذكر الشيخ محيي الدين في الفتوحات المصرية أن الذي يتعين اعتقاده أنه لم يسقط من كلام الله تعالى شيء لأنه قد اجتمع على ذلك والله أعلم \* وقال لا يعرف حقائق الحروف المقطعة أوائل السور إلا أهل الكشف والوجود فأنما ملائكة وأسماءهم أسماء الحروف قال وقد اجتمعت بهم في واقعة وما منهم ملك إلا وافادني علما لم يكن عندي فهم من جملة أشياخي من الملائكة فإذا نطق القارئ بهذه الحروف كان مثل نداءهم فيجيبونه يقول القارئ ألم فيقول هؤلاء الثلاثة من الملائكة ما تقول فيقول القارئ ما بعد هذه الحروف فيقولون صدقت أن كان خيرا ويقولون هذا مؤمن - فما نطق - فما أخذ - فما فسندفرون له وهكذا القول في السبب لأم مريم صاد وأخوانهم أربع عشرة ملكا آخرهم نون والقلم وقد ظهر في منازل القرآن على وجود مختلفات فينازل ظهر فيها ملك واحد مثل نون وصاد فيصكون

الحادي والستين وثلاثمائة أعلم أن الإنسان مجبور في عين اختياره عند كل ذي عقل سليم مع أن جميع ما يظهر عنان من الأفعال يجوز أن يفعله الحق تعالى وحده لا بأيد بنا ولكن ما وقع ذلك في الشاهد ولا ظهر إلا بأيدنا إذا الأعمال اعراض والاعراض لا تظهر إلا في جسم وهذا وإن كان صدقاً فقد أدانف أهل الله أن يصرحوا به وإنما قالوا الأعمال لله خلقاً وللعبد اسناداً مجازاً انتهى \* وسمعت أخى الشيخ ز بن العابد بن المرسى رحمه الله يقول مراراً اختيار العباد غير مفروض اليهم قطعاً وأما قوله تعالى فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر فهو وعيد وليس بتفويض لقوله تعالى أنا أعدنا للظالمين ناراً والله خلقكم وما تمعون ما لمون لا يقال إن كان خالق أفعالهم وحده فكيف يعذبهم لأننا نقول الثواب والعقاب إنما هو على استعمال العبد للفعل المخلوق لا على أصل الخلق فيه عاقب عليه أصرف الاستطاعة التي تصلح للطاعة إلى المعصية لا على أحداث الاستطاعة انتهى (وقال) الشيخ محيي الدين في باب الوصايا أنت محل للعمل لا عامل ولكن لولاك لما ظهر للعمل صورة لانه عرض \* وقال في لوائح الأنوار أيضاً محال من الحكيم أن يقول أمش بامه عدأ وأفعل بامن لا يفعل فان الحكمة لا تقتضيه فبقي نسبة الفعل إلى الفاعل ينبغي أن يعرف اه (وقال) في الباب الثالث والعشرين وثلاثمائة أعلم أنه لا أثر لمخلوق في الأعمال التي تظهر على يديه أبداً من حيث التكوين وإنما له فيها حكم لا أثر وأكثر الناس لا يفرقون بين الحكم والأثر فإن الله تعالى إذا أراد إيجاد حركة أو معنى من الأمور التي لا يصح وجودها إلا في موادها لأنهم لا تقوم بنفسها فلا بد من وجود عمل يظهر فيه تكون من هذا الأمر لا يقوم بنفسه فلا محل حكم في الإيجاد لهذا الممكن وما له فيه أثر فهو هذا الفرق بين الحكم والأثر إذا تحققت أنه علمت أنه لا أثر للعبد جملة واحدة في الفعل فلماذا يقول فعلت كذا مع أنه لا أثر له ولذلك عرفت نفسه عند الله إذا انكشف بحجابه وينكشفه يقيناً أن ذلك الفعل الذي كان يدعيه ليس هو له حين انقضى زمان التكليف فليس المراد أن الله تعالى يعقبت العبد على نسبة الفعل لنفسه فإن الله قد أضافه إليه وإنما المراد أن العبد يعقبت نفسه ولو أنه فعل مستحضر أمشيته الله تعالى في ذلك الفعل لم يعقبت نفسه عند الله تعالى قال تعالى ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا أن يشاء الله فشرع المشيئة ليدفع وتوقع مقت العبد نفسه \* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة إذا نزهت الحق تعالى عن الشريك فقيد بالشركة في الملك دون الشركة في الفعل لاجل صحة التكليف فإنه لو لا أن للعبد شركة في الفعل ما صح تكليفه إذا لم يكن شركة العبد في الفعل من خلف حجاب الأسباب فعلم أن من زعم به عن الشركة مطلقاً فإنه مقام الكمال \* وقال في الباب الثاني والسبعين حكم أفعال العبد مع الحق حكم آله النجار أو الحائك ونحوها فإن الله يفعل بالواسطة وبلا واسطة قال وجب هذا القدر الذي هو كانه آله تعلق الجزاء والتكليف لوجود الاختيار من الآله ولا دليل في العقل يخرج العبد عن الفعل ولا جاء بذلك نص عن الشارع لا يحتمل التأويل فالأفعال كلها من المخلوقين مقدورة لله تعالى ووجود أسبابها بالاصالة من الله تعالى وليس لمخلوق فيها مدخل إلا من حيث كونه محللاً لها اه \* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة في قوله تعالى والله خلقكم وما تمعون ما لمون أثبت الفعل للعبد بالغمير ونفاه بالفعل الذي هو خالق كما تنفي أبو بكر فلم يظهر له لفظ في القرآن وأثبت ضمير التثنية في القرآن اه \* وقال في الباب الثامن والتسعين وخمسمائة على اسمه تعالى الواحد بالجمع أعلم أنه تعالى لا يصعب عليه شيء طلب إيجادها إذا طلب من العبد أمراً ولم يقع منه كان تعويقه من قبله تعالى بمشيئة لا يجزأ عن تنفيذه مثله طلب من أبي جهل أن يؤمن بالله ورسوله وبما جاءه من أحديه الخالق فلم يجبه إلى ما طلبه منه فالظاهر من أبي جهل أن أبايتهما كانت الأمن حيث كونه ليس بواجب ما طلب منه والمنع إنما كان منه تعالى إذ لم يعطه التوفيق ولو شاء لهذا كم أجعبت فعلم أنه تعالى لو قال لا إيمان كن في محل أبي جهل أو خاطبه بالإيمان بلا واسطة لكان الإيمان في محل الخطاب فكونه واجداً إنما هو إذا تعلق الإرادة بكونه وما عدا كونه فما هي حضرة الوجدان اه وقال في هذا الباب أيضاً في الكلام على اسمه تعالى الخالق أعلم أن الخالق خالقان خالق بتقدم الأمر الإلهي كلفي قوله تعالى لا إله إلا هو الخالق والأمر فانه قدمه في الذكر وخالق إيجاد وهو الذي يساق الأمر الإلهي



ومن أنزل ظهر فيه الثمان مثل طس ويس وحم وهكذا وصور هاء التكرار تسعة (١٢٩) وسبعون ملكا يد كل ملك شعبة من الإيمان

فان الإيمان بضع وسبعون شعبة والبضع من واحد الى تسعة فقد استوفى غاية البضع فنظري هذه الحروف بهذا الباب الذي فتحت له ربي عجائب وتكون هذه الأرواح الملائكة التي هي الحروف أجسامها تحت تسخيرها وبما يشاء من شعب الإيمان غده وتحفظ عليه إيمانه وقال في قوله تعالى ويرسل الصواعق فيصيبهم من يشاء الصواعق أهوية ثم تحترق واشتعلت فما نمر بشئ الا اثرت فيه ولولا الاثير الذي هو نار بين السماء والارض ما كان حيوان ولا نبات ولا معدن في الارض لسدة البرد الذي في السماء الدنيا فهو يسخن العالم لتسري فيه الحياة بتقدير العزيز العليم قال واعلم ان الاثير الذي هو ركن النار متصل بالهواء والهواء حار رطب فبما في الهواء من الرطوبة اذا اتصل بهذا الاثير اترفيه لحر كراهته تعالى في بعض أجزاء الهواء الرطبة فبدت الكواكب ذوات الأذناب لانها هواء محترق لا مشتعل وهي سبعة الاندفاع وان أردت تحقيق هذا فانظر الى شرر النار اذا ضرب الهواء النار بالبرودة يتطاول منها شرر مثل الخبوط في رأي العين ثم تنطفئ كذلك هذه الكواكب كما قال الله تعالى قال واعلم

فيكون عين قوله كن عين قبول الكائن للنكون فيكون على الاثر فالجواب الامر هي فاء التعقيب وليس الجواب والتعقيب الا في الرتبة لا في الامر الباطن خلاف ما يتوهم من أنه لا يتكون الا عند الامر بقوله تعالى كن ولولا هذا القول لم يكن والحق الذي نعته انه لا افتتاح للقول كما لا افتتاح لمعلوم علمه تعالى فما حدث الا ظهور المكون لعالم الشهادة بعد أن كان غيبا في علم الله تعالى والسلام \* وقال في كتاب اواقع الانوار لا يبع لبعده قط عصيان الارادة الالهية وانما يعصى العبد الامر من خلف حجاب الداعين الى الله تعالى من الرسل وأتباعهم من العلماء قال تعالى انما قولنا لشيء اذا أردناه أن نقوله كن فيكون فما وقع العبد في تخلفه عن امثال أمر واجتناب نهى الا اذا كان الامر والنهي على لسان الوائظ من الخلق كما اذا قال لرسول أو نائبه للناس صلوا أو صوموا فقاموا فديق المأمور به من العبد الماء وروقه لا يقع وأما اذا قال الحق تعالى لعبده من غير واسطة كن مصليا أو صائما فإنه يقع ولا بد وتامل قوله تعالى على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أقموا الصلاة وادعوا صابروا وادعوا باطوا واجاهدوا ولا يقع من بعض الناس شئ من ذلك اتوقف امثالهم على الارادة وهي لم ترد لهم امثال الامر فكانه تعالى قال لهم حينئذ اخلقوا بانفسكم من غير ارادتي وليس من قدرهم ذلك فكان المتعلق بهم جسم كن لارواحهم فكانت كما يتبع بحرم عليهم استعمالها بخلاف ما اذا تعلق بهم كن الحية الذي هو الامر الالهي بلا واسطة فانه يوجد عين الجهاد والرباط والصلاة وغيرها من أعمال العباد في حين توجه الاذن لهم وليس من شأن الافعال ان تقوم بنفسها والا كانت الصلاة تظهر في غيره صل والجهاد في غيره مجاهد وذلك لا يصح فلا بد من ظهورها بين ظهرانيه فاذ اظهر ذلك فبين ظهرت عنده من المصلي أو المجاهد أو نحوهما انسب الفعل الى العبد وجزاه الحق تعالى عليه فضلا منه أو عدلا ولولا ان العمل نفسه كان لالتزم أو التالم لكان هو أولى بالجزاء ولكن لما كان ليس بحال ذلك جعل الله تعالى الجزاء لا قرب نسبة اليه وهو العبد الذي هو الآلة قال ولولا هذه النسبة التي جعلها الحق تعالى للعبد لكان ذلك قد حاق بالخطاب والتكليف وانهاء للحسن وكان لا يوثق بالحسن في شئ وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب السادس والثمانين ومائتين وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول العبد محل ظهور الافعال كالباب الذي يخرج منه الناس فليس الناس متولدين من نفس الباب وانما يظهر بروزهم منه لا غير اذا اعضاء الغفلة في الظاهر أبواب الحركات الربانية المستورة اذا لا كون كاهما سيرة وهو الفاعل من خاف حجابهم هذا السيرة قوم لا يشعرون بان الله تعالى هو الفاعل وهم المعتزلة وقوم يشعرون ويشعرون بذلك وهم الجارية غلب عليهم شهود الفعل لله وحده ولم يتسع نظرهم حتى يضيفوه للعبد كما اضاف الحق تعالى اليه فأخطوا والشرية وقوم لا يشعرون ويشعرون وهم الاشعية بمنعهم حجاب القول بالكسب عن الشهود وكل من هؤلاء الطوائف الثلاث على بصره غشاوة ولا تزول عنهم تلك الغشاوة الا بالكشف قال ولا ينبغي أن يقال العبد مجبور في عين اختياره وان كان ذلك القول صحيحا لان في ذلك سوء أدب ورجوع الى رائحة اقامة الحجة على الحق جل وعلا اه وسيأتي بسط ذلك في المبحث عقبه \* وقال في باب الاسرار من الفتوحات ما طلب الحق تعالى من عباده أن يستعينوا به في عباداتهم وغيرها الا لئلا ينهم على عجزهم عن الاستقلال بالافعال وكان الامام الجنيدي رحمه الله تعالى يقول اياك أن تعقب في حضرة شهود الفعل لله تعالى وحده دون عباده فتقع في مهواة من التلف ولا ترى للنعمة ذلك قط ذنب افتتلك مع الهالكين وفي ذلك هدم للشرائع كلها اه (فان قلت) في منشأ الخلاف في مسئلة تخالق الافعال بين الفرق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والستين ان منشأ الخلاف بينهم كونهم لم يدروا لماذا يرجع ذلك التمكن الذي أعطاه الله تعالى للعبد وجوده من نفسه حال الفعل هل هو راجع الى كون القدرة الحادثة لها فينا اثر في تلك العين الموجودة عن تمكينا أو عن الارادة المخلوقة فينا فيكون التمكن اثر الارادة لا اثر القدرة الحادثة فعلى ذلك ينبغي كون الانسان مكافا لعين التمكن الذي يجد من نفسه ولا يحق بعقله لماذا يرجع ذلك التمكن هل هو لكونه قادرا أو لكونه مختارا وان كان على قول بعضهم هو مجبور في اختياره ولكن



ان الهواء لا يـمـيـر بـمـا اذا تحرك (۱۳۰) وتـوجـ فاذا اشتدت حركته كان زعزعا وان لم تشتد كان رخاا وهو ذو روح يعقل كما اثر

أجزاء العالم وهو به تسبيحه  
تجربى به الجوارى ويهتأبه  
السراج وتشعل النار  
وتتحرك المياه والأشجار  
وبوج البحر وتزلزل الأرض  
وزجى السحاب قال وعالم  
إن روح الماء من الهواء ولو  
سكن الله - وعاء لهلك كل  
متنفس وكل شئ في العالم  
متنفس وتأمل الإنسان إذا  
حى بدنه في زمن الصيف  
بحرك الهواء بالمرحة ليبرد  
عنده ما يجده من الحرارة لما  
في الهواء من برودة الماء فإن  
صورة الهواء من الماء  
وقال في قوله تعالى ومن  
كل ما كان لحا طريا علم أن  
الله تعالى ما جعل تكون  
دواب البحر الملح إلا في العذب  
منه خاصة فإن الله تعالى  
أجرى في قعره عينا وانهارا  
عذبة وجعل للأرض نفسا  
من الهواء فيطأ النعيق  
من ذلك فتكون حيوانات  
البحر الملح فيه الماء العذب  
ولولا وجود الهواء فيه والماء  
العذب ما تكون فيه حيوان  
الأنهر والبحار الصاعد من  
الأنهار والبحار الصاعد من  
الأرض ومن البحر كيف  
يخرج كما يخرج النفس  
من المتنفس فيطلب ركنه  
الاعظم فيستحيل منه ما  
يستحيل ويلحق بعصره ما  
يلحق على قدر ما سبق في علم  
الله من ذلك فهو دواب دائر  
منه يخرج واليه يعود  
وقال في قوله تعالى الله الذي

[illegible]

يَخْلُقُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ أَعْلَمُ أَنَّ طَبَقَاتِ الْأَرْضِ سَبْعٌ كَطَبَقَاتِ السَّمَاءِ وَأَنَّ فِي كَوْنِهِ أَوَّاحِدَةً فَرَقَ وَاحِدَةً قَالَ صَلَّى



الله عليه وسلم فمن غصب شبرا من الأرض طوق من سبع أرضين وذلك انه اذا (١٣١) غصب شبرا من الأرض كان مات تحت ذلك المغصوب

مغصوبا الى منتهى الأرض  
السابعة ولولم تكن طباقا  
بعضها فوق بعض لبطل  
المعقول من هذا الخبر  
وكذلك الخبر الوارد في وجود  
العبد على الأرض من أن  
يطهر - والله ذلك الموضع  
بسجده الى سبع أرضين  
وقوله ينزل الامريين  
أي بين السموات والأرضين  
ولو كانت أرضا واحدة  
لقال بينهما قال وهذا الذي  
قررناه هو الظاهر وهو  
الذي أعطاه كشفنا والله  
أعلم \* وقال في قوله تعالى  
وجعلنا من الماء كل شيء حي  
أفلا يؤمنون اعلم ان العالم  
كاه في قبضة الحق لا يمكنه  
الانفكاك عن ذلك ولا قباض  
في المقبوض يبس بلا شئ  
فهو يطلب بذاته الغلبة ليس  
عليه ما يربطه وقوله أفلا  
يؤمنون أفلا يصدقون  
بذلك لجواز خلافه عقلا  
الذي هو ضد الواقع فانه  
لو غلب عليه البرد والرطوبة  
هلك ولم يكن له شفاء  
بحبائه الا الحرا فوالله ليس  
فكان يقال في ذلك الحال  
وجعلنا من النار كل شيء  
حي ولو غلب عليه البرد  
والليس لكانت حياته  
بالهواء فيقال في تلك الحالة  
وجعلنا من الهواء كل  
شيء حي ولو افرطت عليه  
الحرارة والرطوبة لكانت  
حياته بالتراب وكان يقال  
في هذه الحالة وجعلنا من

حسنة فمن الله أي ايجادا واسنادا وما أصابك من سيئة فمن نفسك يعني اسنادا لايجادا وتامل يا أخي قول  
السيد ابراهيم عليه الصلاة والسلام واذا مرضت فهو يشغلني كيف لم يقل واذا مرضني بل أضاف المرض  
الى نفسه بحيث كان مكرها وللنفس وأضاف الشفاء الى الله لكونه محبوبا للنفس وكذلك تامل قول أئوب  
عليه الصلاة والسلام رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين ولم يقل أمسستني الضر فارحني بل حفظ أدب  
الخطاب وكذلك تامل قول الخضر عليه الصلاة والسلام فاردت أن أعيبها فافاض العيب الى نفسه لما كان  
العيب مكرها وانظر كيف أضاف الامر المحبوب للنفس الى الله تعالى في قوله تعالى فاردت أن أعيبها  
أشدهما ويستخرج أكثرهما (فان قيل) فالجواب عن قول الخضر عليه الصلاة والسلام فاردنا أن يبدلها  
ربهم ما بنون الجمع الشاملة للعبد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والثلاثين من الفتوحات ان قوله  
أردنا تحته أمران أمر الى الخير وأمر الى غيره في نظر موسى وفي مستقر العادة فما كان من خير في هذا الفعل  
فهو لله من حيث ضمير النون وما كان فيه من نكر في ظاهر الامر في نظر موسى في ذلك الوقت كان للخضر من  
حيث ضمير النون فعلم ان لنون الجمع هنا وجهين لما فيه من الجمع وجه الى الخير به وأضاف الامر الى الله  
تعالى ووجه الى العيب به وأضاف العيب الى نفسه ولو أن الخطيب الذي قال ومن بعضهما فقد دعوى كان  
يعرف هذين الوجهين اللذين علمهما الخضر ما كان صلى الله عليه وسلم قال له بنس الخطيب أنت وقد جمع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين نفسه وبين ربه بضمير واحد فقال ومن يطع الله ورسوله فقد رشد ومن  
يعصم ما فلا يضره ولا يضر الله شيئا وما ينطق عن الهوى وكذلك جمع الحق تعالى نفسه مع الملائكة في  
قوله تعالى ان الله وملائكته يصلون على النبي فتأمل يا أخي فيما ذكرناه لك من آداب الانبياء تجدهم أكثر  
أدبا من سائر الخلق وقد قالوا لا بكر رضى الله تعالى عنه لما مرض الاندعوا لك طيبيا فقال الطبيب أمرضني  
فهو وان شهد الامر من الله تعالى لم يراع أدب اللفظ كما راعاه الخليل عليه الصلاة والسلام وأئوب انتهى  
(قلت) الذي نراه أن السيد أبا بكر رضى الله تعالى عنه لم يقل ما قال من اسناد المرض الى الله جهلا بمقام  
الادب مع الله وانما ذلك تنزل لعقل السائل له أن يدعو له طيبيا لما رأى من عدم شهوده مقام الخليل الاعظم  
عليه الصلاة والسلام والله أعلم \* وقال في الباب الاحد وعشرين ومائة اعلم يا أخي أن مثله خالق الافعال  
وتعقل وجه الكسب منها من أصعب المسائل قال وقد مكثت دهرى كله أستشكها ولم يفتح لي بالحق فيها  
على ما هو الامر عليه الالية تقيدي هذا الباب في سنة ثلاث وثلاثين وستمائة وكنت قبل أن يفتح علي بذلك  
يعسر على تصور الفرق بين الكسب الذي يقول به قوم وبين الخلق الذي يقول به قوم وما كنت اعتقد الا  
الجبر المحض والآن قد عرفت تحقيق هذه المسئلة على القطع الذي لا شك فيه وعرفت الفرق بين المذاهب  
الثلاث فيها وذلك أن الحق تعالى أوقفني بكشف بصيرتي على الخلق الاول الذي لم يتقدمه مخلوق اذ لم يكن ثم الا  
الله وحده وقال لي انظر هل هنا أمر بورت الابس والخيرة قلت لا يارب فقال لي هكذا جميع ما تراه من المحدثات  
مالا حذفيه أثر ولا شئ من الخلق فاما الذي أخلق الاشياء عند الاسباب لا بالاسباب فتسكون عن أمرى  
خلقت النفخ في عيسى وخلقت التسكين في الطائر قلت له يارب فنفسك اذن خاطبت بقولك اعمل ولا تفعل  
فقال لي اذا طاعتك بشئ من علمي فالزم الادب ولا تخاف فان الخضر لا تقبل المحافاة فقلت له يارب وهذا عين  
ما نحن فيه ومن يحاقد ومن يتأدب الان خلقت الادب والمحافاة فان خلقت المحافاة فلا بد من وقوعها وان  
خلقت الادب فلا بد من وجوده قال هو ذاك فاسمع وأنت قلت ذلك لك يارب اخلق السمع حتى أسمع  
والانسان حتى أنصت وما يخاطبك الا آن سوى ما خلقت وحدك فقال لي ما أخلق الامعاء وما علمت الاما هو  
المعلوم عليه حين تعاق به علمي في الازل ولي الحجة البالغة اه وسيا في ايضاح ذلك في البحث بعده ان شاء الله  
تعالى فتأمل يا أخي في هذه النقول ولكن مع اجتناب جميع ما يسخط الله عز وجل فان القلب المظلم من  
لازمه الاستشكال في الامور الواضحة فضلا عن مثل هذه المسئلة وقد قال الامام الغزالي رحمه الله هذه مسئلة  
لا يزول اشكالها في الدنيا وهو معذور في قوله والله تعالى أعلم \* (خاتمة) \* (ان قيل) ما المراد باضافة الخلق

البراب كل شئ حي وأطال في ذلك \* وقال حيثما أضيف الرزق ان الله تعالى فالمراد به الخلال الطيب من حيث الكسب وكل ما كان به حياة



العبد فهو رزق الله وليس فيه محجب (١٣٢) ومن هنا كان المحظر لا يجزى عليه من علم ان الحرام لا ينبغي اضافته الى الله تعالى ادبا

(قلت) ومن هنا كان من  
أدب الفقهاء أن لا يأكلوا  
الا عند الجوع لتخف  
الشبهة في الشبهات  
ولا يكونوا في حال أكلهم  
تحت أمر واجب أو مستحب  
بخلاف الاكل من غير  
جوع فانهم وأول مراتب  
الجوع اشتغال الامعاء  
باكل بعضها بعضا لعدم  
الطبيعة التي بها غذاؤها  
والله أعلم وقال في قوله تعالى  
انه براكم هو وقبيله من  
حيث لا ترونهم الآية  
العلم ان الله تعالى ومف  
الجن باللطافة وحقاقتهم من  
ما رج من نار والمرج  
الاختلاط فهم من نار مركبة  
فيها رطوبة المواد ولهذا  
يظهر لها لهب واللهيب  
سار وطب قال واعلم ان  
الشياطين من الجن هم  
الاشقياء البعداء من رجة  
الله خاصة وأما السعداء  
فابق عليهم اسم الجنس وهم  
الجان والجان خلق بسين  
الملائكة والبشر الذي هو  
الانسا وهو عنصري ولهذا  
تكبر فلو كان طبيعيا خالصا  
من غير حكم العنصر ما  
تكبر وكان مثل الملائكة  
وهو برزخي النشأة وجه  
الى الارواح النورية  
بلطافة النار منه فله الحجاب  
والتشكل وله وجه البنا  
أيضابه كان عنصريا ومارجا  
فاعطاه الاسم اللطيف ان  
يجري من ابن آدم مجرى  
الدم ولا يشعر به وأطال في ذلك ثم قال فالاسم اللطيف هو الذي جعل الجان يستريح عن أعين الناس فلا تدركهم

الى عيسى عليه الصلاة والسلام مع ان عيسى في ذلك عبد مخلوق الذات ومن شأن المخلوق أن لا يخلق ولا يقدر  
على ذلك (فالجواب) قد صرح القرآن العظيم بأن خاق عيسى عليه الصلاة والسلام للطير انما كان باذن الله  
تعالى فكان عيسى في ذلك كالملاك الذي يصور الجنين في الرحم باذن الله فكان خلقه عليه الصلاة والسلام  
للطير من جملة العباد التي يتقرب بها الى الله تعالى لادنه تعالى له في ذلك قال تعالى أفرأيت ما تدعون من دون  
الله أروني ماذا خلقوا من الارض قال الشيخ محيي الدين في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة في تفسير هذه  
الآية اعلم ان لفظة ما عامه لانها لفظة تطلق على كل شيء ممن يعقل ويمالا يعقل كذا قال سيدي به وهو  
المرجوع اليه في هذا الفن فان بعض المنقذين للفن يقولون ان لفظة ما تختص بما لا يعقل وانظمة من تختص  
بمن يعقل وهو قول غير محقق في كلام العرب جاع ما لا يعقل جاع من يعقل واطلاق ما على ما يعقل  
كهذه الآية قد دخل عيسى في هذا الخطاب وان كان يعقل لانه لا يقرر بخلق شيئا استغلا قال وقول سيدي به  
أولى والسلام وتقدم قوله تعالى للشيخ قبل الخاتمة خلقت النفع في عيسى وخاقت التكوين في الطائر الى  
آخره وهذا أمر لا شك كمال فيه والله تعالى أعلم (فان قيل) فاذا أعطى الحق تعالى بعض خواصه في هذه الدار  
حرف كن هل يتصرف بها أم الادب تركه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة  
أن من أدب أهل الله تعالى اذا أعطاهم الله تعالى التصرف بلفظة كن في هذه الدار لا يتصرفون بها لان  
محامها الدار الآخرة ولا يكتفون بها لو كان لفظة كن بسم الله ليكون التكوين لله تعالى ظاهر كما هو  
له تعالى بامنا (فان قيل) ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر الخلق أدبا وقد استعملها في بعض  
الغزوات (فالجواب) انما استعملها صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك بحضرة أم حجاب بيانا للجواز ولانه  
كان مأذونا له في اظهار المعجزات وهذه المسئلة من قبيلها فقال صلى الله عليه وسلم كن أباذر فكان أباذر وقال  
لعسب النخل كن سيفا فكان سيفا (فان قلت) فهل يصح لاحد من الخلق ان يخلق انسانا باذن الله تعالى  
أم غاية أمر الخلق أن يخلقوا الطير كما وقع لعيسى عليه الصلاة والسلام في خلقه الخفاش (فالجواب) ان  
هذا السؤال أورده الشيخ محيي الدين في الباب الخامس والثلاثين وثلاثمائة ولفظه اذا خلق الانسان باذن الله  
تعالى انسانا لو فرض فهل هو انسان أو حيوان في صورة جسم انسان لان الله تعالى أعجز الخلق كلهم أن  
يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له فضلا عن صورة انسان التي هي أكمل الصور ولا يمكن قد ذكرنا في الفلاح  
النبطية ان بعض العلماء بعلم الطبيعة كون من المني الانساني يتغير في خاص على وزن مخصوص من الزمان  
والمكان انسانا بالصورة الآدمية وأقام سنة ينفج عنه ويغلقها ولا يتكلم ولا يزد على ما يتغير الذي به  
شيئا فعاش سنة ومات قال الشيخ فلا أدري أكان انسانا حكمه حكم آخرس أو كان حيوانا في صورته ان  
انتهى والله تعالى أعلم

\*) المبحث الخامس والعشرون في بيان ان الله تعالى الخجة البالغة على

العباد مع كونه خالقا لالاعمالهم \*

فلو قد رأت عبد اقل يارب كيف تؤاخذني بما قدرته على قبل أن أخاق لقال له الحق تعالى وهل تعلق على  
بن الامم أنت عليه ولا افتتاح للمعنى ولا المعنى قال تعالى ولنبلونكم حتى تعلموا ما كانتكم والصابرين  
فان يمثل هذه الآية لاقامة الخجة على عبادهم مع انه تعالى عالم بجميع ما يكون من العبد قبل كونه لثبوت  
ذلك في علمه تعالى ولكن ما كل أحد يبلغ الى ذوق هذا العالم والجمع انما تقام في الاصل على المحجوبين  
لا على أهل الكشف لعدم نزاعهم للحق تعالى في شيء اضافة الحق تعالى اليه أو اليهم فيجب على العبد أن يقيم  
الخجة لله على نفسه ايمانا حتى يعرف ذلك يقينا وكشفه لانه لا يجري على العبد الا ما كان هو عليه في العلم الالهي  
فما فعل تعالى بالعبد الا ما كان في علمه وما رما في اقامة الخجة هو موضع لا يستل عناية هل وهم يستلون  
(فان قيل) فما وجه كونهم يستلون دونه تعالى (فالجواب) انما كانوا يستلون لانه تعالى اذا أطلعهم  
عند السؤال على شهود الحالة التي كانوا عليها في علمه تعالى الذي لا افتتاح له لتحقيقوا حينئذ أن علمه تعالى ما



الابصار الامجدية بنو الله أعلم وقال في الباب الثاني وما تبين مانعه أعلم أن آداب (١٣٣) الشريعة كلها ترجع إلى ما ذكره وهو

ان لا يتعدى العبد في الحكم موضعه في جوهر كان أو في عرض أو في زمان أو مكان أو في وضع أو في إضافة أو في حال أو في مقدار أو عدد أو في مؤثر أو في مؤثر فيه فاما أدبه في الجوهر فهو أن يعلم العبد حكم الشرع في ذلك فيجرب به فيه بحسبه وأما أدب العبد في الاعراض فهو ما يتعلق بأفعال المكافئين من وجوب وحظر وإباحة ومكره ونهْي وأما أدبه في الزمان فلا يتعلق بالآوقات العبادات المرتبطة بالآوقات فكل وقت له حكم في المكاف ومنه ما يضيق وقته ومنه ما يتسع وأما أدبه في المكان كما وضع العبادات مثل بيوت الله فيرفعها عن البيوت المنسوبة إلى الخلق ويذكر فيها اسمه وأما أدبه في الوضع فلا يسمى الشيء بغير اسمه لغير عليه منكم الشرع بتغيير اسمه فمثل ما كان محرما وبمحرم ما كان محلا كما في حديث سبأني على أمي زمان يظهر فيه أقوام يسمون الخمر بغير اسمها أي فتح أبواب استحلها بالاسم وقد تفتن لما ذكرناه الامام مالك رحمه الله تعالى فمثل عن خنزير البحر فقال هو حرام فقبل له أنه من جلة سمك البحر فقال أنت سمك البحر فخنزير فأنسحب

تعلق بهم إلا بحسب ما هم عليه وأنه تعالى ما حكم فيهم إلا بما كانوا عليه مع أنه تعالى خالق بالاختيار لا بالذات فافهم وإياك والغلو وقد حكى عبد الله بن سلام شكايتي من الانبياء بعض ما أصابه من المكروه إلى الله تعالى فأوحى الله تعالى إليه كم تشكوني واستباهل ذم هكذا بدع شأني في علم الغيب أفتر يد أن أعيد الدنيا من أجلك وأبدل الأوج بسبيلك إلى آخر ما ورد فاعلم أن كل من أطلع الله تعالى على هذا المشهد صار يعترف بحجة الله تعالى في البالغة عليه من ذات نفسه و يقيم الحجة على نفسه كشفاً ويقينا وقد أطال الشيخ محيي الدين في الجواب ثم قال رأيت كثير الناس لا يعلمون وجه هذه الحجة بل يأخذونها على وجه الإيمان والتسليم ونحن وأمثالنا أخذها عياناً ونعلم موقعها ومن أين أتى بها الحق تعالى واعلم أن من علامة من يأخذ الحجة على وجه الإيمان أن لا يتجمل الحجة عليه على وجهها بل لسان حاله يقول لو أن الحق تعالى مكنتني من الاحتجاج حين يسألني عن ذلك لقلت له يا رب أنت فعلت بذلك ولكنك لا تسئل عما تفعل ومثل هذا الكلام لا يقع إلا من جاهل بأحكام الله تعالى بل الله الحجة البالغة عليه مطلقاً وكيف يليق بعبد أن يقول لسيد له حجة لك على ولو بقلبه فتأمل في ذلك وقد قال الشيخ في الباب السابع والخمسين وأربع مائة في تفسير قوله تعالى قل فته الحجة البالغة (فان قيل) ما وجه كون حجة الله تعالى على العبد بالغة (فالجواب) وجه ذلك كون العلم تابعاً للمعلوم وتبخر الحق تعالى عما هو برتبة الفاعلية إذ الخلق كلهم مفعول الله تعالى فإما المعلوم شيأ من الأمور الا وهو محكوم عليه بأنه يقول وكأن لسان الحق تعالى يقول للعبد المجادل ما يتعلق علمي بك حال عدمك الشخصي وأنت في عالم الغيب عن هذا العالم الاعلى ما أنت عليه فاني ما أرتزتك إلى الوجود الاعلى قدر ما قبضت ذاتك فيعرف العبد حينئذ أن ذلك هو الحق وهناك تندحض حجج الخلق أجمعين من جميع المنازعين ولا يخفى أن كل واحد لله تعالى عليه الحجة ما هي عين ما يقام على عبده آخر حجة واحدة وبذلك الحجة يظهر بها تعالى على عباده قال تعالى وهو القاهر يعني بالحجة فوق عباده وهو الحكيم الخبير أي حيث يظهر على كل صنف صنف بما تقوم به الحجة لله تعالى عليه فلا إطلاق التكليف ما كان خصماً ولا عمل لنامعه مجلس حكم ولا ناطراً تعالى وهو ذا من جلة انصاف الحق تعالى عبادته ليطالب منهم النصف انتهى فليتأمل ويحرم ما فيه فانه مترع دقيق وقال في الباب الثامن والسبعين ومائة في قوله تعالى قل فته الحجة البالغة اعلم أن في هذه الآية دليلاً على أنه تعالى ما كان عباده الا ما يطيقونه عادة فلم يكلفهم بنحو الصعود إلى السماء بلا سبب ولا بشهود الجمع بين العبد ولو أنه تعالى كلفهم بذلك ما كان يقول فته الحجة البالغة وانما كان يقول فله أن يفعل ما يريد كما قال لا يسئل عما يفعل يعني في أصل القسمة الأزلية فهذا موضع لا يسئل عما يفعل لفقد من كان هنالك يسأل الحق تعالى انتهى وسبأني أوائل المبحث التاسع والعشرين نظم بديع لبعض اليهود في تصوير وجه مخالفة العبد للقدرة الإلهية وان ذلك غير ممكن فراجع وقال الشيخ في باب الاسرار من احتج عليك بما سبق في علم الحق فقد حاجك بالحق لكن الحاجة لا تنفع صاحبها ولا تعصم جانيها ومع كونها ما نفعت سمعت وقيل به وان عدل الشرع من مذهبه فانه لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومثل هذه المسئلة لا يكون الا جهاراً ولا يتكلم بها الا اشعاراً مع أنه لو جهزهم بالكلمات لما وفتحت فها وأدرت في القواد كسادونه تجز القوم لما تؤدي اليهم من درس الطريق الا هم الذي عليه جمع الامور وان كان كل دابة هو آخذ بنصيبها فافهم فصح قوله تعالى ان الله لا يظلم الناس شيأ ولكن الناس أنفسهم يظلمون وايضاح ذلك لا يذكر الا مشافهة لاهله فانه من علوم سر القدر والكتاب يقع في يده وغيبر أهله والله تعالى أعلم وقال الشيخ في كتاب لواقع الانوار لو ان عبداً قال لربه يا رب كيف تؤاخذني على أمر قدرته على قبل ان أخاق لقال له الحق تعالى أما أنت محل لجرى ان اقداري فلا يسعه الا أن يقول نعم يا رب أنا محل لجرى ان اقدارك فاذا قال العبد ذلك قال له الحق فاذن قد ذهب اعراضك على فان شئت جعلتك محلاً للثواب وان شئت جعلتك محلاً للعقاب والعذاب وان قال العبد مذهب المعتزلة قلنا له فينبذ قيام عليك ميزان العدل في قوله تعالى ايها ما كسبت وعلم ايها ما اكتسبت انتهى فقد قامت حجة الله تعالى على جميع الطوائف اهـ (قلت) وقد باغنا أن ابليس قال يا رب كيف تقدر على عدم السجود لا آدم

عليه حكم القبريم لاجل الاسم كما سوا الخرنيدنا أو تر برافاً فها بالاسم وقالوا انما حرم علينا ما كان اسمه خراً وأما أدب الاضافة فهو مثل



قول الخضر فأردت أن أعيبها وقال فاردا (١٣٤) أن يبذلها ماريه أو ذلك لا شراك بين ما محمد ويذم وقال فاردا ذر بك الخليل من الحمد

فيه فأراد أن الشئ الواحد  
يكتسب ذما بالنسبة إلى  
جهة ويكتسب جدا بالاضافة  
إلى جهة أخرى وهو هو بعينه  
وانما تغير الحكم بالنسبة  
وأما أدب الاحوال والكمال  
السفر في الطاعة وحل  
السفر في المعصية فيختلف  
الحكم بالاحوال وأما الأدب في  
الاعداد فهو أن لا يزيد في  
أفعال الطهارة على أعضاء  
الوضوء ولا ينقص وكذا  
القول في أعداد الصلوات  
والزكوات ونحوها  
وكذلك لا يزيد في الغسل عن  
صاع والوضوء عن مد وأما  
أدبه في المؤثر فهو أن يضيف  
القتل أو الغصب مثلا إلى  
فعله ويقم عليه الحدود  
وأما أدبه في المؤثر فيه  
كالقتول قودا فينظر هل  
قتل بصفة ما مثل به أو بامر  
آخر أو كالمغصوب إذا وجد  
بغير يد الذي باشر الغصب  
فهذه أقسام آداب الشريعة  
كلها وقال في الباب  
الثالث ومائتين من راض  
نفسه ترقى لمقام رضا الله  
تعالى عنه وذلك لأن الرياضة  
تذلل للنفس شيئا بعد شئ  
حتى ياتحق بدرجة العبيد  
الخالص لله تعالى ولذلك  
سميت الأرض ذلولاً يطوها  
البر والفاجر ولا يتميز  
عندها في ذلك بل تحمّل  
البار حبالها وعليه من  
مراضى سيده وتحمّل  
الفاجر حمل الله تعالى إياه  
بكونه يرزقه على كفره وبإنعمه وبجده إياه ونسباً يشكر رب النعمة ونحو ذلك (قلت) فاعلم أن كما اتسعت

ثم توأخذني به فقال جل وعلا متى علمت أني قد ردت عليك الآية عن السجود بعد وقوع الآية منك أو فاعلمها  
فقال بعدها فقال له الحق تعالى وبذلك أخذت نفس القدر حكمه حكم مكيدة الغف الذي ينصب للطير وهو  
اللولب المدفون في التراب وحكم اختيار العبد حكم الحبة الطاهرة على وجه الأرض فتري الطير لا يرى المكيدة  
ولا يهتدي لها وانما يرى الحبة قط فيلنقطها فيكون فيها هلاكه ولو أنه عرف المكيدة ما لقط الحبة أبداً فهكذا  
ابن آدم لا يقع في معصية الا هو غافل من شهود المكيدة والمواخذة ثم اذا وقع ندم واستغفر والله يحب التوابين  
وبالجمله فاذا كان نفس ابليس وقع ولم يدرك ذلك الامر الذي كان فيه هلاكه الا بعد الوقوع فكيف بغيره \*  
وكذلك بلغنا ان ابليس سال في الاجتماع برسول الله صلى الله عليه وسلم فاذن له صلى الله عليه وسلم لم بشرط أن  
يصدقته وحفت به الملائكة وهو في حال اللذة والصغار بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم لم فقال يا محمد ان الله  
خالقك لا هداية وما يبدلك منها شئ وخلقني للغواية وما يبدى من الغواية لنفسى ولا لغيبى شئ وأنزل الله  
تصديق ذلك انك لا تدري من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء والله تعالى أعلم \* وسمعت سيدي عليا  
الخواص رحمه الله يقول اياك أن نخج بان ابليس أوقعك في المعصية من غير ميل منك سابق فان الله تعالى  
قد حكى عن ابليس انه يتبرأ في خطبته في النار من أطلعته في دار الدنيا وذلك موضع يصدق فيه الكذب ويبين  
في تلك الخطبة جهل أهل المعاصي ويقول في آخرها فلا تلوموني ولوموا أنفسكم فاني ما أغويكم بوسوستي الا  
بعد أن علمتم بنفوسكم الى فعل ما نهاكم الله تعالى عنه وما كان لي عليكم من سلطان قبل أن تملأوا فلا تلوموني  
ولوموا أنفسكم حيث ما تم قبل وسوستي فان نفوسكم كلسان الميزان الذي في الفل وأنا واقف تجاهكم على  
الدوام فسادام لسان الميزان في فكهم الم يخرج فانتم محفوطون مني فاذا خرج لسان الميزان الى جانب معصية  
جنت فنغذت اراذلكم بالوقوع فانما تتبع لكم وهناك تنسح حصن العبيد الذين أطاعوا ابليس لقيام  
بجته عليهم وتصديقهم له في ذلك الموضع ويتضح لهم ان ابليس لم يوقعهم في ذلك مستقلاً وانما أوقعهم  
بنفوسهم فيصرون يقيمون الحجة لابليس عليهم كما قاموا الحجة عليهم بالنظر للاقدار الالهية وأكثرت من  
ذلك لا يقال \* قلت فمما في هذا المبحث ان العبد هو الذي ظلم نفسه تصديقاً لقوله تعالى وما ظلمناهم ولكن  
كانوا أنفسهم يظلمون فانه تعالى لا يخبر الا بالواقع ولما علم أهل الله تعالى ذلك طلبوا وجه الحقيقة بغيرهم  
به الحجة لله تعالى على أنفسهم فنظر وبالكشف الصحيح فراجع أفعالهم هي معلوم علم الله تعالى وكلا  
افتتاح لعلم الله تعالى كذلك لا افتتاح لمعلومه واداً كان لا افتتاح لمعلومه فالحق تعالى لم يظلمنا شيئا واهل المعترلة  
لواطلعوا على هذا الوجه الذي قررناه ما وقعوا في قولهم ان العبد يخلق أفعال نفسه فانهم رأوا بعقولهم  
أنهم اذا جعلوا الفعل لله وحده فخلقهم عليه كان ذلك غير العدل فلما خافوا من اضافة ذلك الى الحق قالوا  
جعلنا ان العبد يخلق أفعال نفسه أخف من نسبة الظالم الى الحق من باب الاضافة والمجاز لا من باب الحقيقة  
فان مثل الامام الزمخشري لا يعتقد انه يخلق أفعال نفسه حقيقة أبداً بل اليهود أنفسهم لا يعتقدون ذلك ثم ان  
القول في جزاء الاعمال يوم القيامة كالقول في الاعمال نفسها ولو قال قائل لله لم تعدبني على ما ليس من خلقي  
لقال له الحق تعالى وهل تعلق على بك الامعاء على أعمالك فلا يسع العبد الا أن يقول نعم ما تعلق عاملي  
الامعاء وهناك يقيم العبد الحجة على نفسه يقينا وكشفا وهذا المنزع الذي ذكرته لم أره ذاتقامن أهل  
عصري وغاية أمرهم ان أحدهم يقيم الحجة على نفسه أدباً فقط من باب قولهم بدلا تقدر أن تعضها قبلها فهو  
يقيم الحجة على ربه بقلبه كما هو مذهب الجبرية وربما يستشهد بقول الشاعر

ألقاه في اليم مكنوفاً وقال له \* اياك اياك ان تبطل بالماء

ومثل هذا البيت لا يجوز عندنا التغرير بما فيه من رائحة فامة الحجة على الله تعالى فعلم ان الجبرية وغيرهم  
ما وقعوا فيما وقعوا فيه الا من شهودهم وجه حدوث العبد وكونه مخلوقا ولو انهم شهدوا الوجه الآخر وهو  
كونه قد علم في العلم الالهي لا قاموا الحجة لله على نفوسهم فليست له فانه محل يتغلب من الذهن وانه تعالى أعلم

بكونه يرزقه على كفره وبإنعمه وبجده إياه ونسباً يشكر رب النعمة ونحو ذلك (قلت) فاعلم أن كما اتسعت



دائرة العبد في المعارف كلما طاول به تحمل الاذى من جميع العالم على اختلاف طبقاتهم (١٣٥) وانه كما علمت درجة العبد كلما كثرت

المبحث السادس والعشرون في بيان ان احدا من الانس والجن لا يخرج عن التكليف مادام عقله

نابتا ولو بلغ أقصى درجات القرب على ما سيأتي بيانه \*

اعلم يا أخي ان من المحال رفع التعجير عن كل عاقل مابقيت الدنيا ولو لا ذلك لسكان كل من ارتفع بحجابه يرتفع عنه التعجير لانه حينئذ لا يرى فاعلا الا الحق وحده ولا قائل بذلك من أهل السنة والجماعة وقول بعض العارفين ان السالك يصل الى مقام يرتفع عنه التكليف مراده بهذا التكليف ذهاب كل فائدة العبادة فلا يصير عمل من سابل ر بما تلذذ بفعل ما كانت نفسه تتصعب لفعله قبل ذلك وقد مكثت أنا في هذا المقام لا أتكاف لاشق العبادات ثم كشف لي عن نقص ذلك المقام لما يصاحبه من هوى النفس فتبت منه وصرت لا آتي بعبادة الا بشقة وكلفة كافي حامل جبلا وذلك لما فيها من الآداب والمشاهد التي كافتها ساقها وكنت قبل ذلك لا أتكاف لها كما لا أتكاف لخروج النفس من أنفي ودخوله وذلك اني رأيت الله عز وجل يقول للمحمد صلى الله عليه وسلم فاذا فرغت فانصب أي اذا فرغت من عمل متعب فانصب في عمل آخر أي متعب وهذا أمر لا بدوقه الا من سلك الطريق فابن الراحة من التكليف ونحن مطالبون بالاقبال على الله تعالى في كل نفس \* واعلم يا أخي ان من عباد الله من لا يصلي الصلوات الخمس الا بمكثهم منهم من لا يصليها الا ببیت المقدس ومنهم من لا يصليها الا بالمدينة المشرفة ومنهم من لا يصليها الا ببجبل (ق) ومنهم من لا يصليها الا في قبة أرين ومنهم من لا يصليها الا فوق سر اسكندر ومنهم من لا يصليها الا على الجبل المقطم المشرف على بحر السويس فربما لث الناس بمثل ذلك الفخير ويقولون انه تارك للصلاة وهو خطأ ولاهل هذا المقام أمارات يميزون بها على من يترك الصلاة ثم اوناو كسلا وقد قال لي سرة سيدي عبد القادر الدمشقي ولم تقول أهل مصر عبد القادر ما يصلي شيئا ونحن والله لا نقطع الصلاة ولكن لما كنا كن نصل فيهما فقلت ذلك لسيدي محمد بن عثمان رضي الله عنه فقال صدق الشيخ عبد القادر له أما كن يصلي فيها (وأخبرني) الشيخ محمد أيضا ان سيدي ابراهيم المتبولي ماريء قفا يصلي الظهر في مصر أبدا حتى كان بعض الناس يقول كان الله لم يفرض الظهر على ابراهيم والحال انه كان يصلي في الجامع الابيض برملة له (وكذلك) كان سيدي على الخواص فكان يصلي في الجامع المذكور الظهر دائما وسمعت الشيخ بدر الدين المنشاوي رحمه الله يقول له يا شيخ الظهر فرض عليك فيسكت الشيخ (وأخبرني) الشيخ يوسف الكردى انه صلى مع سيدي ابراهيم الظهر في الجامع الابيض مرارا قال ورأيت الذي يؤم فيه وهو شاب أمر دنفجيف البدن أصفر اللون كان لونه الزعفران انتهى وقد حضرت أنا صلاة لظهر عند سيدي عبد القادر الدمشقي رحمه الله فلما سمع الاذان اضطلع جمع وقال غطوني بالملاء فغطينا به سافل ثم تجددت الملاة أحدنا ثم جاء بعد نحو خمس عشرة درجة \* وكان سيدي على الخواص رحمه الله يغلق باب حانوته عليه بعد اذان الظهر ساعة ثم يفتحها ففتحوا عليه مرة فلم يجدوه وبالجمله فارباب الاحوال ينبغي التسليم لهم وأما العارفون الذين هم قدوة للناس فيجب عليهم حفظ ظاهرهم والاعدم الناس بهم النفع فاعلم ان الله تعالى لا يحرم شيئا أو يوجب على السنة رسله ثم يبعده لاحد من أوليائه أبدا لان الله تعالى قد راعى شرعه الظاهر وجعله مرادا للناس كلهم فلا ينسخ الشرع اربعة الامن جاء به من بعده من الرسل ونبينا آخر الرسل وليس لشرعنا نسخ وقد ذكر الشيخ محيي الدين انه لا يجوز لولي قط المبادرة الى فعل معصية اطلع من طريق كشفه على تقديرها عليه كما انه لا يجوز لمن كشف له انه يمرض في اليوم الغسل في من رمضان ان يبادر للفطر في ذلك اليوم بل يجب عليه الصبر حتى يتلبس بالمرض لان الله تعالى ما شرع له الفطر الا مع التلبس بالمرض أو غيره من الاعذار قال وهذا مذهبا ومذهب المحققين من أهل الله عز وجل (فان قيل) فاذا اطلع الولي على أن الله لا يؤاخذ به على ذلك الذنب هل له الاقدام عليه (فالجواب) لا يجوز له على ان الاطلاع على عدم المؤاخذة ليس بواقع أصلا وان كان ذلك جائزا فعلا ذكره الشيخ في باب أسرار الصوم من الفتوحات ويؤيد ما ذكرناه من بقاء اسم المعصية على جميع المكافين قوله صلى الله عليه وسلم لعمر في قصة أهل بدر وما يدريك ان الله تعالى اطلع على أهل بدر فقال افعوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانه لم يقل قد أبحث لكم وإنما قال فقد غفرت لكم يعني ذلك

عصيان اتباعه له اكثره تخلفه بالحلم والرحمة وكانوا قبل ذلك ساء عين مطيعين له لضيقه ولولأنهم هم عصوه أيام ضيق حاله لنفر ولم يصبر وتفسخ عزمه عن تربيتهم هذا مع أن أسباب المخالفات في زيادات لا تنفك حتى تقوم الساعة وكما كثرت اتسعت دائرة الحلم والعارف متخلق باخلاق الحق في ذلك ويؤيد هذا الذي قررناه ان الحق تعالى حبس تسعة وتسعين جزأ من الرحمة عن أهل الدنيا ثم ينشر جميع أجزاء الرحمة في الآخرة فنحن كل قليل نقرب من نشر هذه الأجزاء علينا وما قارب الشيء أعطى حكمه فانهم والله أعلم وقال في الباب السابع ومائتين اعلم أن معاصي الخواص ليست كمعاصي غيرهم حتى يقفوا في المعاصي بحكم الشهوة الطبيعية وانما تكون معاصي الخواص بالخطا في التاويل وابطاح ذلك أن الحق تعالى اذا اراد ايقاع المخالفة من العارف بالله زين له الوقوع في ذلك العمل بتاويل لان معرفة العارف تمنع من الوقوع في المخالفة دون تاويل يشهد فيوجه الحق فان العارف لا يقع في انتهاك الحرمة أبدا ثم اذا وقع في ذلك المقدور بالتزيت

في التاويل يظهر تعالى له في بادئ التاويل الذي أداه الى ذلك الفعل كما وقع لادم عليه السلام فانه عصى بالتاويل فعنه ذلك بحكم العارفين



زمان فتواه باسم ما اعتقدا  
ان ذلك عين الحكم المشروع  
في المسئلة لا يوصف بخطا  
في ثاني الحال اذا ظهر له  
بالدليل انه اخطا حكم عليه  
لسان الظاهر انه اخطا في  
زمان ظهور الدليل لا قبل  
ذلك فعلم انه لا يمكن له ان  
يعصى ربه على الكشف من  
غير تأويل أو تزيين أو غفلة  
أو نسيان أبدا قال وأما قول  
أبي يزيد لما قيل له أبعصى  
العارف الذي هو من أهل  
الكشف فقال نعم وكان  
أمر الله قدرا مقدورا فلا  
ينافي ذلك أي لان من أدب  
العارفين مع ربه لم يمتد  
لا يحكموا عليه بتقييد كانه  
يقول ان كان الحق تعالى  
قد راعاهم في سابق علمه بشئ  
فلا بد من وقوعه واذا وقع  
فلا بد لهم من حجاب أدناه  
التأويل والتزيين فاعلم ذلك  
وقال في الباب الثامن  
ومائتين من مكر الله الخفي  
يا بليس اشغاله بالعارفين  
ليوقعهم في المخالقات وهو  
تعالى قد حفظهم من  
مطاولته في ذلك فهو يعمل  
دائما في غير معمل فكما  
وسوس لولي في شئ خالفة  
ذلك الولي فيرى بتلك المخالفة  
من حيث لا يشعر ابليس  
فهو لعمري الله ساع في  
تنقيصهم ليلالونهم اود ذلك  
عين رفع درجاتهم ولو انه  
شعر بذلك لرجع عنهم فانهم  
وقال في الباب التاسع

الذنب فابقاه على تحريره والمغفرة لا ترد الا على ذنب فانهم \* وقد سئل أبو القاسم الجنيد رضي الله عنه عن  
قوم يقولون باسقاط التكليف ويرجون ان التكليف انما كانت وسيلة الى الوصول وقد وصلنا فقال رضي  
الله تعالى عنه صدقوا في الوصول ولكن الى سقر والذي يسرق ويرزى خسر من يعتقد ذلك ولو أني بقيت ألف  
عام ما نقصت من أورادي شيئا الا بعد ذر شرعي انتهى \* وقال في الباب الثامن والسبعين ومائتين أول  
درجات خطاب الروح بالتكليف من حين التميز الى حين يبلغ الحلم قال وقد اعتبر الحق تعالى فعل الصبي في  
غير زمان تكليفه فلو قتل أحد الم بقم عليه حد وانما يحبس الى ان يبلغ ويقتل بما قتل في صباه الا ان يعقوب ولي  
الدم فقد آخذ به عالم يفعل في زمان تكليفه ما طال في ذلك ثم قال وعلم ان من حكم انفاذ الوعيد من حيث  
لا يشعر به الا الخواص وجود التكليف وهو أول العذاب فان به يقوم الخوف بنفس المكاف فقد عذب  
عذابا حسيا ولما هو عوقوبه ما جرى منه في الزمان الذي لم يكن فيه مكاف من الافعال التي نظر ابن الصبيان  
من الاذى والشم والضرب على طريق التعدي وكل خير يفعله الصبي يكتب له حتى الحج ولوليه الذي حج به أجر  
المعونة التي لا يقدر الصبي على فعلها انتهى وقد سبق في محبت اسمه تعالى المريد فائس تتعلق بتكليف الصبي  
وانفاذ الوعيد في حق البري فراجع \* وقال الشيخ في الكلام على صلاة التطوع من الفتوحات الذي أقول  
به ان من غلب عليه حال أو كان مجنونا وصييا فهو تحت خطاب الشارع خلافا لبعضهم وذلك لانه ما ثم حال ولا  
صفة في مكلف يخرج عن حكم الشرع بالكلية فان الشارع قد أباح للصبي والمجنون التصرف فيما حذر على  
غيرهما ولا حرج عليهما فكيف يقال زال عنهم ما حكم الشرع وهو ما قد حكم لهم ما بالاباحة وهي حكم شرعي  
فعلى هذا فما خرج عن حكم الشرع وأحكام الشرع بنية على الاحوال الاعيان انتهى (فان قلت)  
فما حكم البهاليل والمجاهدين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس والعشرين ومائتين ان كل من  
سلب عقله كالبهاليل والمجاهدين لا يطالب بأدب من الآداب بخلاف ثابت العقل فانه يجب عليه  
معاينة الادب والفرق ان من سلب عقله من هو لا يحكمه عند الله حكم من مات في حالة شهود ونعت استقامة  
لان ذهاب عقله انما هو من أمر طرأ عليه من قبل الحق تعالى وضعف عن حله فذهب عقله مع الذاهبين وصار  
حكمه حكم الحيوان ينال جميع ما يطلبه حكم الحيوان ينال جميع ما يطلبه حكم طبيعته من أكل وشرب  
ونكاح وكلام من غيرهم واخذة ولا مطالبة بذلك عند الله تعالى مع وجود الكشف وبقائه عليه كما يكشف  
الحيوان أحوال الموتى على النعش وفي القبر انتهى (فان قلت) فلم سمى المجذوب مجذوبا (فالجواب) كما  
قاله الشيخ في الباب السادس عشر ومائتين من الفتوحات انه انما سمى مجذوبا بال جذب الحق تعالى له وأخذه  
باعطافه ولو لانه كان متعشقا بحاله مستحقا له ما جذب الحق تعالى فكان سبب هذا الكشف تعشق أحواله  
الطبيعية ولو لا جذب العنيف ما ترك ما كان فيه من اللذة لكن من راحة الله تعالى انه نقله الى ما هو أحلى وألذ  
فان أحوال المجاذيب في لذائذهم لا بعدا لها لذتها لكونها لذتها معنوية في غير مادة محسوسة فلا تشبهه حلاوة  
العسل ولا حلاوة الجاع بل هي أعلى وأجل (فان قلت) هل تدوم تلك اللذة مع المجذوب الى موته أم تزول  
(فالجواب) تدوم اللذة مع زمنا ثم يفقد ما قاله الشيخ محي الدين وكل جذب لا يمتد صاحبه علما لم يكن عنده  
قبل الجذب فليس هو يجذب ولا تلك الحلاوة حلاوة فنع (فان قلت) فما الفرق بين المجاذيب والمجاهدين  
(فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين ان الفرق بينهما هو ان المجاذيب سبب جنونهم فساد  
المزاج عن أمر كوني من غذاء أو جوع أو فرح أو غم وذلك أو المجاذيب فسبب ذهاب عقولهم التجلي الالهي  
الذي جاءهم على بغتة فذهب بعقولهم فمخبروه عند الحق تعالى بمنعمة بشهوده عاكفة في حضرته  
منزهة في جماله فهم أصحاب عقول بلا عقول وسمى هؤلاء عقلاء المجانين أي المستورين عن تدبير عقولهم قال  
والمجاهدين على ثلاثة أقسام (الاول) من يكون وارده من القوة التي يكون في نفسه عليها فيحكم الوارد عليه  
فيغلب عليه الحال فيكون تحكمه بصرفه الحال ولا تدبيره في نفسه موكان أبو عقاب المغربي من أهل هذا المقام  
(الثاني) من يحسك عليه عقله في حضرة الله تعالى ويبقى عليه عقل حواسه فيأكل ويشرب ويتصرف في



تجلبت له فأنك ستراني من حيث سافى ذاتك من ثبوت الجبال يقال فلان جبل من (١٣٧) الجبال اذا كان يثبت عند الشدائد والامور

الغمام وايضا ذلك ان  
الجبل ليس هو كرم على  
الله تعالى من موسى وانما  
هو لكون خالق الارض  
التي الجبل منها كبر من  
خلق موسى الذي هو من  
الناس كما قال تعالى لخلق  
السموات والارض اكبر  
من خلق الناس أي فاذا  
كان الجبل الذي هو  
الاقوى صار دكا عند التجلي  
فكيف يكون موسى من  
حيث جبلته الصغيرة  
يثبت لرؤيتي وأطال في  
ذلك \* وقال في الباب  
العاشر وما تبين من أراد  
أن يعرف بغض الحق أو  
محبه له فليفتقر الى حاله  
الذي هو عليه من اتباع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وأصحابه والأئمة المهتدين  
بعده فان وجد نفسه على  
هدى من واخلاقهم من  
الزهد والورع وقيام الليل  
على الدوام وفعل جميع  
المأمورات الشرعية وترك  
جميع المنهيات كذلك حتى  
صار يفرح بالبلايا والمحن  
وضيق العيش وينشرح  
لحويل الدنيا ومنامها  
وشهواتها فليعلم أن  
الله تعالى يحبه والافليحكم  
بان الله يبغضه والانسان  
على نفسه بصيرة وقال في  
الباب الحادي عشر وما تبين  
في قوله تعالى لا تدركه  
الابصار يحتج ذلك  
وجهين أحدهما انه نفي

غير تدبير ولا روية ويتناول العيش الطبيعي كسائر الحيوانات (الثالث) من لم يدم له حكم ذلك الوارد بل  
زال عنه الحال ورجع الى نفسه بعقله فهو يدبر أمره ويقل ما يقول ويقال له ويتصرف عن روية وتدبير  
مثل كل انسان وذلك هو الكمال من الاولياء وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن اكبر من جذبه الحق تعالى الى  
حضرة الرسل عليهم الصلاة والسلام ولولا أن الحق تعالى كفهم بتبليغ الرسالة وسياستها لذهب  
بعقولهم اعظم ما شاهدوه من جلال الله وعظمته فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا فخر موسى صاعقا وقد كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه الوحي ونزل به الروح الامين على قلبه يؤخذ عن حسه ويسجى بشو به  
ويرغو كما يرغو البهير حتى ينفصل عنه وقد وعى ما جاء به الملك فياقيه على الحاضرين ويبلغه لاسامعهم ومعلوم  
أن مواجيدته صلى الله عليه وسلم التي كانت تعارقه من تجليات ربه على قلبه أعظم سعادة بيقين من نزول  
ملك أو وارد في الوقت الذي لم يكن يسعه فيه غير ربه فلذلك كان يؤخذ عن نفسه مع كونه كان مستعدا  
لذلك الهول فعلم أنه لولا أن الرسل مطالبون بهداية الخلق وجهادهم ما راد الله عليهم عقوباتهم فلذلك اعطاهم  
التمكين ليقوموا بما كفوا به بخلاف المجاذيب فان هناك من يقوم بهداية الخلق غيرهم من العارفين في كل  
عصر فانهم \* واعلم أيضا أنه ما ثم وارد بردي على قلوب أحد من الخواص وقد غلظ في ذلك بعض أهل الطريق  
حين تسكروا على الفرق بين الولد والنبي وقالوا النبي يصرف الاحوال عنه والولي تصرفه الاحوال فجاءوا  
الانبياء ما لم يكن أحوالهم والاولياء ما لم يكن تحت أحوالهم والحق ما ذكرناه من أن الرسل يؤخذون عن  
احساسهم عند اوادات الحق تعالى بخلاف الولي صاحب الحال فقد عكث دهره كما لا يحس بجوع ولا عطش  
ولا حر ولا برد بل ربه ما ذهب عمره كما كلمه بارق \* واعلم أن حاله أيام جذب المذبذب تكون بحسب الحالة  
التي جذبه الحق تعالى عليها فان جذبه في حال قبض فعمره كله قبض وان جذبه في حال بسط فعمره كله بسط  
وضحك أو تبسم وان جذبه في حال كلام دنيوي فكذلك أو آخرى فكذلك حتى اني رأيت بعض القضاة  
جذب فكنت لا ازال أراه يقول لاحقا ولا استحقاقا ولا دعوى ولا طلبا الى آخره ورأيت بعض النحاة جذب  
فكنت لا ازال أراه يقول باب النعت النعت تابع للمنعوت في نصبه وخفضه الى آخره فتأمل في هذا المبحث  
فأنك لا تجد مجموعا في كتاب والله يتولى هداك

\* (المبحث السابع والعشرون في بيان أن أفعال الحق تعالى كلها عين الحكمة

ولا يقال انها بالحكمة)

لأنها تكون الحكمة موجبة له فيكون محكوما عليه تعالى وهو لا يصح أن يكون محكوما عليه لانه تعالى أحكم  
الحاكمين فعلم انه لا ينبغي أن يعال أفعال الحق بالحكمة وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والستين  
وثلاثمائة في قوله تعالى وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق الباء في قوله بالحق بمعنى اللام أي  
للحق قال وهي عين اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون فان الله تعالى لا يخلق شيئا بشئ  
في الغالب وانما يخلق شيئا عند شئ وعلم أيضا أنه تعالى اذا أخبر أنه خلق شيئا بشئ فتلك اللام لام الحكمة فعين  
خلقه عين الحكمة اذ خلقه تعالى لا يعمل بالحكمة فيكون معلولا لها انتهى وعلم أيضا أنه تعالى ان أنعم فنعم  
فذلك فضله وان أبلى فعذب فذلك عدله وقد أخرج تعالى العالم قبضتين وأوجد لهم منزلتين وقال هؤلاء الجنة  
ولا أبالي هؤلاء النار ولا أبالي ولم يعترض عليه معترض هناك اذ لا موجد كان ثم سواه (فان قيل) فما معنى  
قوله تعالى في الحديث القدسي ولا أبالي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والستين وثلاثمائة ان معناه  
رحمني سبقت غضبي في حق أهل الجنة وحقت كفاي لا ملائ جهنم من الجنة والاس أجعين ويصح ان يكون  
سبق الرحمة أيضا في حق المشركين من حيث رحمة الایجاد من العدم اذ هي سابقة على ظهور الغضب الواقع  
عليهم بعصيانهم أيام التكليف فلذلك كان تعالى لا يبالي بالفر يقين واعلم أن الاسم الرب مع أهل الجنة لانها  
دار أنس وجمال وتنزل الهى لطيف والاسم الجبار مع أهل النار لانها دار جلال وجبروت وقهر فلا يزال هذان  
الاسمان مع أهل الدارين أبدا لا يبدلن ودهر الداهرين (فان قلت) فهل يتجلى الحق لأهل النار بالجلال



هو الابصار وانما يدركه المبصرون بالابصار (١٣٨) والوجه الثاني لان ذلك الابصار المقيدة بالجوارح تلغى عنها من مقابلة النور الالهي

ولذلك قال صلى الله عليه وسلم نوراني ارا من ساهل رأيته ربك يعني بالابصار المقيدة بالجوارح فعمل ان الابصار اذا لم تنقيد بالجوارح أدركته تعالى بنوره الذي وقع فيه التشبيه بالمصباح لا بنورها المقيد الذي يقبل التشبيه وأطال في ذلك \* وقال في الباب الثالث عشر ومائتين ما ذكر الله تعالى قط أحد عن غفلة بجوارحه كلها لان اللسان الذي هو المترجم قد ذكر وانما الغفلة عن شعور الذاكر بانه ذاكر فلذا كرم باللسان أحرز كرم اللسان فهو أفضل من ترك الذكر جلة \* وقال في الباب السادس عشر ومائتين من ارتفع حجاب راي من ورائه كما يرى من امامه بحكم الارث رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال وقد ذقناه هذا المقام والله الحمد \* وقال في الباب التاسع عشر ومائتين في قوله تعالى أفرأيت ما تخفون أم نحن الخالقون انما قال سبحانه وتعالى أأنتم تخفون ولم يقل أأنتم تخفون منه أو فيه لانه تعالى أراد عين ايجاده منبأ خاصة والاسم المصور هو الذي يتولى فتح الصورة فيه أية صورة شاء من الجنس أو غيره وهو قوله تعالى في أي صورة ما شاء ركبك يعني شاء الاسم المصور \* وقال في

الصرف أم بالجلال المزوج كافي دار الدنيا (فالجواب) لا يتجلى الحق تعالى لاهل النار الا بالجلال الصرف لفقد الرحمة لهم بخلاف الدنيا فانه يتجلى بجلال مزوج بحمال وذلك حتى يطبقه الخلاق (فان قلت) فاذن ليس المراد بعدم المبالاة باهل النار ما يتبادر الى الافهام من عدم التهمم بامرهم (فالجواب) وهو كذلك بخلاف ما فهمه من لا معرفة له بالحقائق لانه لو لا المبالاة بامرهم ما آخذهم بالجرائم ولا وصف تعالى نفسه بالغضب السرمدى عليهم ولا كان بطشه الشديد حل هم ولا كانت رحمة محرمه عليهم وهذا كله من المبالاة بهم والتهمم بامرهم ولو لا المبالاة ما كان هذا الحكم فلا مورد الاحكام مواطن اذا عرفها أهلها لم يتعدوا بكل حكم وطنه (فان قلت) فاذا كانت رحمة سبقت غضبه فسامعني قول الامام أبي القاسم بن قسي لا يحكم عدله في فضله ولا فضله في عدله (فالجواب) ان معناه ان كلام من النعتين ليس محلا لحكم الاخر كما تعطيه الحقائق ولكن قد علمنا من الله تعالى انه يتفضل بالمغفرة على طائفة من عباده قد عملوا الشرور ولا يقيم عليهم ميزان العدل ولا يؤاخذهم بالعدل وانما يحكم فيهم بفضله ولا يقال في هذا انه حكم فضله في عدله اذ جعل حكم الصفة انما هو في المفضل عليه أو المعدول عنه فعلى هذا يجب تاويل كلام ابن قسي فانه هو اللائق بمقامه فانه كان من الراغبين والله تعالى اعلم

(المبحث الثامن والعشرون في بيان انه لا رازق الا الله تعالى) \*

خلافا للمعتزلة في قولهم من حصل له الرزق بتعب فهو الرازق نفسه ومن حصل له بغير تعب فانه هو الرازق له واحتجوا بحديث فكمن لا مطعم له ولا مؤوى وليس في ذلك دليل لهم لان المراد به انما هو عدم تسهيل الرزق لا منع الرزق مطلقا من باب يادنيامن خدمي فانه من خدمك فاستخدمه قال اهل السنة ورزق العبد هو ما ينتفع به في التغذي وغيره ولو كان حراما بنصب أو سرقة أو نحوه ما وقات المعترلة ليس الحرام رزق الا الرزق على الملك والجواب لا وجه للعمل عليه لان من الدواب ما لا يملك والله تعالى رازقها وعندهم ان العبد يقدرون باكل رزق غيره وعندهم ايضا انه لا يكون رزق الله تعالى الاحلالا لاستناده الى الله تعالى في الجملة وما أسند اليه من حيث انتفاع عباده به مع ان يكون حراما يعاقبون عليه وقال اهل السنة لا قبح بالنسبة اليه تعالى فانه تعالى فعال لما يريد وعقابهم على الحرام لسوء مباشرتهم أسبابه \* قال اهل السنة ويلزم المعتزلة ان المتغذي بالحرام فقط طول عمره لم يرزقه الله تعالى أصلا وهو مخالف لقوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا يترك تعالى قط ما أخبرنا انه عليه وان كان لا يجب عليه شيء لا طلاق حضرة وما أوجب الله تعالى على نفسه أشياء وحرم أشياء في نحو حديث اني حرمت الظلم على نفسي الا تأنيسا للعباد وتزلا لعقولهم ليتخافوا باخلاقه تعالى والا فالحق ان جميع ما أنعم به على عباده فضل منه ورحمة ولا يدخل تحت حد الواجب على عباده ومعنى قول المعتزلة السابق في الرزق لاستناده الى الله تعالى في الجملة أي لان الله تعالى هو خالق القدرة للعبد على تحصيل رزقه وفاقا منا ومن المعتزلة وهو بهذا الاعتبار مستند الى الله تعالى عندهم ذكره الشيخ كمال الدين بن أبي شريف وقال بعضهم الذي يظهر لي ان خطأ الفرق الاسلامية كله خطأ اضافي لا مطلق ويحتمل أن يكون أكابر المعتزلة ما نفوا اضاف الرزق الحرام الى الله تعالى الامن باب ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك ومن باب انه لا يقال سبحانه خالق الخنازير وان كان تعالى خالقها لما تمترلة يعتقدون ان الله تعالى خالق رزق العبد كله بل اليهود والنصارى والمجوس يعتقدون ذلك فضلا عن مسلم موحد كالزنجي وفي الحديث والخير كله في يديك والشر ليس اليك أي لا يضاف اليك على وجه التشریف ويضاف اليك بحكم الخلق والقصة وعليه يحمل حديث اللهم اغني بحلالك عن حرامك قال وكثيرا ما ينصب العلماء الخلاف بينهم بلازم المذهب لاسيما المقلدون ولازم المذهب ليس بمذهب على الراجح فلم أن المعتزلة ان أرادوا بقولهم الحرام انيس رزق الله الادب اللفظي فلا بأس به وان أرادوا غير ذلك فهم مخطئون باجماع اه وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والسبعين وأربع مائة في قوله تعالى وما من دابة في الارض الا على الله رزقها اعلم ان الحق تعالى يوصل لكل مخلوق



قال أولم تؤمن قال بلى ولكن ليطمئن قلبي أي بلى آمنت ولكن لوجود الاحياء (١٣٩) وجوه كثيرة كما كان وجود الخلق من الخلق من

أو جسدته ياربهن كن  
وممنهم من أوجدته بيدك  
وممنهم من أوجدته بيدك  
وممنهم من أوجدته ابتداء  
وممنهم من أوجدته عن خالق  
آخر طابت العلم بكيفية  
الامر فان كان واحدا فاي  
واحد من هذه الامور  
والانواع فاذا علمتني به  
اطمان قلبي وسكن بحصول  
ذلك الوجه والزبادة من  
العلم مما أمرتانه فاحال  
سبحانه وتعالى ابراهيم  
على الكيفية بالطيور  
الاربعة التي هي مثال  
الطبائع الاربعة اخبارا  
بان وجود الاخرة طبيعي  
يعني فحشر الاجسام  
الطبيعية اذ كان ثم من  
يقول لا تحشر الاجسام  
وانما الحشر حشر النفوس  
بالموت الى النفس الكلية  
مجردة عن الهياكل  
الطبيعية فاخبر الله تعالى  
ابراهيم ان الامر ليس هو كما  
زعم هؤلاء فاحاله على امر  
موجود عنده تصرف فيه  
اعلاما بان الطبائع لو لم  
تكن معلومة مشهودة  
متميزة عند الله لم تتميز  
أو وجد العالم الطبيعي  
الامن شي معلوم عنده  
مشهودة نافذة تصرف  
فيه فجمع بعضها الى بعض  
فظهر الجسم على هذا  
الشكل الخاص وبان  
لابراهيم باحاطته على الاطباء  
الاربعة وجود الامر الذي

رزقه الذي قسمه وليس ذلك من اهانتة عليه ولا كرامته فانه تعالى يرزق البر والفاجر والمكاف وغير المكاف  
ولكن من اعتنائه بالعباد ان يرزقه حلالا لا شبهة فيه ويستخرج منه من بين الحرام والشبهان كما يستخرج اللبن  
من بين فرت ودم قال تعالى بقيت الله خير لكم وهي ما أحل للخلق تناوله من جميع الاشياء التي تقو بهم على  
طاعتهم قال وليس رزق العبد الا ما تقوم به نشأته وتدوم به قوته وحياته لا ما جمعه وادخره فقد يكون ذلك  
لغيره وحسابه على جامع اه وقال ايضا في الباب الثامن والثمانين وأر بعامة في قوله تعالى ورزق ربك  
خير وأبقى اعلم ان رزق ربك هو ما أعطاك مما أنت عليه في وقتك وما لم يعطك فان كان لك فلا بد من وصوله  
اليك وما ليس لك فلا يصل اليك قط فلا تعب نفسك في غير مطعم ومرادنا بقولنا ان كان لك انك تأخذه  
على الحد المشروع فان ما أخذ من حرام لا ينبغي اضافته الى الله تعالى أدبا وانما يضاف الى الطبع كما يضاف  
الخليل عليه الصلاة والسلام المرض الى نفسه حيث كان مكرها لها والشقاء الى الله تعالى حيث كان  
محبوا بها وكما قال أبو بوب عليه الصلاة والسلام رب اني مسني الضر اه وقال ايضا في الباب الثامن  
والتسعين ومائة حيثما أضيف الرزق الى الله تعالى فالمراد به الحلال الطيب من حيث الكسب وكل ما كان  
به حياة العبد فهو رزق الله تعالى وليس فيه تحجير ومن هنا أبج الحرام للمضطر لكن لا ينبغي اضافة الحرام  
الى الله تعالى أدبا وما ورد في حديث أغني بحلالك عن حرامك السابق فانما هو بيان الجواز

\*(خاتمة)\* في بيان أن الاكتساب لا ينافي التوكل ولا ينبغي نصب خلاف في أن السعي أفضل من التوكل  
على هذا ان الحق تعالى جعل الرزق على حالين فمما سبق في علم الله أنه يأتيك بمجمل بلا سعي لا يقال فيه ان  
السعي أفضل ومما سبق في علم الله انه لا يأتيك الا بالسعي في تحصيله لا يقال فيه ترك السعي أفضل فان الرزق في  
طلب صاحبه دائر والمرزوق في طلب رزقه حائر وبسكون أحدهما يتحرك الآخر ولكن هذا الحال  
يحتاج الى كشف ومن لا كشف عنده فهو مخير بين السعي وعدمه وغالب الخلق يقولون كل شيء رأينا به يحصل  
أن يكون قسم انما تراهم يتجاذبون وكل من غلب صاحبه تبين أنه له كالزقاق الذي يدخله الجاهل فان رآه  
ينفذ خرج منه وان رآه سدودا رجع ثم ما قررناه أولا هو على مذهب المحققين من الصوفية وأما على مذهب  
المتكاملين فرجع قوم التوكل مطلقا وآخرون الاكتساب مطلقا قال ابن السبكي والمختاران ذلك يختلف  
 باختلاف الناس فمن كان في توكله خالبا عن التسخط اذا ضاقت رزقه ولا تتطلع نفسه الى ما في أيدي الناس  
فالتوكل في حقه أرفع من الصبر والمجاهدة للنفس ومن كان في توكله على خلاف ما ذكرنا فالالاكتساب  
في حقه أرفع من التسخط والتطلع وقد سئل الحسن البصري عن رجل من بني تميم عن شخص يريد أن  
يجلس في بيته تاركا للعرف فلا يخرج ويقول أمانتوكل على الله تعالى فقال ان كان له يقين كيقين ابراهيم  
عليه الصلاة والسلام فليعمل والا فلا يخرج الى الحرفة الا يصير يأكل يدينه وزهده وبسطادهم ما الدنيا اه  
\* وقال الشيخ محيي الدين في باب الجنائز من الفتوحات اعلم ان اضطراب قلب المؤمن في أمر رزقه لا يقدر  
في أصل ايمانه وانما يقدر في كماله فقط وذلك لان هذا الاضطراب ما هو عن مهمة في حق الله تعالى في ان الله  
لا يرزقه وانما هو اضطراب بشري لعدم الصبر والاحساس بالمفقدين العبد يعلم بالايمان ان الله يرزقه  
ولا بد من حيث كونه حيوانا ولكن لم يعلم الحق تعالى متى يرزقه انما أعلم أنه لا يموت حتى يستكمل رزقه  
فما يدري عند فقد السبب الجالب للرزق هل فرغ وجاء أجله فيكون فرغه من الموت أم رزقه لم يفرغ  
في علم الله فيكون اضطرابه لجهله بوقت حصول الرزق بانقطاع السبب فيخاف من ألم الجزع المتوقع أو من  
دوامه ان كان وقع فهذا سبب الاضطراب اه وسمعت سبدي عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول قد يدعى  
بعض الناس التوكل ويسعى كل السعي وان لاهم أحد على ذلك يقول سعي لاجل العيال لا لاجل نفسي فمثل  
هذا يجب عليه أن يخضع نفسه بان يفرق جميع ما يكتبه على العيال أولا فاولا ولا يدخر لنفسه منه شيئا وينظر  
فان وجد في نفسه راحة اضطراب فليعلم انه غير متوكل على الله وانما هو مدع كذاب فان القوم ما سمعوا  
في الرزق الا امثال الامراء الله تعالى حتى لا تتعطل الاسباب فهمهم امثال الامر لا الاعتماد على الاسباب اه

فعله الحق تعالى في ايجاد الاجسام الطبيعية والعنصرية فاجساد اهل السعادة طبيعية واجساد اهل النار عنصرية ولذلك لا تنفع لهم



أبواب السماء اذ لو فتحت لخرجوا عن العناصر (١٤٠) بالثرفي فافهم هذا الله تعالى وقال في الباب الحادي والثلاثين ومائتين من

والله تعالى أعلم \* (انتهت مباحث الألوهية وتوابعها) \* فلنشرع في مباحث النبوة والرسالة فنقول وبالله التوفيق

\* (المبحث التاسع والعشرون في بيان معجزات الرسل والفرق بينها وبين السحر ونحوه كالشعبذة والكهانة وبيان استحالة المعجزة على يد الكاذب كالمسيح الدجال وذكر نقول المتكلمين من الصوفية وغيرهم ونحرم برهنة ما كان معجزة لنبي جاز أن يكون كرامة تولى) \*

اعلم ان الحق تعالى ما أرسل الرسل الا ليجرؤوا الناس من الظلمات الى النور باذن ربهم وذلك انه ما بعث رسول الا في زمن حيرة وتردد بين التنزيه والتشبيه بعبادهم فمن الله تعالى عليهم بان أقام الحق تعالى اهم شخصاً ذكر انه جاء اليهم من عند الله تعالى برسالة يزِيل بها حيرتهم فنظروا بالقوة المفكرة فقرأوا ان الامر جائز ممكن فلم يعزموا على تكذيبه ولا رأوا علامة تدل على صدقه فوقفوا وسألوه هل جئت بعلامة من الله تعالى يعرف بها صدقك في رسالتك فانه لا فرق بيننا وبينك الا ذلك فجاءهم بالمعجزة فمن الناس من آمن ومنهم من كفر \* فعلم ان كل نبي لم يظهر له شيء من الآيات الا بقدر اقامة الحق على قومه لا غير فان جميع الآيات انما وقعت على يدى الرسول من كونه رسولاً لفقهاء المؤمنين من أمته ووجهة على الكافر الا ترى الى قصة الاسراء لما خرج الى الناس صباح تلك الليلة وذكر لاصحابه ما جرى له في اسرائه وما وقع له مع ربه كيف أنكر عليه بعض الناس لكونهم ما رأوا ذلك أترافى الظاهر انما زادهم حكاية التكليف وانظر الى موسى عليه الصلاة والسلام لما جاء من عند ربه كساء الله نوراً على وجهه يعرف به صدق ما دعاه فآراه أحد الاعمى فكان يسمع وجهه الرائي له ثوب مما عليه فبردا الله عليه بصره من شدة نوره ولذلك كان يتبرقع حتى لا يتأذى الناظرون اليه اذ رأوه قال الشيخ محي الدين في الباب الثامن والثلاثين وأر بعمانه وكان شيخنا أبو يعزى المغربي موسى المقام وكان له هذه الكرامة فكان لا يراه أحد الا عمى وعن رأى وجهه فعمى شيخنا أبو مدين لما رحل اليه فمصح أبو مدين عينيه ثوب أبي يعزى فبردا الله عليه بصره قال الشيخ محي الدين وكان أبو يعزى هذا في زمانى ولكن لم أجمع به لما كنت عليه من الشغل وكان غيره من الاولياء المحمديين ممن هو اكبر منه في الحال والعلم والقرب الالهى لا يعرفه أبو يعزى ولا غيره قال الشيخ من جعل الله كرامته في قلبه فقد ملأ يديه من الخير وكان ممن املئتهم الحق تعالى لنفسه فلم تعرفه الابصار في الدنيا ومن جعل الله كرامته في الآفاق وخرق العوائد اشتد ضرورة بين الناس وخيف عليه الفتنة اه \* فقد بان لك ان الله تعالى ما أيد جميع رسله بالمعجزات الباهرات الا تأسيساً لانقياد قومهم لهم اذ من شأن البشر ان لا ينقادوا بغيره بعضاً الا بظهور برهان وقد جد جهور الاصوليين المعجزة بانها أمر خارق للعادة مقرون بالتحدى مع عدم المعارضة من الرسل اليهم بان لا يظهر بينهم ذلك الخارق كما سيأتى بيانه في المبحث بعد والمراد بالتحدى هو الدعوى للرسالة وفيما قلنا تنبيه على انه ليس الشرط الاثبات بالتحدى بمعنى طلب الاتيان بالمثل الذي هو المعنى الحقيقي للتحدى وانما المراد انه يكفي دعواه الرسالة فكل من قيل له ان كنت رسولاً فأتنا بمعجزة فاطهر الله تعالى على يديه معجزة كان ظهور ذلك دليلاً على صدقه نازلاً بمنزلة التصريح بالتحدى قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف وأصل التحدى انه تفعل من الخداء أى تكاف الخداء على وجه يبارى فيه الحادى شخصاً آخر اه \* وخرج بقولنا مقرون بالتحدى الخارق المتقدم على التحدى وذلك يتناول ما وجد من النبي قبل النبوة وهو المسمى عند علماء أصول الدين ارهاصاً أى تأسيساً للنبوة من أرهصت الحائط اذا أسسته وخرج بالخارق للعادة غير الخارق كطالع الشمس كل يوم وكذلك خرج أيضاً الخارق من غير تحدى ككرامات الاولياء وخرج أيضاً المتأخر عنه بما يخرج عن المقارنة العرفية وخرج أيضاً السحر والشعبذة من الرسل اليهم اذ لا معارضة بذلك فعلم ان مرادهم بالخارق للعادة أن يظهر على خلافها كاحياء ميت واعداد جبيل وانفجار ماء من بين الاصابع ونحو ذلك (فان قلت) فما القول فيما يظهر على يد المسيح الدجال من دعواه الألوهية

أعظم المكر بالعبد أن يرزق العلم الذي يطلب العمل ويحرم العمل به أو يرزق العمل ويحرم الاخلاص فيه فاذا رأيت يا أخى هذا من نفسك أو علمته من غيرك فاعلم أن المنصف به محموره وقال في الباب الرابع والثلاثين ومائتين من النكت الجلية التي ينبغي التنبيه عليها ان تعلم يا أخى ان المؤمن لا يأتى قط معصية توعدها الله عليها بالعقوبة الا ويجدى نفسه عند الفراغ منها الندم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الندم توبة وقد قام به الندم فهو تائب فاذا قبله الحق سقطت عنه العقوبة فانه لا بد للمؤمن أن يكره المخالفة ولا يرضى بها في حال علمها فيه - ومن كونه كارها لها وهما من معصية ونادما عليها وادوم عمل صالح وهو من كونه فاعلاً لها وادوم عمل سيئ فهو من الذين خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً عسى الله أن يتوب عليهم وعسى من الله واجبة الوقوع فلا بد له من التوبة وحاصل الامر انه ذو عمل صالح من ثلاثة وجوه وذو عمل سيئ من وجه واحد كما مر \* وقال في قوله تعالى فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره لم يتعرض سبحانه في هذه الآية للمواخذة

به ولا يمكن لا بد من ذنوبه لئلا يكل ما عمله فان كان من غفر له فانه يرى عظيم ما يحى وعظيم نعمة الله عليه بالمغفرة واليكبر به واحياء



إذا تعد تجاوز وعفا الله أولي هذه الصفات من الكرام من عبده وأطال في ذلك (١٤١) والله أعلم \* وقال في الباب الخامس والثلاثين

واحباء الموتى وامطار السماء ونحو ذلك وجعله ذلك دليلا على صدق في دعواه الا لوهية في غاية الاشكال وهو من اكبر القوادح فيما قرره اهل الاصول في العلم بالنبوات من استحالة المجزأة على يد الكاذب وذلك لانه يبطل به هذه القننة كل دليل قرر وهو أى فتنة أعظم من فتنة تقدر في الدليل الذي أوجب السعادة للعباد (فالجواب) جميع ما يقع على يد الدجال ليس هو بأمور حقيقية وانما هي أمور متخيلة يفتن بها ضعفاء العقول بخلاف ما يقع على يد الانبياء فانها أمور حقيقية ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يستعبد تشريعها لامتثال فتنة المسحج الدجال فان الدجل هو النمويه باظهار الباطل في صورة حق وما كل أحد يخرق بصره حتى يدرك الامور الموهمة ويميزها عن غيرها انما ذلك للانبياء وكل ورثتهم فان العقول السليمة اذا شاهدت المعجزات لم يبق عندها شك في ان ما جاء به ذلك الرسول حق من عند ربه عز وجل وأما العـ قول الضعيفة فلم تستجب لذلك الرسول ولم تؤمن به ولهذا قال الشيخ محيي الدين في لواقع الانوار نحن لانشرط المعجزة عليه الصلاة والسلام لانها ما خرجت عن كونها ممكنة والقدر لا تتعلق الا بايجاد الممكنات واذا أتى الرسول بما يمكن فانما يكون المعجز في ذلك عدم الاتيان عن ارسل اليهم بمثل ذلك الذي تحدى به الرسول مع كون ذلك ممكنا وقوع في نفس الامر ثم اذا نظرنا الى الذين انساقوا بالمعجزة الى الايمان فرأينا ذلك انما كان لاستقرار الايمان عندهم فتوقفت استجابتهم على المعجزة لضعف ايمانهم وأما غيرهم فما احتاج الى ظهور ذلك بل آمن بأول وهلة بما جاء به رسوله لقوة نصيبه من الايمان فاستجاب بأيسر سبب وأما من ليس له نصيب في الايمان فلم يستجب بالمعجزات ولا غيرها قال تعالى ومن رد أن يؤمن بآية الله يجعل صدره ضيقا حرجا كأنما يصعد في السماء انتهى وقد نظم بعض اليهود بالشام أبياتا وأرسلوا للشيخ صدر الدين القنوي وطلب الجواب عنها فاجابه الشيخ رحمه الله وهي

أيا أسماء الدين ذي دينكم \* تحبوا دلوه بأوضح حجة  
إذا ما قضى ربي بكفرى بزعكم \* ولم يرضه منى فمأوجه حياتى  
دعائى وسد الباب دونى فهل إلى الدخول - يبل بينوا إلى قضيتى  
قضى بضاللى ثم قال ارض بالقضا \* فها أنا راض بالذى فيه شقونى  
فان كنت بالمقضى يا قوم راضيا \* فسر بى لا رضى بشؤم بليتى  
وهل لى رضا ما ليس برضاء سيدى \* وقد حزن دلونى على كشف حيرتى  
إذا شاع ربي المكفر منى مشيئة \* فها أنا راض باتباع المشيئة  
وهل لى اختيأر أن أخالف حكمه \* فبالله فاشفوا بالبراهين غلتى

فأجاب الشیخ رحمه الله بقوله

صدق قضى الرب الحكيم بكل ما \* يكون وما قد كان وفق المشيئة  
وهذا اذا حققته متأملا \* فليس يسد الباب من بعد دعوة  
لان من المعلوم ان قضاءه \* بأمر على تعليقه بشرطة  
يجوز ولا ياباه عقل كاترى \* حدوث أمور بعد أخرى تأذن  
كما ترى بعد الشرب والشبع الذى \* يكون عقيب الاكل فى كل مرة  
فليس يسدع أن يكون معلقا \* قضاءه الى الحـق رب البرية  
بكفرك مهما كنت بالكفر راضيا \* تعاطى أسباب الهدى مع مكنة  
فنجـله الـباب عارفضته \* مع الامن والايمان لغضا الشهادة  
فانت كمن لا يأكل الدهر قائلا \* أموت بجوعى اذ قضى لى بجوعة

انتهى فليتنامل الجواب ومن فتح الله عليه بجواب أو وضع منه فليحقق هذا الموضوع وقد تقدم في مبحث خلق  
الافعال ان هذه المسئلة من أشكل الامور فراجع به والله أعلم \* ورأيت في كتاب سراج العقول للشيخ

وما تئين لايحور زلاحد  
التواجد الاباشارة شيخ  
مرشد عارف بامراض  
الباطن (قلت) قال في  
الباب السادس والثلاثين  
وما تئين من شرط اهل الله  
في السماع أن يكونوا على  
قلب واحد ل واحد وان  
لا يكون فيهم من ليس من  
جنسهم أو غير مؤمن  
بطريقهم لان حضور مثل  
هؤلاء يشوش وقال في الباب  
السابع والاربعين وما تئين  
استغفار الانبياء لا يكون  
عن ذنب حقيقة كذوبنا وانما  
هو عن أمور تدق عن عقولنا  
لانه لا ذوق انما في مقامهم فلا  
يجوز حل ذنوبهم على ما  
نتعقله نحن من الذنب  
(قلت) وروى جـ ل قوله  
تعالى ليغفر لك الله ما تقدم  
من ذنبك وما تاخر على نسبة  
الذنب اليه من حيث ان  
شريعته هي التي حكمت  
بانه ذنب فلولا أوحى به اليه  
ما كان ذنبا مجمع ذنوب أمته  
تضاف اليه والى شريعته  
بهذا التقدير وكذلك ذنب  
كل نبي ذكره الله وقد قالوا  
لم يعص آدم وانما هي  
بنوه الذين كانوا في ظهري  
فما كان قوله تعالى ليغفر  
لك الله ما تقدم من ذنبك وما  
تاخر الا تطميناه صلى الله  
عليه وسلم أن الله تعالى  
قد غفر جميع ذنوب أمته  
التي جاءت بها شريعته ولو  
بعد عقوبة بأقامة الحدود  
وجعل وجوب من أجنبنا عنهم

بطلبهم في دار الدنيا كما رفع لماعز ومن الواجب على كل مؤمن انفعال الاجرة الا كما جاهد فهو ذلك مما يحب الله عز وجل ويجب من اجناءهم



فافهم هذا اعتقادنا الذي تلقى الله تعالى (١٤٢) عليه ان شاء الله تعالى في الباب الثامن والاربعين ومائتين لا بد لطالب طريق

الله تعالى من رضى ما يبيده من الدنيا ان كان بلا عائلة ولا شيخ وان كان تحت تربية شيخ معتبر وما هابني يدي الشيخ وخرج عنها بالسكينة طاهرا وباطنا ولا يبقى له قط ملكا قال ولا ينبغي له ان يتفكر رحالة ينشرح لاخراج ما يبيده من الدنيا بل يربطه ولو كان في باطنه محبة له قال وهكذا كان خروجنا عابا بديننا من المال اذ لم يكن لنا اذ ذلك شيخ نحكمه في ذلك قال ثم اني لم اسأل ما جرى لذلك المال الى يومى هذا او اطل في الاستدلال على ذلك وقال في الباب الاحد والخمسين ومائتين في قوله تعالى وقل رب زدني علما علم ان كل من طلب الزيادة من شئ فما ارتوى منه ولذلك لم يامر الحق سبحانه وتعالى بطلب العلم الى وقت معين ولا حد محدود بل أطلق طلب الزيادة والعطاء دنيا وآخر فلا يزال طالب العلم عطشان لا يروى أبدا لانه كلما تال علما اعطاه ذلك العلم الاستعداد لعل آخر كوني أو الهى فما قال بالرى الامن جهل ما يخلق فيه على الدوام والاستمرار ومن لا علم له بنفسه فلا علم له بربه واذا كان الحق تعالى لم يزل خلافا الى غير نهاية فينا فالعلوم الى غير نهاية وأطل في ذلك وقال في الباب الثاني

أبي طاهر القزويني رحمه الله ما نصه اعلم ان البرهان القاطع على ثبوت نبوة الانبياء هو المعجزات وهي فعل يخلق الله خارقا للعادة على يد مدعى النبوة معترف ببدعواه وذلك الفعل يقوم مقام قول الله عز وجل له انت رسولى تصديق ما ادعاه مثله قام الانسان في ملا من الناس بحضرة ملك مطاع فقال يا معشر الحاضرين اني رسول هذا الملك وان آية صدقي ان الملك يقوم ويرفع التاج عن رأسه فيقوم الملك في الحال ويرفع التاج عن رأسه فبذلك دعوى هذا المدعى أليس ذلك الفعل منه يتنزل منزلة قوله صدقت أنت رسولى قالوا نعم اراعى في ذلك ثلاثة أمور والفعل الخارق للعادة واقتراؤه بالدعوى وسلامته عن المعارضة اذ لو رفع التاج بقول غيره أو بعد ذلك بعدة لا يكون حجة لهذا المدعى فهذه الثلاثة بمجموعها برهان قاطع على دعوى المدعى لرسالة نازل منزلة التصديق بالقول وهو مثل حصول العلم لساير الاشياء من شواهد ائمة ائمة وقرائن الحال (فان قلت) اقتران المعجزة بدعواه لا ينهض دليلا على صدقه لان نفس الاقتران بالاضافة الى دعواه او الى غير دعواه من طريق الاقوال والافعال بمثابة واحدة (فالجواب) ان سبيل تعريف الله تعالى عباده صدق الرسل بالمعجزات كسبيل تعريفه تعالى الوهية بالآيات الدالة عليها وذلك قد يكون مرة بالقول ومرة بالفعل فتصديقه بالقول كقوله للملائكة اني جاعل في الارض خليفة وتصديقه بالفعل كما علم آدم الاسماء كلها ثم قال للملائكة انبشوني باسماء هؤلاء كنتم صادقين وعلم محمد القرآن ثم قال فاتوا بسورة من مثله فبكلمات الملائكة عن معارضة آدم عليه الصلاة والسلام كذلك عجزت العرب عن معارضة محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن فدللت الاسماء هناك والقرآن هناك على صدق النبي الذي هو أول الانبياء وعلى صدق النبي الذي هو آخر الانبياء فعلى هذه الصفة مع ان المقترن بدعواه تأثير وينهض دليلا بخلاف الاقتران بما لا معجزة للخلق عنه اه كلام الشيخ أبي طاهر رحمه الله \* وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول تعرف نبوة النبي بامور منها ان يدعو الى طاعة الله وينهى عن معاصيه \* ومنها ان لا يخالف ما يدعو الناس اليه ويعرف هو نبوة نفسه \* ومنها ان يخلق الله علما ضروريا فيعرف انه رسول \* ومنها ان يظهر الله آيات وكرامات فيضطر الى العلم انه من عند الله وان البشر يعجزون عن مثله \* ومنها ان يحبره الله بما في قلبه وصدوره فيضطر النبي الى معرفة كلامه اذ الغيب لا يعلمه الا الله تعالى \* واعلم يا أخي ان خرق العوائد يكون على وجوه كثيرة وليس مرادنا هنا الخرق العادة على من ثبتت استقامته على الشرع المحمدي والافهو مكر واستدراج من حيث لا يشعر صاحبه وقد ذكر الشيخ في الباب السادس والثمانين ومائة ان من الخوارق ما يكون عن قوى نفسية وذلك ان احرام العالم تنفعل لهمم النفسية هكذا جعل الله الامر فيها وقد تكون أيضا عن حيل طبيعية معلومة كالقطف طيريات ونحوها وبها يعلم عند العلماء ما وقد يكون عن نظم حروف بطاوع وذلك لاهل الرصد وقد يكون باسماء يتلفظ بها اذا كررها فيظهر عنها ذلك الفعل المسمى خرق عادة في ناظر عين الراي لان نفس الامر وأطل في ذلك ثم قال وهذه كلها تحت قدرة الخلق يجعل الله تعالى قال ولا يكون خرق العادة على وجه الكرامة الا لمن خرق العادة من نفسه باخراجها عن مألفها الطبعي الى الانقياد للشرع في كل حركة وسكون قال وليس خرق العادة الا أول مرة فاذا عاد ناسيا صار عادة وفي الحقيقة الامر جديد ابد او ما ثم ما يعود فنام خرق عادة وانما هو امر يظهر زى مثله لا عينه فلم يعد فيها عادة فلو عاد لكان عادة وقد انجذب الناس عن هذه الحقيقة بل ما رأيت أحدا اطاع عليها من أهل عصرى وقد نهيتك على ما هو الامر عليه ان كنت تعقل ما أقول فان الله تعالى اذا كان خلافا على الدوام فابن التكرار انتهى (فان قيل) فكيف الامحاز على ضرب (فالجواب) هو على ضربين كما قاله الشيخ في الباب السابع والثمانين ومائة \* الاول ان يمكن صرفه فبدعى في ذلك أن الذي هو مقدور لكم في العادة اذا أتيت به دليل على صدق دعواى فان الذي أرسلني يصرفكم عنه فلا تقدر ون على معارضته وكل من كان في قدرته ذلك يجسد المعجز في ذلك الوقت فلا يقدر على اثباته بما كان قبل هذه الدعوى يقدر عليه وهذا أنفع للنفس من الصرف \* الضرب الثاني أن يأتي بامر لا يكون في مقدور البشر ولا يقدر عليه الا الله كاحياء الموتى ولكن الوصول اليه على

في السنين ومائتين اعلم ان الشريعة تسمى حقيقة لانها حق كلها والحاكم بالشريعة على حق يهدي من الله وان كان طريق



المحكوم عليه على باطل والمحكوم عليه على حق لكن هل هو عند الله كما حكم هذا (١٤٣) الحاكم أو كما هو في نفس الامر قال بكل جملة

والمسئلة تحتاج الى سبر ادلة وتحقيق نظرا فان العقوبة قد أوقعتها الله في الراسين المحصنين وان صدقوا اذالم يأتيوا باربعة شهداء وقال في قضية خاصة في ذلك كان الراي كاذبا فيها لولا جأؤه عليه باربعة شهداء كما قرر في الحكم فاذلم ياتوا بالشهداء فاولئك عند الله هم الكاذبون فقوله اولئك هل يريد بهذه الاشارة هذه القضية الخاصة أو يريد عموم الحكم في ذلك فان جلد الراي انما كان لرمية وليكونه ما جاء باربعة شهداء وقد تكون الشهداء شهودا وروفي نفس الامر وتحصل العقوبة بشهادتهم في المرمى فيقتل وله الاخر التام في الاخرة مع ثبوت الحكم عليه في الدنيا وعلى شهود الزور والمفسري العقوبة في الاخرى وان حكم الحق في الدنيا به وله وبشهادة شهود الزور وفيه وهذا قال صلى الله عليه وسلم انما انا بشر مثلكم وانكم لتتصمون الي ولعل أحدكم يكون ألحن بحجته من الآخر فمن قضيت له بحق أخيه فلا يأخذه فانما أقطع له قطعة من النار فقد قضى بما هو حق لانيه وجعله له حقا مع كونه معاقبا عليه في الآخرة كما يعاقب الانسان على الغيبة والنميمة مع كونه ماصداقا

طريق العلم انه حتى في نفس الامر عزير لا يدركه الا اهل الكشف منا فان رأيت عصا موسى حية وعصى السحرة حيات ولم يفرق العامة بين الحيتين فلهذا كان الوصول الى علم ذلك عزير اجدا اه (فان قلت) فما المراد بتلقف عصا موسى لما صنعوا (فالجواب) ان المراد به كما قاله الشيخ في الباب السادس عشر والباب الاربعين من الفتوحات ان كشف ذلك للسحرة والناس يظنون ان تلك الحيات حبال وعصى لحيات حين ظهرت حجة موسى عليهم لان الحبال والعصى انعدمت اذلوا انعدمت لدخل عليهم الملبس في عصا موسى فكانت الشبهة تدخل عليهم في عصا موسى كذا وياضاح ذلك ان عصا موسى انما تلقفت صور الحيات من حبال السحرة وعصيم فقط فبدت للناس حبالا وعصيا كما هي في نفس الامر هذا تلقفها وذلك كما يبطل الخصم بالحق حجة خصمه ويظهر بطلانها ولوانه كان المراد بتلقفها انعدام الحبال والعصى كما توهمه بعض المفسرين لدخل على السحرة الشبهة في عصا موسى والتبس عليهم الامر فكانوا لم يؤمنوا فتنبه يا أخي لذلك فان الله تعالى يقول تلقف ما صنعوا او ما صنعوا الحبال والعصى بسحرهم وانما صنعوا في عين الناظر من صور الحيات من الحبال والعصى وعلى ما توهمه بعضهم يكون المعنى الذي جاء به موسى من قبيل ما جاءت به السحرة الا أن سحره أقوى من سحرهم (فان قلت) فاسبب خوف موسى من عصا حين ظهرت في صورة حية (فالجواب) انما خاف موسى من عصا ليعلم السحرة ان ذلك ليس هو بسحر منه فان أحد الايتخاف من فعل نفسه لانه يعلم انه لا حقيقة له في نفس الامر (فان قلت) فما وجه من قال ان من سحر غيره كفر (فالجواب) ان في ضمن السحر الكفر لان الارواح الكافرة التي هي المعينة على السحر انما تجيء اذ اخرج عن دين الاسلام (فان قلت) فلم سمي السحر سحرا (فالجواب) لانه مأخوذ من السحر الذي هو الزمان وهو اختلاط الضوء والغلمة فها هو بليل لما خالطه من ضوء الصبح ولا هو بنهارا عدم طلوع الشمس وكذلك هذا الذي يسمى سحرا يسكون الحياء ما هو باطل محقق فيكون عدما فان العين أدركت أمرا لا تشك فيه وما هو حق محض فيكون له وجود في عينه فانه ليس هو في نفس الامر كما تشهد العين ويظنه الراي والله أعلم فاعلم ان معجزة كل نبي انما تكون بحسب ما هو غالب على قومه كما أتى موسى عليه الصلاة والسلام بما يبطل السحر لما كان السحر غالبا على قومه وكما أتى عيسى بآراء الاكبر والارص لما كان الطب غالبا على قومه وكما أتى محمد صلى الله عليه وسلم بالقرآن الكريم المعجز بغضاضته كل بليغ ونصيح لما غالب على قريش التفاخر بالفصاحة والبلاغة (فان قلت) قد شرطتم في المعجزة أن تكون فعلا كما مر ثم ادعيت ان القرآن معجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعلوم ان القرآن كلام الله والكلام عندكم صفة من صفات الذات كالعلم والقدرة فلو جاز أن تكون صفة الكلام معجزة لجاز أن تكون صفة العلم والقدرة معجزة (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله انه لا يخفى ان المعجز حقيقة انما هو الله تعالى فانه خالق المعجز والقدرة وانما سمي الفعل الخارق للعادة معجزة على طريق التوسع والمجاز لاعلى الحقيقة كن نظر الى صاعقة تقع من السماء فيقول انظر والى قدرة الله تعالى وانما هي من آثار قدرته وذلك ان المعجز انما يكون عن مقدور عليه وليس احياء الملبت مثلام مقدور البشر حتى يقال ان فلانا معجز عن احياء الموتى والانسان قد يحس من نفسه عدم القدرة على ذلك وعدم القدرة ليس بمعجز كما ان عدم العلم ليس بجهل اذا جدار مثلا عدم العلم وليس بجهل لانه فاقد شرط العلم والجهل معالذي هو الحياء والعامة يعبرون عن عدم القدرة بالمعجز وهو وهم وتخيل لان المعجز لا بد أن يقارن المقدور عليه فعلم مما قررناه ان مرادهم بقواهم القرآن معجزة أن نظمه وتأليفه على هذه الهيئة الغريبة والاساليب العجيبة هو فعل الله تعالى وذلك معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وليس مرادهم ان كلام الله الذي هو صفته القاعة بذاته معجزة وقد أعجز الله تعالى جميع الخلق عن الاتيان بمثله كل ذلك دلالة على صدقه صلى الله عليه وسلم وانما القرآن في العربية بطلق على القراءة والمقروء كما ندمناه في محبته اسماء تعالى المتكلم والله تعالى أعلم ثم اعلم ان جمهور العلماء قائلون بان ما كان معجزة لنبي جاز أن يكون كرامات لولي خالف في ذلك المعتزلة والشيخ أبو اسحق الاسفرايني فقالوا لا يجوز أن يكون ما ظهر معجزة لنبي أن يكون مثله كرامات لولي من سائر الخوارق وانما مبالغ

فيما كل صدق في الشرع تقترب به السعادة وأطال في ذلك ثم قال في الباب الثالث والستين وما تبين فعين الشريعة عن الحقيقة والشرعية



حق ولكل حق حقيقة حق النبوية (١٤٤) وجودها وحقيقتها ما ينزل منزلة الشهود البصري والوجد والحي النافي للشك بجله

إذا الحقيقة تطلب الحق لا تخالفه وماتم حقيقة تخالف شريعة أبدأ فان الشريعة من جلة الحقائق ولكن لما كان الاطلاع على الحقائق ع- ززال المال لا يعرفه كل أحد فرق الناس بينهما انتهى فليتأمل ويحرر هذا الله تعالى وقال في الباب الرابع والستين ومائتين في قوله تعالى انا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه اعلم انه لا بد لجميع بني آدم من العقوبة والالام شياء بعد شئ الى دخولهم الجنة فاولد الام في الدنيا استهلال المولود حين ولادته صار حالما يحده عند مفارقة الرحم وسخوته فيضربه الهواء عند خروجه من الرحم فيحس بالبرد فيبكي فان مات فقد أخذ بحظه من البلاء وان عاش فلا بد له في الحياة الدنيا من الالم اذا الحيوان مجبول على ذلك فاذا نقل الى البرزخ فلا بد له من ألم أدناه سؤال منكر ونكير فاذا بعث فلا بد له من ألم الخوف على نفسه أو على غيره فاذا دخل الجنة ارتفع عنه حكم الالام وصحبه النعيم أبدا لا بد من وقال في الباب الثامن والستين ومائتين في قوله تعالى ويسئلونك عن الروح أي من اين ظهر فقبل له قل الروح من امر ربي فما كان ذلك سؤالا عن الماهية كما فهمه بعضهم فانهم ما قالوا الروح وان كان السؤال بهذه الصيغة محتملا ولكن قوى الوجه الذي ذهبنا اليه ما جاء في

الكرامة اجابة دعوة أو موافاة ما في باديه لاما فيها عادة ونحو ذلك مما ينحط عن خرق العادات قال الشيخ محي الدين في الباب السابع والثمانين بعد المائة من الفتوحات وهذا الذي قاله الاستاذ هو الصحيح عندنا الا اني أشرت شرطا آخر لم يذكره الاستاذ وهو أنا نقول لا يجوز أن تكون المعجزة كرامة لولي الا أن يقوم ذلك الولي بذلك الامر المعجز على وجه التصديق لذلك النبي دون أن يقوم به على وجه الكرامة لنفسه فلا يمنع ذلك كماله مشهود بين الاولياء اللهم الا أن يقول ذلك الرسول في وقت تحديه بمنع وقوعها في ذلك الوقت خاصة أو في مدة حياته خاصة فانه جائز أن يقع ذلك الفعل كرامة لغيره بعد انقضاء زمانه الذي اشترطه وأما ان أطلق ذلك النبي ولم يقيد فلا سبيل الى ما قاله الاستاذ انتهى \* قال الياقبي البني رحمه الله ولا يرد على قولهم ما جاز أن يكون معجزة للنبي الى آخره القرآن العظيم للزوم التحدي فلا يجوز وقوع مثله لاحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم بخلاف الكرامة (فان قلت) ما الفرق بين الكرامة والمعجزة (فالجواب) الفرق بينهما ظاهر وذلك انه اذا توقفت الاجابة على المعجزة يجب على النبي أن يتحدى بها او يظهرها بخلاف الكرامة لا يجب على الولي اظهارها لانه انما يدعو بحكم التبعية بشرع نبيه الثابت عنده فلا يحتاج الى دليل على صحة طر يقوده واه بخلاف النبي وكان الياقبي رحمه الله يقول يجب على الولي اخفاء الكرامة الا عن ضرورة او اذن أو حال غالب لا يكون فيه اختيار ولا تعمل أو يكون لتقوية يقين بعض المريدين كالذي عرف عسلا من الهواة ووضعه بين يدي مریده انتهى \* وقد فرق الاثني بين المعجزة والكرامة بفروق كثيرة غسبر ما ذكرناه فقال بعضهم من الفرق بينهما المعجزة تقع عند قصد النبي صلى الله عليه وسلم وتحديه وأما الكرامة فقد تقع من غير قصد الولي وقال بعضهم يجوز أن تقع الكرامة أيضا بقصد الولي وانما الفرق الصحيح بينهما أن المعجزة تقع مع التحدي والكرامة لا يتحدى بها الولي وقال بعضهم يجوز للولي أيضا أن يتحدى بالكرامة على ولايته اذا رأى في ذلك مصلحة ونصيحة للخلق حتى يهديهم الى الحق وانما الفرق الصحيح بينهما هو ان المعجزة لا تكون الا بدعوة أو لا تكون مع السكون معجزة والكرامة يجوز أن تقع مع كلامه ومع سكونه معا وهذا القدر من الفروق كاف وحقيقة ذلك ان الولي اذا ادعى بفعل خارق للعادة انه ولي فان ذلك لا يقدح في معجزة النبي بخلاف ما اذا ادعى بمثل ذلك الفعل الآن على انه نبي فانه يكذب في دعواه والكاذب لا يكون وليا لله تعالى فلا يصح أن يظهر على يديه ما يظهر على أيدي الانبياء والاولياء قال الشيخ أبو طاهر وهو فرق ظاهر وهو معنى قول المشايخ المعجزات علامات صدق حيث وجدت فلا تظهر على أيدي الاولياء عند دعواهم النبوة لانها لو وجدت عند ذلك لانقلب الصدق كذبا وهو محال اه (فان قلت) هذا الفرق بين المعجزة والكرامة في الفرق بين المعجزة والسحر والشبهة (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو طاهر رحمه الله أن الفرق بين المعجزة والسحر ونحوه أن المعجزة تبقى هي أو أثرها بعد النبي زمانا والسحر سريع الزوال وأما الفرق بين المعجزة والشبهة فهو ان المعجزة يظهرها النبي على رؤس الاشهاد وعظماء البلاد والشبهة انما يروج أمرها على الصغار وضعفاء العقول وجهلة الناس قال القزويني رحمه الله وقد اختلف الناس في السحر وأثره فقيل انه يمكن به تبديل الصورة فيقلب الانسان كلبا أو غمسا أو حمارا قالوا الظاهر ان أمثال هذه خرافات العوام واسرار النسوة وأطال في ذكر النيرنجيات والقلطيريات في كتابه سراج العقول قال والسحر في اللغة اراءة الباطل في صورة الحق ومنه وقت السحر للفجر الكاذب وأما الشبهة فهي منسوبة الى رجل اسمه شعبان وهو معرب وأصله خفة اليد في قلب الاشياء والسحر عندنا حق على معنى انه ثابت واقع وأنكر المعتزلة والروافض والذهرية السحر والدليل على صحته اجماع الامم سلفا وخلفا واجماع أهل الكتاب كلهم من الهند والروم والفرس وآيات القرآن ناطقة بذلك وقال الشيخ محي الدين في الباب الاحد والسبعين ومائتين في قوله تعالى فيعلمون منهم ما يفرقون به بين المرء وزوجه اعلم ان الله تعالى انما كره التفريق وذم فاعله ندبا الى الالفة وانتظام الشمل ولما علم الله تعالى أن الافتراق لا بد منه لكل مجموع مؤلف حقيقة تخفيت شرع الطلاق رجعة بعباده ليكونوا تحت الاذن في جميع أفعالهم محجودين غير مذمومين



الجواب من قوله من أمر ربى ولم يقل هو كذا كما قال تعالى وكذلك أوحينا إليك (١٤٥) روحاً من أمرنا وأطال في ذلك فليتامس ولم يحد

\* وقال في الباب التاسع والسنتين ومائتين في قوله تعالى كلا لو تعلمون علم اليقين الآية أعلم ان علم اليقين هو ما أعطاه الدليل الذي لا يقبل الدخول ولا الشبهة وعين اليقين هو ما أعطاه المكاشفة والشهود وحق اليقين هو ما حصل في القلب من العلم بما أريد له ذلك المشهود مثال علم اليقين الذي لا يدخله شبهة ولا يقدح في دليله دخل علمنا ما نلته تعالى بيتا يسمى الكعبة بقربة تسمى مكة يحج الناس اليه في كل سنة ويطوفون به ثم انه عند الوصول اليه شهود فهذا عين اليقين الذي كان قبل هذا الشهود علم يقين فانه قد حصل في النفس برؤيته ما لم يكن عندها قبل رؤيته ذوقاً لما فزع الله عين بصيرة هذا المشاهد في كون ذلك البيت مضافاً الى الله مقصوداً دون غيره من البيوت المضافة الى الله فعلم على ذلك ونسبته باعلام الله لا ينظره واجتهاده فكان علمه بذلك حقاً يقينياً مقرر أعنده لا يتزلزل في كل حق له قرار ولا كل علم ولا كل عين كذلك فلذلك صحت الاضافة ولو كان علم اليقين وعينه وحده نفس اليقين ما صحت الاضافة لان الشيء الواحد لا يضاف الى نفسه اذا الاضافة لا تكون الا بين

ارغما للشيطان ومع هذا فقد ورد أبغض الحلال الى الله الطلاق وذلك لانه رجوع الى العدم اذ بائتلاف الطبايع أظهر وجود التركيب وبعدم الائتلاف كان العدم وكان تعطيل الاسماء الالهية عن التأثير في أهل حضراتهم فاجل هذه الرائحة كره التغريق بين الزوجين لعدم الاجتماع اه (فان قلت) فما الفرق بين المعجزة والكهانة (فالجواب) أن الفرق بينهما ما هو أن المعجزة فعل خارق للعادة مقرون بالتحدى يقوم مقام تصديق الله تعالى النبي بالقول كما مر وأما الكهانة فهي كلمات تجري على لسان الكاهن رياء توافق ورعاً تخالف والنبي لا يكون قط الا كامل الخلق والخلق وأما الكاهن فيكون مختل العقل ناقص الخلق ضرورياً فان ادعى النبوة بكهانتة فربما قابله بدعواه كاهن آخر فلا يوجد الفرق بينهما ما البتة بخلاف النبوة فان النبي اذا تحدى بالمعجزة وقابله مدع كاذب لا يجوز أن يظهر له معجزة مثل معجزة الصادق وقد قدمنا ان المعجزة تصديق الله للصادق فكيف تكون تصديقاً لكاذب والله تعالى لا يصدق الكاذب والله تعالى أعلم (فان قلت) فما وجه استعماله المعجزة على يد الكاذب (فالجواب) وجه ذلك ان الناس قد أشبهوا القول في استعماله المعجزة على يد الكاذب وكان ذلك كالأجماع على استحالتها (فان قيل) اذا جاوزتم اضلال الله تعالى الخلق واغواهم فما يشعرون كانه تعالى يظهر الآيات على أيدي الكاذبين اضلالاً واغواءاً ومعلوم أن ساحته وبره تعالى بربه من وجوب اضلال الخلق وهدايتهم (فالجواب) اننا نجاوزنا الاضلال لنصوص القرآن مثل قوله يضل به كثير اوقوله يضل الله الظالمين وغيرهم ما من الآيات وانما تجوز فيهما لا يؤدي الى المحال فان كل ما أدى الى المحال فهو محال والمحال لا يكون مقدوراً البتة وذلك من وجوه اما أن يقع على خلاف المعلوم واما أن يتناقض الدليل والمدلول فيه واما ان يلتبس الدليل بالمدلول واما أن يؤدي الى تعجز القدرة وتكذيب الحق تعالى فهذه أربعة وجوه تؤدي الى المحال فلا تتعاق القدرة بها والمعجزة على يد الكاذب من جملتها لان المعجزة مقرونة بالتحدى نازلة منزلة قول الحق تعالى لذلك الرسول صدقت وأنت رسولى كما مر وتصديق الكاذب من المحال لذاته وعينه اذ كل من قال له أنت رسولى صار رسولا وخرج عن كونه كاذبا والجمع بين كونه كاذبا ورسولا صادقا محال والله أعلم وقد ذكر الشيخ أبو طاهر ان بعض الأئمة قال اظهار المعجزة على يد الكاذب من المقدورات بناء على ان ما علم الله انه سيكون لا يخرج عن كونه مقدورا وخلاف المعلوم لا يكون مقدورا ثم الذي نقول به ان ذلك ولو كان مقدورا فلا يقع ذلك قطعا كما لا ينقلب العلم جهلا وأطال في ذلك في كتاب سراج العقول فراجع ان شئت وحاصله ان شرط المعجزة أن يكون ناقضا للعادة لان الفعل المعتاد يوجد مع الصادق والكاذب وأن يكون في أيام التكليف لان الذي يظهر في القيامة من انقطاع السموات وتكوير الشمس أفعال ناقضة للعادة وليست بمعجزة لان الآخرة ليست بدار تكليف وأن يكون مقرونا بالتحدى لانه قد يحصل أحيانا أفعال ناقضة كالزلزال والصواعق وليست بمعجزة لانهم لم تكن مقرونة بذلك وأن يكون على وجه الابتلاء لانه لو تلقى انسان سورة من القرآن ثم مضى الى قبيلة بعيدة لم تبلغهم الدعوة وتنبأ هناك لم تكن معجزة والله سبحانه وتعالى أعلم فتأمل في هذا المبحث فانه نفيس والله أعلم

\* (المبحث الثلاثون في بيان حكمة بعثة الرسل في كل زمان وقع فيه

ارسال عليهم الصلاة والسلام) \*

اهل ان الاصل في هذا المبحث قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فاعند بعد ارسال الرسل الامن لم ينفع نفسه ممن حقت عليه كلمة العذاب والشقاء الابدي قال الشيخ محي الدين رحمه الله واعلم أن جميع الحدود التي حدها الله أي قدرها الرب سبحانه وتعالى في هذه الدار لا تخرج عن قسمين قسم يسمى سياسة حكمية بكسر الحاء وقسم يسمى شريعة وكلاهما اذا جاء لصحة بقاء أعيان الممكنات في هذه الدار وسلامتها من الفساد فاما القسم الاول فطريقه القاء بمشابهة الالهام عندنا وذلك لعدم وجود شريعتين أظهر أهل ذلك الزمان فكان الحق تعالى ياتي في نظر نفوس الاكابر من الناس الحكمة في حدود الحدود ويضعون



فلنأمل فانه نفيس وقال في الباب الاحد (١٤٦) والسبعين ومائتين في قوله تعالى الطلاق من ان الآية اعلم ان الشارع انما كره

الطلاق وقال أبغض الحلال الى الله الطلاق ندبا الى الالفة وانتظام الشمل ولما علم الله تعالى ان الافتراق لا بد منه لكل مجموع مؤلف حقيقة خفيت عن أكثر الناس شرع الطلاق رحمة لعباده ليكونوا مجورين في أفعالهم محمودين غير مذمومين ارغاما للشيطان فانهم في ذلك تحت اذن الهى قال وانما كان الطلاق أبغض الحلال الى الله لانه رجوع الى العدم اذ بان تنال الطوائع ظهر وجود التركيب وبعدم الاختلاف كان العدم فمن أجل هذه الرائحة كرهت الفارقة بين الزوجين لعدم عين الاجتماع \* وقال في الباب الثانى والسبعين ومائتين في قوله تعالى قل هو الله أحد انما لم يقبل واحد لان الاحد هو الذى لا يشارك فى أحديته قال وأما الواحد فاما نظرا فى القرآن هل أطلقه على غيره كما أطلق الاحدية فلم أجده وما أمانه على يقين فى هذا الوقت فان كان لم يطلقه فهو أخص من الاحدية ويكون اسم الذات علما لصفة كالاحدية فان الصفة محل الاشتراك ولهذا أطاعت الاحدية على كل ما سوى الله فى القرآن فى حق قوله ولا يشرك بعبادة ربه أحد وان كان مذهبنا

النواميس فى كل مدينة وجهة واقليم بحسب المزاج الذى تقتضيه طباع تلك الناحية فان حفظت بذلك أموال الناس ودماؤهم وأهلهم وأرحامهم وأنسابهم وسموها نواميس ومعناها أسباب خير لان الناموس فى الاصطلاح هو الذى يأتى بتغيير عكس الجاسوس فهذه هى النواميس الحكيمية وضعها العقلاء عن الالهام من الله تعالى من حيث لا يشعرون لاجل مصالح العالم ونظمه وارتباطه اه \* وقال فى الباب السابع والستين وثلاثمائة اعلم انه انما يتعين استعمال النواميس الوضعية والقوانين السلطانية فى أيام الفترات وذلك ليجمع الله تعالى باسمه اعمالها شمل العالم قال وما حرم الله تعالى كل من وضع ذلك أجراما من باب ان الله لا يضيع أجر المحسنين \* قال وأما استعمال النواميس والقوانين فى زمن الشرائع فلا ينبغي استعمالها لان وافقت الشرائع لانه يحرم على كل حاكم أن يتعدى شريعة نبيه صلى الله عليه وسلم قال تعالى ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون \* وقال أيضا فى الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة اعلم ان الشرع شرع من شرع منزل الهى وشرع حكيمى سياسى عند فقد هذا الشرع فلا تخلو أمة عن تدبير يقوم بسياستها لبقاء المصلحة فى حقها سواء كان ذلك الشرع الهيا أو سياسيا (فان قلت) فهل كان لواضعى هذه النواميس علم بانها مقربة الى الله تعالى أم لا (فالجواب) أنه لم يكن لهم علم بذلك كما أنه لم يكن لهم علم بانه ثم بعث ولا حشر ولا نشر ولا ميزان ولا حساب ولا صراط ولا الجنة ولا النار ولا شئ من أحوال الآخرة جملة لان ذلك ممكن وعدمه أيضا ممكن ولا دليل لهم فى أحد الممكنين بل رهبانية ابتدعوها فلهم ذاك كان مبنى نواميس الحكماء فى كل زمان على ابقاء الصلاح فى هذه الدار لا غير وغاية علمهم انهم افراد وافى نفوسهم بالعلم الالهية من توحيد الله تعالى وما ينبغى لجلاله من التعظيم والتقديس وعدم المثل والشبيه وصاروا يحرضون الناس على النظر الصحيح فكان جل أشغالهم فى ذلك فلما عرفوا ذلك شرعوا فى البحث عن حقائق نفوسهم حين رأوا ان الصورة الجسدية اذا ماتت ما نقص من أعضائها شئ فعملوا أن المدرك والمحرك لهذا الجسم أمر آخر زائد عليه فبحثوا عن ذلك الامر الزائد فعرفوا نفوسهم وما حده لهم عقولهم لا غير فاورثهم ذلك تردد بين التنزيه والتشبيه وحيرة من اثبات المعرفة ونفيها فى حق العالم فلما أورتهم ذلك ما ذكرهم الله تعالى بارسال الرسل وأطال الشيخ فى ذلك فى الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة فراجع به والله تعالى أعلم \* وأما القسم الثانى المسمى بشريعة حقيقة هو ما جاء على لسان الصادق المصدوق من سائر الاحكام التى ليس للعقل فيها مدخل الامن حيث قبولها والايمان بها لا غير بركاتها فى مبحث المعجزات اذ لو اشتملت العقول بامور معادتهم الكان وجود الرسل عبثا ومعلوم قطعا أن كل انسان مناجيها بالضرورة ما له والى أين ينتقل كما يجهل أيضا أسباب سعادته ان سعدا وشقاوته ان شقى وذلك لجهله بعلم الله السابق منه وبما يريد به ولما اذ خلقه فهو معتقر بالضرورة الى التعريف الالهى له بذلك ولولا ارسال الرسل ما عرفنا الفرق بين الطاعة والمعصية ولا تميز أحد من أهل القبضتين عن الآخر \* فعلم أن بارسال الرسل قامت حجة الله تعالى على عباده وظهرت وما سعد من سعد الابا بالقسمة الالهية وما شقى من شقى الابها وليس للرسل عليهم الصلاة والسلام أثر فى ذلك ان عليك الا باللاغ انك لا تهدي من أحببت وكذلك ليس لابلوس أثر فى الاضلال انما هو وسوس للناس أن يفعلوا ما قدره الله عليهم وسوف يخطب فى النار ويقول ما كانى عليكم من سلطان الا أن دعوتكم فاستجبتم لى فلا تلو موني ولوموا أنفسكم وذلك مكان يصدق فيه الكذب وكذلك اذا أمر الرسول أمته بفعل شئ مثلا فليسان حالهم يقول هل نفعل ما قسمه الحق تعالى لنا أم لم يقسمه فلا يسع الرسول الا أن يقول افعلوا ما قسمه لكم فاذا قالوا هل نفعله فى الوقت الذى قسم لنا الحق تعالى فعله فيه أو قبله يقول لهم الرسول فى الوقت الذى قسم لكم أن تفعلوه فيه ولكن سلطان الامر الالهى متوجه عليكم أن تفعلوا ذلك فى الوقت المضروب لكم شرعا لا وقت ارادة نفوسكم وهنائد حرض حجتهم (فان قلت) فهل للحيوانات رسل منهم كالجن والانس (فالجواب) ايس للحيوانات رسل منهم وانما ذلك خاص بالجن والانس وقد أفنى المالكية بكفر من قال ان فى كل جنس من الحيوانات نذير انما لها رسل فان قلت) فما تقولون فى قوله

اختصاص الاحدية بالله تعالى دون خلقه وأطال فى ذلك \* وقال فى الباب الرابع والسبعين ومائتين فى قوله تعالى



أعالي ثم قضى أجلا وهو ثم أياه عمر كل حي يقبل الموت وأجل مسمى عند مهنقات (١٤٧) حياة كل من كان قبل الموت في حياته الأولى

تعالى وإن من أمة إلا خلا فيها نذير وفي قوله الأمم أمثالكم (فالجواب) أن هذا عام مخصوص بالجن والانس فإنه قد ورد في الكتاب أنها أمة من الأمم وكذلك النمل والفسيران ولم يرد لنا دليل قاطع بان لها نذير منها فإياك والغلط (فان قلت) فتنقطع حكم التكليف في حق الأمة (فالجواب) ينقطع التكليف في حق أهل الجنة وأهل النار بالموت ما عدا أهل الاعراف إلى أن يخرجوا ساجدين يوم القيامة فترجع ميزانهم بتلك السجدة ثم يدخلون الجنة فإنه لولا أن تكليفهم باق إلى ذلك الوقت ما فتنهم تلك السجدة ولا رجحت ميزانهم بها (فان قلت) فما أول وقت كان فيه تكليف الروح (فالجواب) هي مكافئة من يوم الست بربكم فإلا أن تكليفها وفعلها موجود ذلك اليوم ما حوطت ولا أجابت وعلى ما ورد في الحديث من الامتحان للأطغال والمجانين وأصحاب القنرات على لسان رسول يوم القيامة يرسل إليهم فيقوم بعث ذلك الرسول في ذلك اليوم مقام بعث الرسول إليهم في دار الدنيا فمن أطاعه نجح ودخل الجنة ومن عصاه وخالف أمره هلك ودخل النار يقوم العدل من الله تعالى في عباده بعد إقامة الحجة والله أعلم \* وقد رأيت في كتاب سراج العقول للإمام أبي طاهر القزويني في الباب الخامس والثلاثين منه ما نصه اعلم أن الله تعالى قد خلق جميع الكائنات من فضله وكرمه بعد أن لم يكن للكون أثر ولا للمكون خبر ثم أنه تعالى لما خلقهم من فضله لم يتركهم سدى هم لا غافلين عما يرجع إلى مصالحهم في الأمور الدينية والدنيوية ولما كان الجليل جل جلاله منزها عن المحي واليهم والنزول عليهم ولم يكن كلامه بحرف ولا صوت حتى يسمعوا كلامه كفاحا بعث إليهم منهم رسلا مبشرين ومنذرين ليبلغوا إلى أسمع عباده كلامه وقد ألم بعض الشعراء بهذا المعنى فقال

ولما تعدد أن نأتقى \* وزاد النزاع وجد القدم

سعت اليك رجل الرسول \* ونابك عن أسان القلم

قال تعالى رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ٣ إن الحق تعالى من جلة فضله علينا رسال الرسل البنا كما أنه خلقنا بفضله من العدم اذ لا يجب عليه تعالى شيء البتة (فان قلت) فما حقيقة النبوة (فالجواب) هو خطاب الله تعالى شخصاً بقوله أنت رسولي واصطفيتك لنفسى كما مر في المبحث قبله الله أعلم حيث يجعل رسالته (فان قلت) فهل النبوة مكتسبة أم موهوبة (فالجواب) ليست النبوة مكتسبة حتى يتوصل إليها بالنسك والرياضات كما طنه جماعة من الحق فان الله تعالى حكى عن الرسل بقوله قالت لهم رسلهم ان نحن الا بشر مثاكم ولكن الله ينزل الوحي على من يشاء من عباده وأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يقول سبحان ربي هل كنت الا بشرا رسولا فالنبوة اذن محض فضل الله تعالى كما مر خلافا للامة منزلة ومن تابعهم من قولهم بوجوب النبوة على كل من جهة اللطف والحق انه اجازة عطف لا واجبة قوا تراو نقلا ينتهي إلى المعايينة وهي من فضل الله ورحمته وتديره في الملك والملكون بأوامره ونواهيه على من يشاء كيف يشاء وعلى هذا فالنبوة صفة ترجع إلى اصطفاء الله شخصاً بخطابه ولو بواسطة الملك ولا ترجع إلى نفس ذلك الشخص الذي هو النبي حتى انه يقال استحق النبوة لذاته واذا كانت كذلك فلا تبطل بالموت كما لا تبطل بالنوم والغفلة ومن قال ان النبوة مأخوذة من النبأ وهو الخبر اذ هو مخبر عن الله تعالى ومن مات لا يخبره بقوله حكم النبوة باق عليه أبداً حيا وميتاً كما أن حكم نكاحه كذلك وفي الحديث زواجي في الدنيا وزواجي في الآخرة وفي الحديث أيضا الانبياء أحياء في قبورهم يصلون وقد أفنى المالكية وغيرهم بكفر من قال ان النبوة مكتسبة والله أعلم (فان قيل) هلا أرسل الله تعالى الملائكة فأنهم كانوا يهتتمهم الملكية أدعى إلى الحق والاستجابة لهم وكانت الكفرة لا تقول أبشرا منا واحداً نتبعه (فالجواب) أن هذا السؤال قد سبق من كفار مكة وأجاب الله تعالى عن ذلك بقوله تعالى قل لو كان في الأرض ملائكة يمشون مطمئن لنزلنا عليهم من السماء ملكا رسولا وقال تعالى ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا وللبسنا عليهم ما يلبسون والمعنى في ذلك ان في الرسالة امتحاناً واختباراً في نظر تعالى وهو العالم بما يكون قبل أن يكون هل يقوم بهم داء الحسد فلا يطيعون ذلك الرسول أو يطيعونه وذلك ان الحسد موضوعه أن يكون بين الجنس الواحد فليس بين البشر والملك حسد

وهو المعبر عنه بالبعث ولذلك قال تعالى ثم أنتم تموتون يعني فيه فان الموت لا يموتون فيه فإنه مشهود لهم في كل حيوان مع الانقاص وانما وقعت المربة في البعث وهو الاجل المسمى المذكور وانما لم يجعل أجل الموت مسمى لأنه اذا نفخ في الصور صعد من في السموات ومن في الأرض الامن شاء الله فاستثنى طائفة لا يصعقون فلا يموتون وأطال في ذلك وقال في الباب السادس والسبعين ومائتين في قوله تعالى ولو أنهم أقاموا التوراة والإنجيل وما أنزل إليهم من ربهم لا كانوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم الم المراد بإقامة التوراة وما بعدها عدم تأييدها من أول كلام الله وقد أضعفه بعد ما كان قائماً ومن نزهه عن التأويل والتعمل فيه بفكره فقد أقامه اذ الفكر غير معصوم من الغلط في حق كل أحد قال والمراد بقوله لا كانوا من فوقهم هو العلم الموهوب ومن تحت أرجلهم يعني العلم المكتسب وأطال في ذلك وقال في الباب الاحد والثمانين ومائتين في قوله صلى الله عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله أي فقد أهله وماله اعلم ان سبب تخصيص صلاة العصر بالتشبيه

بليذ كوردون غيرها من الصلوات أن سائر أوقات الصلوات محدودة إلا العصر فهي غير محدودة وان قاربت الحد فان المغرب محدود بغيره وب



الشمس وهو محقق محسوس والعشاء محدودة (١٤٨) أولها بمغيب الشفق من أولها وهو محقق محسوس أي شفق كان على الخلاف

في ذلك والفجر محدود وأوله بالبياض المعـنـى في الأفق المستطيل وهو محقق محسوس والظهر محدود بزوال الشمس والظـل ظهور وهو محقق محسوس ولم يأت مثل هذه الحدود في العصر فتزهد عن الحدود المحققة لانه صلى الله عليه وسلم قد جعل وقتها أن تكون الشمس مرتفعة بيضاء نقية فليس حدها ظاهر امثل حد غيرها وأما جعل ظل الشاخص طوله غير ظل الزوال وليس ذلك في كل زمان فلم يتعلق الحد على التحقيق بها كتعلقه بسائر اخواتها فلذلك عظمها النسبي صلى الله عليه وسلم للمناسبة التي فيها الصفات الحق من حيث نفي الحدود وقد أنشد صلاة العصر ليس لها شبيهة نظام الشميل فيها بالحيث أي لان العصر حقيقة ضم شيء الى آخر لاستخراج مطلوب ما هو هنا ضم ذات عبد مطلق في عبودية لا يشوبها روية بوجه من الوجوه الى ذات حق مطلق لا يشوبها عبودية أصـلا بوجه من الاسماء التي تطلب السكون كالرحيم والغفار ونحوهما فلما تقابلت الذاتان بمثل هذه المقابلة كان المعنصر حين الكمال الكل ذات بما يليق بها قال وهذا هو المطلوب الذي وجد العصر

ولذلك طلب كفار مكة أن يكون الرسول اليهم ملكا لعدم الحسد بينهم وبين الملك بخلاف محمد صلى الله عليه وسلم وأيضا فان عامة البشر لا تطيق أن ترى الملائكة باعيا عنهم وصفاتهم في صورهم فضلا عن أخذ الكلام عنهم وإنما يستأنس الجنس بالجنس ولا يحب من أن يفزع الاذى من صورة الملك الذي يسد الخافقين بنشر جناح واحد \* ولقد بلغنا ان الله تعالى خلق عجائب في أعالي الهند وأقصى بلاد الصين وجزائرها أنا ماذا أبصر وأحد منا خروالو جوههم ميتين ولو أبصر منا واحد صورة أحدهم لانشقت مرارته خيفة منه وفي القصر المشيد خاق لا يقع بصر أحد منا عليهم الا ترى عليهم فئات لوقته واقدر بطوا انسانا بحجة الوثيقة وقالوا له أنظر ونحن نمسك فنظر اليهم فتمزع من الجبال ونزل اليهم قطعاً قطعاً \* وحديث بدء الوحي مشهور وفان رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قوته وشهامته لما رأى الملك أو لاجراء فاعاد على كرسي بين السماء والارض وله صوت هائل امتلاً منه رعبا وهوى من الجبل الى الارض وجاء الى بيت خديجة وهو يقول زملوني فعلى هذا لو بعث الله تعالى ملائكة رسلا الى عباد لغروا منهم ولم يطبقوا سماع كلامهم بل ربحا صفة وامن هيبتهم وما نوا كما قال تعالى ولو أنزلنا ما كالكفى الامر ثم لا ينظرون أي لما توارى من هيبته في الحال فقد بان لك فائدة كون الرسول من جنس المرسل اليهم وهو تمكّنهم من الاخذ عنه لاستئناسهم بحكم الجنسية كما قال تعالى هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم وقال تعالى أيضا وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم (فان قلت) فما التحقيق في قوله أذكركم ما جاءكم رسول بما لا نهوى أنفسكم استكبرتم هل جميع ما جاءكم به الرسل يخالف لهوى النفس من كل وجه أم بعضها موافق لهواها (فالجواب) كما قال الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والتسعين ومائتين ان الشرع لم يحج لنا الا بمساعدة الطابع فلا ندري من أين جاء الانسان المشقة والكافة وايضا ذلك ان الصفات التي جبل عليها الانسان لا تبدل فانها ذاتية في هذه النشأة الدنيوية والمزاج الخاص فلا يكاد يفارق الجب والخل والشح والحسد والتكبر والغلبة وطلب القهر وأمثال ذلك ثم لما سبق في علم الحق تعالى أن هذه الصفات لم تكن تبدل جعل الله تعالى لها مصارف وأمر بصرفها اليها حكما مشروعا فان تبعت النفس تلك المصارف سعدت ونالت الدرجات العلى فاذا شئت عن اتيان المحارم لما تتوقعه من المضرة لها دنيا وأخرى ونجت كذلك بدورها ان تقع في شيء ينقصه وحسدت من أنفق المال ابتغاء مرضاة الله وطلب العلم على وجه الاخلاص وحسدت على الخير أيضا وتكبرت وتعززت بالله على من تكبر عن أمر الله وأغلظت القول والفعل في المواطن التي أمرها الله تعالى بها وطلبت القهر والغلبة لمن باوى الحق وقاواه فقد بان لك ان صفات النفس لم تتغير في حد ذاتها وانما صرفت تلك الصفات في المصارف التي ندب الحق تعالى اليها ليعملها ربه او ملائكته ورسوله وبيان ذلك أيضا ان الحق تعالى لم يحجر على العبد ما يفتنه طبعه بالكلية وانما حجر عليه البعض وما أهدى الناس الاساطين الاغراض فانه الذي أدخل الالم عابهم والمكروه ولوانهم كانوا صرفوا أغراضهم الى ما أراد لهم خالقهم واختارهم لهم لاستراحوا وأطال الشيخ في ذلك (فان قلت) قوله تعالى نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء هل هو نور العقل مع نور الشرع أو غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين ان المراد بهذين النورين نور الشرع مع نور التوفيق والهداية فلو لا اجتماع هذين النورين ما كمل حال المكاف وذلك لان النور الواحد محدود لا يظهر له ضوء ولا شك أن نور الشرع قد ظهر كظهور نور الشمس من حين ارسال الرسل عليهم الصلاة والسلام ولكن الاعشى لا يبصر ذلك كما لا يبصر الخفاش شيئا في ضوء النهار ولذلك من أعشى الله تعالى بصيرته لا يؤمن به لعدم ادراكه ذلك النور ولو كان نور البصيرة موجودا لم يظهر للشرع نور لم يدرك صاحب نور البصيرة أين يسلك ولا كيف يسلك لانها طريق مجهولة لا يعرف ما فيها ولا ما تنتهي اليه \* فعلم ان الماشي في هذه الطريق ان لم يحفظ سراجا من الاهواء والا هبت عليه رياح زعازع أطفائه وأذهبت نور دوما نال الزعازع كل شيء يوتر في نور توحيده وإيمانه فان هبت ربح لينته أملت سراجا ولسانه يعني السراج حتى يحار في الطريق فتلك الریح كتبعات الهوى في فروع الشريعة وهي المعاصي التي لا يكفر بها الانسان ولا تقدر في توحيده وإيمانه انتهى (فان قلت) فهل يشترط في



نابه من المرض كما يسهل باخيهواذا انقرذا الانسان بمه عظم عليه واذا وجد من (١٤٩) يقاسمه فيه ولو بالزوج خف عليه التالم واستراح

وقال في الباب الثاني  
والثمانين وماتين في قوله  
تعالى أو من كان ميتا  
فاحييناه وجعلناه نورا غشى  
به في الناس الآية اعلم ان  
ورود الموت على النفوس  
لا يكون الا عن حياة سابقة  
اذا الموت لا يرد الا على حي  
والنفوس لا يكون الا عن  
اجتماع وكذا الحكم في  
موت النفس بعد العلم فان  
قبل ان العلم بالله طارئ الذي  
هو حياة النفوس والجهل  
نابت لها قبل وجود العلم  
فكيف يوصف الجاهل  
بالموت وما تقدم علم بحيايته  
قلنا العلم بالله سبق الى كل  
نفس في الاخذ المباني حين  
اشهدهم على أنفسهم فلما  
عمرت الانفس الاجسام  
الطبيعية في الدنيا فارقتها العلم  
بتوحيد الله فبقية  
النفوس ميتة بالجهل  
بتوحيد الله ثم بعد ذلك احيا  
الله بعض النفوس بتوحيده  
واحياها كلها بالعلم بوجود  
الله اذ كان من ضرورة العقل  
العلم بوجود الله فلهذا  
سميها ميتا فلما راد اليه علمه  
حي به كما ترد الارواح الى  
اجسامها في الدار الآخرة  
يوم البعث وقوله كمن مثله  
في الظلمات يريه مقابلة النور  
الذي غشى به في الناس وما  
هو عين الحياة اذ الحياة  
الاقرار بوجود الله والنور  
المجهول بتوحيد الله والموت  
الجهل بتوحيد الله

وقوع العذاب على من خالف الرسل ثبوت رسالتهم عنده (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس  
والسبعين وثلاثمائة نعم يشترط ثبوت رسالتهم عنده وذلك حتى يبنى عليه وجوب امتثال أمره واجتناب نهيه  
(فان قلت) فما صورة ثبوت الرسالة (فالجواب) ان تقوم الدلالة الظاهرة عند كل شخص ممن بعث اليهم  
سواء كانت بواسطة التواتر أو بإشراق نور في القلب فرب آية يكون فيها غموض أو احتمال بحيث لا يدرك  
معناها بعض الناس ولا يعرف وجه دلالتها فلا بد أن يكون الدليل على صحة الرسالة واضحا في غاية الوضوح عند  
كل من قام له حتى يثبت عنده انه رسول وحيد ثم ان يجد بعد ما تبين وتيقن تعيينت مؤاخذته ولذلك قال تعالى  
وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ولم يقل نبعث شخصا لانه لا بد أن تثبت رسالة المبعوث عنده من وجه اليه كما مر  
وفي هذه الآية رحمة عظيمة للامة لما اخلق عليه من اختلاف الفطر المؤدى ذلك الى اختلاف النظار وما فعل  
الله ذلك الا ليقطع باب الرحمة على من يريد ان يرجع من عباده (فان قلت) فما السبب الذي منع العبد من  
العمل بما سمعه من الدعاة الى الله تعالى مما يجب عليه العمل به وهل حكمه حكم من لم يسمع فيكون الحق  
تعالى قد تفضل عليه وعفاه عنه أو حكمه حكم من علم فلم يعمل فعاقبه الله تعالى على ذلك عدلا منه فانه تعالى قال  
ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون أي فانهم سمعوا ذلك حقيقة وفهموه لانه بالسانهم ثم قال تعالى  
وهم لا يسمعون أي حكمهم حكم من لم يسمع مع كونهم سمعوا (فالجواب) ان قرآن الاحوال تشهد  
بالحقوبة لمن يسمع ولم يعمل بما سمع ولكن الامكان لا يرتفع في نفس الامر في حق الموحدين لما يعرف من سعة  
رحمة الله وتجاوزه عن سيئات جميع الموحدين الامن شاء الله ولم يخبرنا الحق بحكم من قالوا سمعنا وهم لا يسمعون  
هل يعاقبهم أم لا (فان قلت) فهل الاولى دعاء الرسول بالحاح للمدعو أو من غير الحاح (فالجواب) أن من  
شروط الداعي الى الله تعالى نفوذ البصر الى باطن المدعو وان رأى المدعو يمكنه الاجابة دعاء بالحاح والادعاء  
بغير الحاح لا فائدة له عليه خاصة ولذلك لم تبعث الانبياء بالامر بالتوحيد الا للمشركين فقط كما ذكره الشيخ  
في آخر الباب الثاني والسبعين من الفتوحات قال وذلك لانهم ابعدوا خلق عن الله تعالى فبعثوا اليهم  
بالتوحيد ليهدوهم الى طريق الهدى وهذا هو سر اهداء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الكعبة  
مع ذكره فيها انها شياطين ليثبت عند العقلاء العالمين بذلك أن مقامه صلى الله عليه وسلم لم يرد البعداء  
عن حضرة الله وانما أشعرها في صفحة سنامها الايمن الذي هو أرفع ما فيها اليه على كبرياءه المشركين التي كانوا  
عليها في نفوسهم وأيضا فان الصفحة مشتقة من الصفع فكان في ذلك اشعار من الله تعالى أن يصفع عن هذه  
صفته اذا أراد التقريب من حضرة الله تعالى وانما جعل في رقابهم النعال اشارة الى زوال الكبرياء والسيطنة  
التي كانت في البدن اذ لا يصفع بالنعال الا اخوانه الهون والذلة ومن كان به هذه المثابة فبأبى عنده كبرياء تظهر  
واهدى صلى الله عليه وسلم مرة غنما وهي من الحيوان الطاهر من الشيطنة فكان ذلك اشارة منه الى تقريب  
الموحدين في ترقبهم في مقامات التوحيد فقد علمت أن من حكمه بعثة الرسل أن يردوا الشاردين عن حضرة  
الله البهار يرقوا أهلها في درجاتها والله أعلم (خاتمة) في آنا بعثة الرسل اعلم ان من آثارها وجود  
القرنين الذين هما الملك والسيطان فمن كان من أهل الغترات فلا قرين له بل هو يتصرف بحكم طبعه لان  
ناصيته بيد ربه خاصة فكل ما غنى في ذلك الزمان من أحوال الموحدين فهو فيه على صراط مستقيم وأما من كان  
في أمة بعث فيها رسول أو خلق في أمة بعث فيها رسول فان القرنين يلزمانه من حين ولادته لاجل وجود  
الشرع (فان قلت) ان المولود غير مكاف حتى يبلغ الحنف فلماذا يقرن به هذان القرنين وهو لم يكف  
(فالجواب) أن الله تعالى ما جعل هذين القرنين في حق المولود نفسه وانما ذلك من أجل تربيته والديه أو من  
كان فيهم مزه انقر بن الشيطان فيسكن أو يلعب بيده فيفسد شيئا مما يكره والداء فساد أو غيرهما فتكون  
تلك الحركة المولودة من المولود الغير المكاف شيئا مثيرا في الغير ضجرا أو مخطا كراهية لغفل الله وتقديره  
فيتعلق به الائم فلماذا قرن بالصغير الشيطان لاجل نفسه فانه ليس له حركة نفسية ولا رانية حتى يبلغ الحلم  
(فان قلت) فاذا كان المولود في زمن لا شرع فيه فهل يقال ان حركته نفسية أم لا (فالجواب) اذا لم يكن المولود في

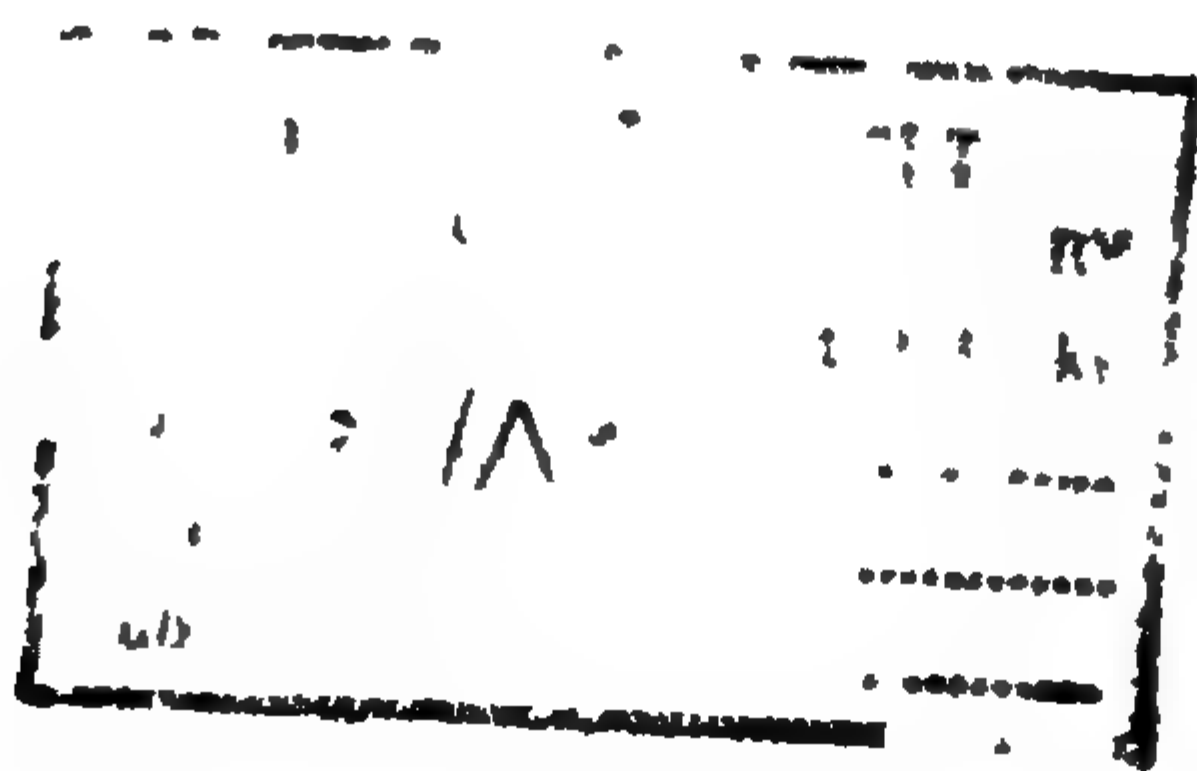
والظلمات الجاهل بتوحيد الله ولهذا لم يذكر الحق تعالى في الاخذ المباني الا الاقرار بوجود الله لا بتوحيد ما تعرض للتوحيد فقال ألسنت



وإنكم قالوا بلى فاقروا له  
بالربوبية التي هي السيادة  
وأطال في ذلك \* وقال في  
قوله تعالى ألهامكم التكاثر  
حتى زرتم المقابر - لم ان  
شهودا لكثرة نوجب له بعد  
الجهل بنفسه وذلك لان  
الروح لا يعقل نفسه الامع  
هذا الجسم محل الحكم  
والكثرة ولم يشهد نفسه قط  
وجوده مع كونه في نفسه  
واحدا ولا تعرف انسانيته  
الامع وجود هذا الجسم  
ولا تعقل احديته في ذاته أبد  
وانما تعقل احديه الجنس  
لا الاحدية الحقيقية والذي  
يحصل له بالاكتساب انه  
واحد في عينه علم دليل  
فكرى لا علم ذوق شهودى  
كشفي وأطال في ذلك \* ثم  
قال واعلم ان الزيارة  
مأخوذة من الزور وهو الميل  
من زار قوما فقد مال اليهم  
بنفسه فان زارهم بمعناه فقد  
مال اليهم بقلبه وشهادته  
الزور هي الميل الى الباطل  
عن الحق وزيارة الموتى هي  
الميل اليهم تعشقا لصفة الموت  
أن نحل به فان الميت لا حكم  
له في نفسه وانما هو في حكم  
من يتصرف فيه ولا يتصور  
من الميت منع ولا اباية ولا  
جد ولا ذم ولا اعتراض بل  
هو مسلم فن في هذا المقام  
حقه فهو من رجال الله قال  
وجه الامر أن يكون حيا في  
أفعاله الظاهرة والباطنة التي  
يتعلق بها التكليف ويكون  
ميتا بالتسليم لموارد  
القضاء عليه في كل شئ لا  
للمغضى والله أعلم

أمة لها شرع ففكرته كلها نفسية من حال ولادته الى أن يموت ما لم يرسل اليه رسول أو يدخل هو في دين الهى  
يتعبد به أى دين كان مشروعا من الله أو غير مشرووع وجبت ذنوب كل به القرينان اذ لم يكن للعقل وحده ان  
بشرع القرينان (فان قلت) في الحكم من يكون على مكارم الاخلاق المعتادة في العرف المحبوبة بالطبع  
المدركة بالعقل (فالجواب) مثل هذا لا يحكم عليه بحكم يقطع به على الله تعالى فان العقل لا يدرك ان ثم آخره  
ولا الجنة ولا نار ولا حشر بعد الموت ولا يعرف هذا المدبر لبدنه ما هو وانما يدرك ذلك من جهة اخبار الشارح  
عن الله عز وجل كما مر في بحث المعجزات (فان قلت) فهل القرينان خاصان بالجن والانس في دار التكليف  
أم يكونان لهم ما ولغيرهما حتى في الجنة (فالجواب) ان القرينين خاصان بالجن والانس في دار التكليف  
فقط فان كل مخلوق سوى الانس والجن مغفور على تعظيم الله والتسبيح بحمده لا بهى انه ما أمره  
وكذلك أعضاء جسد الانسان وجسد الجنى ولكن تسبيح هؤلاء الأعضاء لا على جهة التقرب  
وابتغاء المنزلة العظمى بل ينتعشون بذلك كالانفاس الداخلة والخارجة وكما يسبح الجن  
والانس في الجنة والمنار فانه لا على طريق القرية المكاف بها ولا تنسخ لهم قرينة  
لانقضاء زمن التكليف فكل واحد من الخلق هناك على مقام معلوم  
في تسبيحه وتحميده ليكون العادة صارت هناك طبيعية  
تقتضيها حقيقة كل أحد ويرتفع التكليف  
والوقوع في المخالفات ولا يصبر  
القرين بجهد شئ يكتبه  
والله تعالى  
أعلم

\* (ثم الجزء الاول من كتاب البواقي والجواهر ويليه الجزء الثاني أوله المبحث الجادى وانه لا تون) \*





(فهرست الجزء الاول من كتاب اليواقيت والخواهر القطب الواصلين وامام العارفين العالم الصمداني  
سيدى عبد الوهاب الشعراني وهو شرح لما أغلق من الفتوحات المسكية وبيان ما فيها من العلوم الربانية  
للقطب الغوث الشيخ الاكبر الامام ابن العربي نفعا الله تعالى بعلومه والمسلمين آمين) \*

مكتبة

- ٤ بيان عقيدة الشيخ المختصرة المبرقة من سوء الاعتقاد
- ٦ الفصل الاول في بيان نبذة من أحوال الشيخ محي الدين رضي الله عنه
- ١٠ الفصل الثاني في تأويل كامات أضيفت الى الشيخ محي الدين وذكر جماعة ابتلوا بالانكار عليهم  
ليكون للشيخ أسوة بهم
- ١٤ الفصل الثالث في بيان إقامة العذر لاهل الطريق في تكلمهم بالعبارات المغلقة على غيرهم رضي الله  
تعالى عنهم
- ١٩ الفصل الرابع في بيان جملة من القواعد والضوابط التي يحتاج اليها من يريد التبحر في علم الكلام
- ٢٦ المبحث الاول في بيان أن الله تعالى واحد أحد منفرد في ملكه لا شريك له
- ٣٣ المبحث الثاني في حدوث العالم
- ٣٧ المبحث الثالث في وجوب معرفة الله تعالى على كل عبد بقدر وسعه
- ٤٢ المبحث الرابع في وجوب اعتقاد أن حقيقة تعالى مخالفة لاثرائيات وأنها ليست معلومة في  
الدنيا لا أحد
- ٥٣ المبحث الخامس في وجوب اعتقاد أنه تعالى أحدث العالم كله من غير حاجة اليه ولا موجب أو جب  
ذلك عليه
- ٥٦ المبحث السادس في وجوب اعتقاد أنه تعالى لم يحدث له بابتداعه العالم في ذاته حادث وأنه لا حلول  
ولا اتحاد
- ٥٩ المبحث السابع في وجوب اعتقاد أن الله تعالى لا يحويه مكان كما لا يحده زمان لعدم دخوله في حكم  
خلقه
- ٦٠ المبحث الثامن في وجوب اعتقاد أن الله معنا أينما كنا الخ
- ٦٣ المبحث التاسع في وجوب اعتقاد أن الله تعالى ليس له مثل معقول ولا دلل عليه العقول
- ٦٤ المبحث العاشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى هو الاول والآخِر والظاهر والباطن
- ٦٥ المبحث الحادي عشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى علم الاشياء قبل وجودها في عالم الشهادة ثم أوجدها  
على حدماءها
- ٦٦ المبحث الثاني عشر في وجوب اعتقاد أن الله تعالى أبدع العالم على غير مثال سبق عكس ما عليه عباده
- ٦٧ المبحث الثالث عشر في وجوب اعتقاد أنه تعالى لم يزل موصوفاً بمعاني أسمائه وصفاته وبيان ما يقتضي  
التنزيه والعلمية وما لا يقتضيهما
- ٧١ المبحث الرابع عشر في أن صفاته تعالى عين أو غير أول عين ولا غير
- ٧٣ المبحث الخامس عشر في وجوب اعتقاد أن أسماء الله تعالى توقيفية
- ٧٥ المبحث السادس عشر في حضرات الاسماء الثمانية بالخصوص وهي الحى العالم القادر المريد السميع  
البصير المتكلم الباقي
- ٨٩ المبحث السابع عشر في معنى الاستواء على العرش
- ٩٣ المبحث الثامن عشر في بيان أن عدم التأويل لا يات الصفات أولى كما جرى عليه السلف الصالح



- رضي الله تعالى عنهم الا ان خيف من عدم التأويل مجفوا وكما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى
- ٩٩ المبحث التاسع عشر في الكلام على الكرسي والروح والقلم الاعلى
- ١٠٢ المبحث العشرون في بيان صحة أخذ الله العهد والميثاق على بنى آدم وهم في ظهري عليه الصلاة والسلام
- ١٠٤ المبحث الحادي والعشرون في صفة خلق الله تعالى عيسى عليه الصلاة والسلام
- ١٠٦ المبحث الثاني والعشرون في بيان أنه تعالى مرثى للمؤمنين في الدنيا بالقول وبكى في الآخرة لهم بالابصار بلا كيف في الدنيا والاخرة أى بعد دخول الجنة وقبله
- ١٢٠ المبحث الثالث والعشرون في اثبات وجود الجن ووجوب الايمان بهم
- ١٢٤ المبحث الرابع والعشرون في أن الله تعالى خالق لأفعال العباد كلها وخالق لذواتهم
- ١٣٢ المبحث الخامس والعشرون في بيان أن الله تعالى الخجة البالغة على العباد مع كونه خالق الاعمالهم
- ١٣٥ المبحث السادس والعشرون في بيان أن أجد من الانس والجن لا يخرج عن التكليف مادام عقله ثابتا ولو بلغ أقصى درجات القرب على ما سيأتي بيانه
- ١٣٧ المبحث السابع والعشرون في بيان أن أفعال الحق تعالى كلها عين الحكمة ولا يقال انها بالحكمة
- ١٣٨ المبحث الثامن والعشرون في بيان انه لا رازق الا الله تعالى
- ١٤٠ المبحث التاسع والعشرون في بيان معجزات الرسل والفرق بينها وبين السحر ونحوه كالشعيرة والكهانة وبيان استعمال المعجزة على يد الكاذب كالمسيح الدجال وذكر نقول المتكلمين من الصوفية وغيرهم ونحوهم برمسلة ما كان معجزة لنبي جاز أن يكون كرامة لولي
- ١٤٥ المبحث الثلاثون في بيان حكمة بعثة الرسل في كل زمان وقع فيه ارسال عليهم الصلاة والسلام

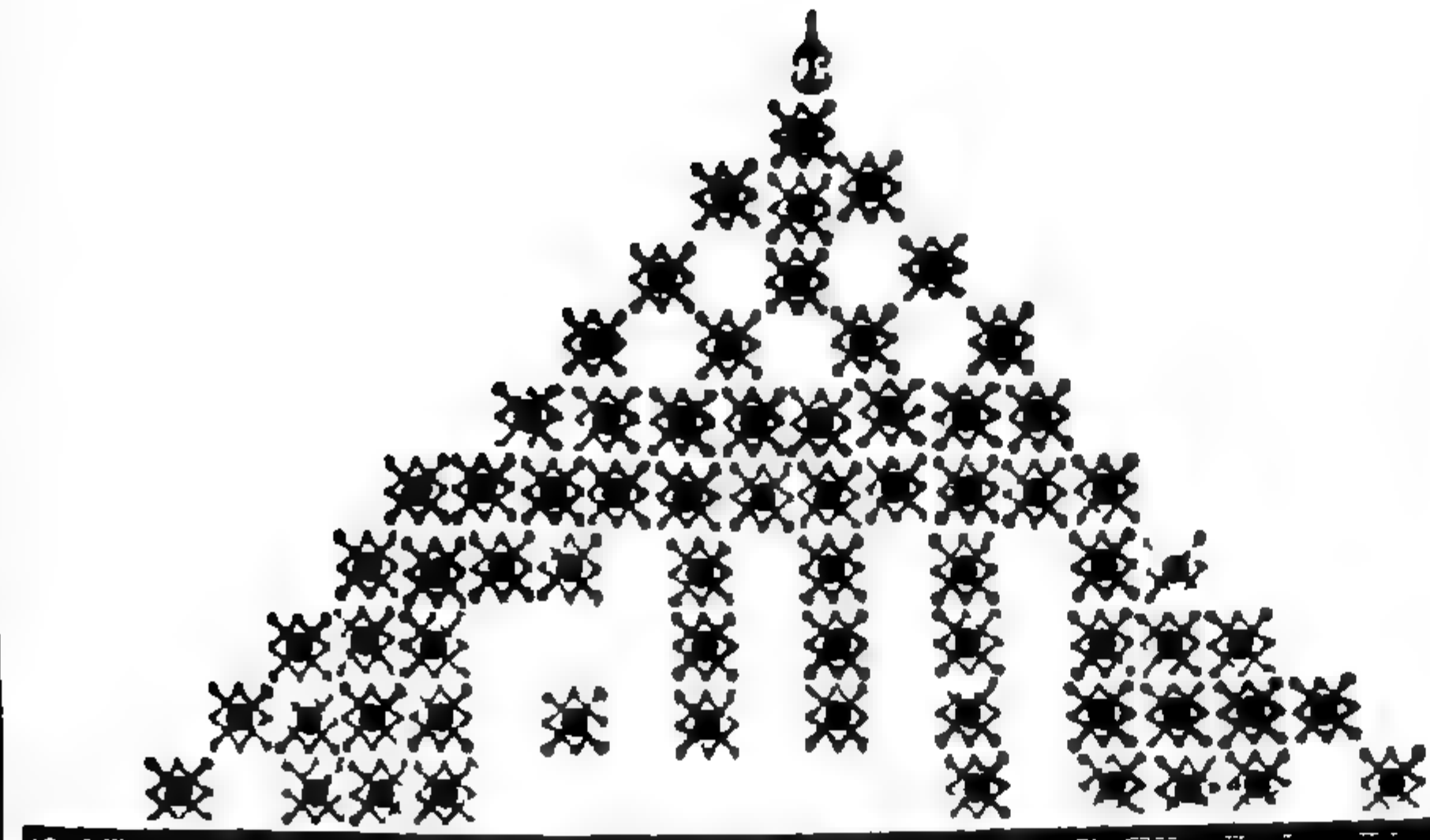


\*(الجزء الثاني)\*  
كتاب اليواقيت والجواهر في بيان عقائد الاكابر  
للامام العارف الرباني سيدى عبدالوهاب  
الشعراني نفعنا الله والمسلمين  
ببركاته وأفاض علينا  
من نعماته  
آمين

\*(محملى الهوامش ببقية كتاب الكبريت الاخر في بيان علوم الشيخ الاكبر  
لصاحب اليواقيت والجواهر المذكور ضاعف الله تعالى له أسنى الاجور)\*



وقال في الباب الثالث  
والثمانين ومائتين ليس  
للشيطان على قلوب الانبياء  
اطلاع ولا استشراق بخلاف  
قلوب الاولياء الا ترى ان  
الشيطان لعنه الله لما علم ان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لم يهزم هذه المثابة من  
العصمة أن يصل الى قلبه  
كيف جاءه في الصلاة في  
قلبه بشعلة من نار خيلة  
فرى به في وجهه وكان  
غرض الشيطان أن يحيل  
بينه وبين الصلاة لما يرى له  
فيه من الخير فانه يحسده  
بالطبع فتأخر النبي صلى الله  
عليه وسلم الى خلف ولم يقطع  
صلاته وأخبر بذلك أصحابه  
واما الولي فان الشيطان يلقي  
اليه في قلبه وقد يسمع منه ما  
يحدث به نفسه فيطمع ان  
يلبس عليه حاله وأطال في  
ذلك وقال في الباب الرابع  
والثمانين ومائتين ينبه في  
العارف اذا كان في مجلسه  
من لا يؤمن بكلام القوم  
ولا يفهمه ان لا يتكلم بشئ  
من الدقائق فان سبق منه  
كلام دقيق على من ليس  
من أهل الطريق فالادب منه  
ان يقول انما هـ هـ هـ  
عبارات أحوال ونطق حال  
لانطق مقال كما تقول الارض  
للو تدم تشقني فيقول لها  
الودسلى من يدقني وقال  
فيما علم ان الفتح بعد  
المجاهدات والرياضات أمر  
لازم لا بد منه تطلبه الاعمال



بسم الله الرحمن الرحيم

#### \*(المبحث الحادى والثلاثون)\*

في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من كل حركة أو سكون أو قول أو فعل ينقص مقامهم الاكمل  
وذلك لدوام عكوفهم في حضرة الله تعالى الخاصة فتارة يشهدونه سبحانه وتعالى وتارة يشهدون أنه يراهم  
ولا يرونه ولا يخرجون أبداع شهوده من الذين الامر من ومن كان مقامه كذلك لا يتصور في حقه مخالفة قط  
حقيقية وانما هي مخالفة تصورية كما سيأتى بيانه ان شاء الله تعالى وتسمى هذه حضرة الاحسان ومنها عصم  
الانبياء وحفظ الاولياء فالاولياء بدخولهم ويخرجون والانبياء مقيمون فيها ومن أقام فيها من الاولياء  
كسهل بن عبدالله التستري وسيدى ابراهيم المتبولى فانما ذلك بحكم الارث والتمعية للانبياء استمداد من  
مقامهم لا بحكم الاستقلال فانهم اذا علمت ذلك فلنذكر لك نقول المنكاهين في مبحث العصمة ثم نقول الصوفية  
فنعول وبالله التوفيق \* قال أئمة الأصول الانبياء عليهم الصلاة والسلام كلهم معصومون لا يصدر  
عنهم ذنب ولو صغيرة سهوا ولا يجوز عليهم الخطأ في دين الله قطعا وفاقا لا مستأذنى اسحق الاسفراينى وأبى  
الفتح الشهرستانى والقاضى عياض والشىخ تقي الدين السبكي وغيرهم وقال جماعة لا ينبغي اجراء الخلاف  
في الانبياء والمرسلين أبدانهم الخلاف في الانبياء الذين لم يرسلوا وهو كلام محشوا بأدب وذلك لتوقف حجة  
الرسول على القول بالعصمة وأيضا فان الرسول مشرع لنا بجميع أقواله وأفعاله وتقر برأيه فلاؤه صدق  
عليه الوقوع في معصية ما صدق عليه تشريع المعاصى ولا قائل بذلك أبدا وعبرة الشىخ محسى الدين في  
الفتوحات وبشرط في حق الرسول العصمة في جميع ما يبلغه عن الله عز وجل فان عصم في غير ما يبلغه فن  
مقام آخر كأن يخاطب بالتأسي به فيه يرذل الناس أصلا لا يجوز عليه فعل حرام قطعا ولا فعل مكروه  
الا لبيان الجواز اهـ وكان امام الحرمين رحمه الله يقول من جوز وقوع الصغيرة من الانبياء سهوا قيدها  
بغير الدالة على الخسة كسرقعة لقمة والتطيف في الكيل والوزن بتمرة مثلام لا بد أن ينهوا علمها على الفور  
وأما استغفاره صلى الله عليه وسلم أكثر من سبعين مرة كما ورد فكان لاجل الترقى في المقامات فكان يستغفر  
من كل مقام ترقى عنه وشم مقام رفيع وارفع وكان الامام الجنيد يقول في حديث انه ليغان على قلبى فاستغفر



وتنااله الانفس ولكن متى  
يكون ظهور ذلك الغفغ هل  
هو الدنيا أم الآخرة ذلك  
الى الله تعالى فاذا رأيت  
يا أخي عامل صدق أو عرفت  
ذلك من نفسك ولم تريغف  
لك في باطنك مثل ما فتح  
لمن رأيت على قدمك في  
العمل فلا تنهمر بك فانه  
مدخلك واطرح من  
نفسك النعمة في ذلك وفر  
من ان تكون من أهل  
النهم وقال قد يطلع الله  
الولي على ما تكنه القلوب  
فيعلم من المجلس جميع  
حركاته وسكناته من حين  
نفخت فيه الروح الى وقت  
مجالسته ومع ذلك فلا يعرف  
هو ما في جيب نفسه لان  
العارف انما هو مع الله  
بحسب ما يطلعه (قلت)  
وقد شهدت ذلك من الشيخ  
محسن المجدوب بمصر رحمه  
الله فكان يخبر الشيخ بما  
فعله في صباه في أرض  
خلاف بلاده رضى الله عنه  
وأما شيخنا سيدي علي  
الخواص فسمعتة يقول  
لا يكمل الرجل عندنا حتى  
يعلم حركاته في  
انتقاله في الاموال وهو  
نطفة من يوم ألت بر بكم  
الى استقراره في الجنة أو  
النار والله تعالى اعلم وقال  
في الباب الخامس والثمانين  
وما تبين اعلم ان الخواص  
لا يخطئ لان ادراكها  
للاشياء ادراك ذلتي وان

الله تعالى في اليوم والليلة أكثر من سبعين مرة ان المراد انه ليغان على قلبي مما اطلعت عليه مما يقع لامتي  
بعدى من المخالعات فاستغفر الله لهم أكثر من سبعين مرة اه وقال جماعة من علماء الاصول الانبياء الذين لم  
يرسلوا معصومون قطعاً من غير خلاف ومن قال فيهم غير ذلك فعليه الخروج من عهدته بين يدي الله عز  
وجل وبين يديهم فان بداية النبوة تؤخذ من بعد انتهاء الولاية فمن أين يتعقل الواحد منا اسم ذنوب الانبياء  
وقد قالوا احسنات الابرار سيئات المقرين فانهم والزم الادب وأجب عن الانبياء عليهم السلام جهلك كل من  
كان في حجاب عن مقامهم وأى فائدة لنخرج من عدله الله تعالى هل يثاب أحد على ذلك لا والله بل ذلك الى  
الائم أقرب \* وقال الشيخ أبو طاهر القزويني في الباب الخامس والثلاثين من كتاب سراج العقول يجب  
تنزيه الانبياء عليهم الصلاة والسلام عن كل ما يتبادر الى افهامنا من ذكر خطاياهم فان خطاياهم لا ذوق انا  
فيها وان الله تعالى لما اصطفى الانبياء في سابق علمه للنبوة واداء الرسالة رشحهم لذلك في مبادئ أمورهم وحماهم  
من مكاييد الشيطان وصفي سرائرهم من الكدورات وشرح صدورهم بنوره وزينهم بالاخلاق الجميلة  
وطهرهم عن الرجز والذائل كما روى في الصحيح ان جبريل أتى الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يلعب مع  
الصبيان فأخذهم وصرعه وشق عن قلبه فاستخرج منه شبه عاقرة وقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في  
طست من ذهب من ماء زمزم ثم لا موعاد كما كان في مكانه \* قال وصورة الشق ليست مثل شق الذبح  
بالسكين وانما المراد به كشف باطنه بيد جبريل من غير ألم يصيبه أو دم يصيبه وحاشي حشاه صلى الله عليه وسلم  
من ذلك \* قال وهذا قريب من اخراج الله الذرية من ظهر آدم عليه السلام بمسح اليد كما يليق بحلاله وسبب  
توقف العقول الضعيفة ووقوع الاشتباه في مثل ذلك تعذر الخروج عن المألوفات وذلك قوله تعالى ألم نشرح  
لك صدورك فلم يكن فيه بعد ذلك للهوى منغذولا للشيطان عليه سبيل وأطال في ذلك \* وقال الشيخ العارف  
بالله تعالى الجامع بين الطريقتين سيدي عبد العزيز بن أبي رضى الله عنه لا يجوز قطع نسبة الانبياء عليهم  
الصلاة والسلام الى الذنوب على حد ما تنته عليه نحن وانما سماها الله تعالى في حقهم معصية وخطيئة وذلك  
لان مقامهم الرفع لا ذوق لولى فيه ولوار تفتت درجته فضلا عن غيره من أمثالنا وذلك لانهم معصومون من  
الوقوع في ذنوب بما وعاية خطاياهم انما هو مثل نظاره الى باح أو لفظه وانتهار عونة ومكرهه وباطنه اعلم  
وصلاح مثل قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام في معرض اقامة الحجّة على قومه بل فعله كبيرهم هذا فاستلوهم  
وكلو قمع له من قوله انى سقيم حتى لا يخرج مع قومه الى ما دعوه اليه من الاله واللعب أى ما الى السقم ونحو  
ذلك اه وقال الشيخ في الباب الثمانين والثلاثمائة من الفتوحات المكية يجب قطع تنزيه الانبياء  
بما نسب اليهم بعض المفسرين من الطامات الكبرى مما لم يجئ في كتاب ولا سنة صحيحة وهم يزعمون انهم  
قد فسر واقصصهم التي قصها الله تعالى علينا وكذبوا والله في ذلك وجاؤا فيه با كبر الكبار وذلك كسئلة  
ابراهيم الخليل عليه السلام وما نسبوه اليه من وقوع الشك بحسب ما يتبادر الى الاذهان وما نظروا في قوله  
صلى الله عليه وسلم نحن أولى بالشك من ابراهيم وذلك ان ابراهيم عليه السلام لم يشك في احياء الله الموتى معاذ  
الله ان يشك نبي في مثل ذلك وانما كان يعلم ان احياء الله الموتى طرقا ووجوها متعددة لم يدري أى وجه منها  
يكون احياء الله تعالى للموتى وهو مجبول على طلب الزيادة من العلم فعين الله تعالى له وجهها من تلك  
الوجوه فسكن ما كان عنده وعلم حينئذ كيف يحيى الله الموتى فما كان السؤال الا عن معرفة الكيف لا غير  
وكذلك القول في قصة سليمان وما نسبوه الى الملكين ببابل هاروت وماروت كل ذلك لم يرد في كتاب ولا سنة  
وانما ذلك نقل عن اليهود فاستحلوا أعراض الانبياء والملائكة بما ذكره والهم من تجريحهم أنبياء الله تعالى  
وملؤا نفاسيرهم للقرآن من ذلك فالتفت لي يحفظنا واخواننا من غلطات الافكار والافعال والاقوال آمين  
اه \* وقال أيضا في الباب الرابع والخمسين ومائة ينبغي للواعظ أن يراقب الله تعالى في أنبيائه وما لا يكتفه  
ويستحي من الله عز وجل ويجتنب الطامات في وعظه كالقول في ذات الله بالفكر والكلام على مقامات الانبياء  
عليهم السلام من غير أن يكون وارثا لهم فلا يتكلم قط على رلاهم بحسب ما يتبادر الى أذهان الناس بالقياس



مصلحته عارضة فهي لا تؤثر في (٤) الذاتيات وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان ادوال العقل على قسمين ادوال ذاتي هو فيه كالحواس

لا يخطئ وادوال غير ذاتي وهو ما يدركه بالاشياء التي هي الفكر والاشياء التي هي الحس فالحبال بعلم الحس بما يعطيه والفكر ينظر في الخيال فيجد الامور وفردات فيجب ان ينسب منها صورة يحفظها العقل فينسب بعض المفردات الى بعض فقد يخطئ في النسبة فلا مصلح على ما هو عليه وقد يصيب فيحكم العقل على ذلك الحد فيخطئ ويصيب فالعقل مقلد ولذلك انصف بالخطا ولما رأت الصوفية خطأ النظائر عدلوا الى الطريقة التي لا لبس فيها فاخذوا الاشياء من عين اليقين وأطال في ذلك والله اعلم وقال في الباب السابع والثمانين ومائتين مائة من كلمة يتكلم بها العبد الا ويخلق الله تعالى من تلك الكامنة لكافان كانت خيرا كان ملكا راحة وان كانت شرا كان ملكا نعمة فان تاب الى الله تعالى وتلفظ بتوحيده خلق الله تعالى من تلك اللفظة ملك راحة فان قال العبد تبت اليك يا رب من كل شيء لا رضيتك خلق من هذا اللفظ ملائكة بعدد كامات الشر التي كانت منه فان كل ندله على الكثرة فعسى تبت الى الله من كل شيء تبت الى الله من كذا تبت الى الله من كذا

على غيرهم فان الله تعالى قد اثنى على الانبياء أحسن الثناء بعد ان اصطفاهم من جميع خاقه فكيف يستحل اعراضهم بما ذكره المؤرخون عن اليهود قال ثم ان الداهية العظمى جعلهم ذلك تفسير الكلام الله تعالى ويقولون في نفسه يرهم قال المفسرون في قصة داود انه لما راى امرأة أوريا فاعجبته فارسله في غزاة لموت فباخذها وكقولهم في قصة يوسف عليه السلام انه هم بالمعصية وان الانبياء لم يعصوا عن مثل ذلك وكقولهم في قصة قوم لوط لو ان لي بكم قوة أو آوى الى ركن شديد الجز والعري ونحو ذلك ويعتدون على تاويلات فاسدة وأحاديث واهية نقات عن قوم قالوا في الله ما قالوا من البهتان والزور فنأورد مثل ذلك في مجلسه من الوعظ مقلد الله والانبياء والملائكة لكونه جعل دها براو هاديا من في قلبه زرع يدخل منه الى ارتكاب المعاصي ويخرج مما معصيته في حق الانبياء ويقول اذا كان الانبياء وقعوا في مثل ذلك فنأكون أنا وحاشا الانبياء كلهم عن ذلك الذي فهمه هذا الوعظ فوالله لقد أفسد هذا الوعظ الامة وعليه وزر كل من كان سببلا ستماته بما وقع فيمن المعاصي ولكن قد ورد انه لا تقوم الساعة حتى يصعد الشيطان على كرسي الوعظ ويعط الناس وهو لاه من جنوده الذين يتقدمونه اه (فان قلت) فما الفرق بين المعصية والحفظ (فالجواب) الفرق بينهما ان الانبياء معصومون من المباح لهوى أنفسهم بخلاف الاولياء فاذا فعل الانبياء المباح لا يفعلونه لهوى نفوسهم كغيرهم وانما يعلونه على جهة التشرية مع انه مباح فهو واجب عليهم حينئذ يعني فعل المباح اذا التبليغ واجب عليهم ذكره الشيخ محيي الدين في آخر باب سجود الثلاثة من الفتوحات المكية \* وقد حجب لي ان أذكر لك بعض أجوبة عن بعض الانبياء عليهم الصلاة والسلام مبتدئا بآدم عليه السلام خاتما بمحمد صلى الله عليه وسلم فتعالى الباب الاجوبة عن باقيهم فأقول وبالله التوفيق اعلم ان آدم عليه الصلاة والسلام أول فاشح لباب التوبة حين وقع على يديه ما وقع من أكل الشجرة بعد المنهي عنها فكانت معصية صورية ليعرف بنبيه كيف يفعلون اذا وقعوا في المنهي عنه لانه عليه السلام هو فاشح القبضة ولولم يقع ذلك على يديه لوقع على يد غيره وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب التاسع والثلاثين من الفتوحات كانت معصية آدم عليه السلام من عين نعمة الله تعالى عليه لان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينقلون قط من حال الا لأعلى منها فان الله تعالى اجتباهم واصطفاهم بسابق العناية فلا يجر الحق تعالى بهم أبدا \* قال لو من هنا علم انه هبوط آدم عليه السلام وحواء الى الارض لم يكن عقوبة لهما وانما كان عقوبة لابليس وحده فان آدم عليه السلام أهبط بصدق الوعد السابق بان يكون خليفة في الارض من بعد ما تاب الله عليه واجتباؤه بعدما تلقى الحكامات من ربه بالاقرار فكان اعترافه عليه الصلاة والسلام في مقابلة قول ابليس أنا خير منه الخ ففرقنا الحق تعالى مقام الاعتراف عند الله تعالى وما ينتج من السعادة لنقصد ذلك طريقا اذا خالفنا أوامرنا فبنا فكان ما وقع من آدم كالتعليم لابنيه اذا وقعوا في مخالفة كيف يكون خلاصهم وتنصلهم منها كما هو وأما ابليس فعرفنا الحق تعالى بدعواه الخيرية أن كل من اتبعني في هذه الدعوى طرد عن حضرة الله ولعن ورجم لنحذر من أن نقول نحن خير من فلان ولذلك كان هبوط ابليس الى الارض عقوبة له دون آدم فهاهبط ابليس الى الارض الا لكسب الاوزار بخلاف آدم عليه السلام فانه أهبط للخلافة والترقي في الدرجات فان جميع حسنات بنبيه في معاصي ابليس عليه من أوزارهم شيء (فان قلت) ان معصية ابليس لا تقتضي تأييد الشقاء لانه لم يشرك بالله شيئا وانما افتخر على آدم عليه السلام بما حجب له الله عليه من الطبيعة التي هي النار لكونها أقرب الى اسمه تعالى النور لما فيها من الاضاء بخلاف الطين (فالجواب) انما جاء الشقاء الابدي من اعراضه على الله ونسبة أفعاله الى غير الحكمة مع اضمماره في نفسه أنه لو بقي أبدا لا بد من لوسوس للناس بالضلال فجوزي بنظير فعله ونيتهم ورجع عليه وزر كل مشرك على وجه الارض وقد قال الشيخ أبو دين انما خلد اهل الجنة والنار بالنيات والافكان العدل أن يعذب الكفار بقدر مدة عصيانهم (فان قلت) فهل قوله حين تبرا من الذين كفروا بقوله اني أخاف الله عرب العالمين توحيد يسعد به أم لا (فالجواب) ليس هو بتوحيد لانه لا يقدر يوسوس لاحد بالشرك حتى يتصوره في نفسه على

تبت الى الله من كذا كما قول ز بدون تربيديا و ز بدا و زيدا ثم قال ان ملائكة الشر ترجع كلها بالتوبة ملائكة المودة



روحه كما قال تعالى فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات وأطال في ذلك وقال في الباب (هـ) الثامن والثمانين ومائتين في قوله تعالى [

خلق الانسان من عاق انما خلقه تعالى من علق اشارة للعلاقة التي بينه وبين الحق فانه خلقت في الارض وايضا فان العلة في نالت مرتبة من أطوار خلقته فهي في مقام الفردية التي لا تليق الا بالحق فانظر ما عجب كلام الله عز وجل وقال في اسم الله الاعظم اعلم ان اسماء الله كلها عظيمة فصدق واسأل حاجته لك يا أي اسم الهى شئت وقد قال شخص لابي يزيد البسطامي علمي اسم الله الاعظم فقال له ابو يزيد فارني الاصغر يوحى علي ذلك \* وقال انما سمى الانسان انسانا لان به حصل الانس لمراتب الكمال في الوجود اذ لم يكن اجد يخلع عليه مراتب الوجود غلب بها الانسان والالف والنون فيه زائدة مثل عمران وأطال في ذلك وقال في الباب التاسع والثمانين ومائتين في قوله تعالى نور السموات والارض اعلم انه لولا النورية التي في الاجسام الكسيفة ما صبح للمكاشف ان يكشف ما وراء الجدران وما تحت الارض وما فوق السموات ولولا اللطافة التي هي أصلها ما صبح اختراق بعض الاولياء الجدران ولا كان قيام الميت في قبره والتراب عليه أو التابوت

الصورة التي اذا حصلت في نفس المشرق زالت عنه صورة التوحيد فاذا تصور هاني نفسه كهذه الصورة فقد خرج عن التوحيد ضرر ورد فلم يسعد به فكان ابليس مشركا في نفسه بلا شك ولا ريب ثم لو قدر ان صفة الشرك ذهبت من نفسه لم يجد المشرق في نفسه من يحدنه بالشرك \* فاعلم ان ابليس أول مشرك بالله وأول من سن الشرك فهو أشقى العالمين (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى في آدم عليه السلام عصي وفي ابليس أي (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب السابع والستين وثلاثة مائة أن ذلك من علوم الاسرار ولا يذكر الامشافة لاهله (فان قلت) فهل ابليس يجهل شيئا من شرائع الانبياء عليهم السلام (فالجواب) هو عالم بها كلها على الكمال وذلك ليوسوس للناس بضد ما أمرت الانبياء به ولولا علمه لرجم النبي عليه السلام فامر الناس بما أمرت به الرسول وذلك لا يصح منه وقد ذكر الشيخ في باب الحج من الفتوحات أن من أغرب الامور أن ابليس يقف كل سنة مع الناس ولكنه لا يقف في عرفته وانما يقف في عرفته بفتح الراء وهي من عرفات فيقف يكي على ما فاته من طاعة الله عز وجل ويحزن على ما فاته ولما يراه يحصل لاهل الموقف من المغمرة العامة فيقف بعرفة لعلمه انهم من عرفته جاء أن يصيبه الرحمة من باب الامتنان لان باب الاعمال الصالحة قال وانما لم يطرده الملائكة عن عرفته لعلهم بان عنده معرفة الله عز وجل ودخول المشرق المساجد جائز في الجملة اه (فان قلت) فما الحكمة في وقوع آدم عليه السلام في آكله من الشجرة ثم نزوله بعد ذلك الى الارض التي هي دون الحضرة التي كان فيها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والثلاثين أن الحكمة في ذلك كلمة تأنيس العلماء والاولياء اذا وقعوا في زلة فانه يحطوا عن مقامهم العلى ووطنوا أنهم انقصوا بذلك عند الله تعالى فيعلمون بقصة آدم عليه السلام ان ذلك الانحطاط الذي أحسوا به في غروبهم لا يقضى بشقايتهم ولا بد فر بما يكون هبوطهم كهبوط آدم للتكريم والحق تعالى لا يهز والوجود الهلوى والسفلى كلمة ضرر انه فليست السماء التي أهبط منها أقرب الى الحق من الارض واذا كان الامر على هذا الحد فحين هبوط الولي في عيون الناس بعد الزلة وذهاب انكساره بسببها هو عين الترفي فقد انتقل بالزلة الى مقام أعلى عما كان فيه لان علو الولي انما يكون زبادة المعرفة والحال وقد زاد هذا الولي بحصول المذلة والانكسار من العلم بالله تعالى ما لم يكن عنده قبل الزلة وهذا هو عين الترفي فعلم أن من فقد هذه الحالة في زلته لم يندم ولم ينكسر ولا ذل ولا خافه مقامه به فهو في أسفل سافلين ونحن مانتكم الام على زلات اهل الله عز وجل اذا وقعت منهم قال تعالى ولم يصروا الى ما فعلوا الآية وقال صلى الله عليه وسلم الندم نوبة وقيل لابي يزيد البسطامي أيعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا فلم يقل لا يعصى ولا أنه يعصى أذ باع الله تعالى ومعنى وكان أمر الله قدرا مقدورا أي أن معصية أهل الله تعالى بحكم القدر النافذ فيهم لا غير ولا يصح فيهم أن يعصوا في المعاصي قط بشهوتها كما يقع فيها غيرهم لان في ذاتها كالحرمات لله تعالى وأهل الله تعالى محفوظون من شهوة المعاصي والتلذذ بها فان الايمان المكثون في قلوبهم بمنه من ذلك \* وقال سيدي علي الخواص رحمه الله تعالى ومن حكمته وقوع العبد في المخالفة للاوامر وقوعه في مقام الادلال بالطاعات وعجبه بها فان توالى الطاعات الصبر ليلان ثم انورث غالب الناس الزهو والمحب وشهود أنهم خبر من كتب من الناس وهذا غاية البعد من ضرة الله عز وجل وما جعل الله تعالى التكاليف الا ليزيل بها النفوس بين يديه ولا يرى بها المكلف شرف نفسه على أحد من خاق الله تعالى فان ذلك ذنب ابليس الذي أخرج به من حضرة الله عز وجل وكل من ادعى مقام القرب مع عدم الادلال فهو كاذب اه (فان قلت) قد ورد أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة اسود جسده وقد يتبادر الى الاذهان أن ذلك يؤذن بان آدم عليه السلام أثرت فيه المعصية نقصا ما (فالجواب) ليس اسوداد بدنه علامة على نقصه بل هو علامة على حصول سيادته كما ذكره الشيخ في الباب الثانی والسبعين في الكلام على حديث نزل الجر الاسود من الجنة وهو أشد بيضاء من اللبن فسودته خطايا بني آدم قال وكذلك القول في اسوداد جسد آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة يدل على سيادته لان ذلك أودرته الاجتباء والاصدغاء ولولا أن كنهم الشجرة فما ظهرت سيادته وكذلك

بسم الله عليه ولا عليه البواب لا يعنى من ذلك عن تعوده أطال في ذلك وقال في الباب التسعين ومائتين اذا رأيت لوائح ترفق لك من



خائف حجاب الخذلان من كثرة استعمالك كل (٦) مباح وخفتان تثقل الى مكر وه فاسأل الله أن يخلق فيك السكر اهية لذلك الامر والا

هلكت \* وقال من أراد ان يطلق الله عليه اللسنة بالشناء الحسن فليعمل بأعمال المقر بين ويحجب أعمال الفاسقين جلة واحدة ظاهر او باطنا وأما من طاب الثناء عليه من غير سلوك طريق التقربين فيأمنه وباتعبه على العارفين كلهم في هذه الدار لا يبألون كيف أصبحوا ولا كيف أمسوا عند الناس لانهم في موطن التكليف فلا تتركهم التكليف ان يتلفوا غير الله عز وجل \* وقال في الباب الحادي والتسعين ومائتين ما من سائل عن شيء الا وفيه أهلية للجواب عن سؤاله وقد جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ان اعرابيا ساله وهو بين ظهراني أصحابه فقال يا رسول الله أسألك عن ثياب أهل الجنة اخلق تخلق أم نسج تنسج فضحك الحاضرون من سؤاله فغضب صلى الله عليه وسلم وقال أتضحكون من جاهل سأل عما ياهذا الرجل انها تشقق عنها ثمر الجنة فاجابه صلى الله عليه وسلم بما أَرْضاه وعلمه ما يجمله وأزال نجعل السائل بتعظيم أصحابه الادب معه حين سأل وانقلب الاعرابي عالما فحاصرورا \* وقال في الباب الثاني والتسعين ومائتين في قوله تعالى وما تثبت في قوله

الحجر الاسود لما خرج من الجنة وهو أبيض فلا بد من أثر يظهر عليه تعرف به سيادته في دار الدنيا اذا رجع الى الجنة ويتميز به عن اقرانه ويظهر به عليه من خلعة التقريب الالهى في جعله عين الله في الارض ولم يكن من الاكوان ما يدل على السيادة الا اللون الاسود فكساه الله تعالى لون السواد اعلا ما لنا به صار سيدا بحجر وجه من الجنة الى الدنيا (قلت) ولعل من هذا القبيل جعل ستر الكعبة أسود وكذلك عمامة خلفاء بني العباس وغيرهم ولعل ذلك هو سر لبسه صلى الله عليه وسلم العمامة السوداء يوم فتح مكة اظهارا لسيادته على الخلق من باب التحدث بالنعمة فعلم أن معنى قوله في الحديث فسودته خطايا بني آدم أي جعلته سيديا بتقبياتهم اياه وكذلك القول في اسوداد جلد آدم هو يدل على سيادته لان هبوطه الى الارض هبوط خلافة له للناسل والترقى (فان قلت) فما الوجه الجامع بين سواد الحجر وجلد آدم وبنيه (قلنا) وجهه الاجتناب والسيادة فكان تقبيل الحجر يشبه الاجتناب والاصطفاء لآدم عليه السلام وبنيه بسبب خطاياهم (فان قلت) فلم أمر الناس بالسجود على هذا الحجر وتقبيله والتبرك به (فالجواب) انما أمروا بذلك ليكون كفارة لهم من خطاياهم فظهرت سيادته بذلك وحصل به تمييز القائم بأداب العبودية والحل بالقيام به فان بني آدم وبنيهم زهو بالصورة التي خلقوا عليها وبالكمالات التي خلقها الحق عليهم على ما سواهم فأمرهم الحق تعالى بالسجود الى جهة الجسد الذي هو الكعبة مع أنه أنقص رتبة منهم فمنهم من أطاع فرضي الله تعالى عنه ومنهم من عصى فسخط الله عليه (فان قلت) قال القوم ان حصول معرفة الله عز وجل للعبد تمنعه من الوقوع في معصية الله وآدم عليه الصلاة والسلام من رؤس العارفين بالله عز وجل فكيف وقع في أكله من الشجرة \* (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع ومائتين أن المعرفة تمنع العارف بلا شك ولكن اذا أراد الله تعالى أن يوقع أحدا من الاكابر في ما قدره عليه لحكمة سببها ما علمه فلا بد أن يزين الله تعالى له الوقوع في ذلك بتأويل يقع فيه وجه الحق ولا يقصد بذلك العمل انتهالك الحرمة كما وقع لآدم عليه السلام ثم اذا وقع ذلك المقر بفي المعصية بذلك التأويل أظهر الله له فسادا فاذن تحقق بعد الوقوع انه أخطأ علم أنه عصي فعند ذلك يحكم عليه لسان الشريعة بأنه عصي ويشهد على نفسه عند نفسه أنهم اعصت وأما في حال وقوع الفعل منه فلاجل شبهة التأويل فهو كالمجتهد في زمان فتواه بامر ما اعتقدا منه أن ذلك عين الحكم المشروع في المسئلة وفي ثاني الحال يظهر له بالدليل أنه أخطأ فيكون لسان الظاهر يحكم عليه أنه أخطأ في زمان ظهور الدليل لا قبل ذلك (فان قلت) فهل تكون عقوبة العارفين على الذنب أشد أم عقوبة الجاهلين (فالجواب) أن عقوبة العارفين بالله تعالى أشد لشدة اعتناء الحق تعالى بهم وورعهم عما كانت زلة العارف ترجع على سبعين زلة من زلات الجاهل ولولم يكن من عقوبة العارف الا ما يحصل عنده من الاستحياء والحجل لكان ذلك كفاية بل ربما كان ذلك الحجل أشد على العارف من العقوبة الظاهرة كما ان المغفرة أشد عليهم من العقوبة وذلك لان العقوبة جزاء فيجد العبد الراحة عند الاستغناء منه فهو بمنزلة من أوفى دينه والغفران ليس كذلك فلا يزال العارف ملازم الحجل والحياء مدة طويلة وذلك أشد من العقوبة الشديدة في يوم وتنقضي كما قال تعالى والغفنة أشد من القتل ولهذا المعنى الذي ذكرناه كان الحق تعالى اذا عتني بعبد وغفر له ذنبه أحال بينه وبين تذكرة وأنساء اياه لانه لو تذكرة لاستحيى ولا عذاب على النفوس الطاهرة الشريفة أعظم من أن ينعم عليها من هي مسيئة في حقه حتى أن صاحب الحياء يود أنه لم يكن شيئا مذكورا كما قالت الكاملة باليتني مت قبل هذا وكنت نسيان منسيامع ان حياءها انما كان من المخلوقين حين نسبوا اليها ما لا يليق بها ولا بابها وامها كما أشار اليه قوله تعالى ما كان أبوك أمرا سوء وما كانت أمك بغيا فبرأها الله تعالى مما نسب اليها لاجل ما نالها من عذاب الحياء من قومها فكيف بالحياء من رب العالمين فيما يحقه الله العبد من تعدد حدوده وجاهلته بالمعاصي (فان قلت) فهل يلزم من كون الحق تعالى ينسى عبده سيئاته أن تكون بدلت بحسنات كما أشار اليه قوله تعالى فاولئك يبدل الله سيئاتهم بحسنات (فالجواب) لا يلزم ذلك ولكن قال بعض العارفين ان في نسيان العبد ذنوبه بالكيفية بشرى عظيمة من الله بانه يبدل سيئاته بحسنات فان من علامة

نعمة تجزي الابتغاء وجهه به الاعلى اعلم ان العلماء اختلفوا هل يكون الحق تعالى عوضا لا مخصص أم لا التبديل



والتحقيق أن الحق تعالى من حيث ذاته وجوده لا يقاوم شيء ولا يصح أن يطلب (٧) لذاته وإنما يريد الطالب معرفة وجهه

أو مشاهدته أو رؤيته  
وكل هذا ما هو عين الحق  
تعالى وإذا لم يكن عينه  
فقد يصح أن يكون عوضا  
كأن من عبده الله تعالى  
كانه رام فزاؤه في الآخرة  
رؤيته وأطال في ذلك ثم  
قال وقد نرفع اثنان إلى  
مالك بن أنس رضي الله عنه  
ادعى أحدهما على الآخر  
هدية وطلب المكافأة  
عليها فقال له ماذا ابتغيت  
بهما حين أعطيتهم الله ان  
كنت ابتغيت بهما جزاء في  
الجنة أو معاوضة في الدنيا  
فقد هاهنا ان كانت عنهما  
باقية والاقبمتها وان كنت  
ابتغيت بهما وجه الله فلا  
أحكم لك بشيء انتهى  
وقال في الباب الثالث  
والثسين ومائتين في قوله  
تعالى ورجني وسعت كل  
شيء أعلم أن الله تعالى جودا  
مطلقا وجودا مقيدا وهذه  
الآية من الجود المطلق  
وأما المقيد فهو قوله كتب  
ربكم على أنفسكم الرجاء أي  
أوجب وفرض على نفسه  
الرجاء لقوم حواس نعمهم  
يعمل خاص وهو قوله أنه  
من عمل منكم سوءا بجهالة  
ثم تاب من بعده وأصلح فهذا  
جوده مقيد بالوجوب لمن  
هذه صفته وهو عوض عن  
هذا العمل الخاص ولا  
يخفى أن التوبة والإصلاح  
من الجود المطلق فقابل  
جوده بجوده فاحكم عليه

التبديل نسيان الذنب وذلك أن الذنب إذا بدله الله بحسنات لم يبق للذنب صورة وجود من الوجودات  
الاربعة ويؤيد ذلك قول بعض العارفين كل ذنب لم يذهب من ذهن الانسان فليحدث له توبة جديدة فانه إلى  
الآن لم يبدل وليكثر من الاستغفار طول عمره فوالله ما خافنا الا لامر عظيم \* وسمعت سيدي عليا الخواص  
رحمه الله تعالى يقول انما أنسى الله تعالى خواص أوليائه ذنوبهم رحمة بهم لان العبد كما تذكر ذنبه فكأنه  
يجعل بينه وبين الله تعالى صورة قبيحة تؤذن بالبعد ولهذا قالوا ذكر الجفاء في وقت الصفاء جفاء انتهى  
وسمعت أخى أفضل الدين رحمه الله تعالى يقول لما أنزل الله تعالى على محمد صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما  
تقدم من ذنبك وما تأخر كان ذكر الذنب عليه أشد من الذنب لصفاء الحضرة التي كان فيها على ان تلك الذنوب  
لا يتعقلها مثلنا كما لا نعلمها بالذنوب بالنظر إلى مقامه الشريف من باب حسنات الارباب - يأتى المقربين كما بلغنا  
ان شخصا من العارفين مر على جدار فانتحب عنده بالبكاء فقبل له ما سبب هذا البكاء فقال وقع لي أننى تهمت  
من تراب بغير إذن صاحب هذا الذنب لا يكاد يمسك عليه أحد ولو من صالحى زماننا فضلا عن غيرهم \* وقال  
الشيخ محي الدين في الباب السابع ومائتين من الفتوحات من حين نزل قوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر وتأم النبي صلى الله عليه وسلم من ذكر الذنب فما نزل عليه جبريل قط الا في صورة دحية وكان  
قبل نزول هذه الآية ينزل عليه في أى صورة شاء وكان دحية أجمل أهل زمانه فكان الحق تعالى يقول الحمد  
صلى الله عليه وسلم لم يلبس ان الحال ما بيني وبينك الا صورة الجلال والحسن لانك أعظم حبيب وفى آداب الملوك  
انه ينبغي للوزراء أن لا يكون فى أحد منهم عاهة من برص أو جذام أو تشويه خلقة وأن لا يحضر بين يديهم قط  
أحد فى بدنه عاهة بل يقضون حاجته من غير أن يقفوه بين يدي الساطن فافهم وكان من كمال دحية انه ما رآه  
حامل دخل المدينة الا ألقت ما فى بطنها لادر كها فى نفسها من شهود ذلك الجلال وانما لم تبق الخواص ما فى  
بطنها عند رؤية رسول الله صلى الله عليه وسلم مع انه أجمل من دحية بما لا يتقارب لانه مشرع والناس مأمورون  
برؤيته فستر الله تعالى جلاله عن غالب الناس رحمة بهم بخلاف دحية لم يؤمر أحد برؤيته (فان قلت)  
ما صورة تبديل السيئات بالحسنات هل يصير نفس المعصية التي وقعت حسنة فى حقيقة العبد أم يصير العبد  
بطبيع الله تعالى بعد أن كان يعصيه فالجواب كما قاله بعض أهل الكشف ان صورة التبديل أن يبدل اسم  
السبئية فى الحقيقة ويكتب مكانها حسنة تشا كما هاتان كانت المعصية كبيرة كتب مكانها حسنة كبيرة أو  
كانت صغيرة كتب موضعها حسنة صغيرة وهذا الامر أعظم عنايات الله تعالى بالعبد ان صح لانه يعطى  
النفس حظها فى الشهوات الدنيوية ثم يكتب الله تعالى له فى حقيقة أعماله الصالحة لم يعمل عنها فعلم أن الله  
تعالى إذا بدله - يأتى العارف حسنة رأى ذلك من أكبر النعم عليه (فان قيل فهل يصح أن يعصى  
أحد من الخواص ربه على الكشف والشهود اذا رأى فى اللوح المحفوظ ما قدره الله عليه (فالجواب) لا يصح  
ذلك لعارف أبدا لان الخصوص بما كشف بقلبه فى حضرة الاحسان على الدوام ولو قدر أنه عصى الله تعالى  
على الكشف لا يشهد الحق تعالى الا غير راض عنه فى ذلك الفعل (فان قيل) قد تقدم قول أبى يزيد حين  
سئل أبى يعصى العارف فقال وكان أمر الله قدرا مقدورا فجوز وقوع العارف فى سائر المعاصى (فالجواب) وهو  
كذلك بخلاف حق الولي أن يكفر بعد ایمان فضلا عن المعاصى الاسلامية كوقوع لا باس فانه عصي بعد  
معرفة بالله عز وجل وانما جوز أبى يزيد ذلك وعدمه أدبامع الله تعالى أن يحكم عليه بشيء معين كما مر أوائل  
المبحث أى ان كان الله تعالى قدر على العارف المعصية فلا بد من وقوعه فيها لكن مع الحجاب بتأويل أو تزوين  
أو غفلة له أو - هو كما أشار إليه حديث اذا أراد الله تعالى انقاذ قضاة وقدره سلب ذوى العقول عقولهم  
الحديث يعنى العقول اذا كره ان يبين يدي الله عز وجل حال عصيانهم الا يقول التكليف فاياك والغلط والله  
تعالى أعلم (فان قلت) قد قال الحق جل وعلا ان عبادى ليس لك عليهم سلطان وادم عليه السلام من  
عبيد الاختصاص يبين فكيف كان ابليس واسطة فى أكل آدم عليه السلام من الشجرة (فالجواب) ان  
ابليس لم يأت آدم عليه السلام من باب المعصية وانما دل به غرور \* من ذلك حافة لادم عليه السلام بالله

سبحانه سواء ولا قيده غيره \* قال وحكى عن سهل بن عبد الله عا لما وامانا له قال لقيت ابليس فعرفته وعرف منى أنى عرفته فوقع بيننا



مظاهرة فقال لي وقتله وعلايتنا الكلام (٨) وظال النزاع بحيث انه وقف ووقفت ومار وخرت فكان من آخر ما قال لي يا سهل ان

الله تعالى يقول ورحمى وسعت كل شيء فلم ولا يخفى = ليلك أننى شئ بلا شك لان لفظة كل تقضى الاطاعة والعموم وشئ أنكر النكران فقد وسعتى رحمة قال سهل فوالله لقد أخسرنى وحيرنى باطافة سياقه وظفره بمثل هذه الآية ونهمه من هالم أفهم وعلمه من دلالتها لم أعلم فبقيت حائرة ففكرت وأخذت أنلوا الآية فى نفسى فلما جئت الى قوله تعالى فساكنها الذين يتقون الآية سررت وظننت أنى قد ظفرت بحجة وظهرت عايم بما يقصم ظهره فقلت له يا معلمون ان الله تعالى قد قددها بنوع شخصوة تخرجها من ذلك العموم فقال فساكنها الذين يتقون الى آخر النسق فتبسم ابليس وقال والله يا سهل ما كنت أظن أن يبلغ بك الجهل بصفات الله تعالى هذا البالغ ولا ظننت أنك ههنا لبتك سكت لبتك سكت لبتك سكت لم يا سهل أن التقييد مفتك لاصغه تعالى قال سهل فرجعت الى نفسى وغصمت بريقى وأقام الماء فى حلقى ووالله ما وجدت له جوابا ولا سدنت فى وجهه بابا وعلمت أنه طمع فى مطمع وانصرفت وانصرف ووالله ما أدري بعد هذا ما يكون فان الله تعالى بانص بما يرفع هذا الاشكال فبقى الامر عندي على المشبهة منه فى خاتمة

تعالى انه له من الناحيتين \* ومنها أنه قاله انما تلك الله تعالى عن قرب الشجرة لاعتنا كل غيرها يومها كها هو مشهور فى الاجوبة عن آدم عليه السلام - لام فأتاه من صورة ما نهى عنه وانما أتاه من صورة ما لم ينه عنه الذى هو الاكل \* وايضا ذلك ان ابليس اذا أراد اغواء عبدا رأى وجه العصمة أو الحفظ يحيط به تجسده فى صورة انسان مثله فيخيل ذلك الولي مثلاه انسان لا شيطان وياتيه بالاغواء من قبل اذنه فيدخل عليه فيما جهر عليه تأويل ادناه ان يقول له ان الله غفور رحيم وهل رحمة الا لامذنبين وقال نبيكم شفاعتى لاهل الكبائر من أمي فاذا صغاليه يقول له افعل فان مثلك لا يضره الذنب الا اذا كان دليله لا يحتمل التأويل وقد احتمل دليل هذه المعصية التأويل وذلك ان ابليس يعلم أن الانسان العاقل لا يقدم على معصية الله ابتداء دون وسوسته بالتأويل والتزيين فاذا أعطاه ابليس هذا الاصل صار العبد من أهل الاجتهاد فى وقوعه فى الذنب أو تركه فان أخطأ فله أجر فلم يتم للشيطان مراده من ذلك العبد المحفوظ مادام العبد ذاكر اقول ابليس فان نسي ما قاله ابليس وقع ضرورة كما وقع لآدم عليه السلام \* قال الشيخ محي الدين وانما أكل آدم وحواء من الشجرة لان قلوب الاصفاء صافية لا تعتقد أن أحدا يكذب عاينهم ولكن من عناية الله تعالى لآدم أن تلك الاكالة أعقبته الخلد فى جنته وملاكا يلبى على رغم أنف ابليس لكن من غيبر ما قصده هو لآدم انما كان قصده أن يقع فى الذنب ولا يتوب منه فتاب الله تعالى على آدم والنائب عن الذنب كن لا ذنب له (فان قلت) فهل يمكن أن يكون ابليس قد صدق قوله لآدم عليه السلام هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى الخبر الذى آل أمر آدم عليه السلام اليه فان ابليس لم يعين وقتا (فالجواب) لا يصح من ابليس قصد ذلك أبدا لانه ليس له خير الى آدم وذريته البتة وانما الله تعالى برؤوسه خاتبة بحسن العاقبة لوليه مثلا فيجيبه ويصطفيه ضد ما قصد ابليس \* وكان الشيخ أبو العباس العرينى شيخ الشيخ محي الدين يقول لم يعص آدم به معاذ الله وانما عصي من كان فى ظهره من ذريته الذين هم أهل الشقاء لان ظهره كان كالسفة لسان أولاده وكان الشيخ أبو مدين التلمسانى يقول لو كنت مكان آدم لآكلت الشجرة كلها وفى رواية أخرى لو علم آدم حين أكل من الشجرة ما يؤول أمره اليه من الخير لا كل الشجرة كماها انتهى وقد بسط الشيخ الكلام على حديث فحسب آدم فحسب ذريته ونسى آدم فنسبت ذريته فى الباب الخامس وثلاثمائة فراجعته ترى العجب فى غرائب تلك العلوم \* وقد سنخ لي أن أضرب لك مثلا تعلم به يقينا تنزيه آدم عليه السلام من المعصية المحضة كما يقع فيها غيره وتقوم ببعض واجب حق أبليك عليه الصلاة والسلام فاقول والله التوفيق \* اعلم أن الله سبحانه وتعالى لما نضى فى سابق علمه بالسعادة لقوم والشقاوة لغوم ولم يبدل ذلك القول لديه فلا بد من فاتح يغف القبيحة من فكان ابليس فاتحا القبيحة الشقاوة وآدم عليه السلام فاتحا القبيحة السعادة فابليس شقي وآدم عليه السلام سعيد هو وذريته الذين اقتفوا آثاره فى التوبة والاعتراف فان آدم مع علمه بان ما وقع فيه كان قضاء وقد اعترف بذنبه وقال ربنا طامنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وأضاف الذنب الى نفسه ليعلم بذنبه كيف يخرجون اذا وقعوا فى معصية عن الاثم ولا يصرون على المعاصى من غير توبة ولا اعتراف كما وقع فيها ابليس وجنوده من الانس والجن فكان حكم آدم عليه السلام فيما وقع له مع الحق جل وعلا حكم عبد قال الحق تعالى له فيما بينه وبينه انى أراد أن أظهر فى هذا الوجود ما كان مكنونا فى علمى وبحكم اسماء فى أهل حضراتهم من السعداء والاشقياء وتظهر حتى على عبادى قبل أن أخرجهم من جوارى فان علمى - بقى بذلنا وانا كريم ومن شان الكريم أن لا يخرج أحدا من جواره إلا بحجة ظاهرة تقام عليه بين المحجوبين عن سماع ما قلته لك من سرى فاذا نلت لك لا تقرب هذه الشجرة فاعلم أنى أذنت لك فى القرب منها فاقرب لا تقيم عليك الحجة وأخرجك الى دار خلافتك وترقبك بالاعمال فان هذه الدار التى أنت فيها لا تكافى فيها ولا ترى لاحد باعماله كما هى أعمال أهل الجنة التى يؤل أمر المؤمنين اليها بعد يوم القيامة سواء فلا يسع العبد صاحب هذا السر إلا أن يبادر الى ما أذن له فيه سيده سرا من وراء المحجوبين ولم يكن ذلك معصية الا عند المحجوبين عن سماع ذلك السر الذى أسره الحق لآدم عليه



لا أحكم عليه في ذلك إلا بما حكم به على نفسه من حيث وجوب الإيمان به انتهى كلام سهل (٩) قال الشيخ محيي الدين واعلم رحمك الله أني

تنبعت ما حكى عن إبليس  
فما رأيت أقصر منه حجة  
ولا أجهل منه بين العلماء  
فلما وقفت له على هذه  
المسئلة التي حكها عنه  
سهل بن عبد الله تجبت  
وعلمت أنه قد علم علما لا  
جهل فيه فهو استاذ سهل في  
ذلك والله أعلم \* وقال في  
قوله تعالى وجعل الشمس  
سراجا علم ان النور المنبسط  
على الارض الذي هو من  
شعاع الشمس الساري في  
الهواء ليس له حقيقة  
وجوديه الانوار البصر  
المدرك لذلك فاذا اجتمعت  
العينان عين الشمس وعين  
البصر استنارت المبصرات  
وقبل قد انبسطت الشمس  
عليها ولذلك يزول ذلك  
الاشراق بوجود اسباب  
الحائل لان العين فارقت  
العين الاخرى بوجود  
الاسباب قال وهي مسئلة  
في غاية الغموض لاني  
أقول لو ان الشمس في جو  
السماء وما في العالم عين  
تبصر من حيوان ما كان  
لها شعاع ينسبط في الارض  
أصلا فان نور كل مخلوق  
مقصور على ذاته لا يستنير  
له غيره فبوجود ابصارنا  
ووجود الشمس ظهر  
النور المنبسط قال ولا يخفى  
ان الحجاب يظهر لونها  
بحسب ما تنقلب فيه من  
خضرة أو حمرة أو غيرها ولا  
وجود لذلك اللون في

السلام وأما الحاضرون السامعون ذلك فليس ذلك بمعصية عندهم فان الاذن من الحق في فعل شيء والامر به  
واحد في تلك الحضرة كما صرح به الشيخ في الباب الثالث والسبعين في الجواب الثامن والثلاثين من أسئلة  
الحكيم الترمذي وانما فرق بينهما في لسان ظاهر الشرع فقط فان الامر غير الارادة في أحكام الشريعة اذ  
الامر بخلاف الارادة اكتفى الحق تعالى فيها بالجاء العبد في الباطن الى وقوع ذلك الفعل من غير أن يأمره  
بذلك أن الله لا يأمر بالفحشاء فانهم \* وكان الشيخ أبو مدين يقول قول بعض العارفين ما فعلت الشيء الغلاني  
الاباذن من الله تعالى مراده بالاذن هنا الارادة الازلية اه \* فعلم ان في نداء الحق تعالى على آدم بالمعصية  
والغواية نفع عظيم بالنزول بين المحجور وبين الذين يتعدون حدود الله فيناسون بأبيهم في الندم والاستغفار  
والاعتراف فلم تكن تلك المعصية مقصودة لا تدم بالاصالة كما هي ذنوب الغاوين من ذريته وانما يبي آدم  
عليه السلام مع اذن الحق تعالى له في أكلامه من الشجرة سرا على ما صرح في كلام أبي مدين تشريعا لذريته فكان  
بكاؤه صوريا \* فان قلت فلم لم يغض آدم عليه السلام قبضة السهماء بالطاعة الصرفة دون وقوعه في المعصية  
ثم توبته منها (فالجواب) انما كان الامر بعد وقوع المعصية ليفاخر آدم بذلك سعة فضل الله ورحمته وحلمه  
على عباده الذين سبق في علمه انهم يقعون في معاصيه تعالى ولو أنه فتح قبضة السهماء بالطاعة المحضة  
لتمطلت حشرات كثير من الاسماء الالهية المتعلقة بالعالم المخالف اذا الطائع لا يحتاج الى مغفرة ولا رحمة ولا حلم  
لعدم من يغفر له أو يرحم أو يحلم - ليسه ويؤيد ذلك حديث لولم تذبوا الذهب الله بكم وأني يقوم بذنوب  
فيستغفرن الله تعالى فيغفر لهم فاعلم ذلك \* وأما الجواب عن نوح عليه السلام في قوله رب لا تذرني على الارض  
من الكافرين ديارا فانما عاد عليهم بذلك رحمة بهم خوفا أن يشتد عليهم غضب الله تعالى أكثر مما كانوا فيه  
وقد أمرنا نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقول أحذنا اذا خاف من وقوعه في فتنة اللهم توفني اذا كانت الوفاة  
خير لي فلم يكن دعاؤه على قومهم من غضب نفسي حاشا الانبياء من ذلك وقال الشيخ محيي الدين ليست دعوة  
نوح التي يعتذر بها يوم القيامة قوله رب لا تذرني على الارض انما هي قوله ولا يلدوا الا فاجرا كفارا لكونه  
تحكما على الله فيما لم يعرفه ولم يزل الحق تعالى يربي انبياءه بأدب بعد أدب قال صلى الله عليه وسلم لما نزل  
قوله تعالى ولا تكن كصاحب الحوت اذ نادى أدبني ربي فاحسن تأديبي اه \* وأما الجواب عن السيد أيوب  
عليه السلام في جمعه الذهب في ثوبه لما أمطر الله تعالى عليه رجلا من حراد من ذهب وقال له ربه ألم أكن  
أغنيك عن هذا فقال بلى يا رب ولكن لا غنى لي عن خديرك وبركتك \* فالجواب أن كبار الاولياء فضلا عن  
الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا ينقص كمالهم أخذ الدنيا وامساكها فان كان أيوب عليه السلام جمع الذهب  
لما هو عليه من ظاهر الحال فهو صحيح مع انه قانع بلا شك لان القناعة عند أهل الله تعالى ليست هي الاكتفاء  
بالموجود من غير طلب مزيد وان كان فعل ذلك ليقنطري به قومه في فعل الاماها واولى بالقربة الى الله تعالى  
من تركه لا سيما وأيوب عليه السلام ممن هدى الله تعالى ومن أمر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم أن يقتدي  
بهما هم وقال تعالى لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فقد رجعت القناعة بهم - هذا انظر برالي بابي في  
لسان العرب وهي المسئلة فان القانع هو السائل لكن من الله لا من غيره قال تعالى في الظالمين يوم القيامة  
مقنني رؤسهم أي رافعين رؤسهم الى الله تعالى يستلونه العفو والمغفرة عن جرائمهم فعلم أن من سأل غير  
ربه فهو ظالم الآن يرى أن ذلك الغير باب من أبواب الله تعالى من غير وقوف معه فان لم يكن كذلك خيف  
عليه الحرمان والحسرة ولا يخفى ان السائل موصوف بالكون الى من سأل الله تعالى يقول ولا تركنوا  
الى الذين ظلموا ومن ركن الى نفسه أو الى جنسه فقد ركن الى ظالم لقوله تعالى انه أي الانسان كان ظالوما  
جهولا \* وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب الرابع والتسعين اه - لم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام وكل  
الاولياء ما أمسكوا الدنيا الا باطلا عرفتاني أنتج لهم ما عشتهم في الامسال من نفع الانفس بالاقوات التي  
قدر الله تعالى وصولها لاصحابها في اوقات مخصوصة فما أمسكوا الدنيا عن بخل ولا ضعف يقين حاشاهم من  
ذلك قال وانظر الى أيوب عليه السلام كيف أعطاه المعرفة المذكورة انه صار يحنو في ثوبه من الذهب لما أمطر



الارض قال ومن هنا يعلم ان العالم منك (١٠) ثم في حال عدمه فهو معدوم العزم منك الله يراه. ووجهه لنفوذ الاقتدار الالهي فيه

(قلت) وهذا كلام دقيق غوره بعيد فليتأمل ويحذر والله أعلم \* وقال في الباب الخامس والتسعين ومائتين معنى كون الشمس سراجا أن يضيء به العالم وتبصر به الأشياء التي كان يسترها الظلام فحدث الليل والنهار بحدوث كواكب الشمس والارض قال والليل هو ظلمة الارض الخافية عن انبساط نور الشمس والكواكب كلها عند أهل الكشف مستتيرة لا تسمو من الشمس كما رآه بعضهم قال والقمر على أصله لا نور له البتة قد سماه الله نوره وذلك النور الذي ينسب اليه هو ما يتعلق به البصر من الشمس في مرآة القمر على حسب مواجهة الابصار منه فالقمر يمجلى الشمس وليس فيه من نورها شيء قال وأول من شرع في تعليم الناس علم الحوادث التي تكون في الارض باقتراان الكواكب هو وادريس عليه السلام وهو علم صحيح لا يخطئ في نفسه وإنما الناظر في ذلك هو الذي يخطئ بعدم استيفائه النظر فالخطأ واقع في نظر هؤلاء لا في نفس العلم وهو من علوم الاسرار الالهية والله تعالى أعلم بالصواب \* وقال في الباب السابع والتسعين ومائتين من

عليه وهو يقول لا غنى لي عن بركتك اه \* وأما الجواب عن نونس عليه السلام فيما حكاه الله تعالى عنه بقوله وذا النون اذ ذهب مغاضبا فظن أن لن نقدر عليه الآية فالمراد بقوله أن لن نقدر عليه أن نونس عليه السلام ظن أن الله تعالى لا يضيق عليه لساعده من سعة رحمته من باب قوله تعالى ومن قدر عليه رزقه أي ضيق عليه وإنما أخذ هذه الله تعالى لكونه قصر ذلك الاتساع الالهي على نفسه فقط ولم ينظر ذلك في حق غيره من أمته فلما ظن أن رحمة الله تعالى لا تنالهم أثر غضبه ظلمة في ظاهره له لو منصبه وصغاه قلبه فأسكن في ظلمة بطن الحوت ما شاء الله تعالى لينهمه تعالى على حاله حين كان جنيئا في بطن أمه من كان يدبره فيه وهل كان في ذلك الموطن يتصور منه أن يغيب أو بغاضب بل كان في كنف الله عز وجل لا يعرف سوى ربه فردده تعالى الى هذه الحالة في بطن الحوت تعاليمه بالفعل لا بالقول فتأدى في الظلمات أن لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين أي سبحانك يارب تعال ما تريد وتبسط رحمتك على من تشاء وهـ. إذا كالا عذار عن أمته وقوله كنت من الظالمين أي أثر غضبي رجع على ما أنت ظلمتني لان علمك ما يتعلق بي الاعلى هذا الحال ثم لما زالت ظلمة المغاضبة ظلمة تليق بمقام الانبياء وانتشر النور واللائق بكمال النبوة في قلبه استجاب له ربه فنجاه من الغم ففداه الحوت من بطنه مولودا على الفطرة السليمة فلم يولد أحد من بني آدم ولا دتين سوى نونس عليه الصلاة والسلام فخرج ضعيفا كالطفل كما قال تعالى وهو سقيم ورباه تعالى باليقطين وذلك لان ورقة ناعم ولا ينزل عليه ذباب اذا طفل لضعفه لا يستطيع أن يرد الذباب عن نفسه فغطاه الله تعالى بم هذه الشجرة التي من خاصيتها أن لا يقربها ذباب مع نعومة ورقها فانه مثل القطن في النعومة يتجلى لاف ورق الاشجار كلها فان فيه الحشونة ذكره الشيخ في الباب الثالث والثلاثين من الفتوحات \* وأما الجواب عن السيد موسى عليه الصلاة والسلام في قوله ففرت منكم لما خفتكم كيف خاف عليه السلام وهو كامل مع ان الواحد من الاولياء لا يخاف أحد الا الله تعالى \* فالجواب مقام الخوف أولى من وجوه منها ان الكامل يرى من نفسه الضعف بخلاف صاحب الحال من الاولياء ومنها أنه يجب على الكامل القرار من كل شيء يؤذي بدنه أو يلحقه بالعدم وان خالف ذلك أثم ومنها أن في الخوف عدم تعطيل الاسباب فكان من كمال موسى قراره ويحتمل ان خوفه منهم انما هو خوف من الله تعالى بالاصالة ان يسلم عليهم عليه فرجع خوفه منهم الى خوفه من الله تعالى وذلك محمود والله أعلم \* وأما الجواب عن السيد سليمان عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى فطاف مسح بالسوق والاعناق فهو أن تعلم بأنني أن الانبياء عليهم السلام لا توصف بفعل سفيه ولا لاف مال لسكالكهم وإنما المراد انه لما أحب الذي هو المال عن ذكر ربه لا عن حكم الطبع طفق يمسح بيده على اعراف الخيل وسوقها فترجوا رجا بياخبر ربه ولعلمه عليه الصلاة والسلام بان الله تعالى يحب من عباده حب الخير وذلك الحب للخير اما ان يراد به حب الله اياه أو حب الخير من حيث وصف الخير بالحب ومعلوم ان الخير لا يحب الا لا خيار فانهم محل وجود عينه فلذلك قال سليمان عليه الصلاة والسلام اني أحببت حب الخير عن ذكر ربي أي أنا في الخير من حيث المحبة كالخير في حب وللهذا المتفاوت بالحب يعني الصافات الجياد اشتاق اليه فلهذا ردوها على لانه فقد المحل الذي أوجب له هذه الصفة المذكورة فانها كانت محلا له \* قال الشيخ في الباب الرابع والعشرين ومائتين الفتوحات وليس لاهمفسر بن الذين جمعوا التواريخ الشمس دليل لان الشمس ليس اها ههنا ذكر ولا الصلاة التي يزعمون وسياتي الآية لا يدل على ما قالوه في ذلك بوجه ظاهر البتة وأما استرواحهم فيما فسروه بقوله تعالى ولقد فتنا سليمان فالمراد بتلك الفتنة انما هو الاختبار اذ كان متعلقه الخيل ولا بد فيكون اختبارا اذ اراه اهل بيته عن ذكر ربه لها أو يحبه العينها فخير عليه السلام انه أحبها عن ذكر ربه اياها لا حسن اوكامها او حاجته اليها فانما سأل من الملك الذي طلب أن لا يكون لاحد من بعده فاجابه الحق تعالى الى ما سأل في المجموع ورفع الخرج عنه وقال له هذا عطاؤنا فامنن أو امسك بغير حساب وان له عندنا الزلزال وحسن ما آب أي ما ينقصه هذا الملك شيئا من ملك الآخرة كما يقع لغيره من المتنعمين في الدنيا فان كل شيء تنعموا به في الدنيا ينقص من نعمهم في الآخرة كما ورد \* قال ومن هنا يعلم أن الانبياء عليهم الصلاة



لجميع عليه من الكل وأما في الدنيا فاجعلوا على رفع الذنب واختلغوا في الحكم (١١) وقد سئل الجنيدي عن السبيل رحمه الله لما كان

ورد من ولده الى فعل  
الصلوات في أوقافها فقال  
الحمد لله الذي لم يجر عليه  
لسان ذم أو قال ذنب قال  
وانما قال الجنيدي ذلك خوفا  
على من لم يبلغ تلك المرتبة  
أن يظهر بها وهو غير محقق  
فيحطى فيقع في الذنب  
وأطال في ذلك \* وقال في  
الباب الثامن والتسعين  
ومائتين في قوله تعالى نور  
على نور هو نور الشرع مع  
نور بصير التوفيق والهداية  
فلا بد للماشي في طريق  
الشرع من هاتين النورين  
فلو وجد نور البصيرة  
دون نور الشرع لما أدى  
العباد كيف يسلك لانه في  
طريق مجهولة لا يعرف  
مافها ولا أين ينتهي به ثم  
الماشي في هذا الطريق  
يحتاج أن يحفظ سراحه  
من الاهواء ان تطفئه  
بمبها فانه ان هبت عليه  
ريح زرع أطفأت سراحه  
وأذهبت نوره قال ومراذنا  
بالريح الزرع كل ربح  
تؤثر في نور توحيدنا وإيمانه  
بخلاف غير الزرع فانها  
لا تطفئ نور السراج وانما  
تميل لسانه حتى يحسب  
الطريق لا غير ومثال ذلك  
متابعة الهوى في فروع  
الشرعية كالوقوع في  
المعاصي التي لا يكفر بها  
الانسان ولا تقصد في  
توحيدنا وإيمانه فوالله لقد  
خلقنا الامر عظيم (وقال)

والسلام لم يكن شيء يشغلهم عن الله تعالى من نعيم الآخرة فضلا عن الدنيا ولذلك سألوا التوسع في الدنيا ومحال  
أن يسألوا من ربه ما يحبهم عنه أو يحبهم الحق تعالى الى ما يحبهم اكراما لهم وقد ذكر الشيخ في باب الوصايا  
من الفتوحات ان الاكابر سألوا الله تعالى التوسع في الدنيا لا لغرض صحيح وذلك لانهم لما أحكموا الزهد في  
الدنيا والقناعة منها بالقليل أمروا على نفوسهم من أن يشغلوا عن الله بشيء فسألوا الله التوسع في الدنيا  
ليوسعوا بها على أنفسهم وعلى من يلوذ بهم اعطاء نفوسهم ومعارفهم حقهم وليتولدوا بخطاب الله عز وجل  
لهم بقوله أقرضوا الله قرضا حسنا فانه تعالى مخاطب بذلك الأهل الجدة والسعة فلاجل لذة توحه خطاب  
الحق تعالى لهم في ذلك سارعا والى تحصيل مرتبة الغنى بالتجارات والمكاسب الشرعية لعلمهم بان من لامل  
له محروم من لذة هذا الخطاب فقد بان لك أن سليمان عليه السلام لم يقصد في كماله سؤاله الدنيا أن تكون له  
باسرها لفقد العله التي كرهت الدنيا من أجلها وقد بلغنا أن غلة طابت من سليمان الامان فأعطاهما فقالت  
ماملسك الذي أعطاكه الحق تعالى بسؤالك فقال خاتمي فقالت أف الملك يحويه خاتم ثم قالت له يا سليمان  
اذا كانت الامور التي يعطيها الحق تعالى لعباده لا تخرج عن ملكه تعالى فما فائدة طلبك أن يعطيك ما لا  
لا ينبغي لاحد من بعدك انتهى (قلت) وما ذكره الشيخ في هذه الآية تفسير غريب واضح وعلمه فلا  
يصح استدلاله بلي به على تحريق نيايه بالنار حين شغافته عن ربه عز وجل وقال ان سليمان عليه السلام  
قطع سوق الخيل وأعانها لما شغافته عن الصلاة \* وأما قول بعض العلماء ان الضمير في توارت للشمس  
فلا يناسب قوله ردوها على اذ الشمس ليس ردها في يد قومه حتى يردوها عليه ومع ذلك فان صح دليل في رد  
الشمس على سليمان باظهار الضمير الذي في توارت وردوها للشمس دون الخيل اتبعناه والله أعلم \* وسهت  
سيدى عليا الخواص رحمه الله يقول ثم مقام يقتضى طلب العبد أن يوسع الله عليه الدنيا ليزداد بذلك فقرا الى  
الله تعالى والى نعمه وكيف يعاب على من سأل ربه ما هو أقل من جناح بعوضة اه \* وأما الجواب عن خطيئة  
دلود عليه الصلاة والسلام التي استغفر منها وخررا كما وأب فكانت نظرة فجأة بغير تقدم نية صالحة ولذلك  
قال صلى الله عليه وسلم لم كانت خطيئته أخى داود الفار وذلك انه رفع رأسه من الارض بغير نية تناسب مقامه  
فأخذ الله بذلك ولذلك ورد انه لم يرفع بصره الى ناحية السماء بعد ذلك الى أن مات حيا من ذلك الرفع  
السابق مع الغفلة فعين الذنب هو رفع البصر ولو الى مباح بغير نية فافهم \* فعلم أن مواخذة الاكابر في  
الحركات والسكنات مع الغفلة لا تختص بالنظر ولا غيره فلو قدر انه حرك أصابعه مع الغفلة عن شهود الحق بذلك  
لا أخذ الله به لوجوب الحضور عليهم مع الله تعالى على الدوام وأما ما ذكره من أن خطيئته داود كانت هي  
النظر الى امرأة أور يافلم يصح له ذلك في حديثه والله أعلم وقد بسطنا ذلك في مجتبه الجواب عن آدم عليه  
الصلاة والسلام فراجع \* وأما الجواب عن السيد يوسف عليه الصلاة والسلام في قوله تعالى ولقد همت  
به وهم بم الآتية فقد ذكر الشيخ في الباب السابع والستين وثلاثمائة من الفتوحات ان روحه اجتمعت  
بروح يوسف عليه الصلاة والسلام في بعض الامرات الروحانية فقال له يا نبي الله ما معنى الاشتراك في اخبار  
الله تعالى عنك بقوله ولقد همت به وهم بم افانه تعالى لم يعين فيما ذاولا يخفى ان اللسان يدل على أحدية  
المعنى فقال يوسف عليه الصلاة والسلام نعم ولذلك قلت للملك على لسان رسوله ان يسأل النسوة فما ذكرت  
المرأة الا انها رادتني عن نفسي وما ذكرت اني راودتها فانهم ما قلته لك فان به يزول ما كان يتوهمه بعض  
الناس لما لم يعين الله تعالى أمرهم وهم ما قلته له يا نبي الله اللسان يؤذن بالاشتراك فقال نعم صدقت لكن  
في اللفظ دون المعنى فانها همت بي لتعز في على ما كانت أرادت مني وهممت أنا بما لا تعزها بادفع عن ذلك  
فلا اشتراك في طلب القهر مني ومنها فكانه تعالى يقول ولقد همت به يعني في عين ما همم بها وليس الا القهر  
فيما يريد كل واحد من صاحبه دليل ذلك قول المرأة الآن حصص الحق أنا راودته عن نفسه وما جاء في قصتي  
قط أني راودتها عن نفسها فاراني الله تعالى البرهان غير ارادتي القهر في دفعها عنى أولا بالقول اللين كما قال  
تعالى لموسى وهرون فقولاه قولنا لا نأى لا تعسف عليها يا يوسف وسسها فانها امرأة وصوفة بالضعف على كل

في قوله تعالى قال قريظهم ينلما أطفئته الآية أعلم ان القريظ لا يكون الا في أمة بين أظهرها نبي ع فان لم يكن بين أظهرهم شرع فلا قريظ بن اذ



الشیطان الذي هو اقرب من لا يكون الا في (١٢) مقابلة الملك الذي يامر العبد بالخير باسان الشرع وأما اذا لم يكن شرع فأنما العبد

متصرف بحكم طبعه لأن  
ناصيته بيد ربه خاصة فلا  
يؤكل به القرينان الا ان  
دخل في دين الهوى يتعبد  
نفسه به فان العقل وحده  
لا يستقل بعرفة تشريع  
ما يقرب الى الله تعالى  
وأطال في ذلك فليتامس  
ويحذر (وقال) قد أنكر  
الطبيعيون وجود ولد من  
ماء أحد الزوجين دون  
الآخر وذلك مردود عليهم  
بعيسى عليه السلام فانه  
خلق من ماء أمه فقط وذلك  
ان الملك لما مثل لها بشرا  
سوى ما سرت اللذة بالنظر  
اليه بعدما استعادت منه  
وبعد أن عرفها أنه رسول  
الحق لبس لها غلاما زكيا  
فتأهبت لقبول ذلك فسررت  
فيها اللذة النكاح بمجرد النظر  
فنزل الماء منها الى الرحم  
فتكون جسم عيسى من  
ذلك الماء المتولد عن النفخ  
الموجب للذة فيها فهو من  
ماء أمه فقط \* وقال في الباب  
الموفى ثلثمائة في حديث  
ان الصدقة تقع بيد الرحمن  
فربها كما يري أحدكم فلو  
أوفى له أنما قال ذلك ولم  
يقبل كما يري أحدكم ولده  
لان الولد قد لا ينتفع به اذا  
كان ولد سوء فالنفع  
بالولد غير محقق بل ربما  
يحصل على والده منه  
الضرر بحيث ينهى ان الله  
لم يخلقه والفلو والغصيل  
ليس هما كذلك فان المنفعة

حال قال الشيخ محيي الدين فقلت له أفدتني أفادك الله تعالى فاعلم ذلك \* وأما الجواب عن أيينا ابراهيم الخليل  
عليه الصلاة والسلام فدكر الشيخ في الباب السابع والستين وثلثمائة ان روحه اجتمعت بروح الخليل  
عليه الصلاة والسلام قال فقلت له يا أبت لم قلت ولكن ليطمئن قلبي مع انك من المؤمنين بذلك بلا شك فقال  
صحيح ولكن للاحياء وجوه كثيرة كما كان ايجاد الخلق ففهم من أوجده الله تعالى عن كلمة كن ومنهم من  
أوجده بيديه ومنهم من أوجده ابتداء ومنهم من خلق آخر فطلبت العلم بتعيين وجه من هذه  
الوجوه فاذا علمتني به اطمان قلبي \* قالت وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب الخامس والعشرين  
ومائتين والله أعلم ولنرجع الى المعنى الذي نحن فيه \* قال الشيخ فقلت له يا أبت لم قلت بل فعله كبريهم  
هذا قال لانهم كانوا قائلين بكبرياء الحق تعالى على آلهتهم التي اتخذوها فقلت له فاذا أردت بشارتك بقولك  
هذا قال لي أنت تعلم المراد بهم افقلت اني أعلم انهم اشارة ابتداء وخبره محذوف يدل عليه قولك بل فعله كبريهم  
فاستلوههم اقامة للعبادة عليهم فقال عليه الصلاة والسلام ما زدت على ما كان الامر عليه فقلت له فما كانت  
خطيئتك في قولك والذي أطمع أن يغفر لي خطيئتي يوم الدين فقال هي نسبة المرض الى نفسي في قولي واذا  
مرضت فهو يشفين مع أنه في الحقيقة لم ير ضئي الا الله تعالى فهذا كان خطيئتي فكان في اضافة المرض الى  
نفسى ثم طمى المغفرة من تلك الاضافة أدبان فقلت له فلم قال تعالى في حقك وانه في الآخرة لمن الصالحين  
فخص صلاحك بالآخرة وأطلق الصلاح لغيرك من الانبياء في الدنيا والآخرة فقال لان الصالح من شرطه أن  
لا يضيف الى نفسه شيئا الا باضافة الله تعالى وقد أضفت الى نفسي وغيرها ما ليس لها بغیر اذن خاص من الله  
تعالى بقولي واذا مرضت وقولي اني سقيم وقولي بل فعله كبريهم هذا \* فقلت له يا أبت فما قولك في الانوار  
الثلاثة فانك معصوم عن اعتقادك فيها الألوهية في حين من الاحيان فقال انما قلت ذلك اقامة للعبادة على قومي  
الأتري الى ما قال الحق تعالى في القرآن وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه وما كان اعتقاد قومي في الاله  
الا أنه غرود ولم تكن تلك الانوار آلهتهم ولا كان غرودا الهالهم وانما كانوا يرجعون في عبادتهم لما نحنوه  
آلهة لا اله الا الله ولذلك لما قلت رب الذي يحيي ويميت لم يتجرأ غرود أن ينسب الاحياء والاموات الى آلهتهم التي  
وضعها لهم لتلايغ تضع فقال أنا أحيي وأميت فعدل الى نفسه تنزيها لآلهتهم عندهم حتى لا يترزل الحاضرون  
وقلت له فلم عدلت الى الاقرب في الحجة فقال لاني علمت تصورا فهاهم عما جئت به لوفاء له وطال المجلس فعدلت  
الى الاقرب في أفهامهم بذكر اتيان الله تعالى بالشمس من المشرق وطلبت أن يأتيهم من المغرب فبهت الذي  
كفر تعجزوا له من الله تعالى \* ولتختم الاجوبة بالجواب عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فنقول وبالله التوفيق  
اعلم ان الاجوبة عن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من علماء أمته لا تخصي ولكن نذكر لك منها طرفا صالحا فنقول  
وبالله التوفيق ذكر الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والتسعين وثلثمائة أن محمدا صلى الله عليه وسلم لم يزل  
معصوما عن كل ما ينقص مقامه الا قبل النبوة بعدها كما روى أنه عليه الصلاة والسلام قبل رسالته كان  
يرعى الغنم بالبادية فكان بهم أن يدخل الى مكة فيصيب فيها ما يصب الشبان من اللعب فاذا دخل مكة لذلك  
أرسل الله عليه النوم فيغوثه فعل ما دخل لاجله فيستجمل الرجوع الى غنمه فكان في ذلك عصمته صلى الله  
عليه وسلم من حيث لا يشعر \* وفي المثل السائر من العصمة أن لا تجرد ويسمى هذا المقام علم الحاصل  
في عين الغائت كما قال تعالى وعسى أن تكرهوا شيئا وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئا وهو شر لكم  
فكان في ذلك الغائت سعادة العبد وفضل على الحاصل اه وقد تقدم أوائل المبحث معنى قوله صلى الله عليه  
وسلم انه ليغان على قلبي فاستغفر الله تعالى في اليوم والليلة أكثر من سبعين مرة وان المراد بذلك انه كان دائم  
الترقى فكان يستغفر الله عز وجل عن كل مقام ترقى عنه فانه ثم مقام رفيع ومقام أرفع \* وفي باب الوصايا  
للشيخ محيي الدين اذا كان الحق تعالى يجيب دعوة الداعي اذا دعاه فينبغي للعبد أن يتحدث في مناجاته للحق  
تعالى بما علمه قبل ذلك فانه تضيق للوقت وانما ينبغي له أن يطلب دائما أمرا جديدا انتهى (فان قلت)  
في المراد بقوله تعالى ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الجواب الخامس



بما يحقق الانتفاع به ليعلم المتصدق انه ينتفع بما تصدق به ولا بد من الانتفاع بها (١٣) انها تظله يوم القيامة من خور الشمس حتى يضيئ

بين الناس (قلت)

ويحتمل أيضا انه انما مثل بالفلودون الولد لان الولد ليس هو بمال يتصدق به بخلاف الفلودون انه علم وقال في الباب الثالث والثمانمائة اختلاف العلماء في الموت هل هو طلاق رجعي أو بائن فذهب قوم الى ان المرأة اذا ماتت كانت من زوجها كالاجنية ولا بد فليس له ان يكشف عليها وذهب آخرون الى بقاء حرمة الزوجية فله ان يغسلها وحاله معها بحاله في حياته فان كان رجعيا فان الارواح تروح الى أعين هذه الاجسام من حيث جوارحها في البعث وان كان بائنا فقد ترد اليها مع اختلاف التاليف وقد ينشئ الله تعالى اجساما آخرى في وأحسن لاهل النعيم ولاهمل الشقاء بالعكس ولعلك الاول أظهر لقوله تعالى بعثنا في القبور فالقوت طلاق رجعي والله أعلم وقال في حديث من حفظ القرآن فقد أدرجت النبوة بين جنبيه انما يقبل فقد أدرجت النبوة في صدره أو بين عينيه أو في قلبه لان تلك رتبة النبي لارتبة الولي وأن الاكساب من التخصيص فمن يعمل في تحصيل الولاية حصلته وان كان نفس العمل في

والحسين من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات أن المراد بهذا الخطاب جميع العتبات الذي عاتب الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم غيره من الامة فهو يا أيها النبي اتق الله لئن أشركت ليحبطن عملك اكدت تركن اليهم شيئا قليلا فكان من فتوته صلى الله عليه وسلم انه تحمل عن أمه صولة الخطاب بالعتاب والتوبيخ فالخطاب والمراد به غيره وهذا أحسن الاجوبة \* قال وأما مغفرته تعالى لبقية النبيين عليهم الصلاة والسلام فانما هي لتكون الحق تعالى ستر عنهم في هذه الدار العلم بان جميع مقاماتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم الاصل وانهم نوابه صلى الله عليه وسلم كما يشكف لهم ذلك كله في الدار الآخرة وأطال في ذلك \* ثم قال فعلم من قولنا ان الخطاب بتلك المعاتبات كلها رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد بذلك غيره أن الحق تعالى من شأنه أن يؤدب الكبير بالصغير وكما أدب تعالى الامة بتأديب رسولها التبليغ باستعمال ذلك الادب الى نيل مامولها فخطب الرسول والمراد من أرسل اليه بالحث عليه اه \* وقال في الباب الثامن والتسعين ومائة في قوله تعالى لئن أشركت ليحبطن عملك الآية هو من باب قولهم اياك أعني واسمعي يا جاريه كما يشهد لذلك قرائن الاحوال \* قال والحكمة في ذلك مقابلة اعراض الكفار عن استماع ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم فلذلك أعرض الحق عنهم في الخطاب مقابلة اعراض باعراض مع كونهم هم المراد بذلك الخطاب فاسمعهم في غيرهم عقوبة لهم واسهانة بامرهم اه \* وقال الشيخ في الباب السابع وأربعين ومائتين اعلم انه لا يشترط في استغفار الا كبرا أن يكون من ذنب وقع وانما استغفارهم من خوف أن يبدؤهم ما كان ينبغي ستره من الاحوال التي لم يؤمروا بذلك كرها لقومهم ولأهمان نقل عن نبي قط أنه ندم على ما قاله مما أوحى به اليه ولا سمع منه كلام عادي في حال الوحي حتى يفرغ من تنزهه عليه فاذا انفصم عنه فحينئذ يخبر بما وقع \* قال وأما ما كان عن نظار من غير وار دوحى فقد يمكن أن يندم على ما جرى منه كما وقع له في أسارى بدر انتهى (فان قلت) فاسمى قوله تعالى وتخشى الناس والله أحق أن تحشاه وما الذي أوقع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما عاتبه الله عليه من خشية الناس (الجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والثلاثين وخمس مائة من الفتوحات ان سبب وقوعه صلى الله عليه وسلم في خشية من الناس قوله في حق يوسف عليه الصلاة والسلام لو كنت مكانه لأجبت الداعي يعني داعي الملك لمادعاه الى الخروج من السجن فلم يخرج حتى قاله ارجع الى ربك يعني العزيز الذي حبسه فاستله ما بال النسوة اللاتي قطعن أيديهن وذلك ليثبت عند العزيز براءته فلا تصح له المنعة على يوسف في اخراجه من السجن بل المنعة لله وحده ففقد يوسف بذلك براءة ساحته اذ لو بقي الاحتمال لقدح في عداله وهو رسول من الله عز وجل فلا بد لأمتيه في طريق اقيادهم له من ثبوت عداله عندهم فلذلك خشى صلى الله عليه وسلم من الناس أن يعيبوا عليه تزويجه بزوجته من تبناه حتى لا يردوا دعوة الحق عليه فعلم أن الله تعالى ما يتلى نبيه صلى الله عليه وسلم بتزويجه بوجه من تبناه الا ليدوق بلاء النعمة ويحقق بالرجعة النامة على كل من انهم فان تزوج الرجل زوجة من تبناه مما كان يقدر في كماله صلى الله عليه وسلم عند جهال العرب وهو رسول وأمر رسول ثم انه تعالى لما أذاقه ألم الجرح في مقامه داواه بابانته عن العلة في ذلك بقوله ما كان محمدا بأحد من رجالكم ولكن رسول الله وخاتم النبيين ورفع الجرح في مثل ذلك عن المؤمنين فاذا في الحق تعالى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اذا في يوسف حين لم يجب الداعي وطلب أن تكون البراءة في غيبته ليكونا أكثر تزيهه اليه لانه لو حضر بما قبل ما زكوه الا في وجهه حياء منه ومن كمال الرجل أن يقف مع ما تسلك عليه المروءة العرفية في كل ما لم يؤمر بفعله حتى ياتيه أمر الله فهناك يكون بحسب ما يؤمر به انتهى (قلت) ويحتمل أن يكون المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لم لا يجب الداعي الثناء على يوسف بالقوة في عدم خروجه من السجن فانظر صلى الله عليه وسلم ضعف حاله عن حال يوسف كما قال نحن أولي بالشك من ابراهيم فان يوسف اجتمع عليه حال السجن وحال كونه مغفرا عليه وكل رسول يطلب أن يقرر في نفوس أمتهم ما يقبلون به دعاء ربه في كل ما يدعوهم اليه فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال لو كنت مكان يوسف لسارعت الى الخروج طلبا للبراءة بحمد الى عن نفسي لتثبت براءتي عندهم

فخصها باختصاصه من الله أيضا يختص برحمته من يشاء فلا اكتسبت الولاية الا بالمشي في نور النبوة وأطال في ذلك وقال كانت القرة التي ظهرت



في أبي بكر الصديق يوم موت النبي صلى (١٤) الله عليه وسلم كالمجزئة في الدلالة على رسالة النبي فقوى حين ذهبت الجماعة لانه لا يكون

صاحب التقدم في الامامة  
الاصاح غير سكران فكان  
هو الحقيق بالتقدم في  
ذلك اليوم لصوه ولا يقدح  
في استحقاقه الخلافة كراهة  
بعض الناس له فان ذلك  
مقام الهى قال تعالى وتنه  
يعبد من في السموات  
والارض طوعا وكرها وأطال  
في ذلك \* ثم قال فعلم ان  
تقدم الخلفاء بعضهم على  
بعض في الولاية الى الناس  
على ما وقع به الترتيب  
لا يقتضى الجزم بتفضيل  
بعضهم على بعض بل ذلك  
راجع الى الله فانه العالم  
بما ازلهم عنده ولم يعلمنا  
سبحانه بما في نفسه من ذلك  
فانه يحفظنا من الفضول  
انتهى (قلت) ذكر الشيخ  
في الباب الثامن والخمسين  
ونجسمائة في الكلام على  
اسمه تعالى المعلى مانصه  
اعلم ان الله تعالى ما امرنا  
باتباع مله ابراهيم لكونه  
أحق به من محمد صلى الله  
عليه وسلم وانما امرنا بها  
لتقدمه في الزمان فيها  
فلا زمان حكم في التقدم من  
حيث هو ولا في المرتبة  
كالخلافة بعد رسول الله  
صلى الله عليه وسلم الذي  
كان من حكمه الله تعالى  
اعطاها لابي بكر ثم عمر ثم  
عثمان ثم علي بحسب  
أعمالهم التي قدر الله  
وقوعها أيام ولايته كل  
واحد على التعيين وكل لها

أرسلت اليهم ويحتمل غير ذلك والله اعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى لمحمد صلى الله عليه وسلم عفا الله  
عنك لم أذنت لهم هل هو نوبع كإفهامهم بعضهم أو سؤال عن العلة مثل قوله تعالى لعيسى عليه الصلاة والسلام  
أأنت أمت للناس اتخذوني وأمي الهين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والخمسين ونجسمائة ان ذلك  
سؤال عن العلة لا سؤال توبع لان العفو قد تقدم ذلك وقوله حتى يتبين لك انما هو استغفارهم مثل قوله تعالى  
لعيسى ما تقدم كانه تعالى يقول أفعلت يا محمد ذلك حتى يتبين لك الذين صدقوا فاما أن يقول عند ذلك نعم أولا  
فان العفو والتوبع لا يجتمعان لا سيما مع تقدم العفو في الذكر كما تقدم فان من وجب فاعفا مطلقا لان  
التوبع مؤاخذة وهو تعالى قد عفا قالوا سا كان هذا اللفظ قد يفهم منه في اللسان التوبع جاء لاجل ذلك  
بالعفو ابتداء لينبه العارف بالله تعالى وبمواقع كلامه انه لم يرد التوبع الذي توهه من لا علم عنده  
بالحقائق انتهى وقال في الباب الثامن والثلاثين من الفتوحات أيضا في قوله عفا الله عنك لم أذنت لهم ذكر  
أهل التفسير أنه تعالى قدم له البشري قبل العتاب ليطمئن فؤاده صلى الله عليه وسلم قال والذي عندنا من من  
العلم الا الهى أن هذه الآية بشرى خاصة ليس فيها عتاب انما هو استغفارهم لمن أنصف وأعطى كلام الله تعالى  
حقه في الفهم انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في حقهم صلى الله عليه وسلم عيسى ونولي أن جاءه الاعمى  
الى آخر النسق هل معناه على ظاهره أم المراد به غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع وثلاثمائة  
ليس ذلك العتاب على ظاهره وانما تنبيهه صلى الله عليه وسلم على ما ذكره ليعلم انه تعالى عند المنكسرة  
قلوبهم أكثر حضورا من الملوك لان رحمة الله تعالى لا تفارق الفقراء بخلاف الملوك وايضا ذلك أن الحق  
تعالى يغار بعد المنكسر القلب من أجل ربه أشد من يغار لمن تظاهر بصفة العظمة فاذا حضر عندك ملك  
مطاع نافذ الامر زار ثم ان فقهير ادخل عليك كذلك زار فاقبل على الفقهير أكثر من الملك الا أن تخاف  
سطوته ولا تعرض عن الفقهير حتى يفرغ من حاجته التي جاءك لاجلها \* فعلم أن تجلي الحق تعالى بالحضور  
عند الملك المماع تجل في غير موطنه الا ان يثق به اذا تكبر بابه والعظمة انما تليق بأهل الجنة لعدم  
التعجب عنهم وزوال التكليف وما عاتب الله تعالى نبيه بقوله عيسى ونولي أن جاءه الاعمى الا لكون ذلك  
الاعمى فقيرا فقار تعالى لمقام العبودية والفقراء يستهم لاجل صفة عزاء وفهر ظهرت في غير محلها وأطال في  
ذلك \* وأما معنى قوله تعالى أمان استغنى فأنت له تصدى فذكر الشيخ في الباب التاسع والاربعين  
ونجسمائة أن معناه العتاب في حال اجتماع الفقراء مع الاغنياء لامع الانفراد فان من الادب الاقبال على كل  
وارد من غنى أو فقهير وفي الحديث اذا أتاك كرم قوم فأكرمهم وقال تعالى لا ينهاكم الله عن الذين لم  
يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين وهنا مكتبة ينبغي  
لك يا أخى أن تعرفها وهي أن الملك العزيز يرقى قومه ما جاء اليك ولا تزل عليك حتى ترك جبرونه وكبرياه  
خلف ظهره قبل أن يأتيتك فإنا لك الا وهو يرى نفسه دونك فكان جبر وتلك في نفسك اذا لم تقبل عليه  
وتتواضع له أعظم من جبرونه هو فعلى كل حال يلزمك مقابلة بتواضع له معك وتزله أنت منزلة من نفسك  
قبل أن يأتيتك وأدخل عليه السرور بالاقبال والتبسم تكن حكيم الزمان فان الله تعالى ما عاتب نبيه  
صلى الله عليه وسلم في حق الاعمى والاغنياء الا لكون الغريقين كانا حاضرين فيا لمجموع وقع العتاب لامع  
الانفراد \* وكان سيدي على الخواص رحمه الله تعالى يقول انما أقبل صلى الله عليه وسلم على الاغنياء  
لصفة الغنى التي تظاهر بها او العارف بالله تعالى ينبغي له الاقبال على كل نعمت الهى من جلال وعظمة  
وغيرهما فان وقع أن أحدا من العارفين عوتب على اقباله على الاغنياء فليس ذلك من حيث تظاهروا بهم بالغنى  
وانما ذلك لعله أخرى فعلم انه لا ينبغي القياس على هذا العتاب وطرده في حق الاغنياء مطلقا فان ذلك منزلة  
تقدم عن الشريعة فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أمرنا بأكرام كرم كل قوم اذا أتانا كما كرام فافهم  
وعلم أيضا أن تعظيم العارف بالملوك والامراء والاغنياء انما هو من تعظيم الرب جل وعلا وأما تعظيم الفقراء  
فانما ذلك جبر اقلوبهم لانكسارها انتهى \* وقال في تفسير هذه الآية أيضا في الباب الثالث والسنتين



الله في سابق علمه من الولاية فرتب الله الخلافة ترتيب الزمان لا غير حتى لا يقع (١٥) خلج مع الاستحقاق في كل واحد من مقدم

ومتأخر وماعلم الصحابة ذلك  
 الابامون قال ومع هذا  
 البيان بقي أهل الأهواء في  
 خوضهم يلعبون مع ابانة  
 الصبح لذى عينين بلسان  
 وشفتين انتهى وقال أيضا  
 في الكلام على اسمه تعالى  
 الآخر من الباب المذكور  
 مانصه اعلم ان هذا الآخر  
 من الثاني الذي يلي الاول  
 الى ما تحتها فهو المسمى  
 بالآخر لان له حكم الناحي  
 عن الاولية بلا شك وان  
 استحق الاولية هذا المتأخر  
 فمتأخر عن الاول الا لمر  
 اتبته الزمان لان وجود  
 الاهلية فيه من جميع  
 الوجوه فالحكم في تأخيره  
 وتقدم غيره للزمان لا  
 للافضلية في الحقيقة بخلافه  
 أبي بكر ثم عمر ثم عثمان ثم  
 علي رضي الله عنهم  
 أجمعين فبما من واحد لا  
 وهو - ترشح للتقدم  
 والخلافة مؤهل لها فلم يبق  
 حكم لتقدم بعضهم على  
 بعض فساعد الله بفضل علم  
 تطلبه الخلافة وما كان الا  
 الزمان فلما سبق في علم الله  
 ان أبا بكر يموت قبل عمر  
 وعمر يموت قبل عثمان  
 وعثمان يموت قبل علي  
 والكل له حصة عند الله  
 وفضل فتقدم الحق سبحانه  
 وتعالى في الخلافة من علم  
 ان أجله يسبق أجل غيره  
 من هؤلاء الاربعة وما قدم  
 من قدم من الاربعة لكونه

ومائة اعلم ان الغنى صفة ذاتية للعق تعالى فان الله هو الغنى الجيد أي هو الذي يستحق أن يشي عليه به هذه  
 الصفة وكان شهود رسول الله صلى الله عليه وسلم حين عاتبه بربه بقوله عيسى وتولى الى آخره انما هو الصفة  
 الالهية المذكورة وهو الغنى المطلق الذي لا يكون لغير الله قطعاً فلما تصدى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا كبر قرش لظهور روائحه هذه الصفة الالهية فيهم فانها أعطى بذاتها الشرف والرفعة في ذلك الوقت الذي  
 تصدى لهم فيه فكان قصده صلى الله عليه وسلم باقباله على الاغنياء انما هو تعاليم أمتهم أن يتصدقوا الكل من  
 اتصف بصفة الغنى من الخلق ثم اذاره نحو اني ذلك المقام أمروا بالتزقي الى شهود عدم تخصيص الصفات  
 الالهية فان العالم كله من شأنا الله تعالى ومن صفة ولا ينبغي شئ منه عن مصاحبة معية الحق تعالى له لعدم  
 تحيزه جل وعلا فكل كامل يغار على هضم جذاب المكسرة فلو بهم لان الحق عندهم كما أحبرنا به الشارع  
 صلى الله عليه وسلم وإنما فانه صلى الله عليه وسلم مع هذا المشهد كان له حرص عظيم على اسلام قرش فكان يعلم  
 أن أكارهم اذا مالوا اليه بقلوبهم أطاعوه وأحبوه وأسلموا فاسلم باسلامهم خاق كثير قال تعالى لقد جاءكم  
 رسول من أنفسكم عزيز ينزغ اليه ما عنتم حرص عليهكم أي ان عنادكم وعدم اسلامكم يعز عليه لخصته الخيرة لكم (فان  
 قلت) فكيف أوقع الحق تعالى العتب على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع هذا المشهد العظيم الذي قدمناه  
 (فالجواب) انما عاتبه وأعلمنا بذلك نادياً بالناس ان الانسان محل الغفلات وهو فقير بالذات ولو صار من أكبر  
 ملوك الدنيا فهو فقير لان غناه عرضي عرض له من حصول الجاه والمال فما استغنى الا بغيره بخلاف الحق جل  
 وعلا فليست الصفة التي ظهرت في الاغنياء صفة الحق حقيقة حتى يتصدى العبد لها ولذلك قال تعالى في الآية  
 أمان استغنى بسين الطالب وما قال أمان هو غنى فكان مما أدب الله تعالى به نبيه صلى الله عليه وسلم الاعراض  
 عن الاغنياء والاقبال على الفقراء أولاً ثم أمره أن يقبل على كل من ترك غناه وكبر بابه وجاء اليه قال الشيخ  
 وأكثر الناس غافلون عن هذا الادب الثاني فلا يكادون يشهدون له طمعاً ويقتلون ان اقبال العارفين على  
 أحد من الرؤساء والاغنياء انما لذلك لاجل جاههم ومالهم وليس الامر كما ظنوا ثم اعلم ان أهل الله تعالى  
 اذا خافوا ان أحد من العوام يتبعهم على تعظيم الاغنياء من غير فهم المعنى الذي قصده وخافوا ان يزدادوا  
 بذلك الفعل رغبة في الدنيا فاهم اظهار الانفة على الاغنياء والرؤساء بتقديم المصلحة المحجوبين وتامل قواهم  
 شرط الداعي الى الله عز وجل أن يكون غنيا عن المدعوين لا يحتاج اليهم في شئ يمتنون به عليه فعرف أنه ينبغي له  
 استجلاب الناس لا تفيرهم عنه فيحسن اليهم بالمال والاقبال ولا ينبغي له قبول صدقاتهم واحسانهم لانه يهون  
 بذلك في أعين المدعوين ويجب عليه التعفف عما بأيديهم وكف نفسه عنهم اما بمال أو قناعة قال تعالى ادع الى  
 الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة فاما الحكمة فهو غناه عما بأيدي المدعوين وأما الموعظة الحسنة فهو  
 تهديده بساطا للمدعوين حتى انهم يهتدون الى فعل ما ندبهم اليه من غير توقف لما يعلمون انفسهم  
 في ذلك من المصلحة وفي القرآن ولو كنت نطاً غليظ القلب لانقضوا من حولك وقد استقر الامر على ان تقديم  
 الفقراء على الاغنياء مطلوب في كل ما فيه اكرام وانه لا ينبغي له فقير أن يراعى أحد من الاكابر بعد ما تبين له  
 الحق فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر والسلام (خاتمة) لا ينقص من كمال الانبياء عليهم السلام عدم  
 معرفتهم بتدبير أحوال الدنيا في بعض الاوقات كما أشار اليه قوله صلى الله عليه وسلم في مسئلة تلقح النخل أنتم  
 أعلم بأمر دنياكم وذلك انه صلى الله عليه وسلم مر على قوم وهم على رؤس النخل فقال ما يصنع هؤلاء فقالوا  
 يلقحون النخل فقال ما أرى ذلك يجدي شيئاً فسمع بذلك الانصار فتركوا تلقح نخلاهم تلك السنة ونقل حمل  
 النخل وخرج البلح شيصافاً خبروه بذلك فقال أنتم أعلم بأمر دنياكم يعني في كل عالم يوح اليه فيه شئ قال الشيخ  
 محي الدين وسبب خفاء بعض أحوال الدنيا على الانبياء والاولياء انما هو لما غلب على قلوبهم من عظم  
 مشاهدة جلال الله تعالى فغابوا بذلك عن تدبيرهم للكون ولو أن ذلك الجلال والعظمة انحجب عنهم لكانوا  
 أعرف الناس بأمر الدنيا لكن لا ينبغي أن يحجبهم عن تدبير الكون انما هو له في بعض الاوقات لا كلها كما  
 أشار اليه خبري وقت لا يسعني فيه غير ربى قال بعض العارفين ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى

أكثر أهلية من المتأخر منهم في صلحنا فلم يبق الا حكم الآجال والعناية وفي الحديث اذا برىع ثلثين فاقبلوا الاخرهم فلو بايع الناس احد



الثلاثون أبي بكر فلا بد لأبي بكر أن يكون (١٦) خليفة وخليفة ثمان لا يجتمعان فان خلع احد الثلاثة وولي أبو بكر كان عدم احترام في

حق المخلوع ونسب الساعي في خاصه الا انه خلع عن الخلافة من يستحقها ونسب الى الهوى والظلم والتعدي في حق ولولم يخلع لمات أبو بكر في أيامه دون أن يكون خليفة ولا بد له من الخلافة أن يليها في علم الله فلا بد من تقدمه لتقدم أجله قبل صاحبه وكذلك تقدم عمر بن الخطاب وعثمان وعلي والحسن فأتى تقدم من تقدم لكونه أحق بهم من هؤلاء الباقين ولا تآخر من تآخر منهم عنها لعدم الاهلية قال وما علم الناس ذلك الا بعد ان بين الله ذلك بأخبارهم وموتهم واحدا بعد آخر اذ التقدم انما كان بسبب الاجال عندنا وفي نظارنا الظاهر أو بعلم آخر في علم الله لم نقف عليه وحفظ الله المرتبة عليهم رضي الله عنهم أجمعين وقد أطال الشيخ محي الدين الكلام على السر الذي وقر في صدر أبي بكر في الباب التاسع والستين وثلاثمائة وسباني ذلك ملخصا في الباب المذكور ان شاء الله تعالى (قلت) الذي نعتقد ان تقدم الخلفاء الاربعة كان بالفضل والزمان معا وهذا أولى مما قاله الشيخ والله أعلم فليتامر وبحرر والله واسع عليهم وقال في الباب الرابع وثلاثمائة ما عظم الزهاد في أعين الملوك والأمراء والاعنياء إلا لغناهم عما يديهم من طعام الدنيا ولوانهم طلبوا من الناس شيئا

تزايد كماله وصار يدبر أمر الدنيا والآخرة ولم يكن يشغله مشاهدة جلال الله عز وجل عن ذلك وقد ذكر الجلال السيوطي رحمه الله انه صلى الله عليه وسلم كان مكلفا بالاقبال على الله عز وجل وعلى الخلق معاني آن واحد لا يحجب الخلق عن الحق (فان قلت) فلم أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاوره أصحابه مع كونهم دونه بيقين (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة ان الله تعالى ما أمر نبيه صلى الله عليه وسلم بالمشاورة لمن هو دونه الا ليعلمه تعالى ان له في كل موجود دمه وصية لا تكون غيره فقد ياتي الله تعالى من الوجه الخاص لا حاد الامة ما لم يات به الى أحد من المقربين بدليل قصة الخضر مع موسى عليه الصلاة والسلام والله أعلم

\*(المبحث الثاني والثلاثون في ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبيان انه أفضل خلق الله على الإطلاق وغير ذلك)\*

\* اعلم ان رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ثابتة بالكتاب المعجز والسنة والاجماع وكذلك أجمعت الامة على انه بلغ الرسالة بتمامها وكما لها وكذلك تشهد لجميع الانبياء انهم بلغوا رسالات ربهم وقد خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فذروا وأذروا وعدوا ما خص بذلك أحد ادون أحد ثم قال لأهل البيت يا علي يا رسول الله فقال اللهم اشهد (فان قيل) ان بعضهم يقول انه سقط من القرآن حين جمعه بعض آيات وعلى هذا فينبغي للعارف أن يبحث عنها من طريق كشفه ليتلوها فيشأب على تلاوته فانهم هل ذلك صحيح (فالجواب) هذا أمر لا يوافق هذا القائل عليه أحد وقد قال جمهور المحدثين يجب تأويل قول عائشة كانوا يقرؤن فعدة من ايام أخر متتابعات فسقط متتابعات وقالوا المراد بالسقوط النسخ فيجتمعا أن يكون المراد بالسقوط في كلام هذا البعض النسخ ان صح النقل (فان قيل) هل الدليل على تصديق الرسول في ادعائه أنه رسول ينسحب في الدلالة على ما جاء به من الاخبار والاحكام أو يفقر الى دليل آخر (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والاربعين من الفتوحات أنه لا يفقر الى دليل آخر بل ينسحب في الدلالة على ما جاء به صلى الله عليه وسلم (فان قلت) أيهما أكمل شهادة تنبأ بها من طريق الوحي أو شهادة تنبأ بالمعاينة (فالجواب) أن شهادة تنبأ بالوحي أتم من شهادة تنبأ بالعين والمشاهدة كما شهد خزيمة لاني صلى الله عليه وسلم بأنه ابتاع الجبل من الاعرابي ولم يكن خزيمة حاضرا فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم بم تشهد يا خزيمة قال بتهمة يد يدك يا رسول الله فحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم بشهادة خزيمة وحده لكونه شاهدا بالوحي ولو أن خزيمة كان شهد شهادة عين لم تقم شهادته مقام اثنين وبه حفظ الله تعالى علينا قوله تعالى لقد جاءكم رسول من أنفسكم الى آخر السورة فان جامع القرآن من الصحابة كان لا يقبل آية منه الا بشهادة رجلين فصاعد الا هذه الآية فانها ثبتت بشهادة خزيمة وحده انتهى (فان قيل) فما أول ما ظهر من الموجودات بعد فتق العمام (فالجواب) كما قاله الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور أن أول ما ظهر بعد فتق العمام هو محمد صلى الله عليه وسلم فاستحق بذلك الاولوية للاوليات فهو أبو الروحانيات كلها كما كان آدم عليه الصلاة والسلام أبا الجنة ما نيات كلها انتهى وسباني فريبا تحقيق الاولوية في كلام الشيخ محي الدين وأن أول ما خلق الله الهباء فراجع (فان قلت) فما معنى قوله صلى الله عليه وسلم كمت نبيا و آدم بين الماء والطين والنبي هو المخبر عن الله وكيف صح اخباره صلى الله عليه وسلم قبل أن يخلق وقبل وجود من يخبرهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس وثلاثمائة من الفتوحات معناه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعرف ذاته بذاته باذن الله في غير مجلي قبل أخذ الميثاق وهو الحال التي كان فيها صلى الله عليه وسلم لم يعرف نبوته وذلك قبل خلق آدم كما أشار اليه الحديث المذكور فكان له صلى الله عليه وسلم التعريف في ذلك الحال فان النشأة الانسانية كانت مبشورة في العناصر ومراتبها اذ حين وجودها لکن من الناس من أعطى في ذلك الموطن شهوة لنفسه ومربته اما على غاياتها كمالها واما بان يشهد صورة ما من صورته وهي عين ثلاث المرتبة التي في الدنيا فيعلمها ليعلم على نفسه ما هوها شاهد صلى الله عليه وسلم نبوته ولا ندري هل شهد صور جميع أحواله أم لا قال تعالى



من الدنيا لنفهم وافي اعينهم بقدر ما طلبوا مع كون الاشياء باذرون لقضاء حوائجهم (١٧) ويوضحون لهم فلوان الزاهد وزن مرتبة في

قلب الملك مثلاً قبل طلب تلك الحاجة منه ثم وزنها بعد الحاجة ثم آهانة نصت عنها نقصاً عظيماً وأطال في ذلك وقال في الباب الثامن وثلاثمائة في قوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر لم يكن شيماً مذكورا أي قد أتى على الإنسان \* واعلم أن آخر صورة ظهر فيها الإنسان بعد مروره على العناصر الصورة الآدمية لأنه كان فيها له في كل مقام وحضرة وذلك في صورة ولم يكن قط في صورة من تلك الصور مذكورا في هذه الصورة الآدمية العنصرية ولهذا ما ابتلاه الله تعالى في صورة من تلك الصور ولا عصى ربه فيها ولا يموت الا فيها \* قال ولا يخفى ان حقيقة مسمى الانسان هي الطبيعة والجسم معارفه عارض لا ذاتي فان شرفه انما هو بما اعطاه الله من العلم والخلافة والباطنة لا غير \* وقال في الباب التاسع وثلاثمائة رجال الله تعالى ثلاثة اصناف لارابع لهم عباد وصوفية وملازمة وهم كل الرجال فضايط العباد انهم رجال غلب عليهم الزهد والتبتل والافعال الظاهرة المحمودة لا يرون شيأ فوق ما هم عليه ولا معرفة لهم بالاحوال ولا بالمقامات ولا راحة عندهم من العلوم

وأوحى في كل اسم امرها فمن فلك من الافلاك التسعة الا وللا انسان صورة فيه فبجدة فلهذا ذلك الفلك الى وجهه ولوقتها فوجودها كوجود الصورة الواحدة في المراتب السبعة المختلفة الاشكال من طول وعرض واسماه وتوحيج واستدارة وتربيع وتثليث وصغر وكبر فتختلف صور الاشكال باختلاف الجلي والعين واحدة فلذلك قلنا انه صلى الله عليه وسلم لم كان يعرف ذاته بذاته من غير مجلي باذن الله تعالى واذا كان بهذه المثابة لم تؤثر فيه المراتب اذا نالها قال صلى الله عليه وسلم وهو في المرتبة العليا أناسيد ولد آدم ولا غفر لهم \* كم فيه المرتبة \* وقال في وقت آخر وهو في مرتبة الرسالة والخلافة انما أنا بشر مثلكم فلم تحببه المرتبة عن معرفة نشأته وسبب ذلك انه رأى لطيفته ناظرة الى مركبها العنصري وهو متبدد فيها فشاها بذاته العنصرية فعلم ان تحت قوة الافلاك العلوية ورأى المشاركة بينها وبين سائر الخلق الاناسي والحيواني والنبات والمعدن فلم ير لنفسه من حيث نشأته العنصرية فضلا على أحد من تولد عنها بل رأى نفسه مثلالهم وهم أمثال له فقال انما أنا بشر مثلكم وكان يتعوذ من الجوع فذا انترق عننا لا بقوله لوحى الى فقد عرفت معنى قوله صلى الله عليه وسلم كذبت نبياً وادم بين الماء والطين وأن هذا القول انما كان بلسان تلك الصورة التي هو فيها انما هو معدود من صور تلك المراتب فترجم انما في هذه الدار عن تلك الصورة \* قال الشيخ رحمه الله تعالى ولنا ايضا صورة فوق ما ذكرناه لا ندرك به قل ولا بالاسرار وواح من نقول الشرع فسكتنا عن ما وذلك اننا صورة في الكرسي وصورة في العرش وصورة في الهيولى وصورة في الطبيعة وصورة في النفس وصورة في العقل المعبر عنه بالروح والقلم وصورة في العماء وصورة في العدم هذا كما مر في لاصحاب الكشف وهو الذي يتوجه عليه خطاب الله القديم لعباده فيمكنون علمه فافهم (فان قلت) فهل كان لادم عليه الصلاة والسلام علم عند اخذ الميثاق بما يحتوي عليه ظهره من الصور (فالجواب) لم يكن له علم بذلك كما انه لا علم لفلان من الافلاك التي فيها صورة من صورنا بها (فان قيل) فلم كان الاخذ من الظاهر دون غيره (فالجواب) انه انما خص الظاهر بالاخذ لان الظاهر كان غيباً لادم عليه الصلاة والسلام ولو أنه تعالى أخذنا من بين يدي آدم امكن عرفنا وذلك لان له عليه الصلاة والسلام معناه صورة في صورة فشهد كما شهدنا \* قال الشيخ محي الدين وما نحن على يقين بأنه عليه الصلاة والسلام لم يعلم بما أخذ منه أو يعلم ولا كما لما رأينا الحاضرات التي تقدمت من الافلاك لا تعلم بصورة ما فيها قلنا بما يكون الامر في آدم كذلك فرحم الله من اطاع على أن آدم كان يعلم الصور التي أخذت من ظهره فالحق بهذا الموضوع من هذا الكتاب (قلت) قد أخبرني أخي أفضل الدين رحمه الله أن الله تعالى أطلع على عدد السعداء الذين كانوا في ظهر آدم عليه الصلاة والسلام دون الاشقياء قال رعدتهم ما نحصل من ضرب تسعمائة ألف ألف ألف ألف ألف ألف تسع مرات وتسعمائة وتسعة وتسعين ألفاً ونصف ذلك وثلث ذلك مضروب جميعه في الاصول التي ذكرناها فما يحصل من ذلك فهو عدد من كان في ظهر آدم من السعداء لا يزيدون واحداً ولا ينقصون وهو حساب لا يتناهى العقل وانما طريقه الكشف انتهى والله تعالى أعلم \* قال الشيخ محي الدين ومن بعد عن فهمه تصور ما ذكرناه من أن لنا في كل ذلك صورة ليست احداً \* ما أحق بنا من الاخرى فليست في خبر الترمذي مرفوعاً وقال فيه حسن غريب ان الله تعالى تجلي لادم ويدها مقبوضتان أي كما يليق بجلاله فقال له يا آدم اختر أيهما شئت فقال اخترت عين ربي وكنتا يديه عين بركة ففتحها فاذا آدم وذريته فنظر آدم عليه الصلاة والسلام الى شخص من أمهاتهم فقال من هذا يا رب فقال الله تعالى له هذا ابنك داود فقال يا رب كم كتبت له من العمر فقال أربعين سنة قال يا رب كم كتبت لي فقال الله تعالى ألف سنة فقال يا رب قد أعطيت من عمري ستين سنة قال الله له أنت وذلك فازل آدم يده لنفسه حتى باع تسعمائة وأربعين سنة فجاءه ملك الموت ليقبض روحه فقال له آدم تدبني من عمري ستون سنة فقال الله تعالى يا آدم انك وقد وهبت لولدك داود فجعد آدم فجعدت ذريته ونسي آدم فذريتته قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فمن ذلك اليوم أمر الله تعالى بالكتاب والشهود انتهى فهذا آدم وذريته صور قائمة في قبضة الحق كما يليق بجلاله وهذا آدم خارج عن تلك اليد وهو يرى



عليها دون الله وضابط الصوفية أنهم رجال (١٨) فوق هؤلاء العباد لانهم يرون الافعال كلها لله مع ما هم عليه من الجود والاجتهاد والوزع

والزهد والتوكل وغير ذلك و يرون أن ما هم فيه بالنظر للمقامات التي فوقهم كذا شيء ولكنهم مع حسن اخلاقهم وفتوحهم أهل رعونة ونفوس بالنظر لاهل الطبقة الثالثة ومنهم راحة الدعاوى وضابط الملامية الذين هم على قدم أبي بكر الصديق أنهم رجال لا يزيدون على الصلوات الخمس إلا الروائب ولا ينهون عن الناس بحالة زائدة يعرفون بها مشون في الاسواق ويشكمون مع الناس بكلام العامة قد انغردوا بقلوبهم مع الله لا ينزلون عن عبوديتهم قط ولا يذوقون للرياسة طعما لا سبيلاً الربوبية على قلوبهم فهم ارفع الرجال مقاماً رضي الله عنهم أجمعين وقال في الباب العاشر وثلاثمائة في قوله تعالى يا أيها المدثر قم فأنذرنا علم ان الله ندرانما يكون من البرودة التي تحصل عقب الوحي وذلك ان الملائكة اذا ورد على النبي صلى الله عليه وسلم يعلم أو يحكم تأتي تلك الصورة الروح الانساني فاذا تلاقها هذا بالاقامه هذا بالاصغاء احسن المزاج واشبهت عمل وتقوت الحرارة الغريزية المزاجية فتغير وجهه ذلك الشخص لذلك وهو أشدهما يكون ولذلك تعدد الرطوبات البدنية

صورته وصورة ذريته في يد الحق تعالى فما بالك يا أنخي تقر به في هذا الموضع وتكره علينا في قولنا بانه عدد الصور في الافلاك فلو كان هذا محالاً لنفسه لم يكن واقعاً ولا جائزاً نسبة اذا الحقائق لا تبدل قالوا أكثر من هذا التأسيس لك فلا قدر عليه فلا تكن ممن قال الله تعالى فيهم صم بكم عي فهم لا يرجعون وقد أطل الشيخ الكاظم على ذلك في الباب السادس وأربعين وثلاثمائة (فان قلت) فهل أعطى أحد النبوة وآدم بين الماء والطين غير محمد صلى الله عليه وسلم (فالجواب) لم يباغنا أن أحد أعطى ذلك انما كانوا أنبياء أيام رسالتهم المحسوسة (فان قلت) فلم قال كنت نبيا وآدم بين الماء والطين ولم يقل كنت انساناً أو كنت موحداً (فالجواب) انما خص النبوة بالذكر دون غيرها إشارة الى انه أعطى النبوة قبل جميع الانبياء فان النبوة لا تكون الا بمعرفة الشرع المقدر عليه من عند الله تعالى (فان قلت) فما معنى قولهم انه صلى الله عليه وسلم لم أول خلق الله هل المراد به خلق مخصوص والمراد به الخلق على الاطلاق (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السادس أن المراد به خلق مخصوص وذلك ان أول ما خلق الله الهباء وأول ما ظهر فيه حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم نبل سائر الحقائق وایضاح ذلك ان الله تبارك وتعالى لما أراد بدء ظهور العالم على حد ما سبق في علمه افعل العالم عن تلك الارادة المقدسة بضرب من تجليات التنزيه الى الحقيقة الكلية لحدث الهباء وهو بمنزلة طرح البناء الجص ليقتضيه من الاشكال والصور ما شاء وهذا هو أول موجود في العالم ثم انه تعالى تجلي بنوره الى ذلك الهباء والعالم كله فيه بالقوة فقبل منه كل شيء في ذلك الهباء على حسب قرب به من النور كقبول زوايا البيت نور السراج فعلى حسب قرب به من ذلك النور يشهد ضوءه وقبوله ولم يكن أحد أقرب اليه من حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم فكان أقرب قبولاً من جميع ما في ذلك الهباء فكان صلى الله عليه وسلم مبدأ ظهور العالم وأول موجود قال الشيخ محيي الدين وكان أقرب الناس اليه في ذلك الهباء على بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه جامع لاسرار الانبياء قد نقل أيضاً عن الحضر عليه الصلاة والسلام في حق الشيخ أبي مديس التلمساني فقال فيه سئل عنه انه جامع لاسرار الرسلين لا أعلم أحد في عصرى هذا أجمع لاسرار الرسلين منه فعلم كما قاله الشيخ محيي الدين في الفتوحات أن مستمد جميع الانبياء والرسل من روح محمد صلى الله عليه وسلم لم اذ هو قطب الاقطاب كما سيأتي بسطه في بحث كونه خاتم النبيين فهو مد لجميع الناس أولاً وآخراً فهو ممد كل نبي وولي سابق على ظهوره حال كونه في العيب وممد أيضاً لكل ولي لاحق به فيوصله بذلك الامداد الى مرتبة كماله في حال كونه وجوداً في عالم الشهادة وفي حال كونه منتقلاً الى العيب الذي هو البرزخ والدار الآخرة فان أنوار رسالته صلى الله عليه وسلم غير منقطعة عن العالم من المتقدمين والمتأخرين (فان قلت) قد ورد في الحديث أول ما خلق الله نوري وفي رواية أول ما خلق الله العقل فما الجمع بينهما (فالجواب) أن معناه ما واحد لان حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم لم تارة يعبر عنها بالعقل الاول وتارة بالنور (فان قلت) فما الدليل على كونه صلى الله عليه وسلم من الانبياء السابقين في الظهور عليه من القرآن (فالجواب) من الدلائل على ذلك قوله تعالى أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده أي ان هداهم هو هداك الذي سرى اليهم من في الباطن فاذا اهتديت بهداهم فاعمالك اهتداهم بذلك اذا اولية لك باطناً والآخرية لك ظاهراً ولو أن المراد بهداهم غير ما قررنا لقال تعالى له صلى الله عليه وسلم لم فيهم اقتده وتقدم حديث كنت نبيا وآدم بين الماء والطين فكذلك نبي تقدم على زمن ظهوره فهو نائب عنه في بعثته بتلك الشريعة ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في حديث وضع الله تعالى يده بين يدي أي كما يليق بجلاله فعلمت علم الاولين والآخرين اذ المراد بالاولين هم الانبياء الذين تقدموه في الظهور وعند غيبة جسمه الشريف وایضاح ذلك أنه صلى الله عليه وسلم أعطى العلم مرتين مرة قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام ومرة بعد ظهور رسالته صلى الله عليه وسلم كما نزل عليه القرآن أولاً من غير علم جبريل ثم أنزل عليه به جبريل مرة أخرى ولذلك قال تعالى ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى بك الوحيه أي لا تعجل بتلاوة ما عندك منه قبل أن تسمعه من

كانهم باخترت اناس الى سطح كربة البدن لاستيلاء الحرارة فيكون من ذلك العرق الذي يطير على أعقاب هذا الحال جبريل



للانضغاط الذي يحصل بين الطبائع من التقاء الروحين ثم لما كان الهواء الخارج (١٩) من البدن قويا غمر المسام برطوبته فمنع تخلل

الهواء البارد من خارج  
فاذا سرى عن ذلك انسي  
أوعن صاحب الحال  
وانصرف الملك سكن المزاج  
وانفشت تلك الحرارة  
وانفتحت تلك المسام وقبل  
الجسم الهواء البارد من  
خارج فتخلل الجسم فيبرد  
المزاج ويستولي على الحرارة  
ويضعفها فذلك هو البرد الذي  
يحدثه صاحب الحال ولهذا  
تأخذ القشرة برة فيزداد  
عليه الشيا بيبس ثم بعد  
ذلك يفتق ويخرب بما وقع له  
من الوحى ان كان نديا ومن  
الالهام ان كان وليا واطال  
في ذلك \* وقال في السباب  
الحادى عشر وثلاثمائة لم  
أعرف اليوم أحدا تحقق  
بمقام العبودية أكثر منى  
فانه ان كان هناك أحدهو  
مثلى فقط وذلك لاني بلغت  
من مقام العبودية غاية فانا  
العبد المحض الخالص الذي  
لا يعرف للسيادة طعما  
وقد مضى بها الله تعالى هبة  
أنتم بها على ولم أناها بعمل  
بل اختصاص الهى وأرجو  
من الله تعالى أن يسكنها  
على ولا يحول بينى وبينها  
حتى ألقاها فيها فبذلك  
فليفرحوا هو خير مما  
يجمعون (قلت) وقوله فانا  
العبد المحض برقول من  
نسب الشيخ الى الجلول  
والاتحاد والله أعلم \* وقال  
فيه في قوة الكامل من  
البشر أن يظهر في صورة غيره

جبريل بل اسمعه من جبريل وأنت منصت اليه كما نكنا سمعته فطوفا وعملت التسليما في الموقنون بذلك مع  
استاذهم ذكر ذلك الشيخ في الباب الثاني عشر من الفتوحات وفي غيره من الاواب (قلت) وفي تعريج الشيخ  
بأن القرآن أنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل جبريل نظر ولم أطلع على ذلك في حديث فليستأمل  
(فان قلت) فاذا روح محمد صلى الله عليه وسلم لم هو روح عالم الخبر كما هو النفس الناطقة فيه كله  
(فالجواب) نعم والامر كذلك كذكره الشيخ في الباب السادس وأربعين وثلاثمائة في العالم المذكور قبل  
ظهوره صلى الله عليه وسلم ينزله الجسد السوى وحاله بعده وتهيأ الى الله عليه وسلم ينزله النائم وحال العالم حين  
يبعث يوم القيامة ينزله الانتباه من النوم فالعالم اليوم كما نائم من حين مات رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن  
يبعث انتهى (فان قلت) في الدليل على كونه صلى الله عليه وسلم أفضل من أبيه ابراهيم مع انه صلى الله  
عليه وسلم أمرنا أن نسال الله أن يصلى عليه كما صلى على ابراهيم والقاعدة أن يكون المشبه به أفضل من المشبه  
(فالجواب) ليس المراد ما يبادر من ذلك الى الاذهان وانما النكته في قوله كما صليت على ابراهيم كونه صلى الله  
عليه وسلم كان مولا في تعاليم الصحابة كعبه الصلاة عليه فلما قالوا له كيف نصلى عليك ما رجع الا التواضع  
وقال قولوا كما صليت على ابراهيم وأنت اذا قلت لانسان علمي ألقاها أنفخك بها لا يقدري ينطق لك باللفاظ  
تعالى التفتيح مع كونك أفضل حياء من الشارع صلى الله عليه وسلم يفتق فافهم (فان قلت) فلم كان محمد  
صلى الله عليه وسلم أفضل من أبيه آدم صلى الله عليه وسلم وأقوى استعدادا منه مع انه فرع من آدم عليه  
الصلاة والسلام (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الخامس من الفتوحات انه انما كان أفضل من أبيه  
آدم عليه الصلاة والسلام لان آدم عليه الصلاة والسلام كان حاملا لللفاظ الاسماء ومحمد صلى الله عليه وسلم  
كان حاملا لمعانيها وهى جوامع السكام المشار اليها بحديث أو تبت جوامع السكام فن حصل على الذات حصل  
على الاسماء وكانت تحت حجة علمه ومن حصل الى الاسماء لا يكون محصلا للذات الذي هو المسمى قال ولهذا  
فضات الصحابة فانهم حصلوا الذات ونحن حصلنا الاسم ولكن لما راعينا الاسم مراعاتهم للذات ضوعف لنا  
الاجر لحسرة الغيبة التي لم تكن لهم فكان لنا التضعيف بذلك فنحن الاخوان لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
وهو مالا محاب وهو صلى الله عليه وسلم الينا بالاشواق وما أفرحه بلقاء واحد منا ولا عامل منا أحر خسين من  
يعمل مثل عمل أصحابه كما ورد انتهى وأما كونه صلى الله عليه وسلم أقوى استعدادا من أبيه آدم فلانه خلق  
من اتراج الابوين لامن واحد منهم ابل من المجموع حساو وهما جتمع صلى الله عليه وسلم استعدادا لاثنين  
فلماذا كان كماله أعظم من كمال أبيه ذكره الشيخ في الباب الثاني والسبعين في أسرار الحج من الفتوحات \* قال  
ومن هنا اختص محمد صلى الله عليه وسلم بالكمال على آدم و ابراهيم لكونه ابنهما و كل ابن له في النشأة هذا  
الكمال الا أن الناس يتفاضلون فيه لاجل الحركات العلوية والعلو والع الزرانية والاقترانات السعادية وان  
لم يكن لها عندنا أثر في التخليق انتهى \* وقال الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة في حديث لو كان  
موسى حيا ما رجع الا أن يتبعني اعلم أنه صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء للعهد الذي أخذ على الانبياء بسيادته  
عليهم ونبوته في قوله تعالى واذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة الآية فعمت رسالته  
وشريعته كل الناس فلم يخص نبي بشي الا ان كان ذلك الشئ لمحمد صلى الله عليه وسلم بالاصالة انتهى فكل  
نبي تقدم على زمن ظهوره فهو نائب له صلى الله عليه وسلم في بعثته بتلك الشريعة ذكره الشيخ في الباب  
السبكي ونقله عنه الجلال السيوطي في أول الخصائص (فان قلت) قد تقدم أن القرآن أنزل على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قبل أن ينزل عليه تفصيلا للحكمة في ذلك (فالجواب) انما أنزل عليه صلى الله  
عليه وسلم القرآن اجالا ليعرف بين تنزيله عليه وتنزيل العلوم على الاولياء وذلك أن التدريج في الامور انما  
هو لتعمل ولا تعمل للارسل بخلاف الاولياء لا تنزل عليهم العلوم الا وهى مفصلة نقط لان منها جهة الترفي  
والتكسب فالنبوة وهب والولاية كسب \* وقال في الباب العاشر من الفتوحات في قوله صلى الله عليه وسلم  
انا سيد ولد آدم ولا فخر انما كان صلى الله عليه وسلم سيد ولد آدم لان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام نواب

بما رفع الغضب البان وغيره و ايس في قوة الكامل من الملائكة أن يظهر في صورة غيره من الملائكة فلا يقدر جبريل أن يظهر بصورة اسرافيل



ولاميكائيل وعكسه ففي قوة الانسان ما ليس (٢٠) في قوة الملائكة وأطال في الفرق بينهما - ما ه وقال في الباب الثاني عشر وثلاثمائة في معرفة

وحى الاولياء الالهامي اعلم ان الحق تعالى اذا اراد ان يوحى الى قلبه ولى من اوليائه بامره متجلى الحق الى قلب ذلك الولي برفع الحجب فيهم الولي من ذلك التجلي ما يريد الحق أن يعلم ذلك الولي به فهدى الولي في نفسه - لم يلم يلم يكن به لم كما وجد النبي صلى الله عليه وسلم العلم بالضرية بين نبيه وفي شربه اللبن ومن الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر به بل به ولو وجدت في خاطري كذا وكذا ولا يعرف من آتاه به ولكن من عرف فهو آتم وقال في الباب الثالث عشر وثلاثمائة اعلم ان اول رسول ارسل نوح عليه السلام ومن كانوا قبله انما كانوا انبياء كل واحد على شريعة من ربه فن شاء دخل في شرعه معه ومن شاء لم يدخل فن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر ومن ادخل نفسه ثم كذب الانبياء كان كافرا ومن لم يفعل وبقي على البراءة لم يكن كافرا قال وأما قوله تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير فليس هو بنص في الرسالة وانما هو نص في ان في كل أمة عالما بالله تعالى وبامور الآخرة وذلك هو النبي لا الرسول اذ لو كان الرسول لقال البهاولم يقل فيها قال ونحن نقول انه كان فيهم

له صلى الله عليه وسلم - لم من لدن آدم الى آخر الرسل وهو عيسى عليه الصلاة والسلام كما بان عن ذلك حديث لو كان موسى وعيسى حين ماوسعهما الا اتبعني وصدق صلى الله عليه وسلم في ذلك فانه لو كان موجودا بحسبه من لدن آدم الى زمان وجوده لكان جميع بني آدم تحت شريعته حسا ولهذا لم يبعث نبي الى الناس عامة الا هو خاصة بجميع شرائع الانبياء هي بالحقيقة شريعة صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فهل يكون نسخ شريعته لكل شريعة تقدمت يخرج تلك الشرائع عن كونها شرعا (فالجواب) لا يخرجها ذلك النسخ عن كونها من شريعته فان الله تعالى قد اشهدنا النسخ في شرعه الظاهر مع اجتماعنا واتفاقنا على أنه شرعه الذي نزل عليه فنسخ المتقدم بالتأخر وما يشهد به كون جميع الانبياء نوابا له صلى الله عليه وسلم لم كون عيسى عليه الصلاة والسلام اذ نزل الى الارض لا يحكم بشرع نفسه الذي كان عليه قبل رفعه وانما يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعث به الى أمته ولو أن الشرع الذي يحكم به عيسى اذ نزل كان له بالامانة لما كان يحكم اذ نزل الى الارض الابيه (فان قلت) قوله صلى الله عليه وسلم لا تغفلوني على نوح الحديث هل هو منسوخ أو قاله نوحا (فالجواب) هو نواضع منه صلى الله عليه وسلم والا فهو يعلم أنه أفضل خاق الله تعالى وذلك ليصح له تمام الشكر فانه أشكر خالق الله تعالى ولا يكون ذلك الا بعرفته كل ما أنعم الله به عليه فانهم ومعنى الحديث لا تغفلوني من ذوات نفوسكم لجهلكم بالامر وايس معناه لا تغفلوني مطلقا فانه من فضله بتفضيل الله عز وجل له فقد أصاب (فان قلت) فهل للعارف أن يفضل صلى الله عليه وسلم بحسب ما تحته له الالفاظ (فالجواب) نعم له ذلك ولكن الكامل لا يعتمد في جميع ما يقوله الا على ما يقوله الله تعالى عنده لا على ما تحتمله الالفاظ والله أعلم (فان قلت) فهل جميع مقاماته صلى الله عليه وسلم تورث لا تباعه من الانبياء والاولياء أم يختص صلى الله عليه وسلم بمقامات لا يصح لاحد منهم أن يرثها منه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والثلاثين وثلاثمائة يختص صلى الله عليه وسلم بمقامات لا يشاركه فيها أحد من الانبياء منها انه أعطاه ضروب الوحي كلها من وحى البشارات وانزاله على القلب والاذن وبالعرض به الى السماء ونحو ذلك ومنها انه أعطاه علم الاحوال كلها لكونه ارسل الى جميع الناس كافة ومعلوم ان احوالهم مختلفة فلا بد أن تكون رسالته تعم الكل بجميع احوالهم ومنها انه أعطاه علم احوال الاموات معنى وحسب اختلاف غيبه فله صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم العلم بالحياة المعنوية وهي حياة العلوم وحصل أيضا الحياة الحسية وهو ما أتى في قصة ابراهيم تعليمه واعلامه الرسول الله صلى الله عليه وسلم - لم وهو قوله تعالى وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك وجاءك في هذا الحق ومنها انه أعطاه علم الشرائع المتقدمة كلها وأمره ان يهدي بهدي الانبياء لا بهم ومنها انه اختص بشرع لم يكن لغيره كما اشار اليه حديث أعطيت سنالم يعطون نبي قبلي فهذه أمور يختص بها لم يعطها أحد غيره ومما خص به أيضا الواء الحمد في المقام المحمود الذي يقام فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة باسمه الجيد (فان قلت) فهل لواء الحمد واحد او هو متعدد (فالجواب) هو سبعة ألوية تسمى بالوية الحمد تعطى لرسول الله صلى الله عليه وسلم ورثة الحمد بين وفي تلك الالوية أسماء الله التي يثنى بها رسول الله صلى الله عليه وسلم على ربه عز وجل اذا أقيم في المقام المحمود يوم القيامة وهو قوله صلى الله عليه وسلم اذا سئل في الشفاعة فأجد الله تعالى يحياي ديه لمنه بالاعمال الا أن أي أتى عليه تعالى بهذه الاسماء التي يقتضيها ذلك الموطن ومعلوم أنه صلى الله عليه وسلم لا يثنى على الله الابا سمائه الحسنى وهي لا يحاط بها علما وذلك اننا نعلم أن في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ونعلم اننا لا نعلم أيضا ما أخفى لنا من قرة عين وما من شيء من ذلك الا وهو مستند الى الاسم الالهى الذي أظهره بخلاف الاسم الالهى الذي امتن الله تعالى علينا بالاطلاع عليه فلا بد أن يثنى عليه به ونحمده به اما ثناء تسبيح واما ثناء اثبات قال الشيخ محيي الدين في الباب الثامن والثلاثين وثلاثمائة وقد سألت الله تعالى أن يطاعني على عدد ذلك الاسماء المرفوعة في الالوية فقبل لي ان تدرها ألف اسم وستمائة اسم وأربعة وستون اسما قدر قم في كل لواء منها تسعة وتسعون اسما من أحصاها في موطن القيامة تدخل الجنة يعني قبل الناس وايس احصاؤها الا لرجل الكامل من نبي أدولى

انبياء عالمون بالله فن شاء راقهم ودخل معهم في دينهم وتحت حكم شرعيتهم ومن لم يشأ لم يكلف ذلك وكان



ادريس عليه السلام منهم ولم ينجي له نص في القرآن برسالته بل قيل فيه ضديقا (٢١) نبي افاكل ثم انتهج به الرسالة نوح عليه

السلام واطال في ذلك  
\* وقال في الباب الرابع عشر  
وثلاثمائة من خرج كشف  
ولي في العلم عن الكتاب  
والسنة فليس ذلك بعلم ولا  
هو علم ولا يبل اذا حقه  
وجدنه جهلا والجهل  
عدم والعلم وجود فعلم انه لا  
يتعدى كشف ولي في العلوم  
الالهية فوق ما يعطيه كتاب  
نبيه ورحمه ابدأ (وقال) في  
قوله صلى الله عليه وسلم ان  
المصلي ينادي ربه أي بارئ نفاع  
الوسائط كما يكلمه في  
القيامة كفاها ليس بينه  
وبينه ترجان كما ورد في التفسير  
الاخرة لا يكون العبد  
يعرف هناك من يكلمه  
وهنا لا يعرف واطال في ذلك  
\* وقال في الباب السابع  
عشر وثلاثمائة في قوله تعالى  
وكان عرشه على الماء اعلم  
ان علي ههنا يعني في أي  
كان العرش في الماء كما ان  
الانسان في الماء أي منه  
تكون فان الماء أصل  
الموجودات كلها وهو  
عرش الحياة ومن الماء  
خلق الله كل شيء وكل  
ما سوى الله حي ولذلك سمى  
بحمده ولولم يكن حيا ما سمى  
قل وتناول ذلك بعض  
الناس وقال انما هو تسبيح  
حالي واللاف انما ينبغي  
أن يكون في سبب حياته  
لا في حياته والعرش هنا  
عبارة عن الملك وكان حرف  
وجسود أي الملك كله  
وجود في الماء أصل ظهوره فهو الملك كالهيولى ظهوره في ذلك واطال في ذلك وقال الفسوق بين الموت

اه (فان قلت) فما حكمه جعل الالواء بيده صلى الله عليه وسلم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع  
والسبعين انه انما جعل بيده ليجمع اليه الناس اذ هو علامة على مرتبة الملك وعلى وجود الملك وانما هي  
لواء لانه ياتوي على جميع المامد فلا يخرج عنه كما أشار اليه حديث آدم ومن دونه تحت لوائه وايضا  
ذلك أن آدم عليه السلام عالم بالاسماء وما ظهر بعلمها الا بحكم النيابة عن محمد صلى الله عليه وسلم في  
عالم الملائكة لقدمه بالنبوة وآدم بين الماء والطين لما ظهر جسم محمد صلى الله عليه وسلم لم كان هو صاحب  
الالواء فياخذ الالواء من آدم يوم القيامة بحكم الاصله فيكون آدم من دونه تحت لوائه \* (فان قلت)  
فهل يدخل تحت لوائه صلى الله عليه وسلم أيضا الملائكة (فالجواب) نعم لانها كانت تحت ذلك الالواء في  
زمان آدم فكذلك يكونون في الآخرة تحته حين يحمله رسول الله صلى الله عليه وسلم وهناك يظهر لجميع  
الخلق زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلافته على الجميع اه \* (فان قلت) فأين منزلة محمد صلى الله  
عليه وسلم يوم الوقوف الاعظم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع وثلاثين وثلاثمائة أن منزلته على  
يمين حضرة الرحمن حين التحلي على العرش وأمام منزلته يوم القيامة فهي بين يدي الحكم العدل لتنفيذ الاوامر  
الالهية في العالم فالحكم كله ياتى في ذلك الموطن وهو صلى الله عليه وسلم وجهه كله يرى من جميع  
جهاته وله من كل جانب اعلام من الله يظهره من رونه لسانا ويسمعه من صوته وحرفا اه \* (فان قلت)  
فهل الوسيلة مختصة به فلا تكون لغيره أم يصح أن تكون لغيره لقوله في الحديث لا ينبغي أن تكون الالعبد  
من عباد الله وأرجو أن أكون أما هو فلم يجعلها له صلى الله عليه وسلم نصا (فالجواب) كما قاله الشيخ في  
الذين في الباب الرابع والسبعين في الجواب الثالث والتسعين أن الذي نقول به أنه لا يجوز لاحد وقال  
الوسيلة لنفسه أدبامع الله تعالى في حق رسوله صلى الله عليه وسلم الذي هدانا إليه وايناراه أيضا على  
أنفسنا وما طلب منا أن نسأل الله الوسيلة الا تواضعنا منه صلى الله عليه وسلم لنسأله بالغا لظاير المشاورة  
فتعين علينا أدبارا يثار ومروءة ومكارم اخلاق ان الوسيلة لو كانت له لودعناها له صلى الله عليه وسلم وكان هو  
الاولى بأفضل الدرجات لعلومنا به وبما عرفناه من منزلته عند الله تعالى \* ومما يؤيد تحريم سؤالا  
الوسيلة لانفسنا ما ذكره العلماء في الخصائص من تحريم خطبة المرأة التي عرض عليه الصلاة والسلام لوليها  
تزوج بها ولذا امتنع أبو بكر من اجابة عمر حين سأله عمر أن يتزوج ابنته حفصة وقال أبو بكر اني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكرها اه (وقد رأيت) في نسخة من نسخ الفتوحات بصري ما نصه يجوز  
لكل مسلم أن يسأل لنفسه الوسيلة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعينها لنفسه ولعلمها من النسخ  
المدسوس فيها على الشيخ أو مرجوع عنها بدليل قوله رضي الله عنه في الباب السابع وثلاثين وثلاثمائة أن  
منزلته صلى الله عليه وسلم في الجنان هي الوسيلة التي يتفرع منها جميع الجنان وهي في الجنة عدن دار المقامة  
وله اشعبة في كل جنه من الجنان ومن تلك الشعبة يقاهر محمد صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة وهي في  
كل جنه أعظم منزلة فيها اه فإياك أن تضيف الى الشيخ في النسخة المدسوسة ثم نعتض عليه

والله أعلم

\*) المبحث الثالث والثلاثون في بيان بداية النبوة والرسالة والفرق بينهما وبيان

امتناع رسالة رسولين معاني عصر واحد وبيان أنه ليس كل رسول

خلقة وغیر ذلك من النفائس التي لا توجد في كتاب \*

اعلم يا أخي أنه قد ورد في الصحيح أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة  
الحديث (فان قلت) ما حقيقة بدء الوحي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الجواب الخامس والعشرين  
من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات أن المراد ببدء الوحي انزال المعاني المجردة العقلية في القوالب  
الحسية المقيدة في حضرة الخيال سواء كان ذلك في نوم أو يقظة (فان قلت) فاذن هو من مدركات الحس  
(فالجواب) نعم هو من مدركات الحس وضمنة المحسوس كما في قوله تعالى فتمثل لها بشرا سويا قال الشيخ

بوجود في الماء أصل ظهوره فهو الملك كالهيولى ظهوره في ذلك واطال في ذلك وقال الفسوق بين الموت



والنوم ان الموت اعراض الروح من (٢٤) الجسم بالكلية ثم ول بذلك جميع القوى كالليل بنفيس الشمس واما النوم فليس باعراض

بالكلية عن الجسم انما هو  
جيب ابخرة فتجسول بين  
القوى وبين مدركاتها  
الحسية مع وجود الحياة  
في النائم كالشمس اذا حال  
السحاب دونها ودون موضع  
خارج من الارض يكون  
الضوء موجودا كالحياة  
وان لم يقع ادراك الشمس  
لذلك الذي حال بينه وبين  
السماء من السحاب  
المتركم وقال في الباب  
العشرين وثلاثمائة في قوله  
تعالى ان السمع والبصر  
والفؤاد كل اولئك كان  
عندهم ثولا اعلم ان اسم  
كان هنا هو النفس فيمثل  
النفس عن سمعه وبصره  
وفؤاده فيقال له ما فعلت  
برعبتك كما يستل الوالي  
الجائر اذا اخذ هذه الملك  
وعذبه عذابه تغاير عينه  
منه وقال في قوله تعالى فلا  
يظهر على غيبه أحد الا من  
ارتضى من رسول المراد  
بهذا الغيب الذي يطلم عليه  
رسوله هو علم التكليف  
الذي غاب عنه العباد ولم  
تشتغل عقولهم بدركه  
ولهذا جعل الملائكة  
وحدا حذرا من الشياطين  
ان تلقى اليهم ما يعمل به في  
نفسه من التكليف الذي  
جعل الله تعالى معادة  
للعباد من امرهم في هذا  
الغيب هو علم الرسالة ولهذا  
قال لي علم ان قد ابغوا  
رسالات ربهم فاضاف

محبي الدين وفي حضرة الخيال اقول رسول الله صلى الله عليه وسلم العلم في صورة الملبس ولذا كان يؤول به رؤياه  
وهذا هو ما ابقاه الله تعالى على الامة من اجزاء النبوة فان مطلق النبوة لم يرتفع وانما ارتفع نبوة التشرية  
فقط كما يؤيد حديث من حفظ القرآن فقد ادرجت النبوة بين جنبيه فقد قامت بهذا النبوة بلاشك وقوله  
صلى الله عليه وسلم فلانبي بعدي ولا رسول المراد به لا مشرع بعدي (فان قلت) فما الحكم في كون الرؤيا  
الصادقة جزأ من ستة وأربعين جزءا من النبوة وما حكم هذا العدد (فالجواب) انما خصت الاجزاء بهذا  
العدد لان نبوته صلى الله عليه وسلم كانت ثلاثا وعشرين سنة وكان شرواها بالصادقة ستة أشهر ونسبة الستة  
أشهر الى الثلاث وعشرين سنة جزء من ستة وأربعين جزءا فلا يلزم ان تكون هذه الاجزاء انبوة كل نبي فقد  
يوحى الى نبي أكثر من ذلك فتكون الاجزاء بحسب ذلك من خمسين وستين وأكثر والله أعلم (فان قلت)  
هل مقام الولاية من لازم مقام النبوة أو هو وصف آخر لا يكون للانبياء (فالجواب) ان ولاية الله تعالى  
لعباده هي الغالب المحيط العام وهي الدائرة الكبرى وفي حكمها حقيقة انها ان الله تعالى يتولى من شاء من  
عباده رساله أو نبوة أو إيمان ونحو ذلك من أحكام الولاية المطابقة لكل رسول لا بد ان يكون نبيا وكل نبي لا بد  
ان يكون وليا وكل ولي لا بد ان يكون مؤمنا (فان قلت) فالى أي وقت يستمر حكم الرسالة والنبوة (فالجواب)  
أما الرسالة فتستمر الى دخول الناس الجنة أو النار وأما النبوة فانما باقية الحكم في الآخرة لا يختص حكمها  
بالدنيا (فان قلت) فما حقيقة الرسالة وهل هي حال أو مقام (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن  
والخمين ومائة ان حقيقة الرسالة ابلاغ كلام الله من منكم الى سامع وهو حال لا مقام اذ لا بقاء لها بعد  
انقضاء التبليغ فلا تزال الرسالة يتجدد حكمها كل حين وهو قوله تعالى ما يأتيهم من ذكر من ربهم محدث  
فلا تبيان به هو الرسالة وحدوث الذي ذكره عند السامع المرسل اليه ولهذا ظهر علم الرسالة في صورة الملبس لان  
المرسل هو الملبس اه \* وقال في الباب السابع والخمسين ومائة اعلم ان الرسالة نعت كوني متوسط بين  
مرسل ومرسل اليه والمرسل به قد يعبر عنه بالرسالة وقد تكون الرسالة حال الرسول لا مقام باقيا انقضاء  
التبليغ قال تعالى ما على الرسول الا البلاغ فالرسالة هنا هي التي أرسل بها او بلغها وهكذا وردت في القرآن  
حيث ما وردت ولا يقبلها الرسول الا بواسطة روح قدسي ينزل بالرسالة تارة على قلبه وتارة يتمثل له الملك رجلا  
وكل روح لا يكون بمذمة الصفة لا يسمى رسالة بشرية وانما يسمى وحيا والهاما أو وجودا ولا تكون  
الرسالة الا كما ذكرنا بمعنى بواسطة روح قدسي (فان قلت) فما الفرق بين النبي والرسول (فالجواب) الفرق  
بينهما هو ان النبي اذا ألقى اليه الروح شيئا اقتصر به ذلك النبي على نفسه خاصة ويحرم عليه أن يبلغ غيره ثم  
ان قبله بلغ ما أنزل اليك اما الملائكة مخصوصة كسائر الانبياء واما عامه ولم يكن ذلك الا لحمد صلى الله عليه وسلم  
سمى بهذا الوجه رسولا وان لم يخص في نفسه بحكم لا يكون لمن بعث اليهم فهو رسول لاني وأعني به انبوة  
التشريع التي لا تكون للاولياء \* فعلم ان كل رسول لم يخص بشي من الحكم في حق نفسه فهو رسول  
لاني وان خص مع التبليغ بشي في حق نفسه فهو رسول لاني فما كل رسول نبي على ما قررناه ولا كل نبي  
رسول بلا خلاف والله أعلم هكذا ذكره الشيخ محبي الدين في الباب الثامن والخمسين ومائة فليستامل فان من  
بلغ شرعا لا نصيب له في العمل به بطلق عليه نبي ايضا من حيث انه مخبر والله أعلم (فان قلت) فهل كان الوحي  
للانبياء الذين لم يرسلوا الى لسان جبريل في البقعة أم في المنام (فالجواب) لم أر في ذلك شيئا من الاصوليين  
ولكن ذكر الشيخ عبد العزيز بن زيني في كتابه المسمى بالدرر الملتقطة ان الانبياء الذين لم يرسلوا كان  
الوحي اليهم في المنام على لسان جبريل اه فلا أدري ما دلل به في ذلك فليستامل (فان قلت) فكيف تنقسم  
النبوة الى قسم (فالجواب) تنقسم النبوة البشرية على قسمين (القسم الاول) من الله تعالى الى غيره  
من غير روح ملهي بين الله تعالى وبين عبده بل اخبارات الهية يجدها في نفسه من الغيب أو في تجليات ولا  
يتعاق بذلك الاخبار حكم تحليل ولا تحریم بل تعريف بمعاني الكتاب والسنة أو بصدق حكم مشر وع ثابت  
أنه من عند الله تعالى أو تعريف بفساد حكم قد ثبت بالنقل عنه ونحو ذلك وكل ذلك تنبيه من الله تعالى

وشاهد

ان الشياطين لم تلق اليهم اعني الرسل شيئا فييقنون ان تلك الرسالة من الله تعالى



لامن غيرهم هل هذا القدر الذي يطالع عليه من ارتضاه من رسول هل هو باعلام (٢٣) الملك او هو بلا راء - طه ملك الظاهر الثاني

وشاهد عدل من نفسه قال ولا سبيل لصاحب هذا المقام أن يكون على شرع يخالف شرع رسول الله الذي أرسل اليه وأمرنا باتباعه أبدا (القسم الثاني) من النبوة البشرية وهو خاص بمن كان قبل بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وهم الذين يكونون كالنمل مذنبين يدي الملك فينزل عليهم الروح الامين بشر بعثة من الله تعالى في حق نفوسهم يتعدهم بها فيجعل لهم ما شاء ويحرم عليهم ما شاء ولا يلزمهم اتباع الرسل وهذا المقام لم يبق له أثر بعد محمد صلى الله عليه وسلم الا في الامة المجتمة دين من أمتيه لكن يفارقونهم بوجوب اتباعهم الرسل فلهم أن يحلوا بالدليل ويحرموا به (فان قلت) هل ثم أحد من البشر ينال في الدنيا علم ما س غير واسطة محمد صلى الله عليه وسلم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاحد وتسعين وأربع مائة ليس أحد ينال علم في الدنيا الا وهو من باطنية محمد صلى الله عليه وسلم سواء الانبياء والعلماء المتقدمون على مبعثه والمتأخرون عنه وأطال في ذلك كما تقدم بسطة في المبحث قبله (فان قلت) فهل أطلع الله تعالى أحدا من الاولياء على عدد الانبياء والمرسلين عليهم الصلاة والسلام أو حصل له الاجتماع بهم كاهم من طريق كشفه (فالجواب) نعم ذلك واقع لكل من حق له قدم الولاية الكبرى \* وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب التاسع والاربعين وثلاثمائة اعلم أن عدد الانبياء والمرسلين من بني آدم مائة ألف وأربعمائة وعشرون ألفا كما ورد في الحديث ولا بد من هذا العدد في الاولياء في كل عصر وقد يزيدون \* قال الشيخ وقد جمع الله تعالى بيني وبين جميع أنبيائي في واقعة صحيحة حتى لم يبق منهم أحد الا وعرفته وكذلك جعني على من هو على أقدامهم من الاولياء فرأيتهم وعرفتهم كاهم \* وقال أيضا في الباب الثالث والستين وأربع مائة رأيت في كشف جميع الانبياء والمرسلين وأمامهم كما سيأتي مشاهدة على من كان منهم ومن يكون الى يوم القيامة أظهرهم الحق تعالى في سعيد واحد قال وصاحبت منهم غير محمد صلى الله عليه وسلم جماعة منهم الخليل عليه الصلاة والسلام قرأت عليه القرآن كما باستدعائه ذلك مني فكان يبكي عند كل موضع ذكره الله تعالى فيه من القرآن وحصل لي منه خشوع عظيم وأمام موسى عليه الصلاة والسلام فأعطاني علم الكشف والافصاح عن الامور وعلم تغليب الليل والنهار وأما هو د عليه الصلاة والسلام فأخبرني بمسئلة كانت وقعت في الوجود وما علمتها الا منه \* وأما عيسى عليه الصلاة والسلام فبنت على يديه أول دخولي في طريق القوم \* قال ورأيت في هذه الواقعة أمور اعلمت منها أنه لاحظ لي في الشقاء ومنها ان رأيت نفسي في السعداء الذين على عين آدم عليه الصلاة والسلام فشكرت الله على ذلك \* وقال أيضا في الباب الثالث والستين ما اجتمعت بأحد من الانبياء أكثر من عيسى عليه الصلاة والسلام وكنت كلما اجتمعت به دعالي بالثبات في الدين حياره يتا وكان لا يفارقه حتى يدعولي بذلك \* وكان يقول لي يا حبيبي وأمرني أول اجتماعي عليه بالزهد والتجريد وكان من زهاد الرسل وأكثرهم سياحة وكان حافظا لآمانته لم يأخذ في الله لومة لائم ولذلك عادته اليهود اه \* وقال أيضا في الباب الخامس والستين وثلاثمائة قد شاهدت في واقعة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وشاهدت جميع الانبياء من آدم الى محمد صلى الله عليه وسلم رأيت في الله تعالى جميع المؤمنين بهم حتى ما بقي منهم أحد لامن كان ولا من يكون الى يوم القيامة وعرفت خاصهم وعامهم وعرفت جميع السعداء الذين كانوا في طهر آدم وعددهم فلا يخفى على الآن منهم أحد من أهل الجنة ولا من أهل النار لكن لم يعطى الله تعالى معرفة عدد أهل النار أكثرهم فلا يعلم عددهم الا الله تعالى وعرفت في هذا الكشف جميع مراتب الانبياء والمرسلين واتباعهم واطلعت على جميع ما كنت آمنت به بحولما هو في العالم العلوي والسفلي وشهدت ذلك كله بآنا وما زحزحني ذلك الذي رأيت وشاهدته عن ايماني فلم أزل أقول وأفعل ما أقوله لقول النبي صلى الله عليه وسلم لي قل كذا وافعل كذا لا لعلني ولا لعيني ولا لشهودي فواخيت في شهودي بين الايمان والعيان في آن واحد لا يفوتني ثواب الايمان \* قال وهذا مقام ما وجدت له ذاتا الى وقتي هذا وان كنت أعلم أن في رجال الله تعالى من ناله لكنني لم أجمع به بقطة ومشافهة \* قال ويؤيد ذلك أني ما عاقت خاطري قط من جانب الحق تعالى بشي يطاعني عليه من الكون وانما عاقت خاطري مع الله تعالى أن يستعملني فيما تحت أمره (فان قلت) ان الشارع لم ينص على الامر باعتناء الامام فمن أين يكون واجبا (قلنا) ان الله تعالى قد أمرنا باقتداء الدين بلائح ولا

وتكون الملائكة تحف أنوارها رسول الله صلى الله عليه وسلم كالهالة حول القمر والشياطين من ورائها لا تجد سبيلا الى هذا الرسول حتى يظهر الله له ما شاء من علم التكليف الذي خفي عنه وعن العباد علمه قال وليس في كتابنا هذا ولا غيره أصعب من تصور الغيب الذي انغرده الحق تعالى ويسمى الغيب المحال وذلك لانه لا يظهر عنه شي أبدا يتصف بالشهادة وقتا أو حالا ما فهو غيب بين عالم الشهادة وعالم الغيب لا يتخلس لاحد الجانبين وقد حارت الخلائق في هذا الغيب فانه ما هو محال فيكون عدما محضا ولا هو واجب الوجود فيكون وجدا محضا ولا هو ممكن يستوى طرفاه ولا هو غير معلوم بل هو معقول فلا يعرف له حد فهو الغيب الذي انغرده الحق حيث قال عالم الغيب \* وقال في الباب الثاني والعشرين وثلاثمائة انما واجب نصب امام واحد في العالم تنبيه على أن الاله للعالم واحد فهو واجب شرعا مع كون طلب الامام موجودا في فطر العالم كاهم فان هممهم توفرت في كل بلدة أو قرية أو جماعة أن يكون لهم رئيس يرجعون اليه ويكونون تحت أمره (فان قلت) ان الشارع لم ينص على الامر باعتناء الامام فمن أين يكون واجبا (قلنا) ان الله تعالى قد أمرنا باقتداء الدين بلائح ولا



ينيل الى اقامته الابرار والامان في انفس (٢٤) الناس على انفسهم واموالهم واهليهم من تعدي بعضهم على بعض وذلك لايصغ

لبداء ما لم يكن ثم من يخاف  
سعادته وترجي رحمة يرجع  
امرهم اليه ويجمعون  
عليه فاذا زال الخوف الذي  
كانوا يخافونه على  
انفسهم واموالهم واهليهم  
تفرغوا لاقامة الدين الذي  
أوجب الله عليهم اقامته  
وما لا يتوصل الى الواجب  
الابه فهو واجب فاتخاذ  
الامام واجب ثم انه يجب  
ان يكون واحدا لا يخلفا  
فيؤدي الى الفساد وامتناع  
وتنوع الصلحة \* وقال في  
الباب الثالث والعشرين  
وثلاثمائة في قوله تعالى كبر  
مقتنا عند الله أن تقولوا  
مالا تفعلون اعلم ان العبد  
مادخل عليه مقت الله الا  
من باب اضافة الفعل الى  
نفسه من غير مشيئة الله  
تعالى فلوانه قرن العمل  
بالمشيئة الالهية لم يقت الله  
تعالى فلذلك شرع الخلق  
تعالى لعباده الاستثناء  
الالهية ليرتفع عنهم المقت  
وكذلك لا يمنح ايضا من  
استثنى اذا حلف على فعل  
مستقبل فانه اضاف الى الله  
تعالى لا الى نفسه قال وهذا  
لا ينافي اضافة الافعال الى  
المخلوقين من حيث الحكم  
فان للعبد حكما في ظهور  
العمل وماله اثر في ايجاده  
وفرق بين الاثر والحكم  
قال وبهذا القدر تفاوتت  
درجات العقلاء الا ترى  
الحق تعالى كيف قال

رضيه ولو خالف ذلك هو نفسى وأن لا يحجبني عنه بوقوع ما يباعدي عنه وعن شهوده فاني أنا لعبد المحض  
الذي لا أرى لي شغوا على أحد من عباد الله تعالى وأتغنى أن يكون العالم كله مطيعا على قدم المعرفة \* قال  
وانما ذكرت ذلك من باب التحدث بالنعمة وتفتح الباب لتنشيط الاخوان لطلب نيل مقامات الرجال اه  
(فان قلت) فسامعني قوله تعالى يا ابي الروح من امره على من يشاء من عباده (فالجواب) أن الروح  
هنا هو الملقى من عند الله الى قلوب عباده ويكون أمر الله تعالى هو الذي ألقاه لان صورة ذلك الروح هو  
صورة قوله تعالى لا اله الا أنا فاتقون ولولم تكن صورته ذلك لكان يقول أن لا اله الا هو فالسائط مرتفعة في  
هذا المنزل لا وجود لها اذ كان عين الوحي المنزل هو عين الروح والملقى هو الله لا غير فليس الروح هنا عين  
الملاء (فان قلت) فهل الملائكة تعرف هذا الروح (فالجواب) لا تعرف الملائكة هذا الروح لانه  
ليس من جنسها اذ هو روح غير مجهول وليس نورانيا والملك روح في نور \* قال الشيخ في الباب الثامن  
وثلاثين ومائتين وهذا الرزق لنا ولناسر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وأما منزل الارواح الملكية على قلوب  
العباد فانهم لا ينزلون الا بأمر الله الرب وليس معنى ذلك أن الله يأمرهم من حضرة الخطاب بالانزال وانما يلقى  
اليهم مالا يليق بمقامهم أن يعرفوه من ذواتهم في صورة من ينزلون عليه بذلك فيعرفون أن الله تبارك وتعالى  
قد أراد منهم الانزال والنزول بما أوجده في نفوسهم من الوحي الذي لا يليق بهم فانه من خصائص البشر  
فان البشر يشاهدون صورة المنزل عليهم في الصورة التي عندهم فيعرفون من تلك الصورة من هو صاحبها في  
الارض فينزلون عليه وياقون اليه ما ألقى اليهم فيعبرون ذلك الملقى بالشرع والوحي فان كان منسوب الى الله  
تعالى بحكم الصفة سمى قرآنا وقرآنا وتورا وراقة وانجيل لاوزبور او صحف اوان كان منسوب الى الله  
بحكم الفاعل لا يحكم الصفة سمى حديثا وخبراد سنة ورأيا قال الشيخ وقدي ينزلون ايضا بالامر الالهى من  
حضرة الخطاب (فان قلت) فسامعني قول الملك وما تنزل الا بأمر ربك له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك  
وما كان ربك نسيا ما معنى هذا النسيان (فالجواب) معناه ليس ربك نسيا فبما شاهدته من قول جبريل  
لحمد صلى الله عليه وسلم لم في حال كونهم أعيانا ثابتة في علمه حال عدمها وخطابا بهم فصح قوله نسي لانه حكاية  
أمر محقق في وجوده محقق لله لا ينصف بالحدث ثم ان تلك الاعيان لما حدثت أخبرت بما كان منها قبل  
كونها مما شاهدته الحق تعالى منها ولم تشهد هي لعدم وجودها لنفسها وقد روى عن الزهري انه حدث  
مرة عن شخص من الثقات فقال حدثني فلان عنى أني قلت كذا وكذا وذلك أن الزهري لما قال حدثني فلان  
انصل الاسناد وان كان هو لا يعلم هذا الحديث ذكره الشيخ في الباب السابع والثمانين وسيأتي بسط  
الكلام على أحوال الملائكة في المبحث التاسع والثلاثين فراجعوه وانه أعلم (فان قلت) هل النبوة  
مكتسبة كالولاية أى ولاية النبي في نفسه كما قيل أم هي موهوبة (فالجواب) الولاية في كل من النبي والولي  
مكتسبة ويخرج عن الكسب سوى النبوة وياضاح ذلك أن الله تعالى قد خلق الخلق على منزل بحسب  
ما سبق في علمه فجعل الملائكة ملائكة والرسول رسلا والانبيا انبياء والاولياء اولياء والائمة مؤمنة بين  
والمنافقين منافقين والكافرين كافرين كل ذلك بمرعته سبحانه وتعالى لا يزداد فيهم ولا ينقص منهم ولا  
يتبدل أحد بأحد فليس للمخلوق نوع من مقام لم يخلق عليه بل قد وضع الفراغ من ذلك فلا يجرى أحد في غير  
مجره ولا يعيش أحد في درجة أحد اذ لو سلك أحد في درجة أحد لكانت النبوة مكتسبة وحصلها من لم يكن  
نبيا وذلك غير واقع اه وقال الشيخ ايضا في الباب التاسع عشر لكل شخص من أهل الله تعالى سلم يخصه  
لا يرقى فيه غيره اذ لو رقى أحد في سلم أحد لكانت النبوة مكتسبة لا امر على خلاف ذلك (فان قلت) فما شبهة  
قول من يقول ان النبوة مكتسبة (فالجواب) شبهة في ذلك كونه رأى الانبياء قبل رسالتهم لا بد أن ينقطعوا  
ويتعبدوا على نية قوة الاستعداد للوحي ابرجوا الى الحالة التي كانوا عليها حين قد رالحق تعالى المقادير فلما  
نظرهم لاء اقوم الى انقطاعهم وتعبدتهم ثم حصول النبوة لهم ظنوا أن النبوة مكتسبة وهو وهم وقصور نظر  
(فان قلت) فما شبهة منكبرى النبوات اليهودية (فالجواب) سبب انكارهم ذلك توههم ان كل من صفي



الابلاسة بناء على ما خلقه الله تعالى وأطال في ذلك وسبأني تفسير الآية بوضع (٢٥) من هذا وان الانسان هو الذي يفتن نفسه

عند الله حين ينكشف له أن العمل لله لا للعبد فيجعل من ذلك \* وقال في الباب الرابع والعشرين وثلاثمائة في قول رسول الله صلى الله عليه وسلم إن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة اعلم ان المرأة تلحق الرجال في الابوة ولحقهم أيضا بعض المواضع فتقوم المرأة مقام الرجلين ويقطع الحكم بشهادتها كما يقطع بشهادة الرجلين وذلك في قبول الحاكم قولها في حبس الغدة وقبول الزوج قولها في أن هذا ولده مع الاحتمال المتطرق الى ذلك وقبول قولها بانها حائض فقد تنزلت ههنا منزلة شاهدتين عدلين كما تنزل الرجل في شهادة الدين منزلة امرأتين فتدخل في الحكم فهذه تولية اياه من الله وأما الحديث فانما هو في تولية الناس قال ولولم يكن للنساء من الشرف الا قوله صلى الله عليه وسلم النساء شقائق الرجال لكان فيه غنية فان فيه اشارة الى ان كل ما ياله الرجل من المقامات والمراتب يمكن أن يكون لمن شاء الله من النساء ألا تنفرد الى حكمه الله تعالى فيما زاد لامرأة على الرجل في الاسم فقال في الرجل المسرء وقال في الانثى المرأة فزادها في الموقف ما في

جوهره نفسه من الكدورات الطبيعية والترم مكارم الاخلاق العرفية صار نبيا من غير وحي اليه على لسان ملك قالوا فانه اذا صفى قلبه انتفى في قلبه جميع ما في العالم العلوي من العلوم السماوية التي في الارواح المحفوظ وغيره بالقوة فينطق بالغيوب فهو الذي يسمى نبيا عندهم ذكره الشيخ في الباب الخامس والستين وثلاثمائة ثم قال رليس الامر عندنا وعند أهل الله تعالى كما قال هؤلاء وان جاز وقوع ما ذكره من استقراض العلوم الالهية لانه لم يبلغنا أن نبيا وحكيما صفي جوهره نفسه فأحاط علما بما يحتوي عليه حاله في كل نفس أبا بل غايته ان يعلم بعضا ويجهل بعضا وأطال في رد أقوال المنكري البوة فكذبوا له وانزى من زعم أن الشيخ فلسفي كما مر في بحث حدوث العالم \* وقد قال أيضا في الباب الثامن والتسعين ومائتين من قال ان النبوة مكتسبة أخطأ لان النبوة اختصاص الهى قطعا قال وشبهة قول من يقول انها مكتسبة زعمهم انهم اليست من الله تعالى وانما هي من قبض الله من قلوب الارواح العلوية اه \* وقال أيضا في الباب الرابع والثمانين اعلم ان كل ما مر به فهو مقام مكتسب ومن هنا قالوا المقامات مكاسب والاحوال واهب اه (فان قلت) فهل كل رسول خليفة أم الخلافة لبعض الرسل دون بعض (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والاربعين انه ليس كل رسول خليفة انما تكون الخلافة لمن نص الله تعالى على خلافة كداود عليه الصلاة والسلام فهو رسول وخليفة لانه قاله احكم بين الناس بالحق وأما آدم عليه الصلاة والسلام فاجل الله تعالى له الخلافة وما قاله احكم (فان قلت) فما الفرق بين الخلافة والرسالة (فالجواب) الفرق بين الخلافة والرسالة ان الخلافة هو كل من جئت فيه هذه الصفات فأمر ونهى وعاقب وعفا وأمرنا الله تعالى بطاعته فهذا هو الخلافة وأما الرسول فهو كل من بلغ أمر الله ونهى به ولم يكن له من نفسه أمر من الله أن يأمر وينهى في كل ما أراد فهذا رسول مبالغ رسالات ربه لا خليفة (قلت) ويصح أن يسمى الرسول الذي لم يصرح الحق له بقوله احكم خليفة أيضا من حيث انه نائب عن الحق في خطابنا بالملك كاليف وغيرها والله أعلم \* فعلم ان الخلافة أن يشرع كل ما أراد مما لم يأمره الحق به صريحا وليس ذلك للرسول قال الله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم أى أطيعوا الله فيما أمركم به على لسان محمد بقول محمد فيه ان الله يأمركم بكذا وأطيعوا الرسول فيما لم يبلغه عن أمرى ولا قال لكم انه من عندي ويؤيد هذا التأويل قوله تعالى وأطيعوا الرسول فعمل أمر الله الذي يطيعه فيه من طاعة رسوله ولو كان يعنى بذلك ما بلغه السنان أمر الله الذي أمرنا به لم يكن ثم فائدة زائدة بطاعة رسوله فتعين أن يكون المراد بطاعة الله صلى الله عليه وسلم أن نطيعه فيما أمر به ونهى عنه مما لم يقل هو منه من عند الله وسبأني بسا ذلك في بحث وجوب الاذعان والطاعة للرسول ان شاء الله تعالى (فان قلت) هل يقدح في كمال عبودية الرسل بالنظر الى مقامهم طلبهم الاجر على التبليغ كما أشاروا اليه بقولهم ان أجرى الاعلى الله (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب أسرار الزكاة من الفتوحات لا يقدح في عبودية الرسل ذلك وانما قال نوح عليه الصلاة والسلام ان أجرى الاعلى الله ليعلمنا بأن كل عمل خاص بطالب الاجر بذاته وذلك لا يخرج العبد عن أوصاف عبوديته فان العبد في صورة الاجير ما أنت اجير اذ حقيقة الاجير من استوجروا هو اجير عن عبودية المستاجر والسيد لا يستاجر عبده وانما العمل يقتضى الاجرة وهو لا يأخذها وانما يأخذها العامل وهو العبد فهو قابض الاجرة من الله تعالى فاشبهه الاجير في قبض الاجرة وفارقه بالاستتجار انتهى (فان قلت) فهل الافضل ترك الاجرة أو أخذها صدقة من الله تعالى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الكلام على الاذان ان مذهب الحقين أخذ الاجرة وأن ذلك أفضل من تركها لكن بشرط أن يكون مشهده الاخذ من الله تعالى لا من الخلق لو قين فلا يكمل طلب الاجرة وأخذها من باب المنفعة وانما طهار الفاقة لا من باب الاستحقاق وذلك من أجل ما يؤكل ويتمتع به فعلم أن مقام الدعوى الى الله تعالى يقتضى الاجرة وما من نبي دعا قومه الى الله تعالى الا قال لا أسألكم عليه أجرا فثبت الاجر على الدعاء ولكن اختار أن يأخذ من الله تعالى (قلت) ويؤخذ من هذا أن للواعظ منا أو المدرس أو المفتي يعلم أن يأخذ أجرا على ذلك اذ هو من عمل يقتضى الاجر بشهادة كل رسول لله تعالى وله أيضا أن يترك



قوله ولارجال عليهن درجة فسد تلك (٢٦) التلمذة بمذا الزيادة في المرأة وأطال في ذلك قال ولولم يكن في شرف التانيث الا اطلاق

لفظ الذات على الله واطلاق  
الصفة وكلاهما لفظ تانيث  
لكان فيه كفاية فان في  
ذلك جبر القاب المرأة الذي  
يكسره من لاعلم له من  
الرجال بما هو الامر  
(قلت) ذكر الشيخ في  
الباب الخامس والاربعين  
وثلثمائة مائة انما قال  
تعالى ولم يكن له كفوا  
أحد نفيًا للصاحبة لان  
المراد بالكفو هنا الصاحبة  
لاجل من قال ان المسيح ابن  
الله والعزير ابن الله فان  
الكفاءة هي المثل والمرأة  
لا تماثل الرجل أبدا فان  
الله يقول ولارجال عليهن  
درجة فاست له بكفو فان  
انفعل ما هو كفو لفاعله  
والعالم كله منفعل عن  
ارادة الله فما هو كفو لله  
وحواه منفعله عن آدم فله  
عليه ادرجة الفاعلية وليست  
له بكفو من هذا الوجه  
واما قال تعالى ولارجال  
عليهن درجة لم يجعل  
عيسى عليه السلام منفعلا  
عن مريم حتى لا يكون  
الرجل متفعلا عن المرأة  
كما كانت حواء عن آدم  
فتمثل لها الملك بشرا سويا  
وقال لها انارسلوك  
لاهب لك غلاما زكيا  
فوهي عيسى عليه السلام  
فكان انفعلا عيسى عن  
الملك الممثل في صورة  
الرجل ولذلك خرج على

الاخذ من الناس ويطلب من الله تعالى اقتداء بالانبياء عليهم الصلاة والسلام اذ هو أحر تفضل الله تعالى به  
على عبده لكون العبد لا يستحق على سيده أحرمان حيث انه ملكه وعين ماله \* وقال الشيخ أيضا في الباب  
السادس عشر وثلثمائة \* اعلم أن استخدام الحق العبد على حاله لا بد فتنارة بعبده العباداة المحضة وتارة  
بعبده عباداة اجارة في كونه عبدا هارم مكاف بالصلاة والزكاة وجميع الفرائض ولا أحر له على هذا جلة واحدة  
من حيث أداء فرضه انما له ما يمن به على عبده من النعم التي هي أفضل من الاجر ولا على جهة الا حرثم انه تعالى  
نذب الى عبادته في أمور ليست فرضا على العبد ففعل هذه الاعمال المندوبة فرضت الاجور فكل من تقرب  
بم الى سيده أعطاه أجره عليها وكل من لم يتقرب لم يطالب بها ولا يعاقبه عليها فن هنا كان العبد يحكمه حكم  
الاجير في الاجارة فالغرض له الجزاء الذي يقابله من حيث انه هو العبد الذي بين الله وبين عباده وأما  
النوازل فلها الاجور وهي قوله في الحديث القدسي ولا يزال عبدي يتقرب لي بالنوافل حتى أحبه الحديث  
فاذن أنت تحت الباقلة للعبد محبة الحق تعالى والنسكة في ذلك هو أن المتفضل عبدا اختيار كالاجير فاذا اختار  
الانسان أن يكون عبدا لله لا عبدا هو ففقد ثرائه تعالى على هواه وأما في الفرائض فهو عبدا اضطرارا لان  
العبودية أوجبت على العبد خدمة سيده فيما افترضه عليه فله لم أن بين الانسان في عبوديته الا اضطرارية  
وعبوديته الاختيارية كما بين الاجير والعبد المملوك فان العبد الاصل ماله على سيده استحقاق الاملا بد منه  
فهو يأكل ويلبس من سيده ويقوم بواجبات أموره ولا يزال في دار سيده لئلا يهرب الا اذا  
وجهه سيده في شغل فهو في شغله الدنياوى مع الله تعالى وكذلك حاله يوم القيامة وفي الجنة فانما جميعها  
ملك لسيده فيتصرف فيها باذن سيده كمنصرف المالك والاجر ليس له الامانة من الاجرة فقط ومنها  
نفقته وكسونه وماله فدخل على حرم سيده وموخره ولله اطلاع على أسرارهم ولا تصرف في ملكه الا بقدر  
ما استؤجر عليه فاذا انقضت مدة اجارته وأخذ أجرته فارق موخره واشتغل بآله وليس له من هذا الوجه  
حقيقة ولا نسبة أن يطلب من استأجره الآن بمن عليه رب المال بان يبعث خلفه ويخالفه ويخلف عليه  
فذلك من باب المنة (فان قلت) فهل يكون عبودية الاضطرارية في الجنة كما هي في الدنيا (فالجواب)  
لا يكون في الآخرة عبودية اضطرارية أبدا لعدم التجبير فان تغطت يا أخى لما نهيتك عليه علمت من أى  
مقام قالت الانبياء ان أجرى الاعلى الله مع كونهم العبيد والخاص الذين لم يملكهم قط هو نفوسهم ولا  
هو أحد من خلق الله وذلك لان طلب الاجر راجع الى دخولهم تحت حكم الاسماء الالهية فن  
هنا وقعت الاجارة فهم في حال الاضطرار وهم في الحقيقة عبيد الذات وهم لهاملك والاسماء انما تطلبهم  
لتظهر آثارها فيهم فكل اسم يناديهم اسم ادخلوا تحت أمرى وأنا أعطيكم كذا فلهم الاختيار من هذا  
الوجه في الدخول تحت أى اسم شاءوا فلا يزال أحدهم في خدمة ذلك الاسم حتى يناديه السيد من حيث  
عبودية الذات فيترك كل اسم الهوى ويقوم لدعوة سيده فاذا فعل ما أمر به حينئذ يرجع الى أى اسم شاء  
ولهذا كان الانسان يتنقل حتى يسمع اقام صلاة الفريضة فيؤمر بترك كل نافله ويبادر الى أداء فرض  
سيده وما لك ما اذا فرغ دخل في أى نافله شاء (فان قلت) فمن أى حضرة كان أجر الانبياء على الله تعالى  
(فالجواب) هو من حضرة السيادة فانه هو الذي استخدمهم في التبليغ (فان قلت) فهل يكون زيادة  
اجر النبي صلى الله عليه وسلم ونقصه بحسب النبوة والعزم أو بحسب التعب والراحة من جهة الدعوى  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع عشر وأربع مائة ان أحر كل نبى يكون على قدر ما ناله من المشقة  
الحاصلة من المخالفين (فان قلت) فكيف يصح طلب الاجر من الله مع كون الاجر ليس هو يوم القدر  
عند الرسول أو الواعظ مثلا (فالجواب) انما صح طلب ذلك من الله تعالى مع كونه مجهولا لعلم الرسول  
بان الله تعالى يعلمه بخلاف طلب الاجر المجهول من الخلق لا يصح الا به دعله وذلك لجهل الخلق بما يستحقه  
المدعى عليهم (فان قلت) فهل للرسول أجرا اذا قدمه رسالته ولم يقبلوها منه (فالجواب) نعم للرسول  
أجر في ذلك لكن كما يجر المصاب فبمن يعز عليه فالرسول أحر بعدد من رد رسالته من أمة بلغوا من العدد



ما بلغوا كما كان الذي به - مل بشرع محمد صلى الله عليه وسلم ويؤمن به له - مل أجمع من اتبع الرسل  
لاستجماع الشرائع كلها في شرع محمد صلى الله عليه وسلم (فان قلت) فما هو الغيب الذي بطلع الله تعالى عليه  
رسوله المأثور اليه بقوله فلا يظهر على غيبه أحد الا من ارتضى من رسول - مل هو ما غاب عنه من أحكام  
التكاليف الموحى به اليه أم غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الاحد وعشرين وثلاثمائة أن  
المراد به - مل هذا الغيب المخصوص بمن كان رسولا هو - مل التكاليف الذي غاب عن العباد ولم تستقل عقولهم  
بأدراكه ولهذا جاء - مل له الملائكة كترصد احذروا من الشياطين ان تأتي الى الرسول فليعلم به في نفسه من  
التكاليف الذي جعله الله طريقا الى سعادة العباد من أمر ونهي ويؤيد ما قلناه من أن هذا الغيب هو علم  
الرسالة التي يبلغها الرسل عن الله تعالى قوله تعالى ليعلم أن قد أبانوا رسالات ربهم فاضاف الرسالة الى قوله  
ربهم لما عاين الشياطين لم تلق اليهم أعين الرسل شيئا فيثبتون أن تلك الرسالة من الله تعالى لا من غيره (فان  
قلت) فهل ذلك القدر الذي بطلع الله تعالى عليه من ارتضاه من رسول - مل هو باعلام الملك أم هو بلا واسطة  
ملك (فالجواب) هو بلا واسطة ملك فان الملائكة اذا لم يكن لها واسطة في الوحي تحف أنوارها بالرسول كالمهالة  
حول القمر وتكون الشياطين من ورائها لا يجدون سبيلا الى هذا الرسول حتى يظهر الله تعالى ذلك الرسول  
على ما شاء من غيبه المتعلق بالتكاليف كما مر قال الشيخ في الدين وليس في الفتوحات المكية ولا غيره من  
كتبنا أصعب من تصور الغيب الذي انفرده بالحق ويسمى الغيب المحلى المشار اليه بقوله تعالى وعنده مفاتيح  
الغيب لا يعلمها الا هو وانما كان - مل الا لانه غيب برزخي بين عالم الشهادة وعالم الغيب لا يخلص لاحد الجانبين  
وكان هذا ما فضل السيد بقى عن غيره به وقليل من عمر عليه (فان قلت) فما الحكمة في كونه صلى الله  
عليه وسلم كان يلحقه البرد اذا نزل عليه الوحي حتى يسجد بالكساء (فالجواب) الحكمة في ذلك أن الرسول  
اذا نزل عليه الوحي عرق من شدته لانه غطاء الذي يحصل من التقاء روح الملك وروح الرسول ثم ان الهواء  
الخارج مع الرطوبة من البدن يغمر المسام بقوة فلا يتخلل الهواء البارد من خارج ثم اذا سري عن ذلك  
النبي وانصرف الملك عنه سكن المزاج وانتعشت الحرارة الغريزية وابتدأ ذلك الملك اذا ورد على رسول  
الله بامر يتعلق بعلم خبري أو حكم يتلقى ذلك منه الروح الانساني ويتلاقيان هذا بالاصغاء وذلك بالالتقاء وكل  
منهما نور فحينئذ عند ذلك المزاج ويشتعل وتحرك الحرارة الغريزية المزاجية حتى يتغير وجه الرسول  
من شدتها وهو المعبر عنه بالحال وهو من أشد ما يكون ثم ان تلك الرطوبة البدنية تصعد بخارات الى سطح  
كرة البدن لاستيلاء الحرارة ومنه يكون العرق الذي يطرا على صاحب الحال ثم اذا انتعشت تلك الحرارة  
وانفتححت المسام قبل الجسم الهواء البارد من خارج فتخلل الجسم وحصل البرد في المزاج فيطلب الغطاء  
وزيادة الثياب ليسخن وذلك لاستيلاء البرد والقشعريرة على الحرارة الغريزية وضعفها ولا يخفى ان هذا  
كله خاص بما اذا كان النزل على القلب بالصفة الروحانية والله أعلم (فان قلت) فلم اختار الانبياء النوم على  
ظهورهم دون جنوبهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والثلاثين وثلاثمائة انما اضطجعوا على  
ظهورهم لعلهم بان كل ما قابل الوجه فهو أقوى ومعلوم ان الافق نوعان نوع أدون وهو الارض ونوع أعلى  
وهو السماء فلذلك استلقوا على ظهورهم ليكون أنفهم أعلى وابتدأ ذلك كافي الباب الثالث والثلاثين هو  
ان تعلم ان الوارد الالهى الذي هو صفة القيومية اذا جاءهم اشتغل الروح الانساني المدبر عن تدبيره بما يتلقاه  
من الوارد الالهى من العلوم الالهية فلم يبق للجسم من يحفظ عليه قيامه ولا قعوده فرجع الى أصله وهو  
لصوقه بالارض المعبر عنه بالاضطجاع ولو كان على سر برقان السر بره والمانع له من وصوله الى التراب فهذا  
سبب اضطجاع الانبياء على ظهورهم - مل عند نزول الوحي عليهم ان الروح اذا فرغ من ذلك التقى ومصدر  
الوارد الى حضرة ربه رجس الروح الى تدبير جسده فاقامه من فجعته قال الشيخ وما بلغنا عن نبي قط أنه تخبط  
واضطرب عند نزول الوحي أبدا والله أعلم (فان قلت) فما ثم اذن في العباد أقوى من الانبياء لتحملهم ثقل الوحي  
(فالجواب) نعم ما ثم أقوى من الانبياء فهم أقوى من الجبل لتحملهم الوحي حين نزل اليهم ولم يحمل ذلك الجبل

أمران كونه قولاً وكلاماً ولفظاً وكونه يسمى كلمة ورفعا وخطاباً ان نظرت الى القرآن من حيث كونه بمقتضاه

لكم عدو فاتخذوه عدوا  
وفي قوله تعالى يا بني آدم  
لا يفتننكم الشيطان كما  
أخرج أبوكم من الجنة  
اعلم ان عداوة ابليس لبني  
آدم أشد من معاداته لا بهم  
آدم عليه السلام وذلك ان  
بني آدم خلقوا من ماء  
والماء منافس للنار وأما  
آدم عليه السلام فجمع  
بينه وبين ابليس اليبس  
الذي في التراب فبين التراب  
والنار جامع ولهذا صدقه  
لما أقسم له بالله انه لنا صرح  
وما صدقه الابناء لكونه لهم  
ضدًا من جميع الوجوه  
فهذا كانت عداوة الابناء  
أشد من عداوة الاب له  
\* قال ولما كان هذا العدو  
محبوبًا عن ادراك الابصار جعل  
الله لنا في القلب من طريق  
الشرع علامة تعرف بها  
نقوم لنا مقام البصر  
الظاهر فنحفظ بتلك  
العلامة من القائه وأعاننا  
الله عليه بالملك الذي جعله  
الله مقابله غيبا لغيب  
وأطال في ذلك \* وقال فيه  
مادام القرآن في القلب فلا  
حرف ولا صوت فاذا نطق به  
القارئ نطق بصوت وحرف  
وكذلك اذا كتب لا يكتبه  
الابصوت وحرف وأطال في  
ذلك \* ثم قال والمفهوم من  
كون القرآن أنزل حروفا  
منظومة من اثنين الى خمسة  
حروف متصلة ومنفردة  
حروف الرقم وان نظرت اليه



من حيث كونه تنطق به فله حروف اللفظ (٢٨) فلذا يرجع كونه حروفاً منظرها سهل هي لكلام الله الذي هو صفته أو لغيره

عنه يحتاج الى اوضح وأطال  
في ذلك ثم قال وقد صرح  
في ذلك في الخبر ان الله تعالى  
ينجلي في القيامة في صور  
مختلفة فيعرف وينكر  
ومن كانت حقيقة تنكر  
تقبل التجلي في الصور فلا  
يبعد أن يكون يتكلم  
بالحروف كما يليق بجلاله  
من غير كيفية ولا تشبيه  
لقسوله تعالى ليس كمثل  
شيء وهو السميع البصير  
فنفي أن يماثل مع عقل  
المعنى وجهل النسبة  
فليتناول وسبأني مزبد على  
ذلك في الباب التاسع  
والعشرين وثلاثمائة  
فراجعه \* وقال في قوله  
تعالى يا أيها الناس قد  
جاءكم موعظة من ربكم  
وتفعلوا في الصدور  
وهدي ورجة للمؤمنين  
وفي قوله قد جاءكم من الله نور  
وفي قوله وضياء وذكرى  
للمتقين أما كون القرآن  
نورا فلما فيه من الآيات  
التي تطرد الشبه المفسلة  
مثل قوله لو كان فهم ما آلهة  
الا الله افسد ما وقوله لا أحب  
الآفلين وقوله فاسألوهم ان  
كانوا ينطقون وقوله فأن  
بهم من المغرب ونحو ذلك  
وأما كونه موعظة فظاهر  
وأما كونه شفاء فكفاية  
الكتاب وآيات الادعية  
كلها وأما كونه هادي  
فكقوله وما خلقت الجن

بل تصدع قال الشيخ في الباب الثاني والاربعين وثلاثمائة ومما يؤيد قولنا ان الانبياء اقوى من الجبال قوتهم  
على سماع ما لا يليق بجناب الله من الكفار وغيرهم ودم توة الجبال لسماع ذلك قال تعالى تكاد السموات  
تتفطرن منه وتنشق الارض وتحجر الجبال هذا أن يدعو الرحمن ولدا وند سميع الانبياء قوله تعالى وقالت  
اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله ولم يكادوا ينطقون ولم يتزلزلوا بل ثبتوا وذلك لانه تعالى  
تجلى للانبياء في نحو حضرة قوله تعالى لو أردنا أن نتخذ لهم ذلها واتخذناه من لدنا فاعلموا من حضرة الاطلاق  
الالهى ما لم تعلم السموات والارض والجبال فأتبع لهم هذا العلم قوة في نفوسهم حلوا به ما سمعوه في حق الله ولو  
أن ذلك نزل على من ليست له هذه القوة لذاب عظمه فانظر ما كشف حجاب من اعتقد أن الله ولدا وما أشد  
عماه عن رؤيه الحقائق انتهى (فان قلت) فهل كان قبل نوح عليه الصلاة والسلام رسل أم كانوا كلهم انبياء  
فقط حتى آدم عليه الصلاة والسلام (فالجواب) لم يبلغنا في كتاب ولا سنة أنه كان قبل نوح رسل وإنما كانوا كلهم  
انبياء فقط كل نبي منهم على شريعة مخصوصة من ربه عز وجل ولا يكن كان كل من شاء من القوم دخل في شرع  
أحدهم معهم ومن شاء لم يدخل فن دخل ثم رجع كان كافرا ومن لم يدخل فليس بكافر كما أنه اذا دخل نفسه ثم  
كذب الانبياء كان كافرا وأما من لا يكذب وبقى على البراءة ليس بكافر (قلت) لكن رأيت في مسند الامام  
سند مرفوعا كان آدم عليه الصلاة والسلام رسولا مكرما انتهى فليتناول مع ما قبله وما بعده (فان قلت) قوله  
تعالى وان من أمة الا خلا فيها نذير هل هو نص في الرسالة (فالجواب) ليس هو نص في الرسالة كما ذكره الشيخ  
في الباب الثالث عشر وثلاثمائة قال وإنما هو نص في ان في كل أمة عالما بالله تعالى في ربابه والآخر وذلك هو النبي  
لا الرسول اذ لو كان الرسول لقال اليه ولم يقل فيها فليس هو نص في الرسالة قال وهذا هو الذي نقول به فلم يكن  
فيهم رسل وإنما كان فيهم انبياء عالمون بالله تعالى فمن شاء وافقهم ودخل معهم في دينهم وتحت حكم شريعته منهم  
ومن شاء لم يكف ذلك وكان ادريس عليه الصلاة والسلام منهم فلم يبح له نص في القرآن بالرسالة وإنما قيل فيه  
صديقا نبيا فاول شخص افتتح الله به الرسالة نوح عليه الصلاة والسلام (فان قلت) فهل كان آدم اجابة  
أكثر قوم نوح عليه الصلاة والسلام لضعف عزمه أم لا تساع حاله وغلبة التسليم لله تعالى عليه فلم يكن له همة  
تنفذ فيهم (فالجواب) ليس للهمة من الداعين أثر في المدعوين جملة واحدة ومن قبل من رسوله ما قبل فليس  
ذلك من علو همة الداعي وإنما ذلك من حيث ما وهب الله تعالى خلقه من المزاج الذي اقتضى له قبول مثل ذلك  
ويسمى هذا المزاج الخاص الذي لا يعلمه الا الله تعالى وبه كان كفر أول من كفر ممن ليس له أبوان يهودانه  
أو ينصرانه أو يمجسانه كما ورد فاعلم انه لو كان نبيرا لكلام في المدعوين همة الداعي فقط لا سلم كل من شافه  
الرسول بالخطاب كائن من كان لغو ذهنه وكان يقدح في كمال الرسل رد قومهم رسالتهم ولا قائل بذلك  
فسقط قول من يقول لو كان الواعظ صادقا لمخلصا في وعظه لا أثر وعظه في قلوب السامعين فانه لا صدق من  
الرسول ومع ذلك فلم يعم قولهم في السامعين قبول بل قال نوح عليه الصلاة والسلام اني دعوت قومي ليله لا ونيهار فلم  
يزدهم دعائي الا فرارا فلما لم يعم القبول في السامعين لكلام الرسل مع تحقق علو همتهم علمنا ان الهمة مالها  
أثر جملة واحدة وإنما ذلك من المزاج كما مر ومن سمع قول واعظ فلم يؤثر فيه القبول فالعيب منه لا من الواعظ  
اذ صاحب العقل السليم يؤثر فيه الكلام الحق على يدى أى من جاء به من الناس ولو من كافر بالله اذ الوحي  
الذي جاء به المشرع الحق على كل حال وان لم يعمل به حامله فالعقل يقبل ذلك من حيث كونه حقا لا من حيث  
المحل الذي ظهر به (فان قلت) فما اوضح ذلك (فالجواب) ان تنظر في حال المدعو فان رأيت في حال  
سماعه يسمع من الواعظ كلاما ولم يؤثر فيه ثم انه يسمع من واعظ آخر بعينه فيؤثر فيه فاعلم ان ذلك التأثير لم  
يكن من حيث قبوله الحق وإنما هو من حيث وجود نسبة بينه وبين الواعظ الثاني من اعتقاده فيه أو نحوه ذلك  
فما أثر في السامع سوى نفسه وفي القرآن العظيم ان عليك الا البلاغ وقال ليس عليك هدايتهم أى ليس عليك  
أن توفقهم لقبول ما أرسلتك به وأمرتك ببيانته ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين أى الذين قبلوا  
التوفيق على مزاج خاص فلا هادي الذي هو الله تعالى الابانة والتوفيق وليس للهادي من الخلقين الا الابانة



يوهم منه الا الظاهر باول وهله كهاتين الايتين واما كونه رجعة فلما فيه من البشري (٢٩) مثل قوله لا تقنطون من رحمة الله وقوله ورجعتي

فقط ذكره الشيخ في الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة (فان قلت) فامعنى قوله تعالى انبين للناس ما نزل اليهم مع ان القرآن جاء على اغتهم فما السبب الداعى الى احتياجهم الى بيان الرسول صلى الله عليه وسلم (فالجواب) سبب ذلك ان كل كلام لابد فيه من اجمال وما كل أحد يعرف المجمل فلذلك لم يكتف الحق تعالى بنزول الكتب الالهية من غير بيان الرسل لما أجل فيها ومعلوم انه لا يفصل العبارة الا العبارة فنابت الرسل مناب الحق تعالى في تفصيل ما أجل في كتابه وناب المجتهدون مناب الرسل فيما أجلوه في كلامهم ولولا ان حقيقة هذا الاجال سارية في العالم ما شرحت الكتب ولا ترجمت من لسان الى لسان ولا من حال الى حال قال تعالى فاجرو حتى يسبح كلام الله وهو ما أنزل خاصة وأما فصله الرسول وابان عنه فهو تفصيل ما نزل ليعين ما نزل فان البيان وقع بعبارة أخرى ذكره الشيخ في الباب الحادى والستين وثلاثمائة (فان قلت) فهل النبوة من النعوت الالهية أو الكونية (فالجواب) هي من النعوت الالهية أثبت حكمها في الجنب الالهى الاسم السميع وأثبت حكمها صيغة الامر الذى في الدعاء المأمور به واجابه الحق تعالى عباده فيما سألوه فيه فليست النبوة بمعقول بل زائد على هذا الذى ذكرناه الا انه تعالى لم يطلق من نفسه على ذلك اسما كما أطلق في الولاية فسمى نفسه وليا وما سمي نفسه نبيا مع كونه أخبرنا وسمع دعاءنا ذكره الشيخ في الباب الخامس وخمسين ومائة (فان قلت) فامعنى قوله تعالى وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي الا اذا نعى الى الشيطان في أمية كيف وصل الى قلب الرسول والنبي مع انهم جاءهم صومان منه (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب السادس من الفتوحات ان الانبياء عليهم السلام انما جاءهم من العمل بوسوسة الشيطان فقط فهو يلقى اليهم ولا يعملون بقوله لهم منهم فليس له على قلوب الانبياء من سبيل فالعصمة حقيقة انما هي من العمل بما يلقى لا من الالتقاء لاجل الآية المذكورة في السؤال بخلاف قلوب الاولياء فقد يعملون بما يلقى اليهم ان لم تحفهم عناية الحفظ ولما علم ابليس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم معصوم من العمل بقوله لعصمة فلبس من استشراف ابليس عليه جاءه في الصلاة بشعله نار مخيلة فمرى بها في وجهه وكان غرض الشيطان ان يغتن بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلانه وعن الاقبال عليها لما رأى ما له في الصلاة من الخير اذ هو ولعنه الله حسود له بنى آدم بالطبع فتناحر النبي صلى الله عليه وسلم الى خلفه ولم يقطع الصلاة وأخبر بذلك أصحابه (خاتمة) \* ان قلت هل يمنع رسالة نبين معافى أن واحد الى شخص واحد (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والعشرين من الفتوحات نعم يمنع رسالتهم الا أن يكونا ينفقان في رسالتهم باللسان واحد في آن واحد كوسى وهرون عليهما السلام قال تعالى فهما اذ هما الى فرعون انه طغى فقولا له قولنا الى آخر النسق فلم يكن لاسكل منهما عبارة تخصه دون الآخر لاسيما موسى عليه الصلاة والسلام يقول عن هرون هو أفصح منى لسانا انتهى والله أعلم

(المبحث الرابع والثلاثون في بيان صحة الاسراء وتوابعه وانه رأى من الله تعالى صورة ما كان يعلمه منه في الارض لا غير وما تغيرت عليه صلى الله عليه وسلم صورة اعتقاده حال كونه في الارض) \*

اعلم ان الاصل في قصة الاسراء قوله تعالى سبحان الذى أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله لنريه من آياتنا انه هو السميع البصير قال الشيخ محي الدين والضمير في قوله انه راجع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الى البارى جل وعلا وأطال في ذلك ثم قال فما نقل الحق تعالى محمدا صلى الله عليه وسلم من مكان الى مكان الا ليريه ما خص تعالى به ذلك المكان من الآيات والجنائب الدالة على قدرته تعالى من حيث وصف خاص لا يعلم من الله تعالى الا بتلك الآية كانه تعالى يقول ما أسرى بعبدى الا لرؤية الآيات لا الى لانه لا يجوز انى مكان ونسبة الامكنة الى نسبة واحدة وكيف أسرى بعبدى الى وأنا معه حيث كان (قلت) فابقى الآن رؤية الملك في دسكرة ملكه وجنوده أعلى في التعظيم وحصول الهيبة من رؤيته وهو متسكّر وانما كان تعالى لا يجوز به مكان لان المكان المعقول هو من سقف العرش الى تخوم الارض وذلك كالنيرة بالنسبة لما فوق العرش ولما تحت التقوم فان صعود العرش الى أبد الآبدين لا يجد بعده سقفا أو نزل العرش أبدا لا يدين لا يجد له أرضا ومن رأى الوجود هذه الرؤية بعد عن القول بالجسمية تعالى انه رب

وسعت كل شئ وكل آية فيها رجاء واما كونه ضياء فلما فيه من الآيات الكاشفة للأمور والمقائق مثل قوله كل يوم هو في شأن وقوله من يطع الرسول فقد أطاع الله وقوله وما تشاؤون الا أن يشاء الله وقوله وانه خلقكم وما تعملون ونحو ذلك مما يدل على مجرى الحقائق فعلم ان لكل اسم من هذه الاسماء كرامات تخصه انتهى فليتامر به وبحر وقال في الباب السادس والعشرين والثلاثمائة اعلم أن أعلم الارواح بالله عز وجل أرواح الجناد لكونها لاحظ لها في التدبير ودونهم في العلم بالله تعالى أرواح النبات ودونهم في العلم بالله مغطورون على العلم بالله تعالى بخلاف الرابع قال وأما الملائكة فهم كالجناد مغطورون كذلك على العلم بالله لكن لاعتقائهم ولا شهوة وأما الحيوان فمغطور على العلم بالله وعلى الشهوة وأما الجن والانس فمغطورون على الشهوة والمعارف لكن من حيث صورهم لامن حيث أرواحهم قال وانما جعل الله تعالى لهم العقل ليردوا به الشهوة الى الميزان الشرعى ولم يوجد

الله لهم العقل لاجل اقتناء العلوم لان ذلك انما هو القوة الفكرية التي أعطاها لهم وأطال في ذلك (قلت) وقد ذكر في كتابه الفصوص نظما



بوافق ما هنا فقال فاسم اعلى من جاد ومده (٣٠) \* بدأت على قدر يكون واوران وذا الروح بعد النبش والكل عارف به بخلافه كشفا

وايضاح برهان وأما المسمى  
آدم فمقيد به عقل وفكر أو  
قلادة ايمان بذات سهل  
والحق منانا \* لانا واباهم  
بمنزل احسان ومن عرف  
الامر الذي قد ذكرته \*  
يقول بقولي في خفاء وعلان  
ولا يلقف قولا يخاف  
قولنا ولا يبد السمر في  
أرض عيمان هم الصم البكم  
الذين أتى بهم \* لاسماءنا  
المعصوم في نص قرآن  
وهذا النظام جواب لسائل  
سال الشيخ كيف جعل  
الكبش فداء لاسماء عيسى  
عليه السلام وهوني وأين  
مقام النبي من مقام الكبش  
ونظام السؤال هو قوله  
فداء نبي ذبح ذبح اقر بان \*  
واين مقام الكبش من يوم  
انسان

وعظمه الله الكرم عناية  
به أو بنا لا أدر من أي ميزان  
فيا ليت شعري كيف ناب  
منابه

شخص كبش عن خليفة  
رجن

الى آخر ما قال انتهى فليتل  
ويحروا الله أعلم \* وقال في  
الباب السابع والعشرين  
وثلاثمائة في قوله تعالى لا علم  
اكتب يعني في الروح على  
في خلق الى يوم القيامة انما  
نخص الكتابة بآدم والدينا  
فقط لتناهيها بخلاف  
الاخرة لا يقدر العلم يكتب  
علمه فيها لانها لا تنهيه

العلمين عن ذلك \* قال الشيخ محي الدين في الباب السابع والستين وثلاثمائة ولما أراد الله سبحانه وتعالى  
ان يرى محمد صلى الله عليه وسلم من آياته ما شاء انزل الله تعالى اليه جبريل عليه الصلاة والسلام وهو الروح  
الامين بدابة يقال لها البراق انبانا لا سباب وتقوية له ليريه العلم بالاسباب ذوقا كما جعل الاجفة للملائكة  
ليعلمنا ثبوت الاسباب التي وضعها في العالم والبراق دابة برزخية فانه دون البغل الذي تولد من جنسين مختلفين  
وفوق الحمار الذي تولد من جنس واحد وذلك الحكمة يعلمها أهل الله تعالى فركبه صلى الله عليه وسلم وأخذه  
جبريل عليه السلام وسار به في الهواء قال الشيخ محي الدين والبراق لا رسل مثل فرس النبوة الذي يخرج به  
المرسل والمرسل اليه ليركبه منهم ما به في الظاهر وأما في الباطن فعناء انه لا يصل الى حضرته الا بما كان منه  
تعالى لا على ما يكون لغيره فهو تشریف وتبعية لمن لا يدري مواقع الامور مناجاة صلى الله عليه وسلم الى  
البيت المقدس ونزل عن البراق وربطه بالحلقة التي تربطهم بالانبياء قبله كل ذلك انبانا لا سباب فانه ما من  
رسول الا وقد أمرى به ركب على ذلك البراق ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم اختص عنهم في اسرته  
بامور تعرفها أهل الله عز وجل (فان قلت) فما الحكمة في ربطه صلى الله عليه وسلم مع علمه بانه مأمور  
(فالجواب) انما ربطه انبانا لحكم العادة التي أجراها الله تعالى في مسمى الدابة ولوانه أوقفه من غير ربطه  
بالحلقة لوقف ولكن حكم العادة منعهم من ذلك ألا تراه صلى الله عليه وسلم كيف وصف البراق بانه شمس وهو من  
شأن الدواب التي تركب وانه قلب بحافره القدح الذي كان يتوضأ به صاحبه في القافلة التي لا تقي طريق  
مكة فوصف البراق بانه يعثر والعثر هو الذي أوجب قلب الآنية يعني القدح ولما جاء جبريل عليه السلام  
الى النبي صلى الله عليه وسلم وقال له يا محمد اركب فركبه صلى الله عليه وسلم ومعه جبريل بل وطار به البراق في  
الهواء واخترق به الجوع عطش صلى الله عليه وسلم واحتاج الى الشرب فاتاه جبريل باناء من اناء لبن واناء خمر  
وذلك قبل فتحهم الخمر فمرضهم ما عليه فتناول اللبن فقال له جبريل عليه السلام أصبت الفطرة أصاب الله بك  
أمنك ولذلك كان صلى الله عليه وسلم يتناول اللبن بالعلم فلما وصل الى السماء الدنيا فاستفتح جبريل له  
الحاجب من هذا فقال له جبريل قال من معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قال أوقد بعث اليه قال قد بعث اليه  
ففتح فدخل جبريل ومحمد فاذا آدم عليه السلام وعن يمينه أشخاص بنو السعداء عمرة عن الجنة وعن يساره  
نسم بنو السعداء عمرة النار ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم صورته هناك في أشخاص السعداء فشكر الله  
تعالى وعلم عند ذلك كيف يكون الانسان في مكانين وهو عينه لا غيره فكان له الصورة المرئية والصورة المربيات  
في المرأة الواحدة والمرأيا فقال مرحبا بالابن الصالح والسبي الصالح ثم عرج في البراق وهو محمول عليه في الفضاء  
الذي بين السماء الاولى والسماء الثانية فاستفتح جبريل السماء الثانية كما فعل في الاولى وقال وقيل له فلما  
دخل اذ ابليس عليه السلام بجسده عينه فانه لم يمت الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء وأسكنه فيها وحكمه  
فيها \* قال الشيخ محي الدين وهو شيخنا الاول الذي رجعنا الى الله تعالى على يديه وتبناه عليه الصلاة والسلام  
بنا عناية عظيمة لا يغفل عنا ساعة واحدة فرحب به وسهل وجبريل في هذا كما يسمى له ما يراه من هؤلاء  
الاشخاص ثم عرج به الى السماء الرابعة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا بادريس عليه السلام بجسده فانه  
مامان الى الآن بل رفعه الله الى هذه السماء وأسكنه فيها قال تعالى ورفعا مكانا عليا وهذه السماء قلب  
السموات فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء الخامسة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا جبرون عليه  
الصلاة والسلام ويحيى بن زكريا فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء السادسة فاستفتح فقال وقيل له  
فتح فاذا ايموسى عليه السلام فسلم عليه ورحب وسهل ثم عرج به الى السماء السابعة فاستفتح فقال وقيل له ففتح فاذا  
ابراهيم عليه السلام مسندا ظهره الى البيت المعمور فسلم عليه ورحب وسهل وسمى له البيت المعمور والضريح  
فنظر اليه وصلى فيه ركعتين وعرفنا عليه السلام انه يدخله كل يوم سبعون ألف ملك من الباب الواحد  
ويخرجون من الباب الاخر فالدخول من باب طالع الكواكب والخروج من باب مغاربها واخبرنا أن أولئك



في قوله تعالى ولستم فيها ما تشتهي أنفسكم انتم تعلم انهم يقولون ولستم فيها ما تريد نفوسكم (٣١) لانه ما كل مراد مشتق من ان الارادة تتعلق بما يلائم

وبما لا يتسببه بخلاف الشهوة فانها لا تكون الا بالملاذوذ خاصة وأطال في ذلك ثم قال فالسعداء أخذوا الاعمال بالارادة والقصد وأخذوا النتائج بالشهوة فمن رزق الشهوة في حال العمل فالتذبالعمل التذاذه بنتيجة فقد عجل له نعمة ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب مجاهدة قال وأكثر الناس لذة باعمالهم العباد وأقلهم لذة العارفون ولذلك سميت العبادات تكاليف وقال فيه في قوله صلى الله عليه وسلم سبق درهم ألف درهم أي لان صاحب الدرهم لم يكن له سواء فبذله لله ورجع معتمدا على الله تعالى وصاحب الالف أعطى ما عنده وترك منه ما يرجع اليه بعد العطاء ليس معتمدا على الله تعالى خالصا فسبقه صاحب الدرهم من هذا الوجه وهذا معقول فلو أن صاحب الالف بذل جميع ما عنده مثل صاحب الدرهم لساواه في المقام فاعتبر الشارع قدر العطاء وانما اعتبر ما يرجع اليه المعطى بعد العطاء فهو لما يرجع اليه وأطال في ذلك وتقدم نحو ذلك في الباب السبعين في الكلام على مسئلة الغنى الشاكر والفقر الصابر

بخلقهم الله تعالى كل يوم من قطرات ماء الحياة التي تسقط من جبريل حين ينتفض كما ينتفض الطائر عند ما يخرج من الماس عند انغماسه في نهر الحياة فان له في كل يوم غصة فيه ثم به عرج الى سدره المنتهى فاذا انبثقها كالقلاذيل وورقها كالأذان الغيلة فرآها وقد غشاها الله تعالى من النور ما غشى فلا يستطيع أحد أن ينعته لان البصر لا يدركها حتى ينعته لشدة نورها ورأى يخرج من أصلها أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران باطنان فأنخبره جبريل ان النهرين الظاهرين النيل والفرات والنهرين الباطنين نهران عيشيان الى الجنة وان النيل والفرات يرجعان يوم القيامة الى الجنة وهما نهر العسل واللبن في الجنة قال الشيخ وهذه الانهار تعطى لشاربها علو متنوعة يعرفها أصحاب الاذواق في الدنيا وأخبره أن أعمال بني آدم تنتهي الى تلك السدرة وانهم مقر الارواح فهي ثماية لما ينزل مما هو فوقها وثماية لما يعرج اليها مما هو دونها وجميع ما مقام جبريل عليه السلام وهناك منصته فنزل صلى الله عليه وسلم عن البراق بهذا المنصة وحي اليه بالرفرف وهو نظير المحفة عند ما تقعد عليه وسلم جبريل الى الملك النازل بالرفرف فسأله المحفة لئلا ينس به فقال له لا أقدر لو خطوت خطوة لاحترقت فإمنا الله مقام معلوم وما أسرى الله تعالى بك يا محمد الا ليريك من آياته فلا تغفل فودعنا انصرف مع ذلك الملك والرفرف عشي به الى أن ظهر المستوى سمع فيه صريف القلم والالام في الالواح وهي تكتب بما يجري به الله تعالى في خلقه وما تنسخه الملائكة من أعمال عباده وكل قلم ملك قال تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ثم رزج به في النور رجة فأفرد الملك الذي كان معه وتأخر عنه فلم يره فاستوحش لمالم يره معصوب في لا يدري ما يصنع وأخذ هيمان مثل السكران في ذلك الدور وأصابه الوجد فأخذ جبريل ذات اليمين وذات الشمال واستفرغه الحال وكان تمايله كتمايل السراج اذا ذهب عليه نسيم رقيق لا يطفئه وكان سبب الهيمان سماع ايقاع تلك الاقلام وصريفها أي صوتها في الالواح فاعطت من الغمات المستلذة ما أداها الى ما ذكرنا من سر بان الحال فيه وحكمه عليه فتقوى بذلك الحال فعلم أن الرفوف ما ندلى له الا لكون البراق له مكان لا يتعداه كجبريل عليه السلام لما بلغ الى المسكن الذي لا يتعداه وقف فلو أن الحق تعالى أراد لجبريل الصعود فوق ذلك المقام لما صعد الا بحولا مثل ما حل رسول الله صلى الله عليه وسلم فان عرجه انما كان لعروج البراق بحكم التبعية والحركة القسرية وكذلك المقام والرفرف في المسارصل الى مقام لا يتعداه الرفرف رزج به في النور فغمره النور من جميع نواحيه كما بسطه الشيخ في الباب الرابع عشر وثلاثمائة وسبأ في الكلام على عروج الملائكة في مجيئها ان شاء الله تعالى ثم انه صلى الله عليه وسلم لما تقوى بالحال أعطاه الله تعالى في نفسه علما علم به ما لم يكن يعلمه قبل ذلك عن وحي من حيث لا يدري وجهته فطالب الاذن في الرؤية بالدخول على حضرة ربه الخاصة فرأى صوتا يشبه صوت أبي بكر وهو يقول يا محمد ففان ربك يصلي فراعته ذلك الخطاب وقال في نفسه أرى بي يصلي فلما وقع في نفسه هذا التعجب من هذا الخطاب وأنس بصوت أبي بكر رضى الله عنه فتلا عليه هو الذي يصلي عليكم ولما تكتنه فعلم عند ذلك ما هو المراد بصلاة الحق تعالى فلما فرغ تعالى من الصلاة مثل قوله تعالى سنفرغ لكم أيها الثقلان مع انه تعالى لا يشغله شأن عن شأن ولكن لما كان خلقه لاصناف العالم أزمانه مخصوصة وأمكنة مخصوصة لا يتعدى بزمانها ولا مكانا المسبق في علمه ومشيئته صح قوله تعالى سنفرغ لكم من هذه الحشية أي فان ربك قد سبق في علمه انه لا يجمع بين شغلي ترتب أحدهما على الآخر في آن واحد وظهر بذلك شدة الاعتناء برسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يقبضه في مقام التفرغ له بحكم التنزل الالهى للعقول فهو تنبيه على العناية به والله أعلى وأجل في نفس نبيه صلى الله عليه وسلم من ذلك ثم أمر صلى الله عليه وسلم بالدخول لتلك الحضرة الشريفة فأوحى الله تعالى اليه في تلك الحضرة ما أوحى ورأى عين ما كان يعلم لا غير وما تغيرت عليه صلى الله عليه وسلم صورة اعتقاده وذكر الشيخ رجوعه عليه الصلاة والسلام من تلك الحضرة ومراجعته لموسى في شأن الصلوات الى ان قال ثم ودع رسول الله صلى الله عليه وسلم موسى وانصرف نازلا الى الارض قبل طلوع الشمس قال الشيخ وكان هذا الاسراء بجسمه الشريف ولو كان الا مرأى بروحه صلى الله عليه وسلم ويكون رؤيا كما يرى النائم في نومه ما أنكره أحد من قریش

فراجعته وقال في الباب التاسع والعشرين وثلاثمائة في قوله تعالى الرحمن علم القرآن اعلم ان القرآن هو الوحي الدائم الذي لا ينتقل فهو الجدي



الذي لا يبلى ويظهر في قلوب العلماء على ضرورة (٣٢) لم يظهرهم في السنتهم لان الله تعالى جعل لكل موطن حكيلا يكون لغيره فهو

يظهر في القلب احدي العين فيجسده الخيال ويقسمه ثم ياخذ منه اللسان فيصيره بشا كلته ذا حرف وصوت ويقيد به سمع الاذان وقد قال الله تعالى فاحره حتى يسمع كلام الله قتلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم بلسانه أصواتا وحروفا مما الاعرابي يسمع اذنه في حال ترجمته قال كلام الله بلا شئ والترجمة للمتكلم به كان من كان فان القلب بيت الرب فانهم وقال في الباب الثلاثين والثلاثمائة اعلم ان القضاء والقدر امران متباينان فالقضاء هو الحكم الالهي على الاشياء بكذا فله القضاء في الحكم في جميع الامور وأما القدر فهو الوقت المعين لاظهار الحكم والقضاء بحكم على القدر والقدر لا يحكم في القضاء بل حكمه في القدر لا غير فالقاضي حاكم والمقدر موقت والقدر الوقت والوقت وأطال في ذلك (قلت) وقد بسطنا نحو ذلك في أجوبة شيخنا رضي الله عنه فراجع \* وقال في الباب الحادي والثلاثين وثلاثمائة اعلم ان موسى عليه السلام ما قال رب أرني انظر اليك الاما قام عنده من التقرب الالهى فطمع في الرؤية فسأل ما يجوز له السؤال فيه فوافقه لا

ولا نازعه فيه ونما أنكر واعلم كونه أعلاه - ثم أن الاسراء كان بجسمه الشريف في تلك المواطن التي دخلها كلها (فان قلت) فكيف كانت اسرا آتته صلى الله عليه وسلم - لم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع عشر وثلاثمائة انها كانت أربعين فرقة واحدة بجسمه وانباقي بوجهه وبارآها قال ومما يدل على أن الاسراء ليلة فرض الصلاة كان بالجسم ما ورد في بعض طرق الحديث انه صلى الله عليه وسلم استوحش لما زج به في النور ولم يرمعه أحد الاذالارواح لا توصف بالوحشة ولا بالاستبحاش قال وكذلك مما يدل على ان الاسراء كان بجسمه ما وقع له من العطش فان الارواح المجردة لا تعطش (قال) وانما سمع صوت أبي بكر فانيساله وقد أعطت المعرفة بان الانس لا يكون الا بالمناصب ولا مناسبة بين الحق تعالى وبين عبده وان أضيف الى الحق الموازنة فانما ذلك على وجه خاص يرجع الى السكون فانهم \* قال الشيخ وانما خص أبو بكر بذلك لكونه كان يانس به في الارض فغن لذلك وأنس به وتجب من ذلك الصوت في ذلك الموطن لكونه جاءه من العلو وقد ترك في الارض (فان قلت) فهل ثم في المعراج الى السماء بالجسم أو الروح فائدة أخرى غير رؤية الآيات (فالجواب) نعم منها انه اذا مر على حضرات الاسماء الالهية صار متعلقا بصفتها فاذا مر على الرحيم كان رحيمًا وعلى الغفور كان غفورًا وعلى الكريم كان كريمًا وعلى الحليم كان حليمًا وعلى الشكور كان شكورًا وعلى الجواد كان جوادًا وهكذا اذا يرجع من ذلك المعراج الا وهو في غاية السكال ومنها شهود الجسم الواحد في مكانين في آن واحد كما رأى محمد صلى الله عليه وسلم لم نفسه في أشخاص بنى آدم السعداء حين اجتمع به في السماء الاولى كما مر وكذلك آدم وموسى وغيره - مما فانهم في قبورهم في الارض حال كونهم ساكنين في السماء فانه قال رأيت آدم رأيت موسى رأيت ابراهيم وأطلق وما قال رأيت روح آدم ولا روح موسى فراجع صلى الله عليه وسلم موسى في السماء وهو بعينه في قبره في الارض فانما يصلي كما ورد في ان يقول ان الجسم الواحد لا يكون في مكانين كيف يكون ايمانك بهذا الحديث فان كنت مؤمنًا فقلدوان كنت عالمًا فلا تعترض فان العلم بمنعك وليس لك الاختيار فانه لا يخفى - بر الله وليس لك ان تناول أن الذي في الارض غير الذي في السماء لقوله عليه الصلاة والسلام رأيت موسى وأطلق وكذلك سائر من رآه من الانبياء هناك فالمسمى موسى ان لم يكن عينه فالاختيار عنه كذب أنه موسى - هذا والمعتز يقول رأيتك البارحة في النوم ومعلوم ان المرئي كان في منزله على حالة غير الحالة التي رآه عليها ولكن في موطن آخر ولا يقول له رأيت ذيرك ثم ان المعتز ينكر على الاولياء مثل هذا في تطوراتهم وقد كان قضيب البان يتطور فيها شاء من الصور في أماكن متعددة وكل صورة خوطب فيها أجاب ان الله على كل شئ قدير ذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين ومائتين \* وقال في الباب السابع وأر بعامة اعلم أن العبد محمول بالقدرة الالهية في جميع أحواله لا استقلاله بشئ ولهذا ما أسرى برسول قط الا على براق اذا كان الاسراء بالجسم المحسوس فان كان الاسراء به في النوم كما يقع للاولياء فقد يرى نفسه محمولاً على مركب وقد لا يرى نفسه محمولاً لكن يعلم انه محمول في الصورة التي يرى نفسه فيها اذ قد علمنا أن جسمه في فراشه وفي بيته قائم (فان قلت) فهل يكون الوارث للانبياء عليهم الصلاة والسلام في هذه المرتبة فيكون محمولاً بالقدرة على الكشف والشهود في جميع أحواله (فالجواب) نعم ولذلك قال تعالى في حق سيد العبيد على الاطلاق محمد صلى الله عليه وسلم سبحان الذي أسرى بعبده ليلا من المسجد الحرام فاقامه في العبودية المطاعة ونزع منه الدعوى والربوبية على شئ من العالم وجرده عن كل شئ حتى عن الاسراء وجعله يسرى به وما أضاف السرى اليه فانه لو قال سبحان الذي دعا عبده لأن يسرى اليه أو الى رؤية آياته فسرى له ان يقول ذلك ولكن المقام منعه ان يقول بعبده مجبور الاحتاط في الدعوى لفعل من الافعال \* ومنه أي من فوائد الاسراء أيضا التنويه بشرف مقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ومدحه نظيره مدحه تعالى بالاستواء على العرش والثناء بذلك على نفسه فان العرش أعظم الاجسام لا حوائثه على جميع الموجودات فيا فوقه سقف في اله - لو لا أرض في السفلى وانما خص الاسراء به لانه غاية طمع أبصار المؤمنين وأما العارفون من الانبياء فكل اتباعهم فيرون هذا العرش



بالأدراك فان الإبصار لا تدرك مع انها آية يدرك العبد بها رؤية ربه قال وانما منع (٣٣) موسى الرؤية لانه سالها من غير وحي الهى

بأنسبة لتساع الوجود كالذرة المائنة في الهواء ليس لها سقف ترسى عليه ولا أرض تنزل عليها فسبحان من لا يعرف قدره غيره وفى كلام سيدى على بن وفارجه الله يصف حاله

وقد نفذت من الاقطار أجمعها \* وقد تجاوزت حد الخفض والرفع

\* وقال أيضا ليس الرجل من يقيد العرش وما حواه من الافلاك والجنة والنار وانما الرجل من يفتد بصره الى خارج هذا الوجود كله وهنالك يعرف در عظمة موجوده سبحانه وتعالى انتهى \* وقال الشيخ فى الباب السادس عشر وثلاثمائة اعلم انه لما كان الاستواء على العرش تمدحاته عز وجل جعل الله تعالى لانيه كذلك نسبة على طريق التمدح عليه حيث كان العرش أعلى مقام ينتهى اليه من أسرى به من الرسل عليهم الصلاة والسلام قال وهذا يدل على أن الاسراء كان بحسبه صلى الله عليه وسلم لم ولو كان الاسراء رؤيا رآها لما كان الاسراء ولا الوصول الى هذا المقام قد حاولوا وقع من الاعراب فى حقه انكار على ذلك لان الرؤيا يصل الانسان فيها الى مرتبة رؤية الله تعالى وهى أشرف الحالات ومع ذلك فليس لها ذلك الموضع من النفوس اذ كل انسان بل كل حيوان له قوة الرؤيا قال وانما قال صلى الله عليه وسلم لم على سبيل التمدح حتى ظهرت لمستوى سمعت فيه صريف الاقلام وأتى بحرف الغاية الذى هو حتى اشارة لما قلناه من أن منتهى السبيل باقدم المحسوس العرش والله تعالى أعلم \* (خاتمه) \* ذكر الشيخ فى الباب العاشر ومائتين مائة (فان قيل) ما الفرق بين تنزل الوحي على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وبين تنزله على الاولياء فى المنام على يد ملك الالهام (فالجواب) الفرق بينهما أن تنزل الوحي على النبي يكون على قلبه وعلى صدره لكون نبوته مشهودة له وأما تنزله على الاولياء فيكون بين جنبهم من وراء حجبهم لان نبوتهم مستورة عنهم فالوحي لهم فى الظاهر لافى الظهور والى ذلك الاشارة بقول بعض العارفين لم يمت أبو يزيد البسطامى حتى استظهر القرآن أى من الله تعالى عليه بفهم معانيه كلها من طريق الالهام بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم ومن استظهر القرآن هكذا فقد أدرجت النبوة بين جنبيه وأطال فى ذلك وسيأتى بسط ذلك زيادة على ذلك فى مباحث الولاية ان شاء الله تعالى والله تعالى أعلم

\* (المبحث الخامس والثلاثون فى كون محمد صلى الله عليه وسلم

خاتم النبيين كما صرح به القرآن) \*

اعلم ان الاجماع قد اتفقوا على أنه صلى الله عليه وسلم خاتم الرسلين كما انه خاتم النبيين وان كان المراد بالنبيين فى الآية هم المرسلين وعبارة الشيخ محيى الدين فى الباب الثانى والستين وأربع مائة من الفتوحات قد ختم الله تعالى بشرع محمد صلى الله عليه وسلم جميع الشرائع فلا رسول بعده بشرع ولا نبي بعده يرسل اليه بشرع يتعبد به فى نفسه انما يتعبد بالناس بشرعته الى يوم القيامة (قلت) وأما اجتهد الائمة وتشريعهم فى الاحكام فذلك باذنه مع أن ما دأبوا فى الاستنباط انما هو شرعه صلى الله عليه وسلم الثابت كتابا كان أو سنة وأعنى بالسنة هنا الحديث ويلحق بالسنة كل حكم صدر عن المجتهد من قياس فرع على أصل فانه من السنة أيضا وهو المراد بالاستنباط وأما قياس فرع على فرع فلا يقول به الا المقادون للائمة فانهم جعلوا قياس الفرع على الأصل أصلا رابعا كما جعلوا الاجماع أصلا ثالثا قالوا ان الائمة لا تجمع على أمر الا وهم يعرفون له دليلا وان لم يذكروه لنا فنحن نقطع بخبرهم خرقا لاجماع الائمة سواء أعلمناهم دليلا فى ذلك أم لم نعلم والله أعلم \* وقال فى الباب الرابع عشر من الفتوحات اعلم أن حقيقة النبي الذى ليس برسول هو شخص يوحى الله اليه بما يريد يتضمن ذلك شريعة يتعبد بها فى نفسه فان بعث بها الى غيره كان رسولا ايضا وأطال فى ذلك ثم قال واعلم ان الملك ياتى النبي بالوحي على حالين تارة ينزل بالوحي على قلبه وتارة ياتيه فى صورة جسدية من خارج فيلقى ما جاء به الى ذلك النبي الى اذنه فيسمعه أو يلقاه على بصره فيبصره فيحصل له من المظهر مثل ما يحصل له من السمع سواء قال وهذا باب أغلق بغد موت محمد صلى الله عليه وسلم فلا يخرج لاحد الى يوم القيامة ولو كان بقى للاولياء وحي الالهام الذى لا تشريع فيه انما هو بفساد حكم قال به بعض الناس بعبه دليلا ونحو ذلك فيعمل به فى نفسه فقط قال

بها ومقامهم الادب فلذا قيل له لن ترانى ثم انه تعالى استدرك استدرا كالطيفاء لما علم تعالى أن خدم موسى انتهت من حيث سؤاله الرؤية بغير وحي بالاحالة على الجبل فى استنقراره عند التجلي اذ الجبل من الممكن فلما تحلى الحق للجبل واتدك علم موسى انه فيما لم يكن يدعى له وان كان الحاصل له على ذلك الشوق مثل ما يقع فيه من سكر من حب الله فقال ثبت اليك وأنا أول المؤمنين بوقوع هذا الجائز وأطال فى صفات الناس فى رؤية الله عز وجل (وقال) فيه فى قوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواه وأضلله الله

على علمه لم ان الهوى أعظم من عبده من دون الله فانه لنفسه حكم وهو الواضع لكل ما عبس ولولا قوة سلطانه فى الانسان ما أثر مثل هذا الاثر فبين هو على علمه بانه ليس بالاله وأطال فى ذكر من ادعى الالوهية من العبيد ومن ادعى فيه ولم يدعها ومن ادعاه فى سكر ثم قال وكان الحلاج بمن ادعاه فى سكر ييقن فقال قول السكران نقبط ونخلط بحكم السكر عليه كما يشتم السكران أعظم من ملك الدنيا فى حال سكره ولا ياتزم معه أدبا

فالحلاج سجد وان شق به آخرون وأطال فى ذلك ثم قال واذا كان يوم القيامة جسد

(٥ - (بواقبت) - ثانى)



الله الهوى كما يجسد الموت لقبول الذبح (٣٤) كيشافعه في صورته تلك وتجسد المعاني لا ينكره العلماء بالله تعالى فان كان من اتبع

هو ادم - لما خرج من النار  
بعد انتهاء العقوبة حدها  
وبقي صورة هو ادم مع ذنبه  
وان كان كافر ابقي مع صورة  
هو ادم ابدالا بدنه وقال  
في الباب الثاني والثلاثين  
وثلاثمائة في قوله تعالى فيه  
شفاء للناس أى العسل  
اعلم انه تعالى لم يذكر العسل  
ضررة قط وان كان بعض  
الانزجة يضره استعماله  
لان الشفاء هو المقصود  
الاظم منه كما ان المقصود  
بالغيث ايجاد الرزق الذى  
يكون عن نزوله وقد يهدم  
الغيث بيت العجوز الفقيرة  
الضعيفة فما كان راحة في  
حق هذه المرأة من هذا  
الوجه الخاص لان هدم  
البيت المذكور ما هو بالقصد  
العام الذى نزل له المطر وانما  
كان ذلك من استبعاد  
البيت للهدم لضعف بنيانه  
فكذلك الضرر الواقع لمن  
أكل العسل انما ذلك من  
احتراف من اجسه ولم يكن  
بالقصد العام (قلت) وقد  
تقدم نحو ذلك في الكلام  
على النية من حيث انها  
موضوعة بالاصالة للاخلاص  
والله اعلم وقال فيه في قوله  
تعالى تجري باعيننا انما  
جميع العيون هنا وفي قوله  
فانك باعيننا لان المراد به  
الجمع عيون الحافظين للعالم  
من سائر الخلق فكل حافظ في  
العالم امر اياه من جهة  
عيون الحق تعالى (قلت)  
والى ذلك الاشارة بقول

ولو ان الوحي على اسان جبريل عليه السلام كان باقيا بعد محمد صلى الله عليه وسلم لكان عيسى عليه السلام  
اذ نزل لا يحكم بشيء من محمد صلى الله عليه وسلم وانما يحكم بشيء من الله الذى يوحى به اليه جبريل وأطال في ذلك  
وقال في الباب العاشر وثلاثمائة اعلم ان الوحي لا ينزل به الملك على غير قلب نبي أصلا ولا يأمر غير نبي بأمر  
الهوى بجهة واحدة فان الشر بجهة قدام قرت وتبين الغرض والواجب والمندوب والحرام والمكروه والمباح  
فانقطع الامر الالهى بانقطاع النبوة والرسالة وما بقى أحد من خاق الله تعالى يأمره الله بأمر يكون شرعا  
يشعبه ابدافانه ان أمره بفرض كان الشارع أمره به وأخطأ هو في ادعائه نبوة قد انقضت أو نهاه عن  
حرام كان الشارع عنه أو أمره بمندوب كان الشارع نذبه اليه أو نهاه عن مكره كان الشارع كرهه له  
فان قال ان الله أمرني بفعل المباح قلنا لا يخلو أن يرجع ذلك المباح واجبا في حقك أو مندوبا وذلك عين نسخ  
الشرع الذى أنت عليه حيث صيرت بالوحي الذى زعمته المباح الذى تروى الشارع بما حاشا مورا به بعض  
العبد بتركه وان أبقاه مباحا كما كان في الشر بجهة قدام فائدة لهذا الامر الذى جاء به ملك وحي هذا المدعى فان  
قال لم يمتني بذلك ملك وانما أمرني الله تعالى به من غير واسطة قلنا هذا أعظم من الاول فانك اذن ادعيت  
ان الله تعالى كلك كما كأم ومضى عاياه الصلاة والسلام ولا فائز بذلك لان علماء النقل ولا من علماء الذوق  
ثم انه تعالى لو كأمك أو قال لك ما كان يلقي اليك في كلامه الاعلوما وأخبار الأحكام ولا شرعا ولا يأمرك  
بأمر بجهة واحدة اه وقال الشيخ أيضا في الباب الحادى والعشرين من الفتوحات من قال ان الله  
تعالى أمره بشيء فليس ذلك بصحيح انما ذلك تلبس لان الامر من قسم الكلام وصفته وذلك باب مسدود دون  
الناس فانه ما بقى في الحضرة الالهية أمر تكليفى الا وهو مشروع فسا بقى الاوليا وغيره هم الامعاء أمرها  
ولكن لهم المناجاة الالهية وتلك لا أمر فيها وانما هو حديث وتمر وكل من قال من الاولياء انه مأمور  
بأمر الهى في حركته وسكناته مخالف لامر شرعى محمدي تكليفى فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما  
قال انه سمعه فليس ذلك عن الله وانما هو عن ابليس فظن انه عن الله لان ابليس قد أعطاه الله تعالى ان يصور  
عرشا وكريسا وسما ويخطب الناس منه كما صر في محبت خلق الجن اه وسما بقى بسط ذلك في محبت الولاية  
ان شاء الله تعالى فقد بان لك ان أبواب الامور الالهية والنواهي قد سدت وكل من ادعاه بعد محمد صلى الله  
عليه وسلم فهو مدع شرعية أو حى بها اليه سواء وافق شرعا أو خالف فان كان مكافضا لشرعنا فمعه والاضربنا  
عنه صفحا (فان قيل) فهل كان قبل بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم تحجير في ادعاء النبوة (فالجواب)  
لم يكن في ادعائه تحجير ولذلك قال العبد الصالح حضر عليه الصلاة والسلام وما فعلناه عن أمرى فاس زمانه  
اعطى ذلك وهو على شريعة من ربه أو حى اليه بما على لسان ملك الالهام وقيل بلا واسطة وقد شهد له الحق  
تعالى بذلك عند موسى وعند نازكاه وأما اليوم فالباس والحضر عليه الصلاة والسلام على شريعة  
محمد صلى الله عليه وسلم لم ابا بحكم الوفاق أو بحكم الاتباع وعلى كل حال فلا يكون له ما ذلك الاعلى سبيل  
التعريف الاعلى طريق النبوة وكذلك عيسى عليه الصلاة والسلام اذ نزل الى الارض لا يحكم فينا الا بشريعة  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم يعرفه الحق تعالى به اعلى طريق التعريف وان كان نبيه انتهى واه لم أن أمر  
الحق عز وجل حكمه العموم الا أن يخصه دليل وقد قال تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فلم يجعل  
لاحد بعد بعثة محمد صلى الله عليه وسلم أن يخالف شرعه انما أوجب عليه الاتباع وجعل الحمد لله على الله عليه  
وسلم أن يشرع فيما مروى به وأما قوله تعالى وأولى الامر منكم فالمراد بطاعتنا لهم فيما اذا أمرونا بمباح  
أو نهونا عنه لا أنهم يشرعون لنا شرعية تخالف شرع محمد الثابت فاذا أمرونا بمباح أو نهونا عنه فاطعناهم فقد  
أجرنا في ذلك أجر من أطاع أمر الله تعالى فيما أوجب من أمر ونهى وهذا من كرم الله تعالى بنا ولا يشعر به  
غالب الناس بل ربما سهرزابه والله اعلم وقال الشيخ في الباب الثامن والثلاثين من الفتوحات لما أغلق انه  
باب الرسالة بعد محمد صلى الله عليه وسلم لم كان ذلك من أشد ما تجرعت الاولياء مرارته لانقطاع الوحي الذى  
كان به الوصلة بينهم وبين الله تعالى فانه قوت أرواحهم اه وقال في الجواب الخامس والعشرين من الباب



سره أم ساءه هذا مراده  
 بقوله باعيننا أي علمنا  
 بحيث نجهل وننسا له والله  
 أعلم وقال في الباب الثالث  
 والثلاثين وثلاثمائة قال  
 ابليس للحق جل وعلا يا رب  
 كيف تطالب مني بالسجود  
 ولم ترد ذلك فلو أردته  
 لمسجدت ولم أقدر على  
 المخالفة فقال له الحق جل  
 وعلا متى علمت أني لم أرد منك  
 السجود بعد وقوع الآية  
 منك أو قبل ذلك قال يا ابليس  
 ما علمت بذلك إلا بعد ما وقعت  
 مني الآية فقال الله عز  
 وجل له بذلك آخذتك فله  
 حجة البالغة وقال في حديث  
 البخاري في الذين يقرؤون  
 القرآن لا يجاوز حناجرهم  
 أعلم أن من لم يكن وارثا  
 لرسول الله صلى الله عليه  
 وسلم في مقام تلاوته للقرآن  
 انما يلو حروفا مثلة في خياله  
 وحصلت له من الفاطم عليه  
 ان كان أخذه عن تلقين  
 أو من حروف كتابة ان كان  
 أخذه عن كتابة فاذا حضر  
 تلك الحروف في خياله ونظر  
 إليها بعين خياله ترجم اللسان  
 عنها فتلها من غير تدبر  
 ولا فهم ولا استبصار بل  
 لبقاء تلك الحروف في  
 حضرة خياله قالوا لهذا  
 السائل أحر الترجمة لا أحر  
 القرآن لأنه ما تلا المصنف  
 وانما تلا حروفا تنزل من  
 الخيال الذي هو مقدم  
 الدماغ الى اللسان فيترجم  
 به لا يجاوز حنجرته الى  
 من شرف هذه الامثلة المحمدية

وقد ورد في صحيح مسلم وغيره وأرسأت على الخلق كافة وفسرود بالانس والجن كما فسروا بهما أيضا من بلغ في قوله تعالى وادعى الى هذا القرآن لا تذكر به ومن بلغ أي بلغه القرآن وكما فسروا بذلك أيضا العالمين في قوله تعالى تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا قاله الجلال الحلي رحمه الله (فان قلت) فهل تكايف الجن بالشرائع المنزلة من عند الحق تعالى تكايف الزمهم به الحق تعالى ابتداء أو الزموا به أنفسهم ليساركونا في الفضائل فالزمهم الحق تعالى به كالندر (فالجواب) قد أورد هذا السؤال الشيخ في الباب السادس والستين وثلاثمائة وقال لا أدري اه فن طغى في ذلك بنقل فليحتم بمذايب الموضوع من هذا الكتاب واختلفوا في الملائكة هل أرسل اليهم محمد صلى الله عليه وسلم أم لا فنقل البيهقي في الباب الرابع من شعب الايمان عن الحلبي أنه صرح بأنه صلى الله عليه وسلم لم يرسل الى الملائكة ثم انه نقل عن الحلبي أيضا في الباب الخامس عشر بانفسكا كههم عن شرعه وفي تفسير الرازي والبرهان الانس في حكاية الاجماع في نفسه - ير الآية الثانية السابقة آنفا على انه صلى الله عليه وسلم لم يكن رسولا اليهم \* قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته وفي نقل البيهقي ذلك عن الحلبي أن اشعار بالتبري من عهدته وبتقدمه أن لا اشعار فيه فلم يصرح بأنه مرضى عنده قال وأما الحلبي فانه وان كان من أهل السنة فقد وافق المعتزلة في تفضيل الملائكة

القلب الذي في صدره فلا يصل الى قلب منبه شي وأطلق في ذلك • وقال في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة من شرف هذه الأمة المحمدية



على سائر الامم ان الله تعالى انزلها منزلة (٣٦) خلفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم في العالم قبل ظهوره فانه تعالى اعطى خلفاءه من

الانبياء التشريع واعطى هذه الامة الاجتهاد في نصب الاحكام وامرهم ان يحكموا بما ادى اليه اجتهادهم وذلك تشريع فلقوا بمقامات الانبياء عليهم السلام في ذلك وجعلهم ورثة لهم اتقدمهم عليهم فان المتأخر رث المتقدم بالضرورة وأطال في ذلك وقال فيه في معنى حديث جعلت في الارض مسجدا اعلم ان في هذا الحديث اشارة الى أن جميع الارض بيت الله ليلزم العبد الادب حينما دخل كما يؤثر في المساجد فاهل الادب من هذه الامة جلساء الله على الدوام لانهم في مسجده هي الارض احياء ومواتا فانهم في قبورهم قد اتفقوا من طهر الارض الى بطنها وحرمة المسجد الى سبع ارضين وقال فيه قد انزل الله تعالى محمدا اربع منازل لم ينزل فيها غيره من الانبياء وهي انه اعطاه ضربا من الوحي كلها من وحي المبشرات وانزله على القلب والاذن واعطاه انما علم الاحوال كلها لانه ارسله الى جميع الناس كافة واحوالهم مختلفة بلائلك فلا بد ان تكون رسالته تم العلم بجميع الاحوال واعطاه ايضا علم احياء الاموات معني وحسا واعطاه ايضا علم الشرائع المتقدمة كلها وامره ان يهتدى

على الانبياء وما نقل عنه نأى من أنه لم يرسل الى الملائكة موافق لقوله بافضلية الملائكة فلهذا بناء عليه وأطال الشيخ كمال الدين في ذلك ثم قال ومع ذلك فالائق بالعلماء الوقف عن الخوض في هذه المسئلة على وجه يتضمن دعوى القطع في شئ من الجانبين اه (قات) والحاصل ان كلام الاصويين يرجع الى قولين الاول انه ارسل الى الملائكة والثاني لم يرسل اليهم والذي صححه السبكي وغيره انه ارسل اليهم وزاد البارزي رحمه الله انه ارسل الى الحيوانات والجمادات والشجر والحجر ذكره الجلال السيوطي في أوائل كتاب الخصائص ونقل فيها ايضا عن السبكي انه كان يقول ان محمدا صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء فهو كالسلطان الاعظم وجميع الانبياء كما مرء العساكر ولو اذكره جميع الانبياء لو جب عليهم اتباعه اذهو ومبعوث الى جميع الخلق من لدن آدم الى قيام الساعة فكانت الانبياء كلهم نوابه مدة غيبة جسمه الشريف وكان كل نبي يبعث بطائفة من شرعه صلى الله عليه وسلم لا يتمهاها اه \* وكان سيدي علي الخواصر رحمه الله يقول كان صلى الله عليه وسلم مبعوثا الى الخلق اجمعين في عالم الارواح والاجسام من لدن آدم الى قيام الساعة (وسمعه) يقول الملائكة على ثلاثة اقسام (قسم) ارسل اليهم محمد صلى الله عليه وسلم بالامر والنهي معا وهم الملائكة الارضيون وما بين الارض والسماء الاولى (وقسم) ارسل اليهم بالامر فقط وهم الملائكة السموات فانهم لا يدقون للنهي طمعا انهم في الامر فقط قال تعالى لا يعصون الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون (وقسم) لم يرسل اليهم أصلا بالامر والنهي وهم الملائكة العالمون المشار اليهم بقوله تعالى لا يلبس استغفام انكارا ستكبرت أم كنت من العالين فان هؤلاء الملائكة عابدون لله تعالى بالذات التي جبلهم عليها لا يحتاجون الى رسول بل هم مهيئون في جلال الله تعالى لا يعرفون أن الله تعالى خلق آدم ولا غيره اه فليست امل القسم الاول وبحر رفاهه غريب في كلامهم والله أعلم (وسمعه) مرة أخرى يقول ملائكة الارض الى السماء الاولى غير معصومين لان محمدا صلى الله عليه وسلم ارسل اليهم بالنهي ولا يرسل نبي الى أحد بالنهي الا ان كان يتصور وقوعه فيه فان المعصوم لا يحتاج الى رسول ولذلك لم يرسل قط نبي الى نبي ومن سمي ملائكة الارض جنانا فهو صحيح لا يستأمرهم عن العيون قال تعالى رجعه لوابينه وبين الجنة نسيبا فقالوا انما ابناات الله تعالى الله عن ذلك قال ومما يؤيد عدم عصمة ملائكة الارض وقوع النزاع منهم في قصة آدم عليه الصلاة والسلام بقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فانهم لم يقولوا ذلك الا عند ذوق وقوع لهم في الارض قبل آدم ولولا ذوقهم لذلك ما اعتدوا الاعتراض عليه اه وعلم من كلامه سابقا لاحقا أن من قال انه ارسل الى الملائكة مطلقا بالامر والنهي معا فحق الامر ومن قال لم يرسل اليهم مطلقا كذلك فن حق الامر ومن فصل في ذلك كما تقدم اصاب وهو كلام منزهة الكشف ولم أجده لغيره رحمه الله وقد ذكر القلشاني ما يؤيد القول بعدم عصمة الملائكة الارضية فقال (ان قيل) كيف وقع من الملائكة نزاع واعتراض في قصة آدم مع عصمتهم وقول الله تعالى صدق قطعا (فالجواب) ان هذا النزاع لم يقع من ملائكة الجبروت والسموات لعصمتهم وانما وقع ذلك من ملائكة الارض وما بينهما وبين السماء لكونهم لا عصمة عندهم فان ملائكة الجبروت والسموات لغلبة النورية عليهم واحاطتهم بالمراتب يعرفون شرف مقام الانسان الكامل وعلاوتهم عليهم عند الله تعالى ولم يات لتأني كتاب ولا سنة تصرح بان هذا النزاع وقع من الملائكة السماوية والارضية وانما أخذنا ذلك من معرفة العناصر حيزا رأينا اهل كل عنصر تحت حكم عنصرهم من نور وظلمة فقلنا ان النزاع وقع من ملائكة الارض لغلبة الظلمة عليهم والطبيعة الموجهة للعقاب قال ويؤيد ذلك الاشارة بتخصيص الارض بالذكري قوله تعالى اني جاعل في الارض خليفة فوقع منهم النزاع الامن عليهم باحوال اهل الارض فان الملائكة السماوية لا يفسدون ولا يسفكون الدماء بل ليس لاحد دم في جسمه يسيل أبدا وأطال في ذلك ثم قال فقد بان لك أن الاعتراض والطعن في آدم لم يصدر من ملائكة الجبروت اذ النزاع لا يكون الا من ركب من الطبائع الاربع لما فيها من التضاد اذا المتكون منها لا يكون الا على حكم الاصل اه قال بعضهم ولعل مراده بهؤلاء الملائكة القاطنين بين السماء والارض



خاقوا من الارض علم ان خلق عيسى للطير انما كان باذن الله فكان خلقه العاير (٣٧) عبادة يتقرب بهم الى الله لانه ماذون له في ذلك

نوع من الجن سماهم ملائكة الله (فان قيل) قد وصف الله تعالى الملائكة الاعلى بالخصام في قوله ما كان له من علم بالملائكة الاعلى اذ يختصمون وفي قوله في الحديث قلت يا رب فيم يختصم الملائكة الاعلى الحديث (فالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات ان خصام هؤلاء ليس هو في الاعاء تراض على احكام الله وتقدره في خلقه وانما خصامهم في بيان الافضل من الاعمال كما صرح به الحديث وذلك حتى أنهم يتبادرون الى بني آدم يدعونهم بلسانهم ويرغبونهم في فعل ما فيه الاجرا العظيم من الاعمال حتى يقدموه على غيره من غير التفات الى غيره مما اجره يسير ففهم كالرجلين المتناظرين في مسائل الخيض التي لا نصب فيها للرجال (فان قيل) فهل هم في هذا الخصام يسبحون الله تعالى به ليكونهم قد وصفهم الله تعالى بانهم يسبحون الليل والنهار لا يفترون وذلك لزوال الملل (فالجواب) نعم هم يسبحون الله تعالى بذلك الخصام وهو من جملة تسبيحهم كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يذكر الله على كل احيانه ومعلوم انه كان يتحدث مع الاعراب ويمزح مع الاطفال والجمائر وهو في ذلك ذاكر لله تعالى لا يتحرك ولا يسكن الا في امر مشروع (فان قلت) فهل ذلك المقام اسكل كامل بعده صلى الله عليه وسلم (فالجواب) نعم لان الله تعالى ما شرع لعباده امرا الا يشهدوه تعالى حال العلم بذلك الامر فمنهم من وفي بذلك المقام ومنهم من أتى بعبادته مع الغفلة (فان قلت) فهل يلحق خصام ارباب المذاهب بخصام الملائكة المذكورين في الاجر والثواب (فالجواب) نعم لكن بشرط أن يكون الجدل والخصام بصريح السنة لا بالغفلة وأن يكونوا مختصين في علمهم لا بشوهم غرض نفساني فان قصدوا مخالفة الخصوم ورد أقوال مذهبهم فذلك مذموم شرعا فان الله تعالى يقول أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه ومن سعى في تفرقة الدين ولو بالارزاق فقد أضلعه من قيامه وقد نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجدال في دين الله بخبر نص وقال عند نبي لا ينبغي التنازع وحكم تقرر بالعلماء شرعه من بعده في الادب حكيم حضورهم عنده سواء كما يعلم ذلك العلماء بالله تعالى والله سبحانه وتعالى أعلم

\*) المبحث السابع والثلاثون في بيان وجوب الاذعان والاعانة لكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم من الاحكام وعدم الاعتراض على شيء منه \*

اعلم انه يجب على كل مؤمن أن ينشرح لكل ما شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما وقد ذكر الشيخ محيي الدين اواخر الحج من الفتوحات ما نصه اياك أن ترى أمورا تدأبها الشارع صلى الله عليه وسلم فتذكره ذلك ويقع في نفسك من فعلها حارزة وتقول لو أن الحكم في فيها لم يجز بها وحرمتها على الناس وترجع نظرك في ذلك على نظر الشارع وتجعل نفسك أربح مما يرانا منه وتخرط في سلك الجاهلين قال وهذا واقع كثيرا من بعض الناس الذين لم يعلموا الادب مع الشارع صلى الله عليه وسلم فبغضب على الناس اذا فعلوا بعض المباحات التي أباحها الشارع ويقول اذا عجز عن كف الاس عنها أي شيء أصنع هذا قد أباحه الشارع ومن يقدر يتكلم فتراه يصبر على حنق وكره في نفسه على استعمال الناس شرع ربه وهذا من أعظم ما يكون من سوء الادب وصاحبه ممن أضله الله على علم قال وقد ظهر ذلك من بعض الناس في العصر الاول وأما اليوم فقد فشا في غالب الناس ويقولون لو أدرك ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم لمنع الناس منه ونحن نعلم أن الشارع هو الله تعالى ولا يعزب عن علمه شيء ولو كانت اباحة ذلك الامر خاصة بقوم دون آخرين لبينها تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم لم فانه صلى الله عليه وسلم يبلغ عن الله احكامه فيما أراد الله تعالى لا ينطق قضا عن هوى نفسه ولا ينسى شيئا مما أمره بتبليغه ان هو الا وحى يوحى وما كان ربك نسيا وما قرر تعالى من الشرائع الاماتق به المصلحة في العالم فلا تزد فيه ولا ينقص منه وما زيد فيه أو نقص منه أولم يعمل بما قرره الشارع فقد اختل نظام المصلحة المقصودة للشارع فيما نزل به وقرره من الاحكام وقد عاب بعض أكابر الصحابة على عائشة رضي الله تعالى عنها في قولها لو رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من النساء بعدد ما تمنعن من المساجد كما تمنعت نساء بنى اسرائيل لآبهم هذا القول الاعتراض على الشارع

يقول ان الاسم عين المسمى قوله تعالى ذلكم الله ربى وليس هو غيرا سمائه فانه القائل قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن فاعلم الاسم هنا عين المسمى

فما أضاف تعالى الخلق الا لاذن الله وعيسى عليه السلام عبد والعبد لا يكون الها قال وانما جئناكم بهذه المسئلة في هذه الآيات لعموم كلمة ما فانها تنطق على كل شيء ممن يعقل وعمل لا يعقل كذا قال سيبويه وهو المرجوع اليه في العلم باللسان فان بعض المتكلمين لهذا الفن يقولون ان الغفلة ما تختص بمال لا يعقل ومن تختص بمن يعقل قال وهو قول غريب بحرر وقد رأينا في كلام العرب جمع من لا يعقل الجمع من يعقل واطلاق ما على من يعقل وانما قلنا هذا لئلا يقال في قوله ما تدعون من دون الله انما أراد من لا يعقل وعيسى يعقل فلا يدخل في هذا الخطأ قال ونزل سيبويه أدنى \* وقال في الباب الثامن والثلاثين وثلاثمائة كل علم لم يظهر له الشارع تعيلا وعلمه العبد أو عمل به كان تعبدا محضيا وقال في الباب الحادى والاربعة وثلاثمائة لا يجوز النظر في كتب الملل والنحل لاحد من القاصرين وأما صاحب الكشف فينظر فيها ليعرف من أي وجه تفرعت أقوالهم لا غير وهو آمن من موافقتهم في الاعتقاد لما هو عليه من الكشف الصحيح وقال في الباب الثانى والاربعة وثلاثمائة مما يؤيد قول من



كجاءه في موضع آخر غيره قال فلو لم يكن (٣٨) الاسم عين المسمى في قوله ذلكم الله لم يصح قوله رب فافهم (وقال) في الباب السادس

والارببعين وثلاثمائة انما  
قال الله تعالى في الحديث  
القدمي كنت سمعته الذي  
يسمع به وبصره الذي  
يصبر به الى آخره وذكر  
المصور المحسوس فدون  
القوى الروحانية كالخيال  
والفكر والحفظ والتصور  
ولهم والعقل لان هذه  
مفتقرة الى الحواس والحق  
تعالى لا ينزل منزلة من  
يفتقر الى غيره من المخلوقات  
بخلاف الحواس الظاهرة  
فانها انما هي مفتقرة الى  
الله تعالى لا الى غيره فتزول  
تعالى لمن هو مفتقر اليه  
لم يشرك به احد اذ لم ان  
الحواس اتم لكونها هي  
التي تهب القوى الروحانية  
ما تنصرف فيه وما به تكون  
حياتها العلية وقال لما  
كان نوح على الحق تعالى في  
الثلاث الاخر من الليل  
يعطى العلوم والمعارف أكثر  
مما يعطى الثالث الاول  
والاوسط كان علم اهل  
الثلاث الاخر من مدة عمر  
هذه الامة اكمل واتم وذلك  
لان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما بعثه الله  
والكفر ظاهرا لم يدع العصابة  
الا الى الايمان خاصة ولم  
يظهر لهم شيئا من العلم  
الممكنون وصار يترجم لهم  
عما نزل من القرآن بحسب  
ما يبلغه الى عموم ذلك  
القرن فكان العصابة اتم  
في مقام الايمان والتابعون  
اتم فيه العلم وتابع التابعين  
اتم في العمل قالوا الحكم في كون العصابة اقوى بايمان ان نشاء الانسان فطرت على الجسد فلما بعث اليها

وانه لم يعلم ان ذلك يقع من الناس وأطال الشيخ محيي الدين في ذلك ثم قال فاعلم ان من سلك كمال الادب لا يجد  
قط في نفسه حرجا مما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمذموا اماما لله  
مساجدا لله قولا عام اللهم الا ان يحصل من ذلك ريبة ظاهرة فلا يمنع من المنع وأما على الظن والنوهم فلا  
فالعقل لا ينبغي له أن يغار الا في مواطن مخصوصة شرعها الحق تعالى لا يتعداها وكل غيره تعدت ذلك فهي  
خارجة عن حكم العقل. نبهت عن حكم الهوى فليس لانسان أن يغار على كشف وجهه وجهها في الاحرام  
فان الله تعالى قد شرع لها ذلك وأوجب عليها كشفه مع أن الله تعالى أغبر من جميع خلقه كما في الصحيح ان  
سعد الغيور وأنا أغبر من سعد والله أغبر مني ومن ذب عنه تعالى أنه حرم الفواحش ما طهر منها وما بطل فمن  
زاد على ما جعل الحق تعالى غيرته فيه من الفواحش فكأنه ادعى أنه أغبر من الله تعالى لكونه غار على أمر  
ليس هو بفاحشة عند الله تعالى وما أحسن قوله تعالى ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما  
ولو عرض الانسان حال ايمانه وأدخله في هذا الميزان لعلم أنه بعيد عن مقام الايمان الذي ذكره الله تعالى في  
قوله فلا وربك لا يؤمنون الى آخره فان الله تعالى في الايمان عن هذه صفته وأقسم بنفسه عاياه أنه ليس  
بمؤمن وأطال الشيخ في ذلك ثم قال ولولا تعلق الاعراض النفسانية ما نزلت آية الحجاب فانها انما نزلت  
باستدعاء بعض النفوس وأهل الله عز وجل يفرقون بين الحكم الالهي اذ نزل ابتداء من الله وبين الحكم  
الالهي اذ نزل مطلوبا لبعض العباد وكنهه تعالى سئل في تنزيله فاجاب السائل اذ لا ذلك ما نزل وفي البخاري  
عن محمد بن كعب القرظي التابعي الجليل انه كان يقول ان أعظم المسلمين في المسلمين جرما من سأل عن شيء لم  
يحرم فحرم على المسلمين من أجل مسأله وكان صلى الله عليه وسلم يخاف على أمتهم كثرة تنزل الاحكام لئلا  
يجزوا عنها كما قال ابن الهيثم أكل عام بارسل الله قال لا ولو قلت نعم لوجبت ولم تستطيعوا وأطال في  
ذم السؤال ثم قال فاعلم ان من كمال العارف ان يعتني بالامر المنزل ابتداء أشد من اعتناؤه بما نزل بسؤال فأنه  
تعالى يفهمنا مقاصد الشرع حتى لا يخرج عنه وما رجع أحدهم واه شيئا سكت الشارع عن بيانه تكلمة  
العبد فان الشارع فعلها ولم يخبرنا بكونها واجبة أو مندوبة فخلاص العبد من اتباع الهوى أن يفعلها على  
وجه التامس به صلى الله عليه وسلم بقطع النظر عن كونها واجبة أو مندوبة (وسمعت) سيدي عليا الطواص  
رحمه الله يقول ما من عالم بامر الناس بفعل شيء لم يصرح الشارع بالامر به الا تمنى يوم القيامة انه لم يكن رجع  
شبا ثم ان المرء حين يهوى يتهم خلاف ما رجع الشارع رجلا الواحد الذي يغلب جانب الحرمة والثاني يغلب رفع  
الحرج عن هذه الامتراجوع الى الاصل فهذا عند الله أقرب منزلة من الذي يغلب جانب الحرمة اذ الحرمة امر عارض  
عرض للاصل ورافع الحرج دائر مع الاصل واليه يعود حال الناس في الجنان يتبوؤون من الجنة حيث شاؤوا وما  
أغفل أهل الاهواء وان كانوا ومنين عن هذه المسئلة وسيندمون اذا انكشف الحجاب فبالا يا أختي وهوس  
الطبيعة فان البدنية المذكور به من حيث لا يشعر قال الشيخ وكما قاسينا في هذا الباب من المحبوبين حيث  
غلبت أهواؤهم على عقولهم فانا آخذ بحجزهم عن النار وهم يقفون فيها وقد دعا رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بعض الصحابة الى طعامه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وهذه وأشار الى عائشة رضي الله تعالى عنها فقال  
الرجل لا فاني أن يجيبه الى ان أتم له فيها ان تأتي معه فاقبل لا يتدافعان يعني النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة  
الى منزل ذلك الرجل والله تعالى يقول لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة فان ايمانك اليوم لو رأيت  
صاحب منصب من قاض أو خطيب أو وزير أو سلطان يفعل مثل هذا تأسيار رسول الله صلى الله عليه وسلم  
هل كنت تنسبه الا الى سفاسف الاخلاق ولو ان هذه الصفة لم تكن من مكارم الاخلاق ما فعلها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فانه بعث ليتم مكارم الاخلاق وتطهير هذه الواقعة نزوله صلى الله عليه وسلم من فوق المنبر  
وهو يخطب حتى أخذ الحسن والحسين وصعد بهما المنبر لراهما يبعثران في أذيالهما ثم عاد الى خطبته أترى  
ذلك كان من نقص حاله والله بل كان من كمال معرفته بربه عز وجل لان ذلك من الشغل بالله لا عن الله وقد  
عاب العارفون على الشبلي لما سمع قارئاً يقرأ ان أصحاب الجنة اليوم في شغل فاكهون هم وأزواجهم فقال انه



نبي من جنسها لم يؤمن به الا من قوى على دفع ما في نفسه من الحسد وحب الشغف وهروبها (٣٩) من الدخول تحت حكم غير هافكان

اعيان الصحابة أقوى به هذا  
النظر لمشاهدتهم تقديم  
جنسهم عليهم وكان معظم  
اشتغالهم فيما يدفع سلطان  
الحسد أن يقوم بهم وذلك  
مانع لهم من ادراك غوامض  
العلوم والاسرار فتغفروا  
عليها بقوة الايمان ولكن  
جبر الله نقصنا باعطائه لنا  
التصديق بما نقل لنا عنهم  
من الشرع فحصل انما درجة  
الايمان بالغيب الذي  
لا درجة للصحابة فيه ولا قدم  
فعلم انهم ما فضلونا الا بقوة  
الايمان والسبق وأما في  
العلم والعمل فقد يساويهم  
غيرهم في ذلك وأطال في ذلك  
ثم قال فالجدته جاء بنا في الزمن  
الاخير وجبر قلوبنا  
بالتصديق وءدم الشك  
والتردد فيما وجدناه  
منقول في أوراق سواد في  
بياض ولم نطلب على ذلك  
دليلا ولا ظهورا بآية ولو اننا  
جئنا في عصر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ما كنا  
نعرف كيف يكون حالنا  
عند مشاهدته صلى الله عليه  
وسلم هل كان يغلب علينا  
داء الحسد فلا نطيعه أم  
نغلب نحن نفوسنا ونطيعه  
فكفانا الله ذلك فله الحمد  
على كل حال وقال في الباب  
السابع والاربعين  
وثلاثمائة في الكلام على  
الاندية الالهية في نحو قوله  
تعالى وما عندنا من  
وفي قوله آتيناها رحمة

شغلهم بالجنة عنه تعالى اللهم لا تجعلني منهم وقالوا الشبلي ان الله تعالى قد ذكر الشغل عن أصحاب الجنة وأنهم  
هم وأزواجهم في ذلك الشغل وما عرفنا تعالى عن تفكيرهم وأزواجهم فيما ذابحكم الشبلي عليهم بانهم  
اشتغلوا بذلك عن الله عز وجل قال الشيخ محي الدين وقد عدوا هذا من قه ور نظر الشبلي حيث جرح أهل  
الجنة ببادي الرأي ولعل ذلك كان في بدايته وأطال في ذلك ثم قال فعليك يا أنخي بالغيرة الايمانية الشرعية ولا  
تزد عليها فتشقي في الدنيا والآخرة أما في الدنيا فلا تزال متعوب النفس فيما لا ينبغي الاعتراض عليه وأما  
في الآخرة فلا شيء ودي الى - والحق تعالى لك عن ذلك وعما ينسحب عليه - ومعه من الاعتراض بالحال  
على الله تعالى في أحكامه وحصول الكراهية في النفس ما أباحه الله تعالى انتهى وقال أيضا في الكلام  
على صلاة العبد من الباب الثامن والستين اعلم أن الله تعالى قد شرع الزينة والشغل باحوال النفوس من  
أكل وشرب وبه في يوم العيد في أدب المؤمن أن لا يشتغل في هذا اليوم الا بما ذكره الشارع في جميع  
ما يفعله العبد من المباحات فيه يشبه سنن الصلاة وجب ما يفعله فيه من النوافل في ذلك اليوم يشبه  
الأركان في الصلاة فلا يزال العبد في يوم العيد في أفعال تشبه أفعال المصلي وهذا في يوم العيد أي لانه  
يعود الى العبد بالاجرة في كل مباح يفعله وهذا أحسن من قول بعضهم انما هي عبيد العود السرور فيه كل  
سنة فانه ربما انتقض بالصلوات الخمس فانما تعود بالسرور كل يوم لو توف العبد فيها بين يدي الله ولا يقال فيها  
عبد (فان قلت) ان العبد مرتبط بالزينة (قلنا) والزينة مشروعة في كل صلاة قال تعالى خذوا زينتكم عند  
كل مسجد وايضافان الصوم في يوم العيد حرام فصار الغطر فيه عبادة مفروضة بعد أن كان مباحا لما كان  
يوم العيد يوم فرح وسرور زينة واستيلاء نفوس على طلب حظوظها من الشهوات أبدلها الشارع في ذلك  
تحرير الصوم فيه وشرع للناس فيه اباحة اللعب والزينة وأقر الحشمة على لعبهم في المسجد يوم العيد ووقف  
صلى الله عليه وسلم هو وعائشة يظران الى لعبهم وعائشة خلفه وفي هذا اليوم أيضا دخل بيت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم مغنيتان فغنيتا في بيته صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم لم يسمع ولما أراد أبو بكر  
أن ينعهما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعهما يا أبا بكر فانه يوم عيد وأطال الشيخ في ذلك ثم قال ولما كان  
هذا اليوم يوم حظوظ النفوس شرع أيضا تكرار التكبير في الصلاة لا يمكن من قلوب الناس ما ينبغي  
للحق تعالى من الكبرياء والعظمة الثلاث فلهذه حظوظ نفوسهم عن كمال مراعاة حقه جل وعلا قال وبما  
قررنا يعرف حكمته ترك التنفيل قبل صلاة العيد اذا المقم وفي هذا اليوم فعل ما كان مباحا على جهة التندب  
تدلاف ما كان عليه ذلك الفعل في سائر الايام فلا يتنفل في ذلك اليوم سوى بصلاة العيد خاصة لان الحكم  
اذا كان مربوطا بوقت غلب على ما لم يكن مربوطا بوقت وأيضافانه انما تندب اللعب والفرح والزينة في  
هذا اليوم تكبر اسرورا أهل الجنة ونعيمهم فلا يدخل مع ذلك مندوب آخر يعارضه ثم اذا زال زمان  
ذلك الحكم المرتبط فحينئذ يبادر العبد الى سائر المندوبات ويرجع ما كان مندوبا الى في ذلك اليوم  
مباحا فيها: ادا من الايام وهذا كما من فعل الحكيم العادل في القضايا فان الله عليك حقا واللهم واللعب  
والطرب في هذا اليوم من حق النفس فلا يمكن يا أنخي ظاهرا لا خفيا وأعطاهم حقا اه (فان قلت) فهل  
يلحق بالسنة الصحيحة في وجوب الاذعان لها ما ابتدعه المسلمون من البدع الحسنة (فالجواب) كما قاله الشيخ  
في الباب الثاني والستين ومائتين انه يندب الاذعان لها ولا يجب كما أشار اليه قوله تعالى رهبانية ابتدعوها  
ما كتبناها عليهم وكما أشار اليه قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فقد أجاز لنا ابتداء كل ما كان حسنا  
وجعل فيه الاجر لمن ابتدعه ولن عمل به ما لم يشق ذلك على الناس وأخبر أن العابد لله تعالى بما يعطيه نظره  
اذا لم يكن على شرع من الله معين يحشر أمة وحده يعني بغیر امام يتبعه فعمله خيرا وأحقه بالاخبار كما قال في  
حكيم بن حزام أسلمت على أسلفت من خير وكان سألته عن أمور تبرر بها في الجاهلية من عتق وصلة ورحم وكرم  
وأشال ذلك وقال أيضا في حق ابراهيم عليه الصلاة والسلام ان ابراهيم كان أمة فانت الله وذلك قبل أن يوحى  
اليه وفي الحديث بعثت لائتم مكارم الاخلاق فمن كان على مكارم الاخلاق فهو على شرع من ربه وان

من عندنا وعلمنا من له ناعا لما قال بعند: مفاتيح الغيب وفي الحديث صفوا كتابه فبالملائكة عند ربه قال تعالى ان الله عنده لم يسه



وقال وان من شيء الا عندنا خزائنه اعلم (٤٠) ان هذه العندية اختلفت اضافاتها بحسب ما اضيف اليه من اسم وصغير وكاية وهي طرف

ثالث فانه ليس بطرف زمان ولا طرف مكان مخلص بل ماهو طرف مكان جـ لة واحدة على الاطلاق قال وكذلك في قوله تعالى ما عندكم ينفد وما عند الله باق فجعل انما عندية وما هي طرف مكان في حقنا قال وما رأيت أحدا من أهل الله ينبغي على هذه الظرفية الثالثة حتى يعرف ماهي فوجب من العلماء كيف غفـ الواعن تحقيق هذه العندية التي انصف بها الحق والانسان وأطال في ذلك ثم قال

فعندية الرب معقولة \* وعندية الهول لا تعقل وعندية الله مجهولة \* وعندية الخلق لا تجهل وليس لها عند ظرفية \* وليس لها غير ما يحل

قال والضمير في قوله لها يعود على الظرفية وفي قوله هما يعود على عندية الحق والخلق والله أعلم \* وقال في الباب الثامن والاربعين وثلاثمائة في قوله تعالى مثل نوره كشـ كاة فيها مصباح الآية اعلم ان الشجرة التي تفسد منها المصباح مثال لهويته تعالى فان هويته تعالى لاهي شرقية ولاهي غربية ولا تقبل الجهات والزيتونة هنا هي مادة الزيت الذي هو المادة للنور وكفى عن الهوية بالشجرة لان

لم بهـ لم هو ذلك والله أعلم (فان قلت) فما المراد بحقيقة قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث وأربعين وخمسائة ان اراد به بيان ما جاء من لوحى على لسان الرسول وما جاء منه تعالى الى عبادته واسكن من الخلق بن ميزان يخصه فاجابه تعالى ايدى الرسل وجب علينا أخذه بغير ميزان وما جاءنا من غير واسطة بيننا وبين الله تعالى أعنى من الوجهـ الخاص بطريق الالهام وجب علينا أخذه بالميزان فان الله تعالى قد غشى أن تأخذ منه كل عطاء وهو قوله تعالى وما نهاكم عنه فانتهوا فصار أخذكم من الرسول أنفع لك وأحصل اسعادك له منته فاعلم ان أخذك من الرسول واجب على الاطلاق وأخذك من الله بطريق الالهام واجب على التقيد لعدم عمتك فيما أخذته بغير واسطة فانظر ما أعجب هذا الامر ما تأخذ من الرسول مطلق مع ان الرسول مقيد وما تأخذ من الله تعالى مقيد مع أنه تعالى مطلق فان في هذا ظهور الاطلاق والتقيد في الجانبين وایضاح ذلك أن تعلم أن الله تعالى ما أرسل رسوله ليمكر بنا وانما أرسله ليعين لنا ما نزل البنا فلهذا أطلق لنا الأخذ عن الرسول ولو وقف عند قوله من غير تقيد فتحن آتون فيسه من مكر الله عز وجل بخلاف الأخذ من الوجه الذي بيننا وبين الله تعالى من طريق الالهام ليس أحد على أمان من المكر فيه فربما مكر الحق تعالى بالعبـ من حيث لا يشعرون فانه تعالى في عبادته مكر اخفيا قال تعالى ومكرنا مكر اوهـم لا يشعرون وقال وهو خير الماكرين ولم يجعل لهم فيه اندما لانهم بعثوا مبينين فبشر واوآذروا وكل ذلك صدق وأعطى رسوله الميزان الموضوع فن أراد السلامة فلا يضع ذلك الميزان من يده فكل ما جاءه من عند الله من غير واسـ طغوضه في ذلك الميزان فان تباه أخذوه وعمل به وان لم يقبله أهمله الله تعالى ومن عزم على الأخذ عن الله ولا بد فليقل لاخلابة فاذا قال ذلك فان كان من عند الله ثبت وأخذوه وان كان مكر من الله ذهب من بين يديه بإرادة الله فلم يجده عند قوله لاخلابة اذا الامر كالبيع والشراء وان كان الحق تعالى لا يدخل تحت الشرط هذا يقتضيه مقام الحق تعالى بالذوق وانما يشترط على الله تعالى من يجهل الله أو يدل عليه حين ظن به خيرا كما في حديث فليظن بي خيرا وأطال الشيخ في ذلك بكلام نفيس \* وقال في الباب الثامن والاربعين أيضا في قوله تعالى وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا أى لاني جعلته ان يأمر وينهى زائدا على تبليغ صريح أمرنا ونهيـنا الى عبادنا \* وقال فيه أيضا في قوله تعالى أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم اعلم انه انما يكلف بقوله أطيعوا الله عن قوله وأطيعوا الرسول مع انه تعالى قال من يطع الرسول فقد أطاع الله لانه تعالى ليس كمثل شيء فلذلك استأنف القول وصرح بقوله وأطيعوا الرسول بخلاف طاعة أولى الامر لم يستأنف فيها بقوله وأطيعوا أولى الامر منكم فهم لا شرع لهم انما هو بحكم التبعية للشارع وأطال في ذلك \* وقال في باب أسرار الله لا يجب على العبد اذا وعظه في الامر بما يعمل هو به ان ينقاد لامره ويعمل ولا يقل لأعمل بذلك حتى تعمل أنت به اذا لا يشترط في الداعي ان يكون عاملا بكل ما يدعوا اليه فقد بدعوا به اليس هو عليه في حاله وهو خير من ترك الدعاء على كل حال (فان قلت) فما الحكم في سلام المؤمنين على النبي صلى الله عليه وسلم في الصلاة مع انه آمن منهم صلى الله عليه وسلم والسلام انما هو أمان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين ان الحكم في ذلك للمؤمنين هو ان مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعطى الاعتراض عليهم ولو بالباطن لا امرهم الناس بما يخالف احوالهم كما ان مقامهم يعطى التسليم لهم أيضا فلذلك شرع لنا أن نسلم على نبينا صلى الله عليه وسلم كما ما نقول له أنت يا رسول الله في أمان من أن نعرض عليك في شيء أمرتنا به أو نهينا عنه انتهى (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحبيكم ولم يكلف تعالى بقوله استجبوا للرسول اذا شرع ما عرفناه الامنه (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب التاسع عشر وخمسائة أن الرسول صلى الله عليه وسلم يدعونا من طريقين فان دعانا بالقرآن فهو مباع وترجان وهو حبة فمن دعاء الله تعالى لامن دعاء الرسول فاجابتنا حقيقة انما هي لله وللرسول الاسماع وان دعانا بغير القرآن فالدعاء حينئذ دعاء الرسول فكانت اجابة الرسول وان كان لافرق بين الاجابتين ولا بين الدعاءين وفي



والضار فانظر يا اخي ما اكمل العبارات الالهية في الاخبار بما هو الامر عليه (٤١) وأطال في ذلك \* وقال في قوله صلى الله عليه وسلم

أعمار أمتي ما بين الستين إلى السبعين وأقلهم من يجوز ذلك اعلم ان في هذا الحديث اشارة الى أمة الاختصاص وهم الاولياء المجددون خاصة فمن زاد على سبعين سنة فما هو مجدى المقام وانما هو وارث لمن شاء الله من الانبياء من آدم عليه السلام الى حاله بن سنان عليه السلام وأطال في ذلك \* وقال في حديث السبعين الذين يدخلون الجنة بغير حساب أى لم يكن ذلك في حسابهم ولا تحبوه فبداهتهم من الله خير لم يكونوا يحسبونه وأطال في شرح كلمات الحديث \* وقال النجلى الربانى في الليل على ثلاثة أنسام وكذلك تجليه في النهار فينجلى تعالى في الثالث الاول من الليل للارواح المهية وفي الثالث الاوسط للارواح المسخرة وفي الثالث الآخر للارواح الطبيعية المدبرة للأجسام العنصرية وأما النهار فينجلى تعالى في الثالث الاول منه للأجسام الطبيعية التي لا تدركها الابصار وفي الثالث الاوسط للأجسام الشفافة وفي الثالث الآخر للأجسام الكشيفة وأطال في ذلك وتقدم نحو ذلك في أجوبة شيخنا رضى الله عنه \* وقال الشمس غير غائبة عن الارض في طلوعها

الحديث انى شرعت لكم مثل القرآن أو أكثر رواه الطبراني وغيره فاذن على اجابة الرسل هو السماع لا من قال انه سمع ولم يسمع كذا كره الشيخ في الباب العشرين وخمسائة اذا سمع هو عين العقل لما أدركته الاذن بسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي لا ينطق عن الهوى فاذا علم ما سمع كان بحسب ما علم فان العلم حاكم قاهر في حكمه لا بد من ذلك وان لم يكن كذلك فليس بعلم ولذلك لم يقدر أحد يعصى الله تعالى وهو يعتقد مؤاخذته على تلك المعصية أبدا انتهى (فان قلت) فهل تخلف أحد عن الاذعان لما جاء به الشارع غير الانس والجن ممن بعث اليهم من الملائكة والحيوانات والجمادات والاشجار على ما مر في بحث عموم بعثته أم التخلّف خاص بالانس والجن (فالجواب) لم يتخلّف أحد من سائر من بعث اليهم صلى الله عليه وسلم سوى من تخاف من الجن والانس وقد قال الشيخ في الباب التاسع والاربعين في قوله تعالى وما خافت الجن والانس الا ليعبدون ان الله تعالى لم يخص بالذلة التي هي العبودية أحدا غير الثقلين مع أنهم لم يكونوا حين خلقهم أذلاء وانما خلقهم ليدلوا في المستقبل وأما ما سوى الثقلين فانه خلقهم أدلاء من أصل نشأتهم ولذلك لم يقع من أحد من خلق الله تكبر على الرسل الا الثقلين (فان قلت) فما سبب تكبر الثقلين على الرسل دون غيرهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب المذكور ان سبب تكبرهم كون المتوجه على ايجادهم من الاسماء أسماء اللطيف والحنان والرحمة والشفقة والنزول الالهى فلما أبرزهم الحق تعالى الى هذا الوجود لم يروا عظمته ولا عرا لغيرهم ولا كبرياء وروا وانفوسهم قداسة فندت في وجودها الى اطف وعطف ليكون الحق تعالى لم يبدلهم شيئا من عظمته ولا كبريائه ولا جلاله ولا جبروته حين أخرجهم الى الدنيا فقلوا انهم بنام خلقه تنا فقال تعالى لهم لا تعبدوني أى لا تكونوا أذلاء بين يدي فلم يروا صفته نهر ولا عزة تذللهم وروا والحق تعالى قد أضاف فعل الاذلال اليهم فتكبروا لذلك ولوانه تعالى قال لهم ما خلقكم الا لاذلالكم لرأوا الذلة من نفوسهم خوفا من سطوة هذه الكلمة وقهرها كما قال تعالى لاسموات والارض انقياطوعا وكرها فالتنا أن يذنا طائعين لاجل قوله أو كرها فافهم قالوا أما سبب عدم تكبر غير الثقلين فلان المتوجه على ايجادهم من الاسماء الالهية أسماء الجبروت والكبرياء والعظمة والعزة والقهر فلذلك خرجوا أذلاء تحت هذا القهر الالهى فلم يتمكن أحد منهم أن يرفع رأسه على أحد من خلق الله تعالى فذلا عن رسل الله ولا أن يجدى في نفسه طعما للتكبر ياء على أحد من خلق الله تعالى انتهى فتأمل فانه نفيس لا تجده في كتاب والله تعالى أعلم

\*) المبحث الثامن والثلاثون في بيان ان أفضل خاق الله بعد محمد صلى الله عليه وسلم لم الانبياء الذين أرسلوا ثم الانبياء الذين لم يرسلوا ثم خواص الملائكة ثم عوامهم ونسكت عن الخوض في تفاضل المرسلين بعد محمد على التعيين الانبص صريح \*)

اعلم انه قد اضاربت نقول العلماء فمن هو الأفضل بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لم من المرسلين والملائكة فتكلم كل بما ظهر له من قرائن الاحوال وظواهر الكتاب والسنة لعدم نص صريح يعتمدون عليه اذ علمت ذلك فلنصدر المبحث بكلام أهل الأصول ثم بكلام محققى الصوفية فنقول وبالله التوفيق \* قال الامام صفي الدين بن أبي المنصور والذي نعتقد ان جميع الرسل بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من الملائكة بأسرها على خلاف بيننا وبين المعتزلة وان خواص الملائكة أفضل من عموم النبيين وان عموم النبيين أفضل من جملة الملائكة وان عموم الملائكة أفضل من عموم المؤمنين كل نوع يعتبر فضله بما يقابله من النوع الآخر وان النبوات فاضلة بالمقام فضلا يشمل واسعهم وضيقهم فليس لأحد منهم مشاركة بالمقام النبوى الا بحكم الارث التبعي وسأتقى في المبحث بعده بيان المراد بعموم الملائكة فراجعته انتهى وعبارة الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته دلى شرح جمع الجوامع الأفضل بعد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الانبياء ثم الملائكة العلوية انتهى وعبارة صاحب المواقف لا نزاع في أن الانبياء أفضل من الملائكة السفلية الارضية وانما النزاع في الملائكة العلوية السماوية انتهى وعبارة البرماوى رحمه الله الانبياء من بنى آدم كالرسل وغيرهم أفضل من الملائكة وخواصهم كالانبياء أفضل من خواصهم وعوامهم أفضل من عوامهم وبنات آدم أفضل من الخور



الكثافة والذهب من حيث  
عنه يوم واحد لا يمدد ولا  
يل له ولا نهار الله نور  
السموات والأرض أي  
منوره ما وذلك النور  
مستمر غير منقطع فافهم  
وقال لا تقوم الساعة حتى  
يظهر الكشف في الخاص  
والعام كالمقرب  
الساعة كان الكشف في  
الناس أكمل وأنهم وقال  
يخرج النبل والغرات من  
أصل سدره المنتهى  
فيشيان إلى الجنة ثم يخرجان  
منها إلى دار الجلال فيظهر  
النبل من جبل القم  
ويظهر الغرات من أردن  
الروم وهم في غاية الحلاوة  
وأنما تغير طعمهم عما كانوا  
عليه في الجنة من مزاج  
الأرض فإذا كان يوم  
القيامة عادوا إلى الجنة  
(قلت) ومن أين يشرب  
الناس من حين قيامهم  
من قبورهم إلى دخول  
الجنة أم لا أحد يشرب حتى  
يدخل الجنة أو يرد الخوض  
فمن وجد شيئا فليحمله بهذا  
الموضع والله أعلم خبر  
وقال في قوله إن أحسن  
أمتي فلها يوم وإن أساءت  
فلها نصف يوم يعني من أيام  
الرب الذي هو كالف سنة  
كما تعدون والمراد بأحسنها  
نظرها إلى العمل بشريعة  
نبيها صلى الله عليه وسلم  
وأنما قال صلى الله عليه وسلم  
إن أحسن وإن أساءت ولم  
يقطع بشيء لعل صلى الله عليه وسلم أن أجوال أمتي بين حكم الأبيم الخائيل والناصر وليس ليومهم مقدار معلوم

العين انتهى \* وعبارة شيخ السنة الإمام أبي الحسن البهقي رحمه الله والاولى من البشر أفضل من الاولياء  
من الملائكة وعوام البشر أفضل من عوام الملائكة يعني الصالحين من البشر أفضل من الصالحين من الملائكة  
انتهى وليس المراد بالعوام الفسقة اذ الملائكة ليس فيهم فاسق قاله ابن أبي شريف انتهى \* وأما عبارة  
الشيخ محي الدين فقال في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم ان المختار عدم التفاضل بين المرسلين على  
التعيين بالعقل مع إيماننا بأن بعضهم أفضل من بعض عند الله تعالى اذ الخوض في مقام المرسلين غير محمدي  
الله عليه وسلم من الفضول فعلم اننا نعتقد تفاضلهم على الأجرام ولا بد لقوله تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على  
بعض ولم يعين لنا من هو الأفضل ومعهم لوم أنه لا ذوق لنا في مقامات الانبياء حتى نتكلم عليها وغاية أمرنا ان  
نتكلم بحسب الارث المناسب لمقامنا من المقام فلا ينبغي أن يتكلم في مقام الرسول والرسول ولا في  
مقام الانبياء ولا في مقام الوارثين الرسول أو نبى أو ولي أو من هو منهم هـ هذا هو الأدب الإلهي ولولا أن  
محمد صلى الله عليه وسلم أخبرنا أنه سيد ولد آدم لما ساغ لنا ان نفضله بعقولنا انتهى \* وقال في الكلام على  
صلاة الجمعة من الفتوحات لقد أطلعني الله تعالى على من هو الأفضل بعد محمد صلى الله عليه وسلم من الرسل على  
الترتيب ولولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تفضلوا بين الانبياء لعينت ذلك ولكن تركته لما يؤدي إليه  
من تشو يش بعض الغلو التي لا كشف عند أصحابنا ولكن من وجد نصا صريحا أو كشف فاحصا فاقال به  
انتهى \* وقال في الباب الثاني والسبعين وأر بعامة لا تعرف مراتب الرسل والانبياء إلا من الختم العام  
الذي يختم الله تعالى به الولاية الحمديّة في آخر الزمان وهو عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام فهو الذي  
يترجم عن مقام الرسل على التحقيق لكونه منهم وأما نحن فلا سبيل لنا إلى ذلك انتهى \* وقال في شرحه  
لترجمان الاشواق لا ذوق لنا في مقام الانبياء حتى نتكلم عليهم انما تراهم كجاري النجوم في الماء كما سيأتي بسطه ان  
شاء الله تعالى في بحث الولاية \* وسمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول الخوض في تفاضل الانبياء  
على التعيين من غير كشف فضول فان نحو قوله منهم من كان الله وقوله واتخذ الله ابراهيم خليلا لا يؤخذ منه  
تفضيل أحدهما على الآخر على القطع للجهل بأى المقامين أفضل الخلة أو الكلام انتهى \* وسمعت أيضا  
يقول من فاضل بين الرسل به قوله فقد صدق عليه انه فرق بين الرسل وقد قال تعالى لا فرق بين أحد من رسله  
وان كان المراد بالتفريق عند المفسرين من الإيمان ببعض والكفر ببعض فافهم انتهى وذكر نحوه الشيخ  
محى الدين في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات (فان قلت) فهل فضل الرسل على بعضهم بعضا من حيث  
ما هم رسل أو غير ذلك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والحسين وماتين ان الرسل لم يفضل بعضهم  
بعضا من حيث ما هم رسل وكذلك الانبياء لم يفضلوا على بعضهم من حيث كونهم أنبياء وأنما فضل الانبياء  
والرسل بأحوال أخر ليست هي عين ما وقع فيه الاشتراك اذ ما من جماعة يشتركون في مقام الاوهم على  
السواء فيما اشتركوا فيه هذا هو الأصل وقد يكون ما وقع به المناظرة يؤدي إلى التساوى كما هو مذهب الامام  
أبي القاسم بن قسي رحمه الله ومن وافقه من الطائفة فيكون كل واحد من الرسل فاضلا من وجه مفضولا من  
وجه آخر ففضل كل واحد بما لا يكون عند غيره وفضل ذلك المفضل بما ليس عند الغير ففضل فيكون  
المفضل من ذلك الوجه الذي خص به يفضل على من فضله \* قال الشيخ محي الدين والذي عندنا غير ذلك  
فيجمع لواحد جميع ما عذر الجماعة كمحمد صلى الله عليه وسلم فيفضل الجماعة بجميع ما يفضل به بعضهم على  
بعض لا بما رزأه فهو أفضل من كل واحد واحد ولا تفاضل فيكون سيد الجماعة بهذا المجموع فلا ينفرد في  
فضله قط بما ليس عند أحد الجلس انتهى \* ثم ان الشيخ نقل كلام ابن قسي في الجواب التاسع والعشرين  
من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ثم قال وصاحب هذا القول الذي قاله ابن قسي ومن تبعه ما حرر  
القول على ما يقتضيه وجه الحق فيجمع انه معدود من أهل الكشف قال والذي نقول نحن به أن معنى المناظرة  
المعقولة من قوله فضلنا بعض النبيين على بعض أي أعطينا هذا ما لم نعط هذا وأعطينا هذا ما لم نعط من فضله  
ولكن من مراتب الشرف (فمنهم) من فضله الله بان خلقه بيديه كما يليق بجلاله وأسجد له ملائكته وهو آدم



عندنا بل بزانة لا يعلمه الا الله (قلت) وقد أحسنت والله الحد وجاوزت الخمسة مائة (٤٣) سنة المحسوبية من ولايته معاوية فالجده رب

العلمين \* وقال في الباب الثاني  
والاربعين وثلاثمائة قد  
جمع الله بيني وبين جميع  
أنبيائه في واقعة حتى لم يبق  
أحد منهم الا ورأيت به  
وعرفته وكذلك جعلني تعالى  
على ورثتهم من الاولياء  
وعرفتهم وهم لا ينقصون  
في كل عصر عن مائة ألف  
وأربعة وعشرين ألفا  
وأطال في ذلك \* وقال في  
الباب الحادي والخمسين  
وثلاثمائة قد ذهب بعض  
العلماء الى أن الاكرام على  
زنا لا يصح وذلك لان الآلة  
لا تقبل - وم الا بمراتب  
الشهوة وحكمها فيه قال  
وعندنا أنه مجبور في مثل  
هذا مكره - على أن يريد  
الوقاع ولا يكون الوقاع الا  
بعد الانتشار ووجود  
الشهوة وحيث لا يصح  
نفسه من أذى المكره له  
على ذلك لتوعده له بقتل  
أو ضرب أو حبس ان لم  
يفعل فصح الاكرام في مثل  
هذا بالباطن بخلاف  
الكفر فانه يفتن فيه بالظاهر  
وان خالفه الباطن فالزاني  
يشتهي ويكره تلك الشهوة  
من حيث إيمانه ولولان  
الشهوة ارادة بالالتساذق  
لقلنا انه غير مريد لها الشهوة  
وأشدد  
من يشتهي الامر قد ترام  
غير مريد لها الشهوة  
لكنه اضطر فاشتهى  
في ظاهر الامر اذراه

عليه السلام (ومنهم) من فضله بالكلام كوسى عليه السلام (ومنهم) من فضله بالخلة كإبراهيم (ومنهم) من فضله بالصفة وهو يعقوب عليه السلام فهذه كلها صفات مجد وشرف لا يقال ان خلقه أشرف من كلامه ولا كلامه أشرف من صفة خلقه بيديه لان ذلك كما راجع الى ذات واحدة لا تقبل الكثرة ولا العدد وأيضا فان جميع المراتب مرتبطة بالاسماء الالهية والحقائق الربانية ومن فاضل فكانه يقول الاسماء الالهية بعضها أشرف من بعض ولا فائز بذلك لا شرعا ولا عقلا انتهى وأما التفاضل والخلاف المنصوب بين الاشعرية والمثلية من قولهم الملك أفضل من خواص البشر وعكسه فقد قال الشيخ محيي الدين في كتابه لوافح الانوار لم يظهر لي وجه الخلاف في التفاضل بين خواص البشر والملائكة لان من شرط التفاضل أن يكون بين جنس واحد والبشر والملائكة جنسان فلا يقال الملائكة أفضل من الفرس وانما يقال هذا الجار أشرف من هذا الجار اللهم الا أن يقال ان التفاضل حقيقة انما هو في الحقائق التي هي الارواح وأرواح البشر ملائكة فالملك اذن جزء من الانسان فالكل من الجزء والجزء من الكل انتهى فليست أمثلة - ذا وما قبله - له من كلامه ويحذر \* وقال في الباب السابع والاربعين من الفتوحات مما غلط فيه جماعة قولهم انما كان ابن آدم أفضل من الملك لكون ابن آدم له الترقى في العلم والملك لا ترقى له ولم يقيدوا - فمما لا يرتبه من المراتب التي يقع بها التفاضل الا كون ابن آدم يترقى بخلاف الملك قال وسبب غلطهم عدم الكشف ولو كشف لهم لرأوا الترقى في العلم لازما لكل حيوان من الانس والجن والملائكة وغيرهم ممن انصف بالموت دنيا وبرزخا وآخرة ولوان الملائكة لم يكن لها ترقى في العلم وحرمت المزيدي في ما قبلت الزيادة من آدم حين علمها الاسماء كلها فانه زادهم علما الهيا بالاسماء لم تكن عندهم فسبحوه تعالى وقد سوه (فان قلت) فاذا الملائكة مساوون لنا في الترقى بالعلم (فالجواب) نعم بخلاف الترقى بالعمل فلا أعمال لهم يترقون بها كمالا تترقى نحن في الجنة بالأعمال التي نفعلها هناك لزوال التكليف فنحن وإياهم في ذلك سواء في الآخرة (فان قلت) فهل ترقينا بالعلوم والأعمال من باب الشرف لنا على غيرنا أو من باب الابتلاء (فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين ان ذلك من باب الابتلاء ليسلونا الحق به تعالى لا غير ولم يفهم ذلك من قال الكامل من البشر أفضل مطلقا من حيث ترقيه ولو علموا أن ذلك ابتلاء ما فضلو به انتهى وقال الشيخ في آخر الباب السابع والستين وثلاثمائة مما يؤيد قول الاشعرية ان خواص البشر أشرف من غيرهم كون الحق تعالى من حين خلق آدم ما رؤى في المنام قط الا على صورته لشرفها واستقامتها وكان قبل خالق آدم يتجلى للرائي في المنام في كل صورة في العالم ومن هنا لم أن المقصود من العالم كله انما هو الانسان الكامل فان الله تعالى لما خلقه كانت حقائقه كلها متباعدة في العالم كله فناداهما الحق تعالى من جميع العالم فاجتمعت فكان من جميعها الانسان فهو الخليفة الاعظم وخزانه علم الله تعالى انتهى (فان قلت) فاذا كان الملك يترقى كالشرف فسامعي قول جبريل وما مننا الا له مقام معلوم وهل جميع الخلق غير الملك لهم كذلك مقام معلوم أو ذلك خاص بالملك (فالجواب) نعم لكل مخلوق في علم الله تعالى مقام معين مقرر مغيب عن ذلك المخلوق واليه ينتهي كل شخص بانتهاء نفسه فآخر نفس يشخص هو مقامه المعلوم الذي يموت عليه وهذا دعوا الى السلوك فسلوكوا لواجبة الدعوة المشروعة وسعدا باجابة الامر الارادي من حيث لا يعلمون الا بعد وقوع المراد فكل شخص من الثقلين ينتهي في سلوكه المقام الذي عين له فمنهم شقي وسعيد فكل مخلوق سواهما فهو في مقامه لم ينزل عنه فلم يخرج أن يؤمر بالسلوك اليه لاقامته فيه سواء كان ذلك ملكا أو حيوانا أو معدنا أو نباتا فهو سعيد عند الله تعالى لا شقاء يناله فقد بان لك أن الثقلين داخلان في قول الملائكة وما مننا الا له مقام معلوم والله أعلم \* واعلم يا أخي ان القول بتفضيل الملائكة على خواص البشر قد نسب للشيخ محيي الدين وهو الذي رأيت في نسخ الفتوحات بمصر وقد قدمنا في الخطبة أن نسخ مصر مما دس فيها على الشيخ والذي رأيت في النسخة المقابلة على نسخة الشيخ بقونية المروية عنه بالاسناد أن خواص البشر أفضل من خواص الملائكة أو يؤيد ما قاله الشيخ من الشعر أول الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة من تفضيل محمد صلى الله عليه وسلم على خواص الملائكة بعد كلام طويل

\* وقال في الباب الرابع والخمسين وثلاثمائة من أدب العارفين بالله تعالى اذا أصابه ألم أن يرجع الى الله تعالى بالشكوى رجوع أبوي عليه



السلام أدام الله واطهار المحر حتى (٤٤) لا يقاوم القهر الإلهي كما يفعل أهل الجهل بالله ويظنون أنهم أهل نسائم وتقوى

وعدم اعتراض فجمعوا بين جهالتين وأطال في ذلك \* وقال في الباب التاسع والخسين وثلاثمائة في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء إلا آية أعلم أن الإنسان مجبول على حب من أحسن إليه لا جمل احسانه وعلى استجلابه الود من أشكاله بالودد إليهم ولما علم الله أن الإنسان منبأ على ما ذكرناه لم يكتف تعالى بقوله لا تتخذوا عدوي فقط لعلمه أن لا تقوم في هذا النهي في جانب سابق مقام من يخافه حقاً بل زاد تعالى وعدوكم لبيغضهم البنا بدل محبتهم التي كانت عندنا ولا تؤثر هو أنا على مرضاته تعالى قال وليس في - قناديم في القرآن أعظم من هذا فإنه تعالى لو علم منا أننا نؤثره على هو أنا لاكتفى بقوله عدوي وأطال في ذلك \* وقال في الباب الستين وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم لم لما قيل له هل رأيت ربك فقال نور أنى أراه فيه إشارة إلى مباينة نور الحق لسائر الأنوار فلا يدرك لا تدراج نور الإدراك فيه فلذلك لم يدرك مع أن من شأن النور أن يدرك ويدرك به كإن من شأن الظلمة أن تدرك ولا يدرك بها قال وإذا عظم النور وادرك ولم يدرك به لشدة لطافته ثم

وايس يدرك ما قلنا سوى رجل \* قد جاز الملاءم العلوي والرسلا ذلك الرسول رسول الله أحمدنا \* رب الوسيلة في أوصائه كما انتهى فإياك أن تنسب إلى الشيخ القول بمذهب أهل الاعتزال الشامل لتفضيل الملك على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله يتولى هذا \* (المبحث التاسع والثلاثون في بيان صفات الملائكة وأجنتها ومائةها وذكر نفائس تتعلق بها لا توجد في كتاب أحدهم من صنف في الملائكة فان مترج هذا المبحث الكشف والنقول فيه عزرة) \* أعلم أنه قد تقدم في المبحث الثالث والثلاثين نفائس في بيان نزول الملائكة بالوحي فراجعها والذي يخصنا هنا أن تعلم أن الملائكة عند أهل الحق أجسام لطيفة وأهم قوة التشكيل والتبدل قادرين على الأفعال الشاقة عباد مكرمون واطبوعون على الطاعات معصومون من المخالفات والفسق لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة كما سيأتي إيضاحه في هذا المبحث ان شاء الله تعالى (فان قلت) هل النجوم والشمس والقمر أملاك أو منصات أملاك (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الستين من الفتوحات ان جميع النجوم والشمس والقمر مراكب للملائكة وذلك لان الله تعالى قد جعل في السموات نقباء من الملائكة وجعل لكل ملك نجما هو مركبه يسبح فيه وجعل الافلاك تدور بهم في كل يوم دورة فلا يغفونهم شيء من أحوال المملكة السماوية والارضية وأملاك هذه المنصات منهم جنود وامراء وزرراء وأملاك وأطال في ذكرهم ثم قال فكل سلطان لا ينظر في أحوال برعيته ولا يعشى بالعدل بينهم ولا يعاملهم بهم بالاحسان الذي يليق بهم فعدا سحق العزل (فان قلت) فهل بين ولاية السموات وولاية الارض مناصبات ورقائق تختص بهم الى ولاية أهل الارض بالعدل مطهرة من الذنائب مقدسة من العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الراضين من أرواح الملائكة ورقائقها بحسب أسس تعداد انهم فمن كان من ولاية الارض أسس تعداده قويا بحسب ما قبل ذلك الامر الذي امتد اليه من رقائق الملائكة طاهر مطهر من الشوائب على صورته من غير تغيير فكان والى عدل وامام فضيل وأما من كان أسس تعداده ردثا فإنه قبل ذلك الامر الظاهر فبرده الى شكاه من الرداءة والقبح فكان والى جور ونايب ظلم فلا يلوم من الانفسه اه وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في التتيلات الموصلية (فان قلت) فهل في قوة الملك أن يتطور كيف شاء كالجن (فالجواب) نعم كما مر أول المبحث (فان قلت) فهل في قوة الكمال من البشر أن يظهر في صورة غيره كالملائكة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي عشر وثلاثمائة أن في قوة الكمال من البشر كقضب البان وغيره أن يظهر في صورة غيره من البشر وليس في قوة الكمال من الملائكة أن يظهر في صورة غيره من الملائكة فلا يقدر جبريل يظهر في صورة اسرافيل ولا عكسه فعمل أن في قوة الانسان ما ليس في قوة الملك (فان قلت) فإي الملائكة أكبر مقاماً على الإطلاق كما هو الحال في محمد صلى الله عليه وسلم (فالجواب) لم نطلع من ذلك على نص ولا ينبغي لاحد أن يفاضل به - فله بين الملائكة السماوية ولا غيرهم فلا يقال جبريل أفضل من اسرافيل ولا أفضل من ميكائيل ولا عزرائيل أفضل من اسمعيل الذي هو ملك السماء الدنيا لا ينصر صريح (فان قلت) فهل يوصف الملاءم الأعلى بأنهم أنبياء أو أولياء كالبشر (فالجواب) لا يوصف الملاءم الأعلى بأنهم أنبياء أو أولياء لانهم لو كانوا أنبياء أو أولياء ما جعلوا الاسماء التي علمها لهم آدم عليه السلام اذ معرفة الله تعالى تكون بحسب المعرفة باسمائه وجهل العبد به يكون بحسب جهله به (فان قلت) فهل جميع الملائكة من عالم الخير فان قلتم بذلك فكيف قالوا اللهم أعط ممسكا تلغوا ودعوا على مال المؤمن بالاتلاف (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب الزكاة من الفتوحات ليس ذلك دعاء على مال المؤمن بالاتلاف الذي يتألم منه المؤمن وانما هو دعاء له بان ينفعه في مرضاة الله عز وجل فيؤجر عليه كما يؤثر جبرائيل في اختيار الان الملك من عالم الخير لا يدعوا على مؤمن بما يضره فغنى قوله اللهم أعط ممسكا تلغوا أي اجعل المسكين ينفق ماله في مرضاته فكيف غناه وان كنت بارئاً من تقديري سابق علمك أن ينفعه باختياره فالتلغى ماله عليه حتى تاجر فيه أجرة المصاب ليصيب خيرا فهو دعاء له بالخير كما مر لا كما يظن من



أنبؤني باسماء هؤلاء ان كنتم صادقين في هذه الآية توبيع للملائكة وتقرير مكانه (٤٥) تعالى يقول هل سمعتموني أو قد سمعوني

بسم هذه الاسماء حيث قلتم  
ونحن نسبح بحمدك  
ونقدس لك فز كنتم نفوسكم  
وجرحتم خلقتي في أرضي  
ولم يكن ينبغي لكم ذلك فما  
قدرتموني حق قدري قال  
فالمراد بالاسماء هنا الاسماء  
الالهية التي استند اليها  
المشار اليهم - هؤلاء في  
ايجادهم وأحكامهم -  
وأطال في ذلك وقال ليس  
للملك والحيوان والنبات  
ارادة تتعلق بأمر من الأمور  
فهم مع ما ظهر وأعلين من  
السجود لله والثناء عليه  
فشيء غلبهم به لا عنه وأما  
الانسان فله الشغل به وعنه  
والشغل عنه هو المعبر عنه  
بالغفلة والنسيان وقال في  
قول أبي زيد بطش أشد أي  
من حيث نفسه الحيوانية  
وذلك لانه يبطش بمن لا  
يخلقه فلا رجة فيه والحق  
تعالى اذا بطش بمن خلق  
فأرجة مندرجة في بطشة  
بكل مؤمن فهو أرحم بالعبد  
من أمه وأبيه فله الجدة وقال  
الانكار في التحلي الاخرى  
خاص بأهل النظر العقلي لا  
بأهل الكشف وذلك لان  
أهل النظر العقلي قبيدوا  
الحق تعالى بعقولهم فلما لم  
يروا ما قبله به في الآخرة  
أنكروا الا تراهم اذا وقع  
التحلي لهم بالعلامة التي  
قبيدوه بها يفسرونه  
بالربوبية ولوانه كان تحلي  
لهم أولا بهذه العلامة لما

لامعرفته بمقام الملائكة فان الملك لا يدعو بشرا لاسيما في حق المؤمن بوجوه الله وتوحيده وبما جاء من عنده  
قال الشيخ ولا شك ان دعاء الملك لمجابهة بين الاول لطهارته والثاني كونه دعاء في حق الغير فهو دعاء  
لصاحب المال بلسان لم يعص الله به وهو لسان الملك فعلم ان المراد بالانفاق لكنه أي الملك غار بين  
الافظين والله أعلم (فان قلت) فهل في قوة البشر ان ينزل الملك من السماء باقسام عليه بالله تعالى كناية عنه  
أهل الرصد (فالجواب) ليس في قوة البشر ان ينزل واحدا من الاملاك من السماء باقسام عليه أو غير ذلك  
اقوله تعالى وما تنزل الا بأمر ربك فلا يؤثر في مثل هؤلاء الذين لا ينزلون الا بأمر الرب خاصة نبات ولا اقسام  
عليهم بالله عز وجل كما ذكره الشيخ في الباب الخامس والعشرين قال وهذا بخلاف أرواح الكواكب  
السموية فانها تنزل بالاسماء والنجورات وأشياء ذلك لانه تنزل معنوي ومشاهدة تصور خيالية فان ذات  
الكواكب لم تخرج في السماء عن مكانها وانما جعل الله تعالى لمطارح شعاعها في عالم الكون والفساد  
تأثيرات عند المعارف بذلك لكن باذن الله تعالى كوجود الرى عند شرب الماء والشبع عند الاكل  
ونبات الحبة عند دخول الفصل بنزول المطر والصو حكممة أو دعائها الحكيم العليم (فان قلت) فما المراد بقوله  
تعالى وجه لوايئنه وبين الجنة نسبا هل هو الجن أو الملائكة كالمشهور من قولهم في الملائكة انهم بنات  
الله تعالى عن ذلك (فالجواب) اراد بالجنة هنا الملائكة وسما واجنة لاستئثارهم عن العيون مع كونهم يحضرون  
معنا في مجالسهم ولا تراهم لان الله تعالى جعل بينهم وبين أعين الناس حجابا مستورا فكان الحجاب مستورا عنهم  
كذلك مستورون بالحجاب عنا فلا تراهم الا اذا شاءوا أن يظهر والناذ كره الشيخ في الباب التاسع والستين  
وثلاثمائة قال فيه ولا يخفى ان الجنة من الملائكة هم الذين يلزمون الانسان ويتعاقبون فينا بالليل والنهار  
ولا تراهم عادة ولكن اذا اراد الله عز وجل لاحد من الانس أن يراه من غير ارادة منهم لذلك رفع الله الحجاب  
عن عين الذي يريد الله أن يدرهم فيدركهم وقد يأمر الله الملك بالظهور لنا فتراهم أو يرفع الغطاء عنا فتراهم  
رأى العين لكن لا يسمع كلامهم انما اذا رأيناهم فان ذلك من خصائص الانبياء وأما الولي فان رأى الملك لا يراه  
مكامله وان كلمه الملك لا يرى شخصه فلا يجمع بين الرؤية والكلام الانبي (فان قلت) فهل للملك حظ في  
الشقة (فالجواب) لا حظ للملك في الشقة وأما ما نقل عن هارون وماروت فلا يصح منه شيء فالشقاء  
والسعادة خاصة بالجن والانس والسلام (فان قلت) فما السبب الذي أمرت الملائكة بالسجود لآدم  
لاجله هل هو لكونه في أحسن تقويم أو لتعليمهم الاسماء (فالجواب) كما قاله الشيخ في علوم الباب  
التاسع والستين وثلاثمائة ان سجود الملائكة لآدم ليس لاجل تعليمهم الاسماء وانما ذلك لاجل كونه  
في أحسن تقويم وسيأتي تريبا ان سبب السجود كان عن اغضب خفي على الملائكة (فان قلت) فلم  
أمروا بالسجود لآدم قبل ان يعرفوا فضله عليهم (فالجواب) انما أمروا بذلك قبل ان يعرفوا فضله  
عليهم بما علمه الله له من الاسماء فمما علمه الملائكة ولون السجود كان بعد ظهوره بالعالم ما أبي ابليس ولا  
قال أنا خير منه ولا استكبر عليه ولهذا قال أنا سجدان خلقت طينا وقال خلقتني من نار وخلقته من طين  
والنار أقرب الى اسماء النور من الطين لاضاعتها (فان قلت) فاذن ما كان اعلام الله تعالى الملائكة  
بمخالفة آدم الا بعد ما أخبر الله تعالى عنهم (فالجواب) نعم ولهذا قال في قصته واذ قلنا للملائكة اسجدوا  
لآدم فأتى بالماضي من الافعال وبأداة اذ وهي لما مضى من الزمان فاجعل بالك من هذه المسئلة لتعلم فضل  
آدم عليه على فضله بالسجود له لمجرد ذاته ولتعلم أيضا لما ذمى الشرع أن يسجد انسان لانسان فانه  
سجود الشيء لنفسه فانه مثله والشيء لا يخضع لنفسه وقد ذمى الشارع صلى الله عليه وسلم عن الانحناء أيضا  
وأمرنا بالمصافحة (فان قلت) فهل كان الامر بالسجود لآدم ابتلاء للملائكة أولا (فالجواب)  
كما قاله الشيخ في الباب الحادي والاربعين وثلاثمائة ان ذلك ابتلاء من الله للملائكة عن اغضب خفي لا  
يشعر به الا العلماء بالله عز وجل لانها عرضت على الحق تعالى في جعله آدم خليفة في الارض ولو أنها  
ما عرضت ما ابتليت بالسجود لآدم الذي هو عبد الله عز وجل قال الشيخ وهكذا كل مواخذة وقعت بالعالم  
أنكروا فانهم وقال في قوله تعالى وكلمته القاها الى مريم ثم قال وصدقت بكلمات ربها مريم الا عيسى فقط جعله تعالى كإيمان لها لانه عليه







وارادة فظهر عن اسم مؤنث ومذكر فقال انما قولنا شئ والقول مذكر اذا اردناه (٤٧) والارادة مؤنثة ان نقول له كن فيكون فظهر

عليين وتصعد بالعلم وهي تستكثره فيقال لهم اضربوا ام ذال العمل وجه صاحب - فانه لم يرد به وجه الله الحديث بمعناه وقال تعالى وما امروا الا لعبدوا الله وتخاضعين له الذين حنفاء فلو علمت الحفظة ما في زينة العبد عند العمل ما ورد مثل هذا الخبر فالنية بالقلب لا يعلمها الا الله ثم صاحبها فاما ان يكتب حركة العبد حتى حركة لسانه فاذا تلفظ فالتة شهيد لانه تعالى عند قول عبده على الحقيقة بالاعتناء لا عند عبده فلهذه الكيفية الالهية هي التي تحدث بحدوث الكون في الشهود وسبب ذلك انه تكوين والتكوين لا يكون الا عند القول الالهي في كل كائن فجميع ما يتكون في الكون فعن القول الالهي فليس بين الحق تعالى وبين العبد مناسبة اعم ولا اتم من مناسبة القول ولهذا ورد ان الله عند لسان كل قائل فان الكون الذي هو القول مفارق فائله فان لم يكن الحق تعالى عنده ضاع القول فلا بد من كون الحق تعالى عنده لينشئه صورة قائمة الحلقة كما يقبل تعالى الصدقة فير بها حتى تكون كالجليل العظيم انتهى (فان قلت) قد قال العلماء ان الملائكة يكتبون الاعمال ايضا لكون الله تعالى اخبر انهم يعلمون او ما يعلمون الا لا يكتبوها (فالجواب) لم نعلم لقولهم هذا الا من اقرآن فمن طهر بدليل صريح فالحق في هذا الموضوع والله اعلم (فان قلت) فما المراد بالملائكة المشار اليهم بقوله تعالى له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من امر الله هل هم الحفظة او غير ذلك (فالجواب) المراد به ولاء الملائكة ملائكة التسخير الذين يكونون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه فهم تبع له وليس المراد بهم الحفظة والله اعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في صحف مكرمة مرفوعة مطهرة بأيدي سفرة كرام بررة (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السنين ومائة ان المراد بالصحف المكرمة هي علم الرسالة والمراد بالسفرة هم الرسل من الملائكة ومعنى بررة أي محسنون فهم سفراء الحق تعالى الى الخلق ورئيسهم الاكبر جبريل عليه الصلاة والسلام فاذا اراد الله تعالى ان ينفذ امر في خلقه اوحى الى الملك الاقرب الى مقام تنفيذ الاوامر وهو الكرمي فيبقى الله تعالى ذلك الامر على وجوه مختلفة ثم يأمره بان يوحى به الى من يليه ويوحى اليه ان يوحى الى من يليه وهكذا الى سماء الدنيا وينادي ملك الماء فتوضع تلك الرسالة في الماء وينادي ملائكة الاموات وهم ملائكة القلوب فيلقونهم في قلوب العباد فيعرف الشياطين ما جاءت به الملائكة وتأتي بأمثاله الى قلوب الخلق فتتطرق الالسنه بما تجده في القلوب وهي الخواطر قبل التكوين بانه كان كذا واتفق كذا المالم يكن فسيكون منه بعد الكاظم به فذلك مما جاءت به الملائكة والمالم يكن فهو مما ألقته الشياطين ويسمى ذلك في العالم الارجاف وتقول عنه العامة انه مقدمات التكوين ثم ان ملك الماء اذا ألقى ما أوحى به اليه في الماء فلا يشرب من ذلك الماء حيوان الاربع يعرف ذلك السر الا الثقلين اه (فان قلت) فهل للملائكة آخرة كالانس والجن أم لا (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب الثامن عشر وخمس مائة انه ليس للملائكة آخرة وذلك انه لا يعوتون فيبعثون وانما هو مصدق وفاقه كالنوم والافاقة منه عندنا وذلك حال لا يزال عليه الممكن في التجلي الاجالي دنيا وآخرة والاحمال هناك عند الملائكة عين التشابه عندنا ولهذا يسمى سمعون الوحي كانه ساسلة على صفوان وعند الافاقة يقع التفصيل الذي هو نظير المحكم فينا فالامر فينا وفيهم آيات منسابة وآيات محكمات فم الابتلاء والفتنة بالاجال والتشابه المذكورين الملائكين الاعلى والاسفل (فان قلت) فهل تتفاضل الملائكة في العلم بالله تعالى (فالجواب) نعم لكن من غير فرق لانهم على مقامات لا يتعدونها كما مر فالمفضول منهم يستفهم من العالم كما في قولهم ماذا قال ربكم قالوا الحق وايضا ذلك ان الملائكة ارواح في انوار ولها اجنحة فاذا تكلم الحق تعالى بالوحي على صورة خاصة وتعلق به اسماعهم كانه سلسلة على صفوان كما رضررت الملائكة باجنحتها خضعاء ناصتة حتى اذا فرغ الله عن قلوبهم وهو افاقته من صفتهم قالوا ماذا أي يقول بعضهم لبعض ماذا يقول بعضهم قال ربكم كذا اعلاما بان كلام الله عين ذاته فيقول بعضهم لهذا القائل الحق أي الحق يقول وهو العلى الكبير عن هذا التشبيه فانه في كلام الملائكة الى قوله قالوا الحق فقال الله وهو العلى الكبير نظيره قوله ليس كماله شئ والله اعلم (فان قيل) فهل للعالم البشري التصرف في عالم الصور وعالم الانفس المدبرين لهذه

التكوين في الارادة عن القول والعين واحدة وأطال في ذلك بكلام نفيس في التوحيد والله اعلم وقال في الباب الحادي والستين وثلاثمائة في قوله تعالى في آدم لما خلقت بيدي بالثنية اعلم ان كل مخلوق في العالم فهو مضاف خلقه الى يد الهية قال تعالى مما عملت ايدينا انما جمع الايدي وقال في الحديث ان الله تعالى غرس شجرة طوبى بيده وخلق جنة عدن بيده وكتب التوراة بيده فوجد البدونناها وجمعها قال وما اضاف الحق تعالى آدم الى خلقه بيديه الاتيين اعلى شرفه عنده وانه هو المقصود من العالم فان الانعام خلقها بايديه مع انها تحت تسخير بني آدم وايضا ذلك ان التنيسة برزخ بين الجمع والافراد فهي تقابل الطرفين بذاتها فلهذا رجة السكال فان المفرد لا يصل الى الجمع الا بالجمع لا ينظر الى المفرد الا بالجمع فافهم (قلت) قد ذكرنا نحو ذلك في اجوبة شيخنا رضي الله عنه والله اعلم ثم قال في قوله تعالى واتقوا الله خلقنا الانسان من صلصال من خامسنون لما اراد الله تعالى خلق آدم اخذ ترابا لزجا وخالطه بالماء فعبه طيننا بيديه تعالى كما يليق بحلاله اذ ليس كماله شئ ثم تركه مدة فيختمه رعا مر عليه

من الهواء الحار الذي يتخلل اجزاء طينته فتخمر وتغيرت رائحته فسكان جحاما مستورا متغير الريح قال الشيخ ومن اراد ان يرى صدق ذلك ان كان في



أيمانته خال فلذلك ذراعاه بذراعاه حكما قويا (٤٨) حتى يجد الحرارة من جلد ذراعاه ثم يستشفق فانه يجد فيمراثة الحماة وهي أصله التي

خلق جسمه منها وأطال في ذلك بكلام نفيس منزعه الكشف وقال بالعلامة من ادعى انه صار يذكر الله بالله ان يجد الاحتراق في لسانه حسا حتى يحرق لسانه ولا يكون له أثره في النطق فمن لم يشاهد هذا الحرق من الاشياخ فليس هو ذا كرا لله بالله وانما ذلك توهم قال وقد ذقت ذلك حين ذكرت الله بالله ومكثت على ذلك ست ساعات ثم رد على لسانى فذكرته بالحضور معه لابه وأطال في ذلك فراجعته وقال في حديث ان الله خلق آدم على صورته اعلم ان الصورة تعالق وبرد بها الامر والشان والحكم أى جعل آدم يامر وينهى ويعزل ويولى ويؤاخذ ويسامح ويصفع ويرحم ونحو ذلك فهو ذاهو المراد بالصورة فانهم وقال الانسان مجبور في عين اختياره عند كل ذى عقل سليم مع أن جميع ما يظهر عنان من الافعال مجبور أن يفعله الله تعالى وحده لا يبدى ناول لكن ما وقع ذلك في الشاهد ولا طهر الا ببدى ناول الاعمال لا تظهر أحكامها الا في جسم (قلت) وان كان هذا حقا وصدقا فقد أخذ بطرف دون طرف والسكال أن نقول ان الاعمال لله خلقا ولنا اسناد انضيقها الى الله بوجهه والبنابوجه كما قال تعالى والله خلقكم وما تمعونون وان كان ذلك حكاية عن قول السيد ابراهيم فقد أقبره الحق وارتضاه من حيث ان مقام

الصور (فالجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب السادس والستين وثلاثمائة قال وما عدا هذين الصنفين في العالم البشري عليهم حكم امكن من أراد منهم أن يحكم من شاء على نفسه كعالم الجن فله ذلك فعلم أن العالم النورى من الملائكة خارجون عن أن يكون للعالم البشري عليهم ولاية لان كل واحد منهم على مقام معلوم عينه ربه فما ينزل عنه الا بامر ربه فمن أراد أن ينزل واحد منهم فليتوجه في ذلك الى ربه وربه يأمره ويأذن له في ذلك اسعافه - ذا السائل أو ينزل عليه ابتداء (فان قيل) فما مقام الملائكة السبعين (فالجواب) مقامهم المعلوم كونهم سياحين يطلبون مجالس الذكر الذى هو القرآن فلا يقدمون على من ذكر الله بالقرآن أحدا من الداكرين بغير القرآن فاذا لم يجدوا من يذكرون الله بالقرآن غدا على الذكرين بغيره وذلك رزقهم الذى يعيشون به وفيه حياتهم ولذلك كان المهدي اذا خرج يقيم جماعة يتلون كتاب الله آناء الليل والنهار ذكره الشيخ في الباب السادس والستين وثلاثمائة (فان قيل) فهل في الملائكة أحد يجمل صفات الله عز وجل كما يقع لعوام الجن والانس (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثمائة انه ليس في الملائكة بعد تعلم آدم الالهة ما من يجمل الحق تعالى بل كلهم علماء بالله عز وجل ولذلك قال تعالى شهد الله أنه لا اله الا هو والملائكة ثم قال في حق الناس وأولو العلم فلم يطلق الامر كما أطلقه في الملائكة وأطال في ذلك ثم قال فالمراد بهذا العلم هو علم التوحيد لا علم الوجود فان العالم كله عالم بالوجود بخلاف التوحيد في الذات أو في المرتبة يجمله بعض الناس (فان قيل) فهل اختصت الملائكة عن البشر بشئ من العلوم (فالجواب) نعم كما ذكره الشيخ في الباب الخامس والسبعين وثلاثمائة وذلك أنهم اختصوا بالعلم الذى لا يعرفه أحد من البشر الا ان تجرد عن بشرية وعن حكم ما فيه للطبيعة من حيث نشأته حتى يبقى الروح المنفوخ فيه على أصله الاول وحينئذ يخلص للعلم بالله تعالى من حيث يعلمه الملائكة فيقوم في عبادته الله تعالى مقام الملائكة في عبادتهم لله تعالى قال وقد ذقتنا ذلك والله الحمد ولولا خوفنا أن نناذا علمنا هذا العلم لا حديد عبه كذبا لبينا له منها ما تقر به العيون (فان قلت) فهل فطر أحد من الملائكة على الشهوة ولكن بحميه الله تعالى أم لاشهوة أصلا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة ليس للملائكة شهوة وانما فطرهم الله على المعرفة بالله وعلى الارادة ولذلك أخبر عنهم بانهم لا يعصون الله ما أمرهم لمساخق لهم من الارادة ولولا الارادة ما أثنى عليهم بانهم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (فان قلت) فعلى ماذا فطر الحيوان (فالجواب) فطر على العلم بالله وعلى شهوة خاصة بخلاف الجن والانس فانهم فطر وعلى المعرفة والشهوة وذلك تعلق خاص في الارادة اذ الشهوة ارادة طبيعية فليس للجن والانس ارادة الهية كالملائكة وفطرهم الله تعالى على العقل لا لاكتساب العلم وانما هو آله جعله الحق تعالى للجن والانس ليردعوا به الشهوة في هذه الدار خاصة وجميع ما استغاده الانسان والجان من العلم من غير ما ريق الكشف فانما هو من طريق الفكر بما وافقه فعلم أن العلوم التي في الانسان انما هي بالفطرة والضرورة والالهام وغاية الكشف أن يكشف له عن العلوم التي فطره الله عليها لا غير فهو يرى به معلومه وأما بالفكر فمحال أن يصل به الى العلم (فان قلت) فمن أين علمت هذا وهو من مدركات الحس فلم يبق الا النظر (فالجواب) علمنا ذلك من طريق الالهام والاعلام الالهى وذلك أن النفس الناطقة تتلقى ذلك العلم من ربها كشفا وذوقا من الوجه الخاص من طريق الالهام فان لكل موجود من الله وجه خاصا فعلم ان الفكر الصحيح غاية أمره أن لا يزد على الامكان بخلاف ما ذكرناه من علم الله وعلمه كما ان غاية مقام يصل اليه العبد بالنظر الصحيح في المعرفة بالله تعالى الخيرة في الله وهذا مبتدأ البهائم لانها مفعولة على الخيرة والعبد يريد أن يخرج عنها فلا يقدر أبدا (فان قلت) فكيف أصناف الملائكة (فالجواب) هم ثلاثة أصناف كما ذكره الشيخ في الباب الرابع وخمسين ومائة الاول الصنف المهيمون في جلال الله تعالى كما وجدهم فانه تعالى تجلى لهم في اسم الجليل فهمهم وأفناهم عنه فلا يعرفون نفوسهم ولا من هاموا فيه هكذا ادركناهم من طريق كشفناهم في الخيرة سكارى وقد وجدهم الله تعالى من أبنية العماء الذى ما فوقه هو اعموا ما تحتهم هو اعمى يجعل



الانبياء يجعل عن أن يحكى خلاف ما الامر عليه في نفسه والله أعلم وقال في الباب (٤٩) الثالث والستين وثلاثمائة من عدم الانصاف ايمان

الناس بما جاء من أخبار الصفات على لسان الرسل وعدم الايمان بها اذا أتى بهم أحد من العلماء الوارثين لهم فان البحر واحد واذالم يؤمنوا بما جاء به الاوليا فلا أقبل من أن يأخذوا منهم على سبيل الحكاية وكما جاءت الانبياء بما تحياه العقول من الصفات وآمنت به كذلك يجب الايمان بما جاء به الاولياء المحفوظون وكما لما جاء به الاصـل كذلك نسلم ما جاء به الفرع بجماع الموافقة أطال في ذلك وقال الكلام في كاف ليس كمثل شئ فضول فان ذلك لا يدرك بالقياس ولا بالنظر بل يرجع الى قصد المتكلم ولا يعرف أحد من نفس المتكلم الا بافصاحه عما في نفسه ولم يفصح لنا سبحانه وتعالى عن هذه الكاف هل هي أصليه أم زائدة وأطال في ذلك (قلت) قد ذكر الشيخ في الباب الستين وثلاثمائة السابق انه ما قال ان الكاف زائدة في كمثل شئ الامن لا معرفة له بالحقائق قال والحق أنها كاف الصفة انتهى فليست مل وبجرره وقال في الباب الخامس والستين وثلاثمائة في قوله تعالى فاذا ذكرني اذكر كرم وفي نحو حديث ان الله لا يعمل حتى غلوا اعلم ان الحق تعالى لا يعمل عبادته الا بما يعاملونه به

ما ينافيه وهم ارواح في هياكل أنوار كسائر الملائكة الا أن وليس لها ولا الملائكة من الولاية الاولى الممكنات \* الثاني ملائكة التنخير كالمسحوقين لنا بالعروج ليلادهم سارا من حضرة الحق الخاصة البينار من حضرتنا الى الحق وكالملائكة المستغفرين لمن في الارض والمستغفرين للمؤمنين خاصة وكالملائكة الموكلين باللمعات والموكلين بالارحام والموكلين بالالهام والموكلين بنفع الارواح وكالملائكة الموكلين بالارزاق والامطار وكالموكلين بالانسان وكالملائكة الصافات والزاجرات والتاليات والمقسمات والنارعات والرسلات والناشرات والسابغات والسباحات والملقيات والمدبرات وغيرها وكل من عموم النبيين أفضل من هؤلاء كما مر في المبحث قبله \* واعلم أن رأس ملائكة التنخير هو القلم الاعلى وهو العقل الاول سلطان عالم التدوين والتسطير قال الشيخ وكان وجود هؤلاء مع العالم اهيهم غير أن الله تعالى حجبهم عن هذا النجلى الذي هام به غيرهم \* الثالث ملائكة التدبير وهي الارواح المدبرة للأجسام كلها سواء الطبيعية والنورية والفلكية والعنصرية وجميع أجسام العالم وأطال الشيخ في ذلك ثم قال وقد ذكرنا في الباب الرابع عشر وثلاثمائة انه ليس للملائكة كسب ولا تعمه في مقام وانما هي مخلوقة في مقامها لا تتعداه فلا تكسب قط مقامها وان زادت علوما فليست تلك العلوم عن فكر ولا استدلال لان نشأهم لا تعطى ذلك مثل ما تعطيه نشأة الانسان (فان قلت) فما المراد بالاجنحة في قوله تعالى جاعل الملائكة رسلا أولى أجنحة مشفى وثلاث وربع (فالجواب) ان المراد بهذا الاجنحة هي القوى الروحانية وليس له هذه القوى تصرف الا فيما كان من مقامها فلا تتعدى مقام صاحبها من الافلاك كما مر في مبحث الاسراء أن غاية كل شئ أن يرجع للمحل الذي صدر منه لكن لا يخفى ان الاجنحة المذكورة ما جعلت للملائكة الا لنزولهم الى من هو دونهم في العنصر لا يصعدوا به الى من فوقهم فيه وهذا بعكس الطائر عند ما فانه يهوى بالاجنحة ويصعد بها فان أجنحة الملائكة لا تصعد بها فوق مقامها فاعلم ان الاصل في أجنحة الطائر أن تكون للعود والاصل في أجنحة الملائكة أن تكون للهبوط فالطائر اذا نزل نزل بطبيعته واذ علا علا بجناحه والملك اذا نزل نزل بجناحه واذ علا علا بطبيعته كل ذلك يعرف كل موجود بحجزه وان لا يمكن له أن يتصرف الا على قدر ما حده (فان قلت) فما المراد بعروج الملائكة فانه لا يعرج الا من نزل (فالجواب) لا يختص عروج الملائكة بالعلويات كعروج غيرهم بل يسمى نزولهم اليها عرجا أيضا لظهور الاطلاق الحكيم لله رب العالمين فان له تعالى في كل موجود تجليا وجهيا خاصا به يحفظه ولا سيما وقد ذكر سبحانه وتعالى ان له جهة العلو على الاطلاق أي سواء وقع النجلى في السفليات والعلويات قال تعالى سبح اسم ربك الاعلى وقال هو الله في السموات وفي الارض فجعل له العلو سواء كان في السموات أو في الارض بغير رتبة حديث أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فانهم فالعلو دائما قال الشيخ وايضا ذلك ان الله تعالى أعطى الملائكة من العلم بجلاله بحيث انهم اذا توجهوا من مقامهم لا يتوجهون الا الى الله لا الى غيره فلم ينظر الى الحق في كل شئ ينزلون اليه في حيث نظرهم الى من ينزلون اليه قال تنزل الملائكة ومن حيث انهم في نزولهم أصحاب عروج قال تعرج الملائكة وبالجملة فكل تظاير وقع الى السكون من أي كائن كان فهو نزول وكل نظرو وقع الى الحق من أي كائن كان فهو عروج وقد قررنا في سابق ان الملك اذا عرج يعرج بذاته لانه رجوع الى أصله واذ عرج الرسول الى السماء عرج تبعا لذات البراق بحكم التبعية (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى خطا بالابليس ما منعك أن تسجد فلما خلقت بيدي أستكبرت أم كنت من العالين (فالجواب) المراد به استكبرت أي في نظرك وكذلك كان الامر فان الله أخبر عنه انه استكبر وطن بنفسه في باطن الامراته خـير من آدم فهنا جعل ابليس (فان قلت) فهل العالون ارواح أو ملائكة (فالجواب) هم ارواح ما هم ملائكة اذ الملائكة هم الرسل من هذه الارواح كجبريل وأمثلة فان الالوكة هي الرسالة في لسان العرب فيأبى ملك الامجد لانهم هم الذين قال الله لهم اسجدوا لآدم فلم تدخل الارواح المهيمة فيمن خوطب بالسجود فانه ما ذكر أنه خاطب الا الملائكة لا الارواح ولهذا قال فسجد الملائكة كلهم أجمعون ونصب ابليس على الاستثناء المنقطع



وقرر له يناسب اليه تعالى ما ينسب لنفسه (٥٠) ولا يمكن لنا الا ذلك فهو من حكم تبعية الحق تعالى لامه الخالقون تنزلا للعقول وأطال في

ذلك وقال فيه سبب غلط منكري النبوة من الحكمة قولهم ان الانسان اذا صفي جوهره نفسه من كدورات الشهوات وأتى مكارم الاخلاق العرفية انتقش في نفسه مافي العالم العلوي من المصير بالقوة فنطق بالغروب واستغنى عن الوسائط والامر عند أهل الله ليس كذلك وان جاز وقوع ما ذكره في بعض الانحصاص وذلك انه لم يبلغنا قط عن أحد من نبي ولا حكيم انه أحاط علما بما يحوي عليه ماله في كل نفس الى حين وفاته بل لم يعضوا ويجهل بعضا بل لو سئل اللوح المحفوظ عما نطق الحق تعالى فيه من العلوم ما عرف ذلك وأطال في رد أقوال منكري النبوة (وقال) فيه لقد عمات على تحصيل ايمانى بما جاء من ذم الله ولم أكنف بالسماع حتى علمت من أين آمنت وماذا آمنت لكن مجلا وما زخر حنى علم ما رأيت وعانيت عن ايمانى فلم أزل أقول وأعمل ما أقوله وأعمله لقول النبي صلى الله عليه وسلم لا اعلمى ولا لشهودى أنا فوانحيت بين الايمان والعيان قال وهذا مقام ما وجدته ذاتها الوقتى هـ ذا وان كنت أعلم أن في رجال الله من يناله لكن ما اجتمعت به قال وكذلك أشهدني الله تعالى جميع أنبيائه وأوليائه من آدم الى يوم القيامة خاصهم وعامهم كما تقدم ذلك في الباب التاسع والاربعين قال

لا المتصل وهـ هذه الارواح المشار اليهم بالعالين لا يعرفون ان الله تعالى خلق آدم ولا غيره لشغلهم بالله تعالى فقول الله تعالى لا بليس أم كنت من العالين أي من هؤلاء الذين ذكرناهم فلم تؤمروا بالسجود ولا يخفى ان السجود في اللسان هو النطق ولان آدم خلق من تراب وهو أسفل الاركان لأسفل منه وسعت بعض أشياءنا يقول انما لم يؤمر العالون بالسجود لآدم لانهم لا يعرفونه حتى يسجدون له وأيضاً لانهم ما جرى لهم ذكر في تعريف الله ايانا ولولا ما ذكر الله تعالى ابليس بالابية ما عرفنا انه أمر بالسجود ذكره الشيخ في الباب الحادى والستين وثلاثمائة \* وقال في الباب السابع والخمسين ومائة ارفع الارواح العلوية العالون وايسوا ملائكتهم من حيث الاسم فانه موضوع للرسول منهم خاصة اذ معنى الملائكة الرسل وهو من المقبول وأصله ما لكه والالوكة الرسالة ولا تختص بجنس دون جنس ولهـ اذا دخل ابليس في الخطاب بالامر بالسجود لما قال الله للملائكة امجدوا لانه كان ممن يستعمل في الرسالة في الجلالة فالملائكة جنس يعم الارواح السبرية السجدة والجن والانس فكل صنف فيه من أرسل وفيه من لم يرسل فالنبوة المملوكة المهمة لا ينالها الا الطائفة الاولى الخائفون من حول العرش يسبحون بحمدهم هم أو الافراد من ملائكة الكرسي والسموات وملائكة العروج قال وآخري من الملائكة اسمعيل صاحب سماء الدنيا وكل واحد منهم على شريعة من ربه من باطنية شريعة محمد صلى الله عليه وسلم في عالم الارواح مغيبا بغاية وذلك قوله تعالى وما منا الا له مقام معلوم فاعترفوا بان لهم حدودا يعرفون عندها لا يتعدونها ولا معنى للشريعة الا هذا فاذا أوحى الله تعالى اليهم سمعوا كلام الله بالوحي فصرخوا بأجنتهم وأطال في ذلك (فان قلت) فما المراد بالاسماء الالهية التي استند اليها الملائكة المشار اليهم هم ولا من قوله أنبئوني باسماء هؤلاء في ايجادهم وأحكامهم (فالجواب) هي سائر الاسماء الالهية فكان جهلهم بالاسماء نقصا يستحقون به المؤاخذه والتوبيخ كانه تعالى يقول لهؤلاء الملائكة هل سجدتموني وقد سمعوني بهذه الاسماء قطعاً عنكم ادعيتهم تسبيحى وتقديسى وزكيتهم نفوسكم وجوحتهم الخائفة في الارض ولم يكن ينبغي لكم ذلك (فان قلت) فهل للملك والحيوان والمعدن والنبات ارادة (فالجواب) ليس لهم ارادة تتعلق بأمر من الامور فهم مع ما فطروا عليه من السجود لله والثناء عليه فشغلهم دائماً به تعالى لاعنه وأما الانسان فله الشغل به وعنه والشغل عنه هو المعبر عنه بالغفلة والنسيان (فان قلت) فهل في الارواح قوة مصورة كقوى الانسان (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والستين وثلاثمائة ان الارواح لها قوة التصور ومالها القوة المصورة فان القوة المصورة تابعة للفكر الذي هو صفة لقوى المفكرة وكذلك الارواح التي فوق الطبيعة لا يشهدون صور العالم ولا يقبلون التصور كالنفس السكينة والعقل والملائكة المهيمين في جلال الله والله أعلم وفي هذا القدر من أحوال الملائكة كفاية وسيأتى بزيادة صالحة من الكلام على ملائكة الالهام في مجتبات الولاية ان شاء الله تعالى

\* (المبحث الاربعون في مطلوبة بر الانبياء عليهم الصلاة والسلام وجوب الكف عن الخوض في حكم أبوى نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحكم أهل الغطرين بين نوح وادريس وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وبيان أنهم يدخلون الجنة وان لم يكونوا مؤمنين بكتاب ولا سنة رسول) \*

اعلم انه يستحب بر الانبياء كلهم والدعاء لهم بان الله يزيد في درجاتهم رجاء رضا الله عز وجل عنا وقد قال الشيخ محي الدين في الباب الرابع والخمسين وأربعمائة اعلم انه ينبغي لكل مؤمن بر أجداده وآبائه المسلمين وغيرهم آبائه من أكابر الاولياء من آدم الى أبيه الاقرب قال الشيخ ولاقدا عثرت مرة عن أبينا آدم عليه السلام وأمرنا أصحابي بذلك فوجدنا أبواب سماء الدنيا التي فيها آدم عليه السلام قد فحخت تلك الليلة وعرجت ملائكة لا يحصى عددهم الا الله ونزلت ملائكة كذلك وتلقونا بالترحيب والتسهيل الى أن جهتنا منهم وذهابنا من كثرتهم لاجل صلة أبينا آدم عليه السلام تلك اليلة وذلك لان رحم آدم عليه السلام مقطوعه عند أكثر الناس



وثلاثمائة (قلت) وذكر الشيخ في الباب الثالث والستين وأربع مائة أنه رأى جميع (٥١) المؤمنين كذلك من كان منهم ومن يكون إلى

قال ولقد ألهمني الله تعالى صاتها فوصلتها وصليت بسببي أيضا وكان ذلك عن توفيق الهـي لم أر لاحد في ذلك  
 قدما أمشي عليه وما قال الحق تعالى في غير موضع من القرآن يا بني آدم الالبذ كرتنا تعالى بأينا آدم عليه  
 الصلاة والسلام انصله ومع هذا فلم يتنبه أحد هذه الآبوة ولا للوفاء بحقها وما أشبه هذه الذكري من الله تعالى  
 بقوله لمريم يا أخت هرون وأين زمن هرون من مريم \* وأما وجوب الكف عن الخوض في حكم أبوي النبي  
 صلى الله عليه وسلم في الآخرة فللشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله في هذه المسئلة ست مؤلفات وقد طالعها  
 كلها فقرأتها ترجع إلى أن الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم واجب وأن من آذاه فقد آذى الله وقال  
 تعالى إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة وأعد لهم عذابا مهينا وفي القرآن العظيم  
 وما كان معذبين حتى نبهت رسولا ومن طالع فيم نقله أهل السيرة من كلام عبد المطلب لما أراد نحر عبد  
 الله في قصة حفر بئر زمزم شهده بالتوحيد وصاحب التوحيد سعيد بن أبي وقرة كان توحيد كاسيان قريشا  
 في حكم أهل الفترة قال جلال الدين السيوطي وقد ورد في الحديث أن الله تعالى أحب أبويه صلى الله عليه وسلم  
 حتى آمنابه وعلى ذلك جماعة من الحفاظ منهم الخطيب البغدادي وأبو القاسم بن عساكر وأبو حفص  
 ابن شاهين والسهيلي والقرطبي ومحب الدين الطبري وابن المنير وابن سيد الناس والصفدي وابن ناصر  
 الدمشقي وغيرهم رضي الله عنهم أجمعين وانظر السهيلي بعد إيراد حديث الحاكم وصححه عن ابن مسعود  
 قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أبويه فقال ما سألتني فيهما ما رأيت في القائم يومئذ المقام  
 المحمود قال في هذا الحديث تلويح بأنه صلى الله عليه وسلم لم يشفع فيهما في ذلك المقام ليوافقا لاطاعة عند  
 الامتحان الذي يقع يوم القيامة كما ورد في عدة أحاديث قال المحب الطبري والله تعالى قادر على أن يحيي أبويه  
 صلى الله عليه وسلم لم حتى يؤمنابه ثم يموتوا ويكون ذلك مما أكرم الله تعالى به سيد الأولين والآخرين اهـ  
 وقال القرطبي ليس أحياءه ما واصلنا من حبه صلى الله عليه وسلم بممتنع لا عقلا ولا شرعا فقد ورد في القرآن  
 أحياء قتيل بن إسرائيل حتى أخبر بقاتله اهـ (قلت) وعلى القول بصحة أحيائهم ما بعدهم من ما فيكون  
 ذلك الأحياء من قال لهم الله موتوا ثم أحياهم أي إلى تكمله آجالهم وعلى ذلك فما آمن أبوا  
 النبي صلى الله عليه وسلم إلا في زمن تكليفهما فكأنهما ما آمنابه قبل أن يموتا كما قال بعض المحققين في سجدة  
 هل الاعراف من أن ميراثهم ترجع بتلك السجدة يوم القيامة ثم يدخلون بها الجنة فلو أن هذه السجدة  
 نفعهم وبعدها لم يدخلوا الجنة مع أنهم ما وقعت إلا بعد موت يوم القيامة برزخه وجهه إلى الدنيا ووجهه  
 إلى الآخرة والله أعلم وكان الامام أبو بكر بن العربي المالكي الفقيه المحدث يقول ما عندي أحد  
 أشد أذى لرسول الله صلى الله عليه وسلم من يقول إن أبويه في النار وفي حديث مسلم لا تؤذوا الأحياء  
 بسب الاموات فيحرم حرما أن يقال أبوي النبي صلى الله عليه وسلم في النار اهـ قال الشيخ جلال الدين  
 السيوطي خاتمة غلط مصر رحمه الله وقد مر جاعات كثيرة بأن أبوي النبي صلى الله عليه وسلم لم تبلغهما  
 الدعوة والله تعالى يقول وما كنا معذبين حتى نبهت رسولا وحكم من لم تبلغه الدعوة أنه يموت ناجيا ولا  
 يعذب ويدخل الجنة قال وهو مذهبنا لا خلاف فيه بين المحققين من أئمتنا الشافعية في الفقه والاشاعرة في  
 الأصول وانص على ذلك الامام الشافعي رضي الله عنه وتبعه على ذلك الاصحاب قال جلال الدين السيوطي رحمه  
 الله وما يوضح لك أنهم لم تباعهما الدعوة أنهم ما ماتا في حد ذاته صلى الله عليه وسلم وصحح العلائي وغيره أن  
 والد رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد الله عاش من العمر ثمان عشرة سنة والدته ماتت في حدود العشرين  
 ومثل هذا العـمر لا يسع الغصص على المطالب في التوحيد على القول بأن الله تعالى لم يحجب ما حتى آمنابه مع  
 أن ذلك الزمان الذي كان فيه كان زمانا قد عم فيه الجهل والفترة اهـ \* ولندكر لك جملة من أحكام أهل  
 الفترة لن يدخل أبو النبي صلى الله عليه وسلم في أشرف أقسامهم فنقول وبالله التوفيق اعلم أن الموحدين  
 باي وجه كان توحيد وان لم يكن مؤمنابه كتاب ولا رسول ويدخل الجنة وذلك أن متعلق الايمان انما  
 هو الخبر الذي يأتي به الانبياء عن ربهم عز وجل وابسرين ظهري أهل الفترة كتاب ولا رسول حتى

يوم القيامة في صعيد واحد  
 وأنه صاحب من الرسل غير  
 محمد صلى الله عليه وسلم جماعة  
 منهم ابراهيم الخليل قرأ  
 عليه القرآن وعيسى تاب  
 على يديه أول دخوله في  
 الطريق وموسى أعطاه  
 علم الكشف والافصاح  
 عن الامور وعلم تغليب  
 الليل والنهار قال ومن حين  
 حصل عندي هذا العلم  
 زال الليل وبقي النهار في  
 اليوم كله فلم تعب شئسي  
 ولم تطلع وكان لي هذا  
 الكشف اعلاما بأنه لا حظ  
 لي في الشقاء في الدار الآخرة  
 قال ولم يكافئني الا هو وعليه  
 السلام انتهى وقد ذكرنا  
 في أجوبة شغبنا حكمة  
 كونه لم يكافئ الا هو عليه  
 السلام فراجعها والله أعلم  
 وقال سي الإنسان في  
 عدالة عند الحكم لقبول  
 شهادته من باب السعي في  
 حق الغير لا في حق نفسه  
 وذلك لامور تطرأ فانه اذا  
 لم يكن عدلا لم يقبل الحاكم  
 شهادته وربما طهر الباطل  
 على الحق فوجب السعي  
 في العدالة لهذا قال عليه  
 السلام أنا سيد ولد آدم يوم  
 القيامة ولا تخرفـ لم يكن  
 مراده صلى الله عليه وسلم  
 الاعلام أمته بقامه ليربحهم  
 من تعب يوم القيامة ولا  
 يمشون في ذلك اليوم إلى  
 نبي بعده نبي كما غشي الامم  
 فيتمرون على محمد صلى

الله عليه وسلم بما أعلمهم من ذلك بان الرجوع إليه آخر الامر والله أعلم وقال في الباب السادس والستين وثلاثمائة جملة الامور التي ينفذ فيها



حكم الحساكم ثلاثة الدماء والأعراض والأموال (٥٢) لا غير وقال فيمن قاله تعالى غضب الله عليهم الآية اعلم أن غضب الله تعالى في

بؤمنوا بما وحيه نذير ما أن ياغز بذلك فيقال لنا شخص مات على غير الإيمان ويدخل الجنة وهو من وحد  
الله بنور وجوده في قلبه ومات على ذلك وقد قسم الشيخ محبي الدين أهل الفترتين في الباب العاشر من  
الفتوحات إلى ثلاثة عشر قسما و حكم لستة أقسام منهم بالسعادة ولا ربعة بالشقاء ولثلاثة بانهم تحت  
المشيئة (فاما) السعداء فقسم وحد الله تعالى بنور وجوده في قلبه كقسم من ساعدة وسعد بن زيد بن عمرو  
ابن نفيل فان قسا كان اذا سئل هل لهذا العالم اله يقول البهرة ندل على البعير وأثر الاقدام على المسير إلى  
آخر ما قال وأما سعد بن زيد فكان يهودي يقول الهى اله ابراهيم ودينى دين ابراهيم كفى حجج البخارى  
وكان يقول أيضا انى لا تنتظر نبيا من ولد اسمعيل من بنى عبدالمطلب ولا أرانى أدركه وأنا أو من به وأصدق  
وأشهد أنه نبي ومن طالت به مدة وراة مرة فليقرئته منى السلام اه \* ذكره ابن سيد الناس في سيرته  
قال الشيخ محبي الدين ويسمى من وحد الله تعالى مثل قس صاحب دليل عجز بغير فكر وذلك لانه ذكر  
المسلوقات واعتباره فيها ولذلك كان يبعث أمسة وحده كما ورد لا تابعة ولا متبوعا (وقسم) وحد الله تعالى  
بما تجلى لقابه من النور الذى لا يقدر على دفعه من غير فكر ولا روبة ولا نظر ولا استدلال فهذا على نور من  
ربه خالص غير مزج بغير فكر فى كون من الاكوان وبحشر هذا يوم القيامة مع الاصفياء الارباء (وقسم)  
الذى فى نفسه واطلع من كنهه لشدة نوره وصفاء سره وخلوص يقينه على منزلة محمد صلى الله عليه وسلم وبيادته  
وعوم رسالته باطنان زمن آدم عليه السلام الى زمن هذا المكاشف فآمن به فى عالم الغيب على شهادة منه  
وبينة من ربه وهو قوله تعالى أفن كان على بينة من ربه ويتلوه شاهد منه أى يشهده فى قلبه بصدق ما كوشف  
له فهذا يحشر يوم القيامة فى ضياء من خلفه وفى باطنية محمد صلى الله عليه وسلم (وقسم) تبع ملة حق من  
تقدمه كن نهود أو تنصر أو تبع ملة ابراهيم أو من كان من الانبياء حيز علم واعلم أنهم رسل الله تعالى يدعون  
الى الله تعالى طائفة مخصوصة فتبهمهم وآمن بهم وسلك منهم فخرم على نفسه ما حرم ذلك الرسول وتعبده نفسه  
بشريعته وان كان ذلك ليس هو بواجب عليه اذ لم يكن ذلك الرسول بعونا اليه فهذا يحشر مع من تبع ذلك  
النبي يوم القيامة ويميز فى زمرة فى طاهر ربه اذا كان شرع ذلك النبي قد تقرر فى الظاهر (وقسم) طالع فى  
كتب الانبياء فعرف شرف محمد صلى الله عليه وسلم وشرف دينه وثواب من اتبعه فآمن به وصدق على علم وان  
لم يكن دخل فى شرع نبي قطا من تقدم لا سيما ان كان قد أتى بكارم الاخلاق كحكيم بن حزام واضربه فهذا  
يحشر يوم القيامة مع المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم لم لا فى العاملين بشريعته ولكن فى ظاهر به محمد صلى  
الله عليه وسلم (وقسم) آمن بنبيه الذى أرسل اليه وأدرك رساله محمد صلى الله عليه وسلم وآمن به فله أجران  
فهو لاء ستة أقسام كلهم سعداء عند الله يوم القيامة لتوحيدهم وان لم يتصفوا بالإيمان (وأما) الاشقياء  
(نقسم) عطل لاعت نظر بل عن تقليد فذلك شقى مطابق (وقسم) أشرك لاعت استقصاء نظر فذلك شقى  
(وقسم) عطل بعدما أثبت لاعت استقصاء نظر أو تقليد فذلك شقى (وقسم) أشرك عن تقليد محض  
فذلك شقى (وأما) من هو تحت المشيئة (نقسم) عطل فلم يقرب وجوده عن نظر فاصبر ذلك القصور بالنظر اليه  
اضعف فى مزاجه عن قوة غيره فهو تحت المشيئة (وقسم) أشرك عن نظر أخطأ فيه طريق الحق مع بذل  
المجهود الذى تعاطيه قوته فذلك تحت المشيئة (وقسم) آخر عطل بعدما أثبت عن نظر بلغ فيه أقصى  
القوة التى هو عليها مع ضمه فيها بالنسبة لمن فوقه فهو تحت المشيئة (فهذه) أقسام أهل الفترات التى بين  
أدريس ونوح وبين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم فبالك أن تحكم على أهل الفترات كلهم بحكم واحد من  
غير هذا التفصيل فتخطى طريق الصواب فرحم الله تعالى الشيخ محبي الدين ما كان أوسع اطلاعه فان هذا  
التقسيم لم نجده لغيره والله تعالى أعلم

\* المبحث الحادى والاربعون فى بيان أن ثمة جميع التكليفات التى جاءت بها الرسل عليهم

الصلاة والسلام يرجع نفعها اليها والى الرسل لا الى الله عز وجل فان الله غنى عن

العالمين وذلك أنها كفارة لما تركه من الخالفات فآمن فعل

الدين على عباده هو ما أمر  
بأقامته عليهم من الحدود  
والعز برأت وأما غضبه فى  
الآخرة فهو ما يقيمه من  
الحدود على من استوجب  
النار وهو تطهير الانى حق  
الكفار فانهم \* وقال انما  
نمى الحساكم عن الحكم  
حالة الغضب لانه ربحا خلاط  
مع اقامة الحدود والتشقى  
من الحدود لحظ نفسه فيحرم  
الاجرم تلك الحيشية لان  
الامر لا يحتمل الشركة  
وعلمة الصادق فى انه خلص  
من حظ نفسه أن يزول  
الغضب منه على ذلك  
الشخص عند الفراغ من  
اقامة الحد حتى ربحا خلاط  
اليه وعانقه وآمنه وأظهر  
له السرور والبشارة من  
حيث ان الله تعالى طهره  
قال تعالى ونبأ أنخباركم  
فان الله تعالى يتلى عباده  
بما كفهم به فاذا عملوا ذلك  
ابتلى أعمالهم هل عملوها  
بخطاب الحق أم عملوها  
لغير ذلك وهو قوله تعالى  
يوم تبلى السرائر وأطال  
فى ذلك ثم قال وان كان ولا بد  
للمعكم من الفرح باقامة  
الحد على المحدثين  
ذلك لما سقطه ذلك الحد  
من المطالبة فى الآخرة  
قال وليس عندنا فى مسائل  
الاحكام المشروعة أصعب  
من الزنا خاصة فانه ولو أقيم  
عليه الحد فانه يبقى عليه بعد  
اقامة مطالبات من مظالم  
العباد انتهى فليأمل ويحرر

وقال من أراد الاجرا التام فلا يقدم شيئا على تلاوة القرآن لاجل سماع الملائكة السابحين منبهى



فانهم لا يقدمون شيئا على سماع القرآن لانه أشرف أوزانهم وأعلاها ومن لم (٥٣) ينسره تلاوة القرآن فليجلس لبث العلم لاجل

منه عن الاويقابله أمر ما موبه يكون كفارة له \*

اذا علمت ذلك فاقول وبالله التوفيق نقل به ض العارفين ان سبب مشروعية التكليف هو الاكالة التي  
أكلها أبونا آدم عليه الصلاة والسلام من الشجرة فكانت جميع التكليف في مقابلتها كفارة لها وتطهير  
لحليها انتهى (وسمعت) سيدي عليا الخواص رحمه الله ينقل ذلك أيضا عن سيدي ابراهيم المتبولي رضي الله عنه  
ولا يخفى ان أكل آدم من الشجرة لم يكن معصية حقيقة وانما كانت صورة ليرى بنيه كيف يفعلون اذا وقعوا في  
محظور ولان الانبياء عليهم الصلاة والسلام ترقى بهم دائم فلا ينقلون قط من مقام أو حال الا على منه كما مر بسطه  
في مجت الاجوبة عن الانبياء فراجعهم فكان حكم هذه الاكالة منسجما على بنيه بالاصالة الى يوم القيامة الامن  
شاء الله تعالى لان الشجرة كانت مظهر الارثكاب بنيه انتهى فعلا أوهما حراما أو مكرها أو خلاف الاولى  
ولكل أهل وان تفاوتت مراتب الناس فادونهم من يرتكب خلاف الاولى وأعلامهم من ارتكب أكبر الكبائر  
غير الشرك فان الشرك لا كفارة له الا التوبة منه والذي عندنا فيما ورد من اطلاق اسم المعاصي في حق  
لانبياء فمحمول على خلاف الاولى لانهم لا يتعدون قط مرتبة خلاف الاولى فعاصيهم كلها من هذا الباب  
وان فعلوا مكرها وانما يفعلونه لبيان الجواز للامة توسعة من الله عليهم فاهم في ذلك الاجرا بوجوه على بيان  
الامباح بفعلهم له وأما معاصي غير الانبياء فان كان الولي محفووظا فخطه المكروه وما دامت العناية تحفه فان  
تخافت عنه العناية فقد يقع في الحرام أيضا وأما عامة الناس فرمى ببقعهم في الثلاثة أحوال الحرام والمكروه  
وخلاف الاولى فعلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام لا يشاركون غيرهم في ارتكاب حرام ولا مكره والابيمان  
الجواز ولكن لما شرف مقامهم سمي الله تعالى وقوعهم في خلاف الاولى معصية وخطيئة فاهم فاسم المكلفين  
من الامة أحد الا وقع في النهي ولو في خلاف الاولى الذي هو كناية عن أكله من الشجرة فكانت جميع  
التكليف في مقابلة وقوع بني آدم فيما ذكرنا وكان في أكل آدم من الشجرة ثم توبة الله عليه واجتنبائه  
واصطفاؤه ففتح باب المنة والانكسار لبنيه وبيان انهم كلهم تحت القضاء والقدر في كل ما يتحركون ويسكنون  
فيه من أمر ونهي ومباح ومنهين لك أحكام التكليف من حيث انهم كفارة من باب الطهارة الى باب أمهات  
الاولاد فنقول وبالله التوفيق اعلم ان آدم عليه الصلاة والسلام لما أكل من شجرة النهي الذي هو فعل خلاف  
الاولى بغیراذن صريح من البارئ جل وعلا في حال نسيانه وفي حال ظنه ان ابليس لا يحلف بانه كاذب انتهى الحق  
تعالى ذلك معصية اعلم مقامه ثم بعد التوبة زاد في اعتنائه به بانه جعل له مذكرا من نفسه لما وقع منه وهو البطنة  
القدرة المنة على خلاف ما كان عليه في تلك الجنة فكان آدم عليه السلام كل أخذته البطنة من بول أو غائط أو  
ريح كريه تذكرا لما وقع منه فزاد في الاستغفار اجالا وتغظيما لله عز وجل ولذلك جاءت شريعتنا بطلب  
الاستغفار اذا خرجنا من الخلاء وهذه احكامته وزادت حواء وبناتها على آدم وذكو وبنيه الحية في كل  
اشهر زيادة على البطنة لتزيبها آدم عليه السلام الاكل من الشجرة وقطعها الثمرة من الشجرة لا آدم حتى  
أكلها او كانت شجرة التين على خلاف في ذلك ولا يخفى ان عقوبة من يأتي الخرافات وهو مستحسن لها أشد من  
يأتيها مسة بها اذا التاويل يذهب فجع المعصية واعلم يا أخي ان تلك الجنة التي كان فيها آدم وحواء ليست  
محلا للعذر الذي تولد من تلك الاكالة فلذلك أنزل الى الارض التي هي محل العفونات ثم لما أنزل اليها تولد في  
بطنها من تلك الاكالة التي أكلها من الشجرة البول والغائط والدم والنوم ولذة اللبس للنساء بجماع أو  
غيره وتولد في ذريتهما كذلك بسبب أكلهم من شجرتهم الحاصية بهم وبقيامتهم زيادة على ذلك وهو الجنون  
والانغماء بغير مرض والمخاط والصنان والفققة والتجتر والتكبر باسبال الازار والقميص والسر اويل  
والعمامة والغيبة والنميمة والبرص والجذام والكفر والشرك وغير ذلك مما ورد في الاخبار والالتارانه  
ينقض الطهارة فكل هذه الامور متولدة من الاكل كذا ذكرنا ولا يوجد لنا ناقض لها طهارة قط الا وهو متولد  
من الاكل والشرب فان من لا يأكل ولا يشرب حكمه حكم الملائكة في عدم وقوعه في شيء ينقض الطهارة مما  
ذكرناه ومما تذكره فان الملائكة لا تبول ولا تنوط ولا يجري لها دم أصلا وكذلك لا تشتهي لذة اللبس

الارواح الذين غذاؤهم العلم لكن لا يتعدى علوم القرآن قال واعلم ان جميع ما أتاكم به في مجالسي وتصانيعي انما هو ومن حضرة القرآن وخزانته فاني أعطيت مفاتيح الفهم فيه والامداد منه وذلك كله حتى لا أخرج عن مجالسة الحق تعالى وقال في قوله صلى الله عليه وسلم والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه اعلم ان حركات جميع الائمة العادلة لا تكون قط الا في حق الغير لا في حق نفوسهم بالاصالة فاذا رأيت السلطان قد اشتغل عن مصالح رعيته وما يحتاجون اليه فاعلموا انه قد عزله المرتبة بهذا العمل ولا فرق حينئذ بينه وبين العامة وتاملوا قصة موسى لما خرج لحاجة أهله كما هو الله في عين حاجته وهي النار وكذلك الخضر بعثه أميرا للجيش الذي كان فيه يرزأ له ماء وكانوا قد فقدوا الماء فوقع بعين الحياة فشر بهما فعاش الى الآن وهو لا يعرف ما خص الله به شارب ذلك الماء من الحياة فهو دائما أنتج سعيه في حق الغير قال واقد لقيت الخضر باشبيلية وأفادني التسليم لمقلات الشيخ وأن لا تارعهم وان كانوا مخطئين في نفس الامر (وقال في) قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا

آمنوا امرادهم ولا الذين أيهم باسم الإيمان هم الذين آمنوا بالباطل وكفروا بالله كما قال تعالى وان يشرك به تؤمنوا فسمي المشرك مؤمنا



وأطال في ذلك والله أعلم وقال في الباب السابع (٥٤) والستين وثلاثمائة اجتمعت روي عيسى عليه السلام في السماء الثانية وثبت

على يديه وكان له في عناية  
عظيمة فهو لا يغسل عن  
تربيتي إلى الآن وأطال في  
ذكر ما وقع له معه وكذلك  
الانبياء الذين في السموات  
ثم قال ولما اجتمعت بآدم  
عليه السلام قلت يا أبا  
لم قلت بل فعله كبيرهم قال  
لأنهم قائلون بكبرياء الحق  
على آلهتهم التي اتخذوها  
فقلت له فما اشارت بقولك  
هذا فقال لي أنت تعلمها  
فقلت له اني أعلم أنها اشادة  
ابتداء وخبر محذوف يدل  
على قولك بل فعله كبيرهم  
فأما ما قلته من أنهم  
منهم فقل لي عليه السلام  
ما زدت على ما كان الامر  
عليه فقلت له فما قولك في  
الانوار الثلاثة يعني الكوكب  
والقمر والشمس أكان  
ذلك عن اعتقاد فقال لا إنما  
كان عن تعريف اقامة  
للحجة على القوم ألا ترى إلى  
قول الحق تعالى في كتابكم  
وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم  
على قومه وما كان اعتقاد  
القوم في الاله الا انه غرودين  
كنعان لتلك الانوار قال ولم  
يكن القوم يعتقدون في  
النمرود انه الاله الحق لأنهم  
انما كانوا يعبدون الآلهة  
التي نحتوها وأطال في ذلك  
بكلام دقيق فليتنامل ويحمر  
(وقال) في الباب الثامن  
والستين وثلاثمائة في قوله  
تعالى خلق السموات  
والارض بالحق اعلم ان

ولا الجماع ولا الجن ولا يغمى عليها ولا تنام ولا تعصى الله بقول ولا فعل ولا يبرص لها جسم ولا يلحقها جذام  
ولا يخرج لها صنان ولا مخاط ولا تفجك الا تبسم من غير قهقهة ولا تكفر ولا تشرك بالله ولا ترذعن دينها أبدا  
وايضاح ذلك ان العبد لا يعصى قط حتى يحجب ولا يحجب الا حتى يأكل ويشرب فلو لا انه يحجب بالاكل والشرب  
ما وقع في معصية قط فصيح قول الامام علي رضي الله عنه من مس أبرص أو أجذم أو يهوديا أو نصرانيا أو صليبا  
فليتوضأ ولما كانت هذه الواقض كاهما من لازمها سوء الادب مع الله تعالى والغفلة عنه وكان ذلك مضعفا  
للبدن والقلب حتى ربما أخطقه بالريض أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم وأتباعه المجتهدون بالتطهر بالماء  
المطابق المنعش للبدن وأمرنا بالتزعم عن كل شيء تولد من الاكل والشرب وحرمانا الصلاة ونحوها مع  
وجوده حتى نتطهر بالماء والتراب بل أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم بالتزعم عن مس الحمل الخارج منه  
البول والغائط حتى ان الشارع صلى الله عليه وسلم أمرنا بنضح السراويل التي يمسها الفرج وقال بذلك أمرني  
جبريل عليه السلام فكان صلى الله عليه وسلم ينضح سراويله بالماء كلما توضأ وليس النضح المذكور دفعا  
للو سواس في حقته صلى الله عليه وسلم كما يتوهمه بعضهم لعصمته عن مثل ذلك اذ قيل انه نوع من الجنون  
والحق ان ذلك انما هو الامسة السراويل للفرج كما قررنا ذلك وقد أورد على الولد عبد الرحمن هنا سؤالا  
فلم يفتح الله تعالى لي فيه بجواب وهو انه اذا حكم الشارع بنقض الوضوء من لمس الفرج لكونه محلا للخارج فلم  
لا يأمرنا بالوضوء اذا لمسنا الغائط الذي هو أقمع من محله انتهى فقد علمت ان القول بالنقض بمس الذكر  
والدبر وفرج المرأة ليس لذاته ما وانما هو الكون ما محلا لخروج الناقض وملاسته اذ لو كان النقض بذلك  
لذات الفرج من حيث كونه متولدا من الاكل لكان حكم جميع أعضاء البدن كذلك ولا فائز به فان جميع  
الأعضاء قد تولدت من الاكل ونمت به وقد جاءت أقوال المجتهدين على وفق الأدلة الواردة في النقص تخفيفا  
وتشديدا فمنهم المشدد ومنهم المخفف ومنهم المتوسط في الناقض وفي الماء الذي يتطهر به فاما تفقوا على النقص  
به البول والغائط والجماع والجنون ومما اختلفوا في النقص به لمس المحارم ومس الفرج بباطن الكف وليس  
المحور والشوهاة وخروج الدم من البدن والغيبة والقهقهة ومس الابط الذي فيه صنان ومس المشركين  
والاوثان والصلبان وقد جمع بعضهم بين قول النقص بمس الفرج وعدمه فجعل النقص به خاصا بالاكابر من  
العلماء وجعل عدم النقص به خاصا بالعوام من أهل الضرورات كالموسوسين في أيام البرد الشديد فليس  
للاكابر الترخص في ترك الوضوء من مس الذكر والمرأة الا لعذر شديد وكذلك القول في كل ما جاء فيه تخفيف  
وتشديد من الشارع كما سيأتي بسطه ان شاء الله تعالى في مبحث أن سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم فعلم  
أن الناقض حقيقة انما هو الطبيعة المتولدة من الاكل حتى القول بنقض الطهارة بخروج حصة أو عود  
مثلا انما الناقض حقيقة ماء على الحصة أو العود من الطبيعة لانفس الحصة والعود فان الطبيعة هي التي  
تحركت الشهوة بها حتى حجب العبد عن شهوده لربه عز وجل وليس في الحصة والعود ما رذشه ولو باعها  
المكاف ثم خر جامنة وأما بطلان الصوم ببلعه ما فاما حكمه به العلماء سد الباب الاكل من باب تحريم الحريم كما  
منعوا الاستمتاع بما بين السرة والركبة فرار من القرب من الفرج الذي هو المقصود بالنهي وكما حكموا  
ببطلان الصوم بأكل مقدار سمسة مع ان ذلك لا يشترط شهوة وكما حرموا شرب قطرة خمر مع ان أصله  
لتحريم هي الاسكار وقس على ذلك دخول الميل في ذكر الصائم أو دبره مثلافهم حكموا على فاعل ذلك  
بالافتار مع انه لا يسمى أكلا ولا شربا لا شرعا ولا لغة ولا عرفا (فان قيل) فلم وجب علينا تعميم البدن بالغسل  
من خروج المني مع انه دون الغائط في الاستقذارية (فالجواب) انه انما وجب علينا تعميم البدن في الغسل من  
الجابة بخروج المني لانه فرع أقوى لذة من أصله فوجب تعميم البدن في ذلك الامن حيث اللذة لا من حيث  
الاستقذار فان الجماع لما كان يحس باللذة انما عمت بدنه كله حتى انه لا يكاد يتعقل شيئا معها أمر بتعميم  
بدنه بالماء لينعشه من ذلك الفتور الذي حصل للبدن عقب خروج المني فكانت الغفلة عن الله تعالى فيه أكثر  
من الغائط والبول ولذلك قال أبو حنيفة رضي الله عنه ان القهقهة في الصلاة تنقض الوضوء لما كانت لا تقع



تعالى في تمام الآية تعالى عما يشركون من أجل الباء فهي بالحق أي للعق فالباء (٥٥) هنا هي عين اللام في قوله تعالى وما خلقت الجن

والانس الا ليعبدون قال  
وايضاح ذلك ان الحق تعالى  
لا يخلق شيئا بشي وانما يخلق  
شيئا عند شي وكل باء تقتضي  
الاستعانة والسببية فهي  
لام فما خلقت الله شيئا الا للعب  
وهو ان يعبد ذلك المخلوق  
على حسب ما يليق به  
وأما في ذلك فليست امس  
وقال في الباب التاسع  
والستين وثلاثمائة اختلف  
أصحابنا في هذا النوع هل  
ينقطع أشخاصه بانتهاء  
مدة النبأ أم لا فن لم يكشف  
قال بانتهائه ومن كشف  
قال بعدم انتهائه وان  
التوالد في النوع الانساني  
باق في الجنة وأما في ذلك  
وقال في قوله تعالى فقال  
هؤلاء القوم لا يكادون  
يفقهون حديثا أي فإلحكم  
يا محبون لا تعلمون ما  
نحدثكم به فان الشرع كله  
حديث وخبر الهى بما يقبله  
الوهم والعقل وباعلم الله  
انما تعلمون قد علموا ان  
حدث عندكم فإلهو  
حديث العين قال الله تعالى  
ما يأتيهم من ذكر من ربهم  
محدث وما هو الا كلام الله  
الازلى فحدث علمهم  
حين سمعوه فهو محدث  
الانسان قديم العين كما تقول  
حدث اليوم عندنا ضيف  
ومعلوم انه كان موجودا  
قبل ان ياتي وقد جاء القرآن  
في مواد حادثة تعاق السمع  
بها وكذلك الفهم تعلق بما

الامن قلب غافل غير حاضر مع ربه عز وجل ومعلوم ان حضرة الرب منزهة عن وقوع القهقهة فيها من أحد  
من أهل حضرة انما شأنهم الادب والبهت والذبول (فان قيل) فما وجه وجوب تعميم البدن على الحائض  
والنفساء (فالجواب) أن وجه ذلك زيادة القدر الحاصل من دم الحيض والنفاس وكمثرة انتشار الدم في  
محلان البدن بواسطة العرق وغيره وأيضاً فلبعد الزمن المخلل بين الحيضات فلا يشق عليها العسل كما حصل  
موجبه بخلاف الحدث الا صغر لقرب زمنه من بعضه بعضاً عادة فلذلك خفف الامر علينا في غسل الاعضاء  
المفروضة والمسبوبة فقط الكثرة تكرر سبب حدثها وأيضاً فان أعضاء الوضوء آله لغالب المعاصي الواقعة  
من العبد فاذا غسل المتوضي الحاضر القلب مع الله تعالى أعضاء الوضوء وتذكر عند غسل كل عضو منها  
ما جناه من المعاصي واستغفر الله تعالى عند ذلك وندم عليه طهر ذلك العضو طاهر ارباطنا ونرت خطايا  
لان من كان مصر على المعاصي وما لا تحمله خطايا يغسل أعضاءه بالماء فانهم بمخلافه اذا تاب وندم فان  
خطاياهم تختران قبات توبته بنص الحديث مع الماء فمدخل حينئذ حضرة الله تعالى التي هي الصلاة على  
أكمل حال يليق به (فان قيل) فما وجه اتفاق العلماء على نجاسة البول والغائط من الآدمي دون البهائم  
التي تؤكل مع أن الآدمي أشرف من البهائم كلها (فالجواب) أننا نقول وما جاءنا الاتفاق على نجاسة بوله  
وغائطه الامن جهة شرفه فانه هو المذكى دون البهائم فلما أكل من شجرة التمرى بالمعنى السابق أول  
المبحث بخلاف البهائم فانهم لا توصف بطاعة ولا معصية فلذلك خفف في بواها وغائطها والقاعدة ان كل من  
عظمت مرتبته عظمت مغيرته وكان الاصل من حيث العقل عكس ذلك ليسا مع المقرب وبواخذ المبعود  
وكان ينبغي لكل من شرفت مرتبته ان يطهر كل شيء خالطه من الماء كل والمشارب لكنه لما غفل عن ربه  
واشتغل بشهوات طبيعته انعكس حكمه فلذلك صارت الماء كل والمشارب الطيبة المنجزة بالمسك والعود  
بمسحة خبيثة قدرة بولا وغائطها واما ما نحن صاحبته بحو يوم وليلة فلا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم (فان قيل) يفهم من تقريركم هذا أن من كان معصوما ولم يشتغل عن ربه بحكم طبيعته أن يكون بوله  
وغائطه طاهرا (فالجواب) نعم وهو كذلك كما فتى به شيخ الاسلام الباقيني والسبكي والجلال السيوطي  
 وغيرهم حتى قال شيخ الاسلام السراج الباقيني والله لو وجدت شيئا من بول النبي صلى الله عليه وسلم وغائطه  
 لا كلمته وشرفه وفي الحديث ما يؤيد ذلك فروى الطبراني وغيره نحن معاشر الانبياء بنيت أجسادنا على  
 أجسادهم أهل الجنة اه ولذلك كانوا يشمون المسكن من موضع برازه صلى الله عليه وسلم ولم وأما دليلى من قال  
 بنجاسة البول والغائط من النبي صلى الله عليه وسلم فهو كونه صلى الله عليه وسلم كان يتنز عنه ويغسل  
 ما أصابه منه أو يمسحه بالجرو لو من حيث الجزء البشري (فان قيل) فلم تتفق العلماء على نجاسة فضلات  
 الآدمي كلها من مخاط وبصاق وعرق باطنه لولده كاهن الاكل (فالجواب) انما لم يتفقوا على ذلك لحفة  
 القبح والقذر فيها وبعدها عن صورة لون الطعام والشراب بخلاف البول والغائط فانهم يشبهان غالباً لون  
 أصاها (فان قيل) فما وجه الامر بالجمع بين الماء والتراب في نجاسة السكب (فالجواب) وجهه ان الله  
 تعالى جعل سورته نجاسة القلب اذا أكل أو شرب ومعلوم أن من مات قلبه صار لا يحسن الى موعظة ولا الى  
 خير ولا يهتدى لتوبته اذا وقع في ذنب وما كان يؤثر أكله أو شربه ما ذكر مع التعب بمرعته بالرجس والنجس  
 كما قال تعالى انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فكل ما سماه تعالى رجسا من  
 حيث ما تورثه من الصد عن ذكر الله وعن الصلاة فكذلك مع تسمية سور السكب نجسا بالنظر لما يورثه من  
 القساوة في الانسان ووجب علينا التباعد عنه فلذلك أمرنا بالجمع بين الماء والتراب في الغسل من  
 سورته أو غير ذلك من فضلاته ليكون الماء والطيب اذا اجتمعا أنبتا الزرع بخلاف أحدهما بغيره اذا وضعا  
 على الحب لا ينبت ثمرة ولا يتم له نتاج فكذلك من غسل النجاسة الكابية بالماء فقط أو بالتراب فقط بان مسحها  
 به لا يزيل ذلك الاثر الذي يمت القلب (فان قلت) فاي المذهبين أولى بالعمل من يقول بطهارته أو من  
 يقول بنجاسته (فالجواب) القائل بنجاسته أولى وأحوط في الدين وان لم يصح الشارع بنجاسته لفظاً وقد

دلت عليه الكلمات فله الحديث من وجهه والقدم من وجهه وأما في ذلك وقال لا يطلب العبدان يعرف حقيقة نسبة أخبار الصفات الى الله



هو رجل وكل من اولها حم رؤيه الحق (٥٦) يوم القيامة حين يقع النجلى فساء عظامها من حسرة وقال ليس في الجن من يجهل الحق

تعالى ولا من يشرك به فهم ملحقون بالكفار لا بالشر كيزوان كانوا هم الذين يوسوسون بالشرك للناس وأطال في ذلك فليتامل ويحمرر وقال صلى الله عليه وسلم ما فضلكم أبو بكر بكتبه برصوم ولا صلاة ولكن بسروقه في صدره أعلم ان الإشارة بهذا السر والله أعلم الى ما وقع له رضى الله عنه يوم وت رسول الله صلى الله عليه وسلم من الثبات حين اضطربت عقول الصحابة ذلك اليوم ما لا يمكن ان يسمع حتى شهد على نفسه ذلك اليوم بقصوده وأبو بكر رضى الله عنه لم يتغير عليه حال بل صعد المنبر وقرأ وما محمد الرسول قد خات من قبله الرسول الآية فتراجع من كان حكم عليه وهم من الناس وعرف الناس فضل أبي بكر على الجماعة فاستحق الامامة والتقدم وما يابيه من بايعه سدى وما تخلف عن بيعته الامن جهل منه السر الذي وتر في صدره أو من كان في محل تطر من ذلك أو متاولا وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم شهد له في حياته بفضله على الجماعة بالسر الذي وتر في صدره ولم يظهر حكم ذلك السر الا يوم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصل ثبات أبي بكر ووصوله الى مقام شهد

تتبع الامام البهيقي الادلة على التصريح بنجاسة الكاب فلم يجد فاستدل على نجاسته بأنه صلى الله عليه وسلم نهي عن أكل ثمن الكاب وقال لولا نجاسته لما حرم الله ثمنه اكل ثمنه انتهى \* ومما وقع أن سيدي عليا الخواص رحمه الله نهي شخصاً من المالكية عن شرب لبن شرب منه الكاب فقال الفقيه مذهبي انه طاهر فقال له الشيخ ان شربت فضلت عيت قلبك فلم يسمع لشيخه فقسا قلبه تسعة شهور وصار يجي ولا شيخ ويقول يا سيدي ثبت الى الله تعالى فان قلبي صار لا يحن الى قراءة قرآن ولا علم ولا يستلذ به عبادة فقال له الشيخ قد نمتك فلم تسمع ولولا ان هذا الفقيه ذاق العسل في نفسه لما آمن بكلام الشيخ وما رأيت أحداً به على هذه العلة غيره رضى الله عنه (فان قيل) فما الوجه الجامع بين أقوال الأئمة في التطهير بالماء المطاوع والمستعمل ومما لحظهم في ذلك (فالجواب) ان لحظهم الاعمال الواقعة من المكافين فمن كان ملهظه عظيمة الذنوب وقبحها الشترط في الطهارة الماء المطاوع ومن كان ملهظه غلبة الرحمة على الخلق جوز الطهارة بالماء المستعمل بشرطه ابقاء الروحانية في الماء ولو تكررت الطهارة به بدليل انبائه الزرع فكما كانت ذنوب العبد أقمح وأكثر طوبى باستعمال الماء الذي لم يستعمل قط الا أن يكون مستجراً ولا شك أن الماء الذي لم يستعمل أنعش لبدن العاصي ومن شك فليجرب ولا زمام أبي حنيفة في المسائل المستعمل ثلاث روايات (أحدها) أن المستعمل في الحدث حكمه حكم الماء المتغير بالنجاسة (ثانيها) انه كبول البهائم سواء (ثالثها) انه طاهر في نفسه غير مطهر لغيره كقول الشافعية وهذه أعدل الروايات وأما الامام مالك فجوز الطهارة بالماء متكرراً ما لم يتغير جذا على ما بلغنا فهو أوسع الأئمة قولاً في ماء الطهارة ولكل من روايات أبي حنيفة الثلاثة وجه فوجه الرواية الاولى الاخذ بالاحتياط فيجعل غسل تلك الطهارة كأنه غسل الكبار من رنا ولو اط وشرب خمر وموانعة في الناس وغيبة العلماء العاملين والاولياء والمصلحين وغسل هذه الكبار اذا خرجت في ماء قدزته ضررة وغيرته والناس بين مقل ومكثري ارتكاب هذه الذنوب ومن الناس من يجمع بين فعلها كلها في يوم أو جمعة (فان قيل) ان الحكم بنجاسة غسل طهارة الناس يلزم منه سوء الظن بهم (فالجواب) لا يلزم من ذلك سوء ظن انما ذلك احتياط فيعامل الناس كعامله من يسي بهم الظن من غير سوء ظن فلا يلزم من الحكم بنجاسة الماء المستعمل اثبات المعاصي في حقهم \* وسعدت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول صرارا انما قال الامام أبو حنيفة بنجاسة غسل طهارة لأنه كان من أهل الكشف فكان اذا رأى في الماء عرف غسل كل ذنب وميزه عن غسل غيره وصاحب هذا الكشف لا يقدر على الخروج عن حكم مشهده لأنه يشاهد الماء قدزاً منتزاف كيف يتوضأ منه أو يغتسل وكان سيدي علي رحمه الله يقول من كشف الله عن بصيرته رأى غسل الكبار أقدر وأن من بول الكلب والجرار أو جيفتهما اه وأما وجه الرواية الثانية فهو ان غالب معاصي العباد الذين يتظاهرون منها صغار والاصل عدم وقوعهم في الكبار أو ندور ذلك بالنسبة لوقوعهم في الصغار ومعلوم أن الصغار حالة متوسطة بين الكبار والمكروهات فيكرن على قياس حكم الماء المستعمل حكم النجاسة المتوسطة بين المغلظة والمغفوعة عنها وأما وجه الرواية الثالثة من قول الامام أبي حنيفة ومن واقع رضى الله عنه فهو أن احسان الظن بالمسلمين واجب بالاصالة ولان الاصل عدم ارتكاب المتطهرين للكبار والصغار أو انهم لم ارتكبوها وكفرت عنهم بأعمال أخر فأتوا الماء للطهارة الا وليس عليهم خطيئة الا ان يشاهدوا ناساً زنى مثلاً ولم يتب فوراً ولم يعمل أعمالاً تكفر عنه ما جناه فهذا ربما يندب للمتنوع أن يحتجب ماء طهرته لان ماءه كماء أهل الرواية الاولى فرضى الله تعالى عن الامام أبي حنيفة ما أدق نظاره وما أنعم لدين الله وعباده ورضى الله عن بقية المجتهدين آمين \* ثم لا يخفى أن التراب قائم مقام الماء عند فقهه فلا يقال اننا سقطنا الكلام على التيمم كما لا يقال اننا سقطنا الكلام على مسح الخف لانه لا بد من غسل الرجلين أو مسح الخفين والله تعالى أعلم \* فقدينا لك وجه تعلق الحدث والناهار بالاكل فتأمل فانه نفيس \* وأما وجه تعلق مشروعية الصلاة بانواعها بالا كل من شجرة النخس كل أحد بما يليق بحاله من ارتكابه محرماً ومكروهاً وخلاف الاولى فهو أن تعلم أن الصلاة ما شرعت



جانب الحق وتوكل على الله وحده وما اعلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ايا بكرهه (٥٧) مع الله بالاعتماد عليه وحده دون غيره موثقه

صار يترقب لما يوحى الله به اليه على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل خطاب سمعه منه قال في حق ما قال (قلت) ومن هنا جعل القوم حال ابي بكر المذكور ميرا قال كمال المرید وأنه متى صار يرى شيخه محلا لجرى ان الاقدار وان الامر كله لله وصار لا يتأثر بفقد شيخه اذا فقد يموت أو سفر بعبد كل ذلك التأثر فقد كمل حاله واستحق الطعام وأطال في ذلك وتقدم في الباب الثالث وثلاثمائة والكلام على حكمة ترتيب ولاية الخلفاء الاربعة فراجعه وقال فيه من قال ان الحق تعالى يحل في الصور فهو أعى البصر والبصيرة لان غاية الناس مرتبة الاحسان ثم الايقان المشار اليها بقوله اعبد الله كأنك تراه فنمثلة في خيالنا صريحا ولم يحجر الشارع علينا أن نجعل معبودنا محسوسا كالأصنام لأن تخيله صورة فان الشارع يعلم ان من مرتبة الخيال أن يجسد ويصور ما ليس بجسد ولا صورة وهذا من رحمة الله بنا التي وسعت كل شيء ومن شك في قولنا فليخيل الحق في حال مناجاته في الصلاة خلفه كما هو امامه فانه لا يقره هذا حكم الوهم وأما من حيث الايمان بالله فانه تعالى لا يتميز وليس هو في جهة فاعلم ذلك وقال لما سحر

الانبياء واستغفروا وتقر بالي الله تعالى وفتح الباب رضا الحق سبحانه وتعالى عنا حين أكلنا من شجرة النهي أو هممنابه فشرع تعالى لنا الصلاة فرضها ونفلها تكفيرا لذلك وفي الحديث تقول الملائكة عند دخول وقت الصلاة يا بني آدم قوموا الى ناركم التي أوقدت منوها فاطمئنتوا وقد جمع لنا الحق تعالى في الصلاة جميع عبادات الملائكة الاعلى والاسفل لمن يعقلها (فان قلت) فما وجه تكرارها في الليل والنهار (فالجواب) وجهه حتى يتذكر العبد ما جناه من المعاصي والشهوات والغفلات من الصلاة الى الصلاة كلما توضأ وصلى فيتوب ويستغفر داخل الصلاة وخارجها فلو كشف الله صلى لرأي ذنوبه تتحدري عينا وشمالا عنه في حال قيامه وركوعه فلا يصل الى حضرة السجود التي هي اقرب ما يكون العبد من شهود ربه وعليه خطيئة واحدة فيناجى ربه عز وجل في سجوده وهو طاهر مطهر من الذنوب (فان قلت) فاذا كان لا يصل الى السجود حتى لا يبقى عليه خطيئة الا كفرت بالافعال والاقوال التي في الصلاة فأي فائدة للوضوء قبلها (فالجواب) ان الوضوء شرط من شروط الصلاة حتى ان الصلاة تصح فتكفر الذنوب فانه اذا انتفى الوضوء انتفت الصحة الا لعذر شرعي كفاقد الطهورين فغفرة الذنوب في الصلاة لا تكون الا باجتماع الوضوء والصلاة وذلك ان من الناس من يموت بدنه بالمعاصي أو يضعف أو يفتر من الناس من يموت بدنه بخلاف الاولى أو يضعف أو يفتر ومنهم من يموت قلبه بتوالي الغفلات أو يضعف أو يفتر فاذا تطهر بذلك الماء المنعش لذلك البدن حيي ثم انه يقوم فيدخل حضرة الحق تعالى في صلاته فيعجز الله تعالى عنه ربه فهو ما بين تكبير الله عز وجل وتحميده وثناء عليه بما هو أهله وسؤال ان الله تعالى يعينه على أداء ما كلف به في هذه الدار حتى الصلاة التي هو فيها وهدايته الى الصراط المستقيم وموافقة لامام في قوله آمين فيغفر له ما تقدم من ذنوبه أي الخاصة بالصلاة والافقد ورد أن من توضأ كما أمره الله خرت خطايا أعضائه كلها حتى يخرج نقيما من الذنوب ثم يكون مشيها الى صلاة الجماعة رفع درجات فرادنا بالذنوب التي تبقى الى الدخول في الصلاة الذنوب الخاصة بها كما مر فلم أنه لا يجتمع الوضوء والمعاصي الخاصة به لا بالصلاة ولو كان المراد بالذنوب التي تخفى في الوضوء جميع الذنوب بحكم العموم لم يبق لغيره من الصلاة والصيام والركاة والحج وغير ذلك مما ورد في الشريعة شي يكفر فافهم \* وقد قدمنا ان كل منهي له مأمور يكفر هذا اذا أتى بالمأمورات على التمام والا احتاجت نفس المأمورات الى مكفرات كما بسطنا الكلام على ذلك في كتاب اسرار العبادات وهو كتاب نفيس ما وضع مشله فيما أطن ومما يؤيد ما قررنا ما قاله المفسرون وفي قوله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات أن المراد بالسيئات هنا الصغائر دون الكبائر اذ الكبائر لا يكفرها الا التوبة النصوح وهذا في أحكام الدنيا وأما أحكام الآخرة فقد يكفر الزنا صدقة الزاني برغيف على مسكين كما ورد في قصة العابد الذي عبد الله خمسمائة سنة ثم زنى فوزنت عبادته كلها فزجت الزنية عليها ثم تصدق برغيف فرجح على تلك الزنية فافهم (فان قيل) فاذا كانت الصلوات الخمس كفارات لما يدين من الاجتناب الكبائر فلم أمرنا بالنوافل (فالجواب) انما أمرنا بالنوافل جبرها ما يقع في فرائضنا من الخلل والنقص فان تأدية الفرائض بلا خلل ولا نقص من خصائص نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وغيره من الانبياء قال تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك فتأمل قوله لا تعثر على ما قلناه ولا تغفل الا بعد كمال فرض ومن ذلك أيضا سجود السهو فانه يجبر خلل النقص الواقع بترك الابعاض كما ورد وكما قيس (فان قلت) فما كيفية تكملة الفرائض بالنوافل (فالجواب) كيفية ان يكمل الخلل الذي في أركان الفرائض بأركان النوافل والخلل الذي في نوافل الفرائض كالاذكار المستحبة بالسنة التي في النوافل فلا يكمل واجب بسنة ولا عكسه هكذا قال الشيخ محي الدين في الفتوحات والله أعلم (فان قيل) فما وجه تأكيد الشارع بعض النوافل دون بعض (فالجواب) وجهه أنه صلى الله عليه وسلم لم فعل ذلك توسعة على أمته اذ لو أكدوا كما هو الحال بما شق ذلك عليهم وقد كان صلى الله عليه وسلم يحب التخفيف على أمته ويقول اتركوني ما تركتكم وصلي ركعتين مرة في جوف الكعبة ثم خرج وقال لعلي شققت على أمي انتهى أي اذا تأتينا في ذلك فان طلوع البيت الغالب فيه المشقة من الزجعة وغيرها وصلي ركعتين قبل المغرب وقال



ولم يأتهم في الحس ومن هنا قالوا ان السحرة (٥٨) وجبنا الحق ووجهنا الى الباطل اذ هو مشتق من السحر الذي هو الخسلاط الضو

والظلمة من غير تخلص  
 لاحد الجانبين قال ومن أراد  
 ابطال السحر فليستظر الى  
 ما عقد الساحر فيعطى لكل  
 عقدة كلمة يحلها بها كانت  
 ما كانت فان نقص عنها  
 الكلمات بقي عليه من العقد  
 شيء ضرورة فلا يزول السحر  
 الا بحصول جميع العقد  
 والسلام قال وهو ذامن  
 العلوم الالهية فان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال ان  
 روح القدس نفث في روعي  
 ولا يكون النفت الا ربعا  
 بريق لا بد من ذلك حتى يعلم  
 بخلاف النفس فانه ربح مجرد  
 واطال في ذلك بذكر غرائب  
 وقال انما كان حديث  
 النفس مغفورا ما لم تعمل أو  
 تكلم لان الكلام عمل  
 فبوأخذ العبد به من حيث  
 ما هو متلفظ به كالغيبية  
 والتميمه فانه يؤخذ  
 بحسب ما يؤدي اليه ذلك  
 اللفظ وان كان تلفظ به وله  
 عمل رائد على التلفظ به فلم  
 يعمل به فماعليه الا ذر  
 عين ما تلفظ به فهو مسؤول  
 عند الله من حيث لسانه  
 قال ولا يدخل الهسم بالشئ  
 في حديث النفس كما توهم  
 اذ الهسم بالشئ له حكم آخر في  
 الشرع خلاف حديث  
 النفس ولذلك موطن كمن  
 يريد في الحرم المكي الحادا  
 بظلم بذيقه الله من عذاب  
 أليم سواء وقع منه ذلك الظلم  
 أو لم يقع وأما في غير الحرم  
 المكي فانه غير مؤاخذ بالههم وان لم يعمل ما هم به كتب له حسنة اذا ترك ذلك من أجل الله خاصة فان لم يتركها

لمن شاء انتهى أي كراهية أن يشدد أحد من أمته على نفسه بالمواظبة عليها (فان قيل) فما وجه تعلق مشروعية  
 صلاة الجماعة وصلاة السفر وصلاة الجمعة وصلاة الخوف بالاكل من شجرة النهى (فالجواب) وجهه ان  
 من شأن من يأكل الحجاب فاذا حجب تكلف العبادات ومل منها وثقل عليه الخرج لصلاة الجماعة في المسجد  
 البعيد والقريب وخرج عن كمال طاعة الشارع ولو كان في ذلك ذهاب شعاردينه فلذلك أمرنا بصلاة الجماعة  
 في المسجد لئلا يذهب نظام ديننا أو يضعف ولو علم الشارع أن نظام الدين في الصلاة يحصل بالاجاعة ما أمرنا  
 بها في الجمعة والصلوات الخمس وما ألحق بذلك من العيدين والتراويح والنوافل وانما خفف عنا الشارع في  
 صلاة السفر والمرض وجعل للمسافر القصر والجرح تقديم ما تأخيرا والمرض يرض الجمع دون القصر رحمة  
 بنا لما يحصل عادة للمسافر والمريض من المشقة في تأدية الفرائض ومعلوم أن أصل ذلك كله الاكل فان من  
 لا يأكل لا يحصل عنده ملل من عباداته كما قال تعالى في الملائكة يسبحون الليل والنهار لا يفترون وكذلك من  
 لا يأكل لا يحصل عنده كسل من عبادة ولا يأنف من طاعة امامه وكذلك من لا يأكل لا يخاف من عدو أبدا فان  
 الخوف انما يحصل من حجاب العبد عن ربه بالاكل فن لا يأكل لا يخاف أحدا من خلق الله كما هو شأن الملائكة  
 فان من يجوع كاهرا ولا يأكل أصلا يصير الغالب عليه الروحانية والارواح ملائكة لا تخاف من بعض هابها  
 وكذلك من لا يأكل لا يتجتر في مشيئة ولا يلبس حريرا ولا ذهب للتفاخر فتأمل ذلك (فان قيل) فما وجه  
 مشروعية النوافل المؤكدة التي شرعت فيها الجماعة كالعيدين والصلوات ذوات الاسباب كالسكوف  
 والاستسقاء وصلاة الجنائز وما وجه مشروعية قتل تارك الصلاة جحدا أو كسلا (فالجواب) وجهه مشروعيتها  
 انما شرعت لحكم ومصالح للعباد وأصل ذلك كله حجابهم بالاكل من شجرة النهى فانهم لما أكلوا منها  
 بحسب مقاماتهم من الحرام الى خلاف الاولى قل خوفهم من الله تعالى وخوفهم الله تعالى بالآيات العظام  
 من كسوف الشمس والقمر والقيط والغلاء فلولوا حجابنا بالاكل ما احتجنا الى التقوي بالآيات ولا غفانا  
 عما خلقناه لاسيما من يأكل الحرام والشبهات فانه بما يحب بالسكينة عن مصالح الدنيا والآخرة فلذلك  
 شرعت هذه الصلوات مشحونة بالدعاء والاستغفار والتكبير لله تعالى عن جميع وجوه صفات التعظيم التي  
 تباعها وتلنا أو تكبيره عن أن يخرج شيء في الوجود عن ارادته ومعلوم أن من يأكل الشهوات لا يؤدي  
 حق اخوانه لأحياء ولا أمواتا لحجابه فلذلك شرعت لنا صلاة الجنائز تكملة لوفاء حقوق اخواننا التي أدخلنا  
 بها في حال حياتهم فتنفعهم بصلاتنا عنهم وطلبنا من الحق تعالى أن يغفر لهم وان يسامحهم (وأما) الحكمة  
 في مشروعية جماعة العيدين فهي تأليف القلوب المتنافرة من كثرة المزاحمة على الأغراض النفسانية  
 والمشاحة فيها حتى يرتبطوا بالشخص بما ليس هو من رزقه ليكون رزقه فلا يكون وأصل ذلك كله الحجاب  
 بالاكل وكذلك الحكمة في مشروعيتها مصالحه الاعداء قبل الخروج لطلب السقيا من الله تعالى انما  
 ذلك ليكون التشاخن برفع نزول الرحمة فاذا اتصلوا وتصلوا فلو لم تلت قلوبهم نزلت عليهم الرحمة وناسبهم  
 اذ ذاك الفرح في العيدين والسرور ولبس الثياب النفيسة والحلي للعلمان والنساء والبنات فلا ينبغي لمؤمن  
 أن يفارقه العبد وفي قلبه كراهية لأحد من المسلمين الا بطريق شرعي وهذا وان كان مطلوبا في كل وقت ففي  
 العيد أكد لاسيما الحاج في الحرم المكي فان الله تعالى نوه بالعباد من أراد فيه بأحد سوءا ولولم يفعله  
 (وأما) وجه تعلق حكم تارك الصلاة جحدا أو كسلا بالاكل من الشجرة فهو لكونه لما أكل حجب عن تأدية  
 حقوق الله تعالى وحقوق نفسه بتعريضها للقتل فامرنا الشارع بإقامة الحد عليه وان أدى الى قتله كفارة  
 لذلك الفعل الآن يترك الصلاة بخد الوجوه فانه يقتل كفرافه اذا كان سبب مشروعية الصلاة بانواعها  
 وتعلقها بالاكل من شجرة النهى والله تعالى أعلم \* وأما وجه تعلق الزكاة بانواعها بالاكل من شجرة  
 النهى فظاهر وذلك اننا لما أكلنا ما لا ينبغي لنا شرعا ما من حيث الزيادة على الحاجة وما من حيث الحرام  
 والشبهات حجبنا عن كون المالك لله تعالى في الاموال والاقوات فادعينا المالك فيها لانفسنا دون الله تعالى  
 غفلة وشحنا بما دخل تحت يدينا فلم نسمع نفوسنا أن تعطى منه شيئا لمحتاج بل صار أحدنا يجمع ويمنع

ويتخذ



من أجل الله لم يكتب له ولا عليه فهذا الفرق بين الحديث النفسى والارادة (٥٩) التى هى الهم (قلت) وسياق ان شاء الله تعالى فى

ويخذ الحلى الذى لم يشرع ومنع حق الله تعالى من الموائى والنقود من المعدن والركاز ومن ربح مال التجارة ونسبت نفسه كونه الحق تعالى الزمها باخراج الزكاة على الحكم المشروع فيها حتى ان لم يخرج زكاة فطرها لحمل بذلك ضيق على الفقراء والمساكين وابن السبيل وغيرهم من الاصناف فلما حصل الضيق المذكور أمرنا الشارع باخراج نصيب معين من كل نوع من أموال الزكاة تطهير الناول وواحد من الرجس الحاصل بمذنبها من سواد القلب وغضب الرب وقلة البركة فى الرزق وما سماها الله تعالى زكاة لئلا يتنبه المؤمن الكمال على كثرة غنى أمواله اذا أخرج حق الله تعالى منها وعدم نقصها بذلك الاخراج قال تعالى وما أنفقتم من شئ فهو بخلفه وهو خير الرازقين وقال صلى الله عليه وسلم ما نقص مال من صدقة \* وأما وجه تعلق نوافل الزكاة بالكافة المذكورة فهو أن العبد اذا أكل ما لا ينبغى حجب واذا حجب لم تطب نفسه باخراج الزكاة فانخرجها كارهالها أو ناقصة العدد أو رديئة فامرنا الشارع بصدقة النافلة جبرالذلك الحلى كما تقدم نظيره فى نوافل الصلاة \* وأما زكاة الفطر فأنما أمرنا به بعد صومنا الى محل القبول فقد ورد فى الحديث صوم رمضان معلق بين السماء والارض حتى تؤدى زكاة الفطر وما عوقه عن الصعود الى الخلال الواقع فى الصوم من حجاب الاكل فى الليل ولولا الاكل ما نقص للمكلف عمل ولكن يأتى به كماله من غير أن يخرقه بغية أو نعمة أو شتم أو كل حرام أو نظار الى محرم عليه ونحو ذلك والله تعالى أعلم \* وأما وجه تعلق مشروعية صوم رمضان وغيره بالكافة المذكورة فهو أن الله تعالى جعل الصوم تطهيراً للنفوس وتقوية للاستعداد والتوجه الى الله تعالى فى قبول توبتنا من سائر الذنوب التى وقعنا فيها بسببنا بالاكل وذلك ان الصوم يورث رقة القلب وزوال الجسد ويسد مجارى الشياطين التى انفتحت بالاكل فى سائر البدن حتى صار البدن كطافات شبكة الصيد فان العبد اذا جاع ثم تعشى بقدر السنة وتسحر بقدر السنة فقط ولم يزد فى السحور على ثلاث تمرات مثلاً ضاقت على الشيطان المجارى حتى لا يجد له مسلاً كما يدخل منه الى بدن الصائم ليوسوس له بما يريد منه ولذلك ورد الصيام جنة يعنى على البدن ما لم يخرقه بغية ولا نعمة فلو فرض أن عبدا صام الصوم الشرعى ولم يخرق صومه بشئ كان محفوظاً من الشيطان من رمضان الى رمضان (فان قيل) فلم كان رمضان ثلاثين يوماً وتسعة وعشرين يوماً بحسب تمام الشهر ونقصه (فالجواب) قد ورد أن تلك الاكافة التى أكلها آدم عليه الصلاة والسلام من الشجرة مكنت فى بطن آدم شهر او الشهر يكون نارة ثلاثين ونارة تسعة وعشرين ثم خرجت فاستمر حكم تلك المدة فى بنه فلولا أكله عليه السلام من الشجرة التى هى مظهر خلاف الاولى كما مر ما فرض صوم رمضان عليه وعلى بنه لاسيما من أكل من الحرام والشبهات (فان قيل) فلم شرع صوم النفل (فالجواب) شرع جبرالخلل الواقع فى صوم الغرض نظير الصلاة والزكاة فلما علم الشارع من أمته أنهم لا يؤدون عبادة صومهم على وجه الكمال شرع لهم زيادة على صوم رمضان صوم الاثنين والجميس وثلاثة أيام من كل شهر وغير ذلك وقد ورد أن آدم عليه السلام لما أكل من الشجرة اسود جسده اما باعتبار البنية فى نظار أهل الحجاب واما اظهار الحصول بسيادته بذلك فى نظر العارفين اذا انبىء لا ينقلون قط من حالة الا لعل على منها لدوام ترقبهم فى المقلمات لعميتهم كما مر بسطه فى محبت عمة الانبياء فامر الله تعالى لما اسود جسده أن يصوم ثلاثة أيام الالبالى البيض فزال بكل يوم ثلث سواد بدنه وذلك واقع لسكل من وقع فى مخالفة الامر بنه بعدده ولكن لا يشعر بذلك الا من كشف الله عن بصيرته وما من الا من وقع ولو فى مكروه وقد وقع لشخص من تلامذة الجنيد رضى الله عنه انه نظر الى امر دجيل فاسود وجهه فى الحال حتى صار كالزفت الاسود فزال حتى استغفر له الجنيد ثلاثة أيام ومن الحكمة فى صوم هذه الثلاثة أيام أيضاً ان كل شهر ورد على العبد فهو ضيف تزل به من قبل الحق جل وعلا وحق الضيف ثلاثة أيام فاذا استوفى قراه ذهب شاكر استبسع العبد معه الله تبارك وتعالى (فان قيل) فلم خص الشارع الثلاثة المذكورة بالثلاث عشر والىبه (فالجواب) انما خصها بذلك لان من جعله اكرام الضيف تعجبل اكرامه سواء كان قبل اطالة الجلوس أو فى وسط المدة أو قبل انصرافه ولذلك شرع صوم ثلاثة أيام من آخره أيضاً لطريق الشهر

الباب الثانى والعشرين وأربعمائة قول الشيخ اعلم ان الله تعالى قد غفرنا عن جميع الخطا طر التي لا تستقر عندنا الا بمقتلان الشرع قد ورد أن الله تعالى يؤخذ فيه من يرد فيه بالحد بظلم وهذا كان سبب سكتى عبد الله بن عباس بالطائف احتياطاً لنفسه فانه ليس فى قوة الانسان أن يمتنع عن قابله الخطا طر فمن لم يحظر له الحق تعالى خاطر سوء فذلك هو المحفوظ ومن لنا بذلك قال قد أخذ خبرنى سليمان الدنبلى على وجه التحدث بالنعم أن له منذ خمسين سنة ما أخطر الحق تعالى فى قلبه خاطر سوء انتهى قال وانما نكر تعالى الظالم بقوله بظلم ليجنب من سكن مكة جميع الظلم من كبير وصغير والله أعلم وقال فى حديث انصرناك ظالمنا أو مظلوماً اما نصرة المظلوم فعسوة عند الجميع واما نصرة الظالم فان تنصره على ابليس الذى يوسوس فى صدره بما يقع منه فى الظلم بالكلام الذى تسخيه النفوس وتنقاد اليه فتعينه على رد ما وسوس اليه الشيطان من ذلك فهذه نصرة اذا كان ظالماً وكذا جاء الخبر فى نصرة الظالم ان تأخذ على يديه والمراد به ما ذكرنا فلا بد أن تكون النصرة واردة على شئ فانهم وقال الشهادة

لوحى أتم من الشهادة بالمعينة كشهادة خزيمة فى قصة بيع الجلى فانه لم يكن حاضر او انما قال أشهد بتصدقك يا رسول الله فىكم صلى الله عليه وسلم



بشهادة خزيمة وحده لانما اشهاد بالوحى ولوان (٦٠) خزيمة شهد شهادة عين لم تقم شهادته مقام اثنين وبذلك حفظ الله علينا القد جاءكم

رسول من أنفسكم الى آخر  
السورة فاتم اثبتت بشهادة  
خزيمة وحده وقد كان جامع  
القرآن لا يقبل آية منه الا  
بشهادة رجلين فصاعدا الى  
هذه الآية وقال مما يدلك  
على ان الكلام لله والترجمة  
للمتكلم قوله تعالى مقسما  
انه يعنى القرآن اقول رسول  
كريم فاضاف الكلام الا  
الواسطة والمترجم كما اضاف  
تعالى الى نفسه بقوله تعالى  
فاجره حتى يسمع كلام الله  
سواء فاذا تلى علينا القرآن  
فقد سمعنا كلام الله وموسى  
لما كلمه ربه يسمع كلام الله  
ولكن بين السمعين بعد  
المشرقين فان الذى يدركه  
من يسمع كلام الله بـ لا  
واسطة لا يساويه من يسمعه  
بالوسائط (وقال) في قوله  
تعالى ثم أوردنا الكتاب الذين  
اصطفينا من عبادنا الآية  
اعلم ان الله عز وجل ما اصطفى  
عبدا قط الا حفظه قبل  
اصطفائه من الغوص في  
علوم النظر وحال بينه وبينها  
ورزقه الايمان بالله وبما جاء من  
عنده الله على لسان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لم فان  
صاحب النظر العقلى وان  
سعد لا يكون أبدا في مرتبة  
الساكن الذى لم يكن عنده  
علم بالله الا من حيث ايمانه  
وتقواه وهذا هو وارث الانبياء  
في هذه الصفة قال وما بلغه أنه  
تقدم لنبى قبل نبوته نظر  
عقلى في العلم بالله أبدا ولا

ذلك العبد على أن لا كرام (فان قيل) هل تحصل السنة بصيام الثلاثة أيام متفرقة في غير الثالث عشر  
وتاليه (فالجواب) نعم لكن يغونه كمال السنة (فان قيل) فلم شرعت الكفارة لمن جامع في شهر رمضان  
بشرطه (فالجواب) ان الكفارة شرعت لتكون حجابا بين العبد وبين ما عرض نفسه له من حلول البلاء  
وهى العقوبات بارتكاب المخالفة وأصل ذلك كله الاكل فانه لما أكل ما لا ينبغي له حجب فانتهك حرمة رمضان  
بالجماع فشرعت له الكفارة كما شرعت للمظاهر والقاتل والخالف فان البلاء اذا أراد أن ينزل من حضرة  
الاسم المنتقم مثلا يجدد الكفارة قد سترت ذلك العاصى في ظل جناحها واكتنفته وصارت عليه حجة ووقاية  
فرجع البلاء غير نافذ كل ذلك لسبق الرحمة الغضب على من عصى الله تعالى فهذا كان سبب مشروعية  
الصوم فرضا ونظرا \* وأما وجه تعلق مشروعية الاعتكاف عقب الصوم وكما دخل المسجد في أى وقت  
شاء بالا كاة المذكورة فهو ان العبد اذا أكل حجب فغفل فنسى مراقبة الله عز وجل فوقع في المخالفات فشرع  
الشارع للعبد كل دليل أن يعتكف بقبابه ويدنه في بيت الله الخاص مستشعرا به انه بين يدي الله تعالى ليحبر  
ذلك الخلل الخاص بالغلظة عن الله عز وجل المؤذنة بارخاء العنان في تناول الشهوات ولذلك حرم عليه  
الشارع ان يبشر امرأته أو حليته في المسجد لاسيما حال الاعتكاف خروجا عن مقام الادلال في حضرة  
الحق فان الادلال فيها يجر الى العطف فلا يناسبها الا الخوف المحض والهيبة والجلال لا الترفه بالجماع ومقدماته  
فان ذلك ينافي الادب ولوانه وقع في شئ من ذلك لتعدي حدود الله ومن هنا أوجب بعض الأئمة الصوم في  
الاعتكاف سد الباب الترفه جلة واحدة أدبا مع الله تعالى وقالوا لا ينبغي للمعتكف أن يعود مريضا ولا  
يشهد جنازة لانه في حضرة الله الكبرى والعبادة وصلاة الجنازة تفرقه وتخرجه من تلك الحضرة وثم مقام  
رفيع وأرفع والله أعلم وأما وجه تعلق مشروعية الحج والعمرة بالاكل من الشجرة فهو ان الله تعالى شرع  
الحج تكفيرا للذنوب العظام التى لا يكفرها شئ الا الحج وقد تقدم في الكلام على مشروعية الوضوء والصلاة  
أن لكل مأمر شرعى تكفيرا خاصا لمنهى خاص وأصل وقوعنا في الذنوب حتى احتجنا الى المكفرات هو  
الاكل فلو لا الاكل لما احتجنا الى مكفرات كان الحج آخر ما وجب على آدم من المكفرات فانه صلى الله عليه  
وسلم تلقى الكامات من ربه في تلك الاماكن فتاب عليه وهدى قال ابن عباس والكامات هى قوله ربنا  
ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقد تقدم في بحث عصمة الانبياء أن ذنب  
آدم عليه السلام لم يكن ذنبا في الحقيقة وانما ذلك صورة ذنب ليعلم بنبيه ما اذا وقعوا في مخالفة كيف يتوبون  
فلذلك امره الحق تعالى بالحج تكفيرا لتلك الاكلة التى صورته بصورة المخالفة فافهم (فان قيل) فلم كان الحج  
على الناس مرة واحدة في العمر فقط ولم يتكرر كالصلاة والصوم وغيرهما (فالجواب) انما كان مرة  
واحدة تخفيفا من الله عز وجل علينا لضعفنا واكثر المشقة علينا في السفر للحج كل سنة لاسيما في حق  
أهل البلاد البعيدة وقالوا من ورد حضرة الله عز وجل الخاصة مرة واحدة في عمره لم تمسه النار أبدا  
(فان قيل) فما حكمة التجرد عن ايسر الخيط (فالجواب) ذلك اشارة الى ان من أدب كل داخل للحضرة  
الالهية ان يدخل مفاسا تجردا عن شهود حسنة السابقة وتائبان جميع زلانه اذا امداد الالهية انما  
هى الخاصة بالفقراء والمساكين غالباً وقد أجمع أهل الله فاطبة على انه لا يصح دخول حضرة الله فقط الغنى  
ولا متكبر قال تعالى انما الصدقات للفقراء والمساكين فلما تجرد المحرمون بما ذكرنا استحقوا ما وهب  
الله تعالى وفضله عليهم وفي الحديث من حج فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه فكان المحرم  
يولد هناك ولادة جديدة ثم لا يخفى ان سبب دعوى الغنى والتكبر انما هو الاكل فانه لما أكل حجب فنزع  
الصفات الالهية في الكبرياء والعظمة ودعوى الغنى فحرم بركة امداده تعالى (فان قيل) فما وجه تعلق  
بعض الناس باستار الكعبة (فالجواب) ان ذلك نظير تعلق الرجل بشوب صاحبه اذا كان بينه وبينه جنابة  
ليصفح عنه ويسامحه والافن أدب الاكارع عدم التعلق باستار بيت الله الخاص لما لا يخفى فقد كسل لا دم  
عليه السلام بالحج كمال مقام التوبة من أكله من الشجرة على ما قررناه وكذلك كل لذته يحكم التبع كمال



(قلت) وتقدم قبل الباب الثامن والستين وثلاثمائة ان استدلال السيد ابراهيم بالكواكب (٦١) انما كان لاقامة الحجعة على قومه لاعن اعناده

والله أعلم وقال للملك أن  
يعفو الاعن ثلاثة اشياء  
وهي التعرض للحرم وافشاء  
سره والقدح في الملك وقال  
في الباب السبعين وثلاثمائة  
لما كان الحق تعالى هو  
السلطان الاعظم ولا بد  
للسلطان من مكان يكون  
فيه حتى يقصد بالحاجات  
مع انه تعالى لا يقبل المكان  
اقتضت المرتبة ان يحلق  
عرشاً ثم ذكر انه استوى  
عليه حتى يقصد بالدعاء  
وطالب الخواشج منه كل  
ذلك رجة بعباده وتنزلاً  
لعهولهم ولولا ذلك لبقى  
العبد حائر لا يدري أين  
يتوجه بقلبه وقد خلق الله  
تعالى العبد ذا جهة فلا  
يقبل الا ما كان له جهة وقد  
نسب الحق تعالى لنفسه  
الفوقية من سماء وعرش  
واحاطة بالجهات كلها  
بقوله فاينما تولوا دثم وجه  
الله يوفى بقلوبهم الى  
سماء الدنيا بقوله صلى الله  
عليه وسلم ان الله في قبلة  
أحمدكم وحاصله ان الله  
خلق الامور كلها المراتب  
للاعبان والله أعلم وقال  
من آمن بمحمد صلى الله  
عليه وسلم وبجميع ما جاء  
به كان له اجر من اتبع  
جميع الانبياء وآمن بكل  
كتاب وبكل صحيفة لكن  
اجر الايمان بهم لأجر من  
عمل باحكامهم كلها فانهم  
وقال في الباب الحادي

توبتهم فن لم يحج لم يحصل له كمال التوبة فمن حيث الذنوب الخاصة بالحج التي لا يكفرها الا هو كما مر في الكلام  
على الوضوء والصلاة وانما قلنا كمال التوبة ولم نقل لم تحصل له التوبة من أجل ان الندم وقع من آدم لما أكل كل  
من الشجرة وكذلك الحكم في كل مؤمن من ذريته لا بد من ندمه عقب المعصية أمر لازم لكل من ردا اليه  
عقله بعد الزلة ومعلوم ان الندم هو معظم أركان التوبة لاستلزامه عادة وجود بقية الاركان وقد ورد أن آدم  
عليه السلام لما حج البيت قال يا رب اغفر لي ولذريتي فقال الله عز وجل أما أنت فمغفرت لك ذنبك حين  
ندمت وأما بنوك فمن إثماني لا يشرك بي شيئاً مغفرت له ذنوبه فهذا كان أصل مشروعية الحج وتعاقه بالاكل من  
شجرة النهي كل حاج بما يناسبه يكفر عنه الحج ذنوبه كلها من الكبائر الى خلاف الاولى وأما وجه تعلق  
البيع والشراء وسائر المعاملات وتوابعها بالاكلة المذكورة فهو أن الانسان اذا أكل حجب واذا حجب حاف  
في البيع والشراء وغش وجار وظلم فشرع له البيع على الميزان الشرعي دفعا للحيث والجار فان الانسان  
اذا حجب بما أكل أموال الناس بالباطل ضرورة وشرهت نفسه وكثر ظلمه واشتدت ظلمة باطنه ومن  
لازم ذلك كثرة محبة الدنيا حتى انه يصير يتأق الركن ويبيع الناس بالربا ويمتنع من قرض المحتاجين الا ان  
رباهم ور بما باع وندم أو اشترى وندم فشرع له الخيار وربما غصب الأموال واحتكر الطعام على الناس  
فجاءت الشريعة بالنهي عن الاحتكار والغصب وربما جحد البيع أو الشراء فشرع التحالف قطعاً للنزاع  
وربما اشترى الثمرة قبل التأبير فادعاه المشتري أو اشترى عقاراً فقط فادعى ما فيه من المنقولات وهكذا  
فشرع له أحكام باب بيع الأصول والثمار وأمر باعطاء كل ذي حق حقه على يد شهود عدول ليرجع اليهم  
عند النزاع كجهو العالب على أهل الدنيا وسبب مشروعية ذلك كما انما هو الاكل فانه لما أكل حجب عن  
جميع الحقوق التي ذكرناها ثم ان الشارع صلى الله عليه وسلم لما علم حجاب أمته بالاكل عن ارفاق بعضهم  
بعضاً على حكم المسامحة للائمة باخوة الاسلام وسع صلى الله عليه وسلم على الناس بالسلم والرهن وضرب الحجر  
على من عليه ديون الناس ولا يجدها قضاء حتى ان المفلس لا يحبس ويحجر على السفه حتى لا يتلف ماله في  
غير طريق شرعي فان الله تعالى قد جعلها له قياماً وأصل وجود السفه في الانسان انما هو من الاكل وكذلك  
وسع صلى الله عليه وسلم على الناس بالعارية والوديعة والشركة والوكالة والشفعة والحوالة وأمرهم ان  
يقروا بما عليهم من الحقوق في هذه الدار قبل الدار الآخرة وأصل ذلك كله حجابهم بمالاكل عن شهود  
مصالحهم ومصالح اخوانهم وكذلك شرع لامته أن يضموا بعضهم بعضاً ويصالحوا ببعض ديونهم اذا عجز  
المديون عن الوفاء وكذلك نفس صلى الله عليه وسلم عن أمته بالمساقاة والقراض والابارة ووسع عليهم في  
احياء الموات وأمرهم برد اللقطة واللقيط واعطاء الجعالة من رد الا يبق لما يجبو عن فعل ذلك مع اخوانهم  
وأصل حجابهم الاكل فلو الاكل لكان الناس كلهم يتعاونون على البر والتقوى من غير مخالفة فيكونون  
كلهم لائكة لا يتصرفون قط الا في خير ولا يقعون في شر البتة وتامل الملائكة نجدهم منزهين عن الوقوع في  
شي من هذه الامور لعدم حجابهم وأما الهبة والهدايا والوقف فانما شرع ذلك شكراً للنعمة الحاصلة بالبيع  
والشراء فهي نوع آخر معدود من مكارم الاخلاق وانما كان الوقف لا يصح الا على التأيد مبالغة في دوام  
المعروف والصدقة بعد الموت وجبر اللخلل الواقع من صاحب المال طول مدة كونه المال في يده فلو كان كل  
من وجده محتاجاً اعطاه حاجته أولاً فاولاً ما شدد عليه في تأيد الوقف وكان يكفيه أن يقدر له مدة معلومة  
انتهى (فان قيل) فما وجه تعلق باب الفرائض وبيان قسمتها بالاكل من الشجرة (فالجواب) ان وجهه  
انه لما أكل حجب فشرهت نفسه عن أن يعطى غيره من مال مورثه شيئاً فجعل الله تعالى لكل وارث نصيباً  
مفر وضاداً للفساد وكانت الوصية في مرض الموت أو غيره كالنافلة مع الفريضة ليخرج كل ما أخل به من  
المعروف مدة عمره وذلك ورد أفضل الصدقة أن تتصدق وأنت صحيح صحيح تؤمل البقاء وتخاف الفقر  
وليست الصدقة اذا باغت الروح الحقة وم فقلت لفلان كذا ولفلان كذا الحديث بالمعنى في بعضه أي فان  
ذلك قليل الثواب بالنسبة لصدقة الانسان حال صحته فالجواب ان رب العالمين فهذا كان سبب مشروعية ربيع

والسبعين وثلاثمائة لو أن العاصي علم ان الله يواخذه على المعصية ولا بد ما عصى فلا يصح أن يكون على بصيرة في العقاب أبداً قال وهذا هو



الذي اجزا النفوس على ارتكاب المحارم (٦٢) الامن جماعته تعالى يخوف اوجيها ورجاء او غمته على علم الله خازنه هذه الثلاثة

ولا خامس لهذه الاربعه فتأمل وقال في قوله تعالى وان شئت السماء نفسي يوم تذوا به انما انشئت لذهاب عنها الذي كان عسكها وهو الانسان الكامل فاذا زال سقطت الى الارض والسماء معلوم انهما جسم شفاف صلب فاذا هوت السماء حل جسمها حر النار فعادت دخانا أحر كالدهان السائل مثل شعله النار كما كانت أول مرة وزال ضوء الشمس فطمست النجوم فلم يبق لها نور وسبحت في النار لكن على غير الوجه التي كانت في الدنيا عليه من السيروا طال في ذلك ثم قال فعلم ان آخر من تقبض روحه من بني آدم الانسان الكامل الذي يقوم ذكره مقام ذكر جميع العالم لو قدر فقد ه وهذا هو المشار اليه بقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يبقى أحد على وجه الارض يقول الله الله فما أمسك الله تعالى صور السموات أن تقع على الارض الا لاجل هذا الانسان الموحد الذي لا يمكن أن يتكلم بالنبي اذ ليس في خاطره الا الله الواحد الاحد قل وهذا الذكر الذي هو الله الله هو ذكر الله الا كبر المشار اليه بقوله تعالى ولذكر الله أكبر ولا يترض علينا بالمعطلة فانهم كالعضو الاثني من الانسان الكامل وأطال في ذلك وقال في قول عائشة رضي الله عنها يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم

البيع كله ونعلقه بالاكلة المذكورة والله أعلم \* وأما وجه تعلق مشروعية النكاح وتوابعه بالاكلة المذكورة فظاهر وذلك ان شهوة النكاح ما نشأت الامن الاكل فلولا الاكل لما وجد في الناس شهوة وكان الناس كالملائكة وانما أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم بالنكاح وقال شراركم عزابكم ولم يكن فيه بالوازع الطبيعي شفقة علينا وتوبة لقاب من يستحي من فعل ذلك بل أكثر الناس يستخون من ذكره فضلا عن فعله وأيضاً فانما أمرنا بالنكاح لتكون بذلك طاعة الشارع وتأمين لأمرة لا تحت طاعة نفوسنا فثبت بذلك بل بعض الاولياء بما يحضر مع الله تعالى في حال جماعه كما يحضر معه في حال صلاته من حيث جامع المشروعية من كل منهما وأيضاً فان حبس صلى الله عليه وسلم لنا على التزويج يورث الاكثر منه فيكثر بذلك نسلنا وذراريه يستغفر والناولتكون أعمالهم الصالحة من جملة حسناتنا فانما كما يحل لوجودهم فينا ومانا وليس علينا من أوزارهم شيء كما أنه ليس على آدم عليه السلام من أوزار أولاده المحالفين لأمرة الله عز وجل شيء ونرجو من فضل ربنا قبول استغفار ذريتنا وأما وجه تعلق النكاح بالانسان فانه كما ان النكاح في الغرض بالنكاح \* وأما حكم دفع شهوة الرناوة قدماته فانما ذلك بحكم التبعية لتلك المنافع الحاصلة لنا من أولادنا \* وأما وجه تعلق محرمات النكاح بالنسب والمصاهرة بالاكلة المذكورة فهو ان العبد لما أكل ما لا ينبغي أظلم قلبه فقل حياؤه وبما اشتبه وطء محارمه فحرم الله تعالى عليه ما حرم من المحارم ومن النساء من لا تكتب لهن من المشركين ولولا بيان الشارع لنا صلى الله عليه وسلم لذلك لسكننا محارمنا \* وأما وجه تعلق باب الخبار والاعفاف ونكاح العبد بالاكلة من الشجرة فلا تفرقة أحد الزوجين من الآخر بعاهة من العاهات انما سببه الشهوة الطبيعية الناشئة من الاكل فلولا الاكل ما حصل لاحدهما جنون ولا جذام ولا برص ولا غنة ولا نفر من الرنقاء ولا القرناء كما لا ينفر منه الملك لعدم الشهوة الى وطئها وكذلك لولا عجايبه بالاكل ما خفي عليه وجوب اعفاف والده اذا تافت نفسه الى النكاح ولا كان امتنع من تزويج عبده مع استخدامه في مهماته ليلادهم ارا \* وأما وجه تعلق هذا باب المصاهرة قبل التزويج وورث الصدق بالاكلة المذكورة فانما شرع ذلك استخلا بالميل خاطر الولي والزوج الى اجابة الخطاب فان خاطر الولي والمرأة اذا كانا مثالا الى الزوج بالحببة أسرع بالحل وجاء الولد نجيبا وكثر النسل لعدم الامر المنعص للخطا من كراهة المرأة وأهلها للزوج وأصل وقوع المنفصات كلها من الاكل فانه اذا اكل حجبوا اذا حجب عني عن اكرام أمهارة ومن أمر الله تعالى بموالاةهم من المسلمين وكذلك القول في سبب مشروعية القسم والنشور ووجود الشقاق بين الزوجين أصله كله الاكل فلولا الاكل لما حجب الزوج ولما حاف ولما طلم ولا كان يعدل بين زوجاته لا تنفاه الاغراض النفسانية تذو كذلك لولا الاكل لما أخلت المرأة بحق زوجها ولما كفرت نعمته ولو أن الزوجين أكل ما ينبغي لم يقع منهما حيف ولا جور كما هو شأن الانبياء والاولياء \* وأما وجه تعلق الخلع والطلاق والرجعة والايلاء والظهار بالاكلة المذكورة فمشبه أيضا الاكل وذلك انه اذا شبع من الحلال فضلا عن الحرام وبما رجعت جوارحه فغاصم وبغيره وكان من أقرب الناس اليه في ذلك زوجته فضا حرها وغايرها بالضرار والسراري حتى سألته الطلاق بعرض منها لتسريح من سوء خلقه فخلعها وأطلقها هو ابتداء من غير عذر بطرا وطلب أن يتزوج أعلى منها وحلف ان لا يطأها فظاهر منها ثم اذا رافت نفسه من ذلك التكد بر والخصام ر بما طلب مراجعتها ولم يطلب وكانت العدة والاستبراء والرضاع من توابع النكاح عند حصول فراق أو طلاق أو زوال فراش أو وجود ولد رضيع ذكر أو أنثى أو موت فبين لنا الشرع حدود ذلك كما حتى لا ينزع الولد عن هو أحق به ولثلايتزوج الانسان أخته من الرضاع ويشع على المرضعة باجرنها كل ذلك لحبايه بالاكل \* وأما وجه مشروعية نفقة الزوجة والاولاد والوالدين فانما كان ذلك لحباينا بالاكل فانما لما أكلنا حجبنا عن تأدية حقوق زوجاتنا واولادنا والدينا وأقاربنا ورقية نلوا بها غنا وغفلنا عن تأدية حقوقهم للعجائب الحاصلة لنا من الاكل فلولا الحجاب ما حجبنا الى أن نؤمر بذلك لعظم حق الوالدين وبينان فضل صلته ورحمهم ومن ألقى بهم من القرائب ويريد الوالدان في الحق علينا الكونهما كائنا سببا في إيجادنا مع



بذكر الله على كل أخيه أولى بجميع الأحوال فيما ثبتنا الجلالة من رسول الله (صلى الله عليه وسلم) له عز وجل في جميع الأحوال وجاوس كل عبد مع ربه على قدر ذكره فاما علمت عائشة ذلك من طريق كشفها واما أخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وأطال في ذلك وقال خلق الله الأرض مثل كرة وهي مجموع أجزاء ترابية وجبرية ضم بعضها إلى بعض ولما خلق الله السماء بسط الأرض به - ذلك ليستقر عليها من خلقت له ولذلك ما دون ولو بقيت كرة ما مدت خلق الله الجبال فقال بها عليها دفعة واحدة وأدار بالماء المحيط بها جلا جعل لها كالمنطقة وجعل أطراف قبة السماء عليها قال وأما الرزقة التي ينسبها الناس إلى السماء فانما هي أبعد السماء عن البصر كترى الجبال اذا بعدت سودا وزرقا وهي بيضاء وقال ما أخذ الله من أحد من الأمم الا في آخر النهار وذلك لاستغناء حركة الفلك فان اليوم دائرة الفلك الاطلس فكان ذلك كالترص بالعين إلى آخر السنة فاذا انقضت فصولها فرق بينه وبين المرأة أعنى زوجته وذلك لان أسباب التأثير الإلهي المعناد في الطبيعة قد صرت عليه وما أثرت فيه فدل على أن العنة فيه قد استحكمت لا تزول فلما عدت فائدة النكاح من لذة وتناسل فرق بينهما اذا كان النكاح

نعم لهم ما هم ومناور غمرنا وخدمتنا في حال طفوليتنا وشبابنا ورجوليتنا في حال صحتنا ومرضاة وأما وجه نفقة رقيةنا فهو مكافأة لهم على خدمتهم لنا وصبرهم على تحجيرنا عليهم ليلانها راني شي لا يستطيع أحدنا الإقامة عليه وأما الإيهام فلكنرة نفعها بالبحر والحرث والزرع والطحن وحلنا وأمتعتنا إلى البلاد البعيدة التي لا يستطيع أحدنا أن يعيش اليها بنفسه فضلا عن حلنا منها عنا عليها وهل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم ان أصل حجابنا عن تأديبة جميع هذه الحقوق انما هو الاكل والله تعالى أعلم \* وأما وجهه تعلق مشروعية جميع الحدود بالاكلة المذكورة وما يذكر معها فهو ظاهر فان الانسان اذا أكل الشهوات وبما فسق وتعدى حدود الله تعالى فقتل النفس بغير حق وقطع العضو وأجرحه أو شج الرأس وقلع العين وكسر السن والعظم وسرق أمتعة الناس وقطع الطريق وشرب الخمر وزنى وقذف الناس بالباطل وصال على البضع والمال وجار في القسمة ولم يقرب بما جناه فأحوج الناس إلى ان تحلف بحسن عيونا وصار يحلف اليمين الكاذبة ويكثر من الصادقة ويخل بالطعام والمال على المحتاجين ولم تسمع نفسه أن يعطيه لأحد من عباد الله الا ان شفى الله تعالى مرضه أو ورد ضالته أو أخذ بيده في الشدة فذلك عاهد الله بالنذر حتى قدر على نفسه انها تسمع به كل ذلك لعظم محبته ورغبته في الدنيا لئلا يذوق ذلك كله من حجاب الاكل ولو انه ترك الاكل جله أو جاع أو أكل سدا الرمي أو أكل الشرعى لضعفت جوارحه عن تعدى هذه الحدود التي قد منها كاهل بل وبما يكلمه أخوه اذا جاع فيقتل عليه الكلام ولا يرد عليه الا بشكاف من شدة الجوع وكذلك لو لا الأكل ما حجب العبد حتى ادعى الدعاوى الباطلة التي يقول الله فيها كذبت ولا تحمل الشهادة على غيره علم ولا قضى بين الناس به - بر علم ولو أنه كان لا يأكل طعاما أو أكل الاكل المشروع فقط لما وقع منه شيء من ذلك فلذلك أمر الله تعالى أصحاب هذه الصفات أن يتقادوا لأصحاب الحقوق ليقتصوا منهم وتقام عليهم هذه الحدود وحفظ النظام الوجود عن الفساد الحاصل بالاكل وانما شرع في بعض الحدود الكفارة بعق أو اطعام أو كسوة أو صوم لزيادة القبح في ذلك الذنب ولتكون الكفارة حجابا مانعا من وقوع البلاء على ذلك العصي كما مرر الإشارة إليه في الكلام على صوم رمضان والله أعلم (وأما وجه تعلق عقوبة الرتبة وكتابته وتبديره ونحره ببيع أمهات الاولاد بالاكلة المذكورة) فهو أن سبب العقوبة والسكينة والتبدير مقابلة العبد بنظير ما فعل مع سيده من الخدمة ولولا أن الشارع أمر السيد بذلك لما هتدى لتلك المقابلة لحجابه بالاكل عن ادراك قبح تحمل من الخلاق اذ ملكه للعبد ليس ملكا حقيقيا وانما الملك فيه لله رب العالمين ولوان الله عز وجل جعل الرقيق خفيف العقل ما أدخله تحت تحجير عبيد آخر فكان حكم العبد مع سيده كحكم الطفل في يد وليه لولاه لضعف عقله فانهم يؤيد ما قلناه حديث اخوانكم خولكم أطعموهم مما تطعمون وألبسوهم مما تلبسون ولا تكلفوهم من العمل ما لا يطيقون فان كفتموهم فاعينوهم \* وأما وجه تعلق مشروعية نحره ببيع أمهات الاولاد بالاكلة المذكورة فهو أن السيد لما أكل ما لا ينبغي حجب ونسي حقوق أم ولده عليه حين كانت له فراشاه ان ماءها اختلط بعاته في الولد فكان عتقها كفارة لذلك الجهل الحاصل بحجاب الاكل والله أعلم \* وأما وجه تعلق مشروعية نصب الامام الاعظم وسائر نوابه بالاكلة المذكورة من الشجرة فظاهر فانه لولا الامام الاعظم ونوابه ما نفذت شي من الاحكام ولا أقيم شي من الحدود ولا قام لدين الاسلام شعار وكان يفسد نظام العالم كله وأصل الاختلال بذلك كله حجاب الخلق بالاكل فلو الاكل ما تعدى أحد حدود الله ولا احتاج الناس إلى امام ولا حاكم ولا قاض وكان الانسان يعطى الحقوق التي عليه لاربابها قبل المطالبة كما عليه طائفة الاولياء الذين كشف الله حجابهم لكن لما كان الخلق كلهم لا يقدر ون على المشي على الطريقة المذكورة احتاجوا ضرورة إلى الحسا كليمهم وانفوسهم وأموالهم وحريتهم من الفسقة والمتردين وأيضاف لولا الامام الاعظم ونوابه ما انتظم بيت المال حال ولا قدر أحد على تخليص خراج يصرف على عساكر الاسلام فكانت تضع مصالح الخلق أجمعين فالمدته رب العالمين فهذا ما حضرني الآن في حكمه وجود التكليف التي جاءت بها الشرائع كلها والله تعالى أعلم

موضوعا للإلتذاذ أو لتناسل أوله ما معارف في حق طائفة بكذا وفي حق أخرى بكذا وفي حق أخرى للمجموع وكذلك اليوم في حق من أخذ من



لنار ولا ابالي اعلم ان الجنة دار جمال وانس ومنزل الهى لطيف واما النار فهى دار جلال وجبروت فالاسم الرب مع اهل الجنة والاسم الجبار مع اهل النار ايد الا تبدين ودهر الدهرين وانما كان الحق تعالى لا يبالي بذلك لان رحمة سبقت غضبه في حق الموحدين اوفى حق المشركين ويكون المراد بالرحمة ازالة الابدان من الهم لانهم سابقون على سبب الغضب الواقع منه فذلك كان تعالى لا يبالي بما فعل بالفرقيين قال ولو كان المراد بعدم المبالاة ما توهمه بعضهم لما وقع الاخذ بالجرائم ولا وصف الحق تعالى نفسه بالغضب ولا كان البطش الشديد فهذا كما من المبالاة والتهمهم بالماخوذ من المبالاة ما كان هذا الحكم فلا مواراة الاحكام موطن اذا عرفها أهلها لم يتعدوا بسكل حكم موطنه وأطال في ذلك وقال في قوله تعالى هو الله الواحد القهار اعلم ان القهر عذاب ومن اراد ان يزول عنه حكم هذا القهر فليصحب الحق تعالى بالاعراض ولا تشوف بل ينظر في كل ما يقع في العالم وفي نفسه فيجعله كما اراده فيلتذبه ويتلقاه بالقبول واليسر والرضا فلا يزال من هذه حاله مقيما في النعيم الدائم لا يتصف بالقهر ولا بالذلة

المبحث الثاني والاربعون في بيان أن الولاية وان جلت مرتبتها وعظامت فهي آخذة عن النبوة وشهودا وجودا \*

فلا تلحق نهاية الولاية بداية النبوة أبدا ولوان وليا تقدم الى العين التي يأخذ منها الانبياء لا حرق وغاية أمر الاولياء انهم يتعبدون بشريعة محمد صلى الله عليه وسلم قبل الفتح عليهم وبعده ومتى ما خرجوا عن شريعة محمد صلى الله عليه وسلم هلكتوا وانقطع عنهم الامداد فلا يمكنهم ان يستقلوا بالاخذ عن الله أبدا وقد تقدم في المباحث السابقة ان جميع الانبياء والاولياء مستمدون من محمد صلى الله عليه وسلم ويؤيد ذلك أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعبد قبل رسالته بشريعة ابراهيم عليه السلام أو غيره على خلاف في ذلك فلما جاء الوحي انقطع عن ذلك التعبد واتبع ما أوحى به اليه وكذلك القول في الولي غاية الالهام الموافق لشريعة محمد صلى الله عليه وسلم بعد الفتح فلا يعمل به مستقلا لان نبوة التشريع قد انقطعت بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم فيصير ملك الالهام يفهم ذلك الولي شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ويطلع على أسرارها حتى كأنه أخذها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا واسطة فاذا صح للولي قدم الاخذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير واسطة فهناك يصح ان يرشد الامة المحمدية ويتصدر لدعائهم الى الله عز وجل بحكم النيابة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني الآية فقد بان لك ان الولاية لا تلحق النبوة أبدا ومن قال من العارفين ان مقام الولاية أكمل وأتم من مقام الرسالة فراده كما قاله الشيخ محيي الدين في الفتوحات ان مقام ولاية النبي في نفسه أتم واكمل من مقام رسالته وذلك لشرف المتعاق ودوامه فان الولاية يتعاق حكمها بالله تعالى ولها الدوام في الدنيا والآخرة والرسالة يتعاق حكمها بالخلق وينقطع بزوال زمن التكليف فليس مراد أحد من القوم بما قالوه نصب الخلف بين مطلق الولاية ورسالة الانبياء فان هذا لا يقوله الا الجاهلون بالله تعالى الذين لم يقر بومان حضرته ولم يعرفوا أهلها وحاشا الاولياء من ذلك وقد سئل بعضهم عن ولاية غير النبي هل يصح انها تفضل ولاية نبي فقال لم يرد لنا في ذلك شيء والذي قيل اليه أن ولاية كل نبي فاضلة على ولاية أعظم الاولياء وهو الذي يليق بمقامهم لان الولاية آخذة عن النبوة كما مر واعلم ان من جملة ما أشيع عن الشيخ محيي الدين أنه يقول مقام الولاية أتم من مقام الرسالة على الاطلاق والشيخ رضي الله عنه يرى من ذلك فقد قال في الباب الرابع عشر من الفتوحات اعلم ان الحق تعالى قسم ظهور الاولياء بانقطاع النبوة والرسالة بعد موت محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لفقد الوحي الرباني الذي هو قوت أرواحهم ولوان أحد من الاولياء كان في مقام نبي فضلا عن كونه قد فضله ما قسم ظهوره ولا احتاج الى رضى على لسان غيره وانما غاية لطف الله تعالى بالاولياء انه أبقى عليهم وحى المبشرات في المنام ليستأنسوا برائحة الوحي اه وقال أيضا في الكلام على التشهد من الفتوحات اعلم ان الله تعالى قد سد باب الرسالة عن كل مخلوق بعد محمد صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة وانه لا مناسبة بيننا وبينه صلى الله عليه وسلم لكونه في مرتبة لا ينبغي أن تكون لنا اه \* وقال في شرحه لترجمان الاشواق اعلم ان مقام النبي ممنوع لنا دخوله وغاية معرفته من طريق الارث النظر اليه كما ينظر من هو في أسفل الجنة الى من هو في أعلى عليين وكما ينظر أهل الارض الى كواكب السماء وقد بلغنا عن الشيخ أبي يزيد أنه فتح له من مقام النبوة قدر خرم ابرة تجلبا لا دخولا فكاد أن يحترق \* وقال في الباب الثاني والستين وأربع مائة من الفتوحات اعلم أنه لا ذوق لنا في مقام النبوة انتكسكم عليه وانما انتكسكم على ذلك بقدر ما أعطينا من مقام الارث فقط لانه لا يصح لاحد منا دخول مقام النبوة وانما نراه كالنجوم على الماء \* وقال في الباب السابع والستين وثلاثمائة لقد أعطيت من مقام العبودية التي اختص بها رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر الشجرة الواحدة من جلد الثور فما استطعت القيام به اه فهذه نصوص الشيخ محيي الدين رحمه الله تكذب من افترى عليه أنه يقول الولاية أعظم من النبوة والله تعالى أعلم



فيه أو من غيره أو في غيره فان اقتضى ذلك الواقع التغيره تغير لطلب الحق تعالى (٦٥) منه التغير وكان هذا التغير هو المطلوب لانه هو

الواقع اذ ذلك وليس بمفهوم فيه بل هو ملتبس بما واجب للتغير فتأمل قال وايضاح ذلك ان الانسان لا يتغير بنفسه واحدا عن طلب يقوم به لا مرما واذا كانت حقيقة الانسان ظهور الطالب فيه فلجعل متعلق طلبه بجهول لا غير معين الا من جهة واحدة وهو ان يكون متعلق طلبه بما يحدث الله في العالم فذلك عين مطالبه من خير وشر فلا غير الرضا والغرض وللشر السخط والكراهة ومن عرف هذا الذي ذكرناه عرف جهل من طلب المحال فقال لمن قال له ما تريد أريد أن لا أريد وانما الحق انه كان يقول أريد ما تريد فتعسف بالارادة لما اراده الشارع خاصة ولا يبقى له غرض في مراد معين وأطال في ذلك وقال ربه الله تعالى لا تكون بالطلب لان امتنان من الله تعالى وما كان امتنانا لا يصح طلبة انما يصح طلب ما كان سعاية وأطال في ذلك ثم قال واذا وقع ما وقع من الرؤية عن طلب فليس هو الرؤية الحقيقية الخاصة له عن الطالب وذلك لان مطلوبه من المرمى انما هو وان يراه على ما هو عاينه في نفسه وذلك محال فان التجلي لا يقع لعبدا الا على صورة علمه به والا أنكره فاستجلى تعالى

\*) (المبحث الثالث والاربعون في بيان أن أفضل الاولياء المحمديين بعد الانبياء والمرسلين أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين) \*

وهذا الترتيب بين هؤلاء الاربعة الخلفاء قطعي عند الشيخ أبي الحسن الأشعري طي عند القاضي أبي بكر الباقلاني ومما ثبت به الروايف في تقديمهم عليا رضي الله عنه على أبي بكر رضي الله عنه حديث أنه صلى الله عليه وسلم أتى بغيره مشوي فقال اللهم ائتني بأحب خلقك اليك يا كل معي من هذا الطير فأتاه على رضي الله عنه وهذا الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وأفرده الحافظ الذهبي جزأ وقال ان طرقة كلها باطلة واعترض الناس على الحاكم حيث أدخله في المستدرک ودليل أهل السنة في تفضيل أبي بكر على علي رضي الله عنهما الحديث الصحيح ما فضلكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بشئ وقر في صدره وهو نص صريح في أنه أفضلهم وفي البخاري عن ابن عمر قال كنا نقول خير الناس بعد النبي صلى الله عليه وسلم أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ولا ينكر ذلك علينا وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري ومما فضل به أبو بكر رضي الله عنه انه مازال بعين الرضا من الله عز وجل أي بحالة غير مغضوب فيها عليه اذ لم يثبت عنه حالة كفر كما ثبت عن غيره ممن آمن وان لم يكن موصوفا بالايمان قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم اذ حكم السعادة دائر مع حكم التوحيد لا مع الايمان اذ متعلق الايمان انما هو الخبر الذي جاء به الصادق عن الله عز وجل ولا خبر ولا كتاب في زمن الفترة التي قبل النبوة حتى يتعلق به ايمان أبي بكر رضي الله عنه أو ايمان غيره فصح حينئذ قواهم ان أبابكر مازال بعين الرضا قد أطبق السلف الصالح من الصحابة والتابعين على احترام هؤلاء الاربعة الخلفاء عند الله وتعليقهم على هذا الترتيب الذي ذكرنا اما الصحابة فلا هم شاهد وافضل أبي بكر بقرائن الاحوال المقترنة بقوله صلى الله عليه وسلم لم يبق له المنبئين عن الافضية عند الله تعالى وأما التابعون فلا هم خير القرون بعد الصحابة ولا هم أعرف بعقائد الصحابة في أبي بكر وغيره قال العلماء وانما كان أبو بكر يدعى نبي محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه خليفة في أمر الرعية واستخافه للصلاة بالناس في مرض وفاته صلى الله عليه وسلم فابو بكر أفضل الاولياء المحمديين وقالت الشيعة وكثير من المعتزلة الافضل بعد النبي صلى الله عليه وسلم علي بن أبي طالب رضي الله عنه ودخل في قولنا ان أبابكر أفضل الاولياء المحمديين اولياء الامم السالفة فابو بكر أفضل منهم بناء على عموم رسالته صلى الله عليه وسلم لم في حق من تقدمه وفي حق من تأخر عنه بالزمان وخرج بقولنا في الترجمة بعد الانبياء والمرسلين يعني الاحياء والاموات غير عيسى عليه السلام فانه أفضل من أبي بكر يقيم وكذلك خرج الخضر عليه السلام فان مقامه برزخي بين الولاية والنبوة كما ذكره الشيخ في الفتوحات وعبارته ومقام الخضر عليه السلام دون النبوة وفوق الصديقية كما أخبرنا بذلك عليه السلام عن نفسه مشافهة قال ويسمى مقام القربة وأنكر الامام الغزالي هذا المقام اه (قلت) وذكر النووي في تهذيب الاسماء واللغات ما نصه الخضر عليه السلام نبي وانما اختلف في رسالته وشذبه بعض الصوفية فقال بولايته اه والله أعلم وعبارة الشيخ في الباب الثالث والنسب من الفتوحات اعلم انه ليس في أمة محمد صلى الله عليه وسلم من هو أفضل من أبي بكر غير عيسى عليه السلام وذلك أنه اذا نزل بين يدي الساعة لا يحكم الا بشرع محمد صلى الله عليه وسلم فيكون له يوم القيامة حشران حشر في زمرة الرسالة بلواء الرسالة وحشر في زمرة الاولياء بلواء الولاية اه وقال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته الذي يتجه ان عيسى عليه السلام لا يعد من أمة محمد صلى الله عليه وسلم لانه غير داخل في دعوته فلم يكن من أمة الدعوة ولا من أمة الملة اه وقال الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور في عقيدته ويعتقد أن أبابكر رضي الله عنه أفضل من سائر الامة المحمدية وسائر أمم الانبياء وأصحابهم لانه كان ملازما لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالصديقية لزوم الغل للشاخص حتى في مشاق الانبياء ولذلك كان أول من صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وقال الشيخ في الباب الثالث وثلاثمائة من الفتوحات اعلم أن السر الذي وقر في صدر أبي بكر رضي الله عنه وفضل به على غيره هو القوة التي ظهرت فيه يوم موت رسول الله صلى الله عليه وسلم فكانت له كالمعجزة في الدلالة على دعوى الرسالة



لا استحقاقا وجزاء ثم اذ وقع الالتذاذ بارآه (٦٦) ونخيل انه مطلوبه نخيل له بعد ذلك من غير طلب فكان ذلك النخيل امثالا الهيا واعطاه

من العلم به ما لم يكن عنده ولا خطر على باله وكان تنعمه بتلك الرؤية كنعمهم أهل الجنان قال وهذه مسألة ما به عاينها أحد غيري فيما أعلم وأطال في ذلك \* وقال في الباب الخامس والسبعين وثلاثمائة في قوله تعالى كل حزب بما لديهم فرحون أعلم ان كل جاهل متنعم بجهله بالامور ولكن لا يعلم انه جاهل به ما فانه لو علم ان ثم عاين خلاف ما يعلمه هو لادركه التنغيص وما تنعم بجهله قط فليس كل حزب بما لديهم فرحون في الدنيا وانما ذلك في الآخرة وأما في الدنيا فذلك في كثير من الناس لان في كلهم \* وقال في قوله تعالى في المنافقين واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا واذا نزلوا الى شياطينهم قالوا انا معكم انما نحن مستهزون الله يستزني بهم اءلم ان المتافق برزخ بين المؤمنين والكافرين فاذا انقلب تخلص الى أحد الطرفين وهو طرف الكفر ولم يتخلص للايمان ادلو تخاص هنا للايمان ولم يكن برزخا لكان اذا انقلب لا ينقلب الا الى الله في دار كرامته فما أخذ المنافق الا بامر دقيق لا يشعر به كثير من العلماء وقد نبه على ذلك بقوله واذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا فلو أنهم قالوا ذلك حقيقة لسعدوا وكذلك قوله واذا

فقوى حين ذهلت الجماعة لانه لا يكون صاحب التقدم والامامة الا صاحبا غير سكران فكان رضى الله عنه هو الحقيق بالتقدم ولا يقدح في كماله واستحقاقه الخلافة كراهية بعض الناس فان ذلك مقام الهى قال تعالى والله يسجد من في السموات والارض طوعا وكرها فاذا كان بعض الناس يسجد لمن يبدده ما سكوت السموات والارض كرها لا طوعا فكيف بحال أبي بكر أو غيره فعلم أنه لا بد من طائع وكاره ولو كان يدخل في الامر على كرهه لاجل شبهة تقوم عنه - دة اذا كان ذا دين وكل الصحابة كذلك فبتقديم بعضهم على بعض كلوقع به الترتيب في خلافهم لا بد منه لكونه - سبق ذلك في حكم الله وأما من حيث قطعنا بتفضيل بعضهم على بعض فذلك - صروف الى الله تعالى فهو العالم بمنزلة الله عنده ولم يعلمنا سبحانه وتعالى بما في نفسه - من ذلك فانه تعالى يحفظنا من الفضول ومن مخالفة أهل السنة والجماعة آمين \* وقال الشيخ في الدين بن أبي المنصور كان ترتيب الخلفاء الاربعة كما ذكرنا متعينا لترتيب الحكمة وسر كمال دائرة الامة وقال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته اعلم أن الامام الحق بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر فعمر فعثمان فعلى رضى الله عنهم أجمعين والادلة على ذلك من السنة كثيرة يتطافر دلالة مجموعها على تقديم أبي بكر حتى يظهر ذلك للوافد عاينها كفتى الصبح وكانت اماره عثمان بالعهد من عمر أن يكون الامر شورى بين ستة يختار خمسة منهم السادس ليكون خليفة فوقع الاختيار على عثمان والوافق على امارته وكانت اماره على رضى الله عنه باجماع كبراء المهاجرين والانصار والتماسهم منه قبول مبايعتهم اياه فبايعوه رضى الله عنهم اه كما قال الشيخ كمال الدين رحمه الله تعالى \* وقال الشيخ محي الدين في الباب التاسع والستين وثلاثمائة ما يدل على فضل أبي بكر رضى الله عنه على غيره كونه كان مع النبي صلى الله عليه وسلم - لم كالمريد الصادق اذا كمل فقهه مع شيخه وبذلك استحق الخلافة فامات رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تجرد أبو بكر الى جانب الحق جل وعلا ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد اخلاص ليس له مع الله تعالى حركة ولا - كونه الا باذن من الله تعالى وقال أبو السعدي بن الشبلي رحمه الله مات رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم حتى صار أبو بكر متعهدا على الله تعالى دون رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم فكان ياخذ كل شئ ياتيه - من الاحكام من الله على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذلك لم مات رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يتأثر كل ذلك التأثير كلوقع لغيره فانه ما من أحد من الصحابة الا واد - مارب ذلك اليوم وقال ما لا ينبغي سماعه وشهد على نفسه في ذلك اليوم بقصوده وعدم معرفته بحال رسوله الذي اتبعه وأما أبو بكر فكان يعلم حقائق الامور ولذلك سعد المنبر وقرأ وما يحج - د الارسل - د خات من قبله الرسل الآية فراجع من كان حكم عليه وهمم وعرف الناس حينئذ فضله على الجماعة حينئذ فاستحق الامامة والتقدم فبايعه من بايعه سدى وما تخاف عن بيعته الامن جهل منه ما كان يجهل من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو من كان في محل نظر من ذلك أو متا ولا فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد شهد له في حياته بفضل على الجماعة بالسر الذي وقر في صدره فظهر حكم ذلك السر يوم موته صلى الله عليه وسلم - لم وليس السر الا ما ذكرناه من استيفائه مقام العبودية بحيث انه لم يخل منه بشئ في حقه ولا في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم - لم قد علم من أبي بكر أنه صار مع الله لامع رسول له صلى الله عليه وسلم - لم لا يحكم أنه كان يرى ما يخاطبه به الحق تعالى على لسان محمد صلى الله عليه وسلم في كل خطاب سمعه منه وكان لا يكره يراى في نفسه يعلم ما يقبل من خطابه في حقه وما لا يقبل \* قال الشيخ محي الدين وقد تحققت بمقام العبودية الصرفة الخاصة وبلغت فيه الغاية فانا العبد المحض الخالص الذي لا يشوبه بنى شئ من دعوى الربوبية على شئ من العالم قال ولا أعلم أحد من تقدمنى بالزمان ورث مقام العبودية على التمام كما ورثه الاما بلفظ عن رجل من رجال رسالة القشيري أنه قال لو اجتمع الناس على أن ينزلوا نفسى منزلتها التي هي عليها من الخشية والتواضع لم يستطيعوا فانوا وان كان الماس يستفيدون منى العلوم فانما في نفسى عن ذلك بمنزل انتهى (فان قلت) فما حقيقة الصديقية (فالجواب) كما قاله الشيخ في كتاب لوائح الانوار ان الصديقية عبارة عن ايمان صاحبها بجميع ما أخبر به الرسول - ل فتصديقه لذلك هو صديقيته



مستزودون فشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين فما أخذوا إلا بما أقروا به (٦٧) والافلاؤنهم بقوا على صورة النفاق من غير

زيادة لسعدوا الأتري ان  
الله تعالى لما أخبر عن نفسه  
في مؤاخذته إياهم كيف  
قال الله يستزوني بهم فما  
أخذهم بقولهم انما هم كافرون  
أخذهم بما زادوا به على  
النفاق من قولهم انما نحن  
مستزودون كما مروى في  
الحديث مداراة الناس  
صدقة والمؤمن يدارى  
الطرفين مداراة حقيقة ولا  
يزيد على المداراة شيئا من  
الاستمراء فيجني ثمرته قال  
فتفتن لذلك فانه سرغامض  
في القرآن ووضوحه اخفاءه  
وانظر الى صورة كل منافق  
تجده ما أخذوا بما زاد على  
النفاق قال فاما من المدارى  
منافق لكنه ناج وفاعل خير  
لانه اذا انفرد مع أحد  
الفريقين أظهر الاتحاد به  
ولم يتعرض الى ذكر الفريق  
الأخر الذي ليس بمحاضر  
عنده فاذا انقلب الى الآخر  
كان معه بهذه المثابة والباطر  
في الحالتين مع الله عز وجل  
وقد قال تعالى لا وسي  
وهرون فقولا له قولا لينا  
وذلك عين المداراة فانه  
يخيل في ذلك المقام انك  
معه قال الشيخ رحمه الله  
ولما صح لي هذا المقام  
وانتحدث بالملوك والسلاطين  
ما قضيت لاحد من الناس  
حاجة الا من طريق المداراة  
ولذلك ما رددوا الى شفاعة في  
أحد قط وذلك اني كنت  
أبسط لاهلك بساطا

(فان قلت) فهل في الصديقية تفاضل (فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين انه لا تفاضل في الصديقية لانها  
كلها حقيقة واحدة فاذا رأيت بين الصديقين تفاضلا فليس هو من باب الصديقية وانما هو من باب آخر  
وسر آخر كالذي وقر في قلب أبي بكر فضل به على جميع الصديقين لا بنفس الصديقية كما مروى في الباب  
الناسع وثلاثمائة اعلم ان رأس الاولياء الملازمة هو أبو بكر الصديق رضي الله عنه (فان قلت) ما المراد  
بالامية (فالجواب) هم قوم لا يزيدون على الصلوات الخمس الا الرواتب ولا ينيزون عن المؤمنين  
المؤمنين فرائض الله تعالى بحاله زائدة بمشون في الاسواق ويتكلمون مع الناس لا يتميزون عن العامة  
بعبادة ظاهرة قد افردوا بها لو لم يسم مع الله تعالى راغبون في العلم وفي العبودية لا يترزلون عنها طرفة عين  
فهم لا يعرفون للرباسة طعنا لا سبلا سلطان الربوبية على قلوبهم ولتحقق الامام أبي بكر رضي الله عنه  
بمقام العبودية لم ينقل عنه ما نقل عن غيره من الاكثاريين فوافل العبادات لكثرة ما كان يخفى من أحواله  
فكانت أعماله فليسته مع أن كل ذرة ظهرت من أعماله لا يعادلها قنطرة من عمل غيره رضي الله عنه قال  
الشيخ رضي الله عنه ومما يدل على تفضيل أبي بكر على عمر رضي الله عنهما من وفائعه الاحوال ما ثبت في  
الاحاديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبي بكر ما أصبح اليوم عند آل محمد شي يقونهم فاما أبو بكر  
بجميع ماله حتى وضعه بين يديه فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ما تركت لاهلك يا أبا بكر فقال الله  
ورسوله فسمع عمر رضي الله عنه بذلك فانه بشطرماله فقال له صلى الله عليه وسلم لم ما تركت لاهلك يا عمر فقال  
الشارح يا رسول الله فقال بينكما ما بين كلمتيكما الحديث وقال الشيخ في الباب الثامن والاربعين ومائتين  
وجه التفضيل أنه صلى الله عليه وسلم لم يحدد له ما في ماله ما حدا بل عي الامر عليه ما يفعول كل واحد بقدر  
عزمه والافلاؤنه صلى الله عليه وسلم كان حدله ما حدا ما تدياه فكان فضل أبي بكر على عمر لا يظهر فاما أراد  
صلى الله عليه وسلم ما بهام الامر الا ببيان ظهور فضيلة أبي بكر على عمر رضي الله عنهما كما قال وفي قول أبي بكر  
تركته لاهلى الله ورسوله غاية الادب حين قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع الله تعالى ففما بالباب أن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم لم لو قدر أنه رد على أبي بكر شيئا من ماله لمكان قبله من يده صلى الله عليه  
وسلم لكونه رضي الله عنه ترك رسول الله لادله بعولهم فاحكم أبو بكر في ماله الامن استنابه رب المال فانظر  
يا أخي ما أشد معرفة أبي بكر بمراتب الامور وبذلك فضل على عمر وكان قد تخيل أنه يسبق أبا بكر ذلك اليوم  
فلما وقع له ما وقع من اتيناه بشطرماله قال لا سبق أبا بكر بعد اليوم وسلم له المقام ثم ان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لم يرد على أبي بكر شيئا من ماله وذلك لينبئه الحاضر بن علي ما علمه من صدق أبي بكر في المحبة فانه  
لو رد على أبي بكر شيئا من ماله لنتطرق الاحتمال في حق أبي بكر انه خطر له الرفق برسول الله صلى الله عليه وسلم  
وانه انما عرض على أبي بكر ذلك مكافاة له لما علم من عدم طيب نفسه باعطائه ماله كما هو وقع لعبد الرحمن بن  
عوف فانه جاء مرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بماله كما فرده عليه ولو علم صلى الله عليه وسلم منه أنه لا يرى  
له معه ملكا كما كان أبو بكر لم يرد عليه اه وقال الشيخ في بعض كتبه اعلم أن استحقاق الامامة لشخص واحد  
يعرف بامور منها نص من يجب قبول قوله من نبي أو امام عادل ومنها اجتماع المسلمين على امامته وكان الامام  
بالاجماع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم أبا بكر ثم عمر بنص أبي بكر رضي الله عنه عليه \* ثم عثمان  
بنص عمر عليه ثم علي بنص جماعة جعل الامر شورى بينهم فانه لم يستخاف أحد او قد أجمع المعقبون من  
الصحابه على امامة عثمان ثم علي المرتضى فهو لاء الاربعة هم الخلفاء الراشدون ثم ان المخالفة وقعت بين الحسن  
ومعاوية وصالحه الحسن فاستقرت الخلافة على معاوية ثم علي من بعده من بني أمية وبني مروان حتى انتقلت  
الخلافة الى بني العباس وأجمع أهل الحل والعقد عليهم وانسأفت الخلافة منهم الى أن جرى ما جرى وقول  
بعض الروافض ان أبا بكر غصب الخلافة وتقدم كرها على الامام علي رضي الله عنهما باطل ويلزم منه اجماع  
الصحابه على الظلم حيث مكثوا أبا بكر من الخلافة وحاشا حياة الدين رضي الله عنهم من ذلك وكان الشيخ محيي  
الدين رضي الله عنه يقول تقديم أبي بكر في الفضل على عمر طعي وتقديم عمر على غيره ظني قال والذي اطلعنا

استدرجه فيمحقى يكون هو السائل في قضاء تلك الحاجة فيفضها على الفور بطيب نفس لما يرى له فيها من الصلوة فقال ولقد كانت السلطان



حاجة ولو كان معي ذلك اليوم أكثر من ذلك لقضاء لي قال ومن عـ لم ان الحق تعالى مع الجبارة لم أذب الخطاب معهم وهذا عزيز جدا وأطال في ذلك وقال في الباب السادس والسبعين وثلاثمائة ووجه من قال انه ليس للمعاصي ان يحكم بعلمه بل بالبينه كون الحق تعالى مع علمه بما فعل عبده لا يؤاخذهم يوم القيامة الا بعد اقامة البينة عليهم وذلك اخلص للمعاصي في الدنيا والاخرة وأبعد عن التهمة ومن هنا يعلم ان الحق تعالى لا يؤاخذ عباده الا على صورة ما شرعه لهم في الدنيا ولهذا يقول النبي صلى الله عليه وسلم عن أمر ربه رب احكم بالحق يعني بالحق الذي بعثتني به وشرعت لي أن احكم به فيهم أي لانه رحمة فسأله الرحمة لانتهم - ذا القول على سبيل التضرع وقال فيه في قوله تعالى كتب ربكم على نفسه الرحمة وقوله وكان حقاً علينا نصر المؤمنين ونحوهما من الآيات اعلم ان الحق تعالى أن يوجب على نفسه ما شاء لانه يفعل ما يريد ولكن لا يدخل تحت حد الواجب على عباده فله تعالى ان يخلف ما كتب ولا يلحقه ذم ولا لوم بخلاف العبد اذا أوجب على نفسه شيئاً كالنذر يدخل تحت حد الواجب فيأثم الناذر اذا لم يقم به عقوبته

الله تعالى عليه من طريق كشفنا ان تقدم يخص بالامامة على آخرنا هو تقدم بالزمان ولا يلزم منه التقدم بالفضل فان الله تعالى قد أمرنا بالتباعد عنه أي بنا ابراهيم وليس ذلك لسكونه أحق به من محمد صلى الله عليه وسلم وانما هو لتقدمه بالزمان فان للزمان حكماً في التقدم من حيث هو زمان لا من حيث المرتبة وذلك كالخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم فان من حكمه الله تعالى ترتيبها بحسب الآجال والاعمال التي قدرها الله عز وجل أيام ولاية كل واحد على المتعين مع أن كل واحد أهل لها حال ولاية الآخر وقد سبق في علم الله أنه لا بد من ولاية كل واحد من الخلفاء الاربعة على الترتيب الذي وقع حتى لو قدر أن المتأخر تقدم فلا بد من خلعه حتى يلي أحدهم من لا بد له من الولاية عند الله تعالى فكان في ترتيب ولايتهم بحكم أعمارهم عدم وقوع خلع أحدهم مع الاستحقاق اذ لصحابة كلهم عدول ذكره الشيخ في الباب الثامن والخمسين وخمسمائة في الكلام على اسمه تعالى المعطى وقال في هذا الباب أيضاً في الكلام على اسمه تعالى الاخر اعلم ان الخلفاء الاربعة لم يتقدموا في الخلافة الا بحسب أعمارهم فان الاهلية للخلافة وجوده فيهم من جميع الوجوه فكان سبقهم لا يقتضي التفضيل بمجرد وانهما ذلك بوجود نص قاطع قال ولما سبق في علم الله تعالى ان أبا بكر يموت قبل عمر وعمر قبل عثمان وعثمان يموت قبل علي والسكل لهم حرمة عند الله وفضل قدم الله في الخلافة من عـ لم ان أجله سبق أجل غيره من هؤلاء الاربعة قال وفي الحديث اذا بويع خليفتين فاقتلوا الآخر منهما فلو قدر ان الناس يابعدوا أحد من الثلاثة دون أبي بكر مع كونه لا بد لا بكر من الخلافة في ذلك الزمان فخليفتان لا يجتمعان وقتل الآخر من هؤلاء الخلفاء لا يجوز وان قدر خلع أحد من الثلاثة وولى أبو بكر الخلافة كان في ذلك عدم احترام في حق الخلوعة ونسبة من خلعه الى الجور والظلم فانه خلع من الخلافة من يستحقها ثم ان قدر ان من قدم لم يخلع كان أبو بكر يموت أيام خلافة من تقدمه من غير ان يلي الخلافة وقد سبق في علم الله انه لا بد له أن يليها ومخالفة سبق العلم بحال وأطال الشيخ في ذلك ثم قال وبالجمله فلا ينبغي الخوض في مثل ذلك الامع وجود نص صريح مع اننا قائلون بترتيب هؤلاء الخلفاء الاربعة كما عليه الجمهور وانما خالفناهم في علة التقديم فهم يقولون هي الفضل ونحن نقول هي تقدم الزمان ولو أن كل من تأخر كان مفضولاً لكان من تقدم محمداً صلى الله عليه وسلم أفضل منه ولا قائل بذلك من الحقين اه فليتامل ويحرر قالوا وأيضاً في الناس بعد الخلفاء الاربعة بقية العشرة المشهود لهم بالجنة وما زاد على العشرة فلا ادب الوقف عن الخوض في تفضيلهم مع محبتهم وتعظيمهم ورفع درجاتهم على سائر الاولياء وقال المحدثون أفضل الناس بعد العشرة أهل بدر ثم أهل بيعة الرضوان ثم السابغون من المهاجرين والانصار من أهل بدر أو من أهل أحد أو ممن صلى للقبليتين في ذلك أقوال ذكره الحافظ ابن حجر رضي الله عنه (خاتمة) ذكر الشيخ محبي الدين في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة ان أهل القرن الاول ما فضلوا على غيرهم الا بقوة الايمان فانهم كانوا فيه أتم وكان التابعون أتم من غالب الصحابة في العلم وكان تابع التابعين أتم من غالب التابعين في العمل (فان قيل) فما الحكمة في كون الصحابة أقوى في الايمان مع انهم عاصروه صلى الله عليه وسلم ورأوا معجزاته وأخلاقه والتعاهدة ان الايمان بالغيب أشد في حق صاحب من الايمان بالحاضر (فالجواب) ان قوة الايمان انما جاءت للصحابة من حيث ان الانسان فطر على الجسد فاذا بعث الى أمير رسول من جنسها نار الحسد في الناس فلم يؤمن به الا من قوى على دفع ما في نفسه من الحسد وحب الشغوف ولا سيما اذا كان الحاكم عليهم من جنسها فكان ايمان الصحابة أقوى بهما هذا النظر لمشاهدة تقدم جنسهم عليهم أول الاسلام وكان اشتغالهم بما يدفع سلطان الحسد أن يقوم بهم ما نالهم من ادراك غوامض العلوم والاسرار لنا فاقوا بقوة الايمان وجبر الله نقصنا بان أعطانا لتصديق بمانقل لنا عنهم فحصل لنا درجة الايمان بالغيب في شأن محمد صلى الله عليه وسلم الذي لا درجة للصحابة فيه ولا قدم لانهم شاهدوا والشارع وشهدوا وأحواله ووقائعهم فآمنوا وصدقوا على الشهود ففاضلونا لبقوة الايمان والسبق وأما العلم والعمل فقد يساويهم غيرهم في ذلك فالحمد لله الذي جاء بنا في الزمن الاخير وجبر قلوبنا بالتصديق وعدم الشك والتردد فيما وجدناه



عن النذر فافهم ثم اذا وفوا بنذرهم اجرهم الله عليه ثواب الواجبات الشرعية فضلا منه ورحمة (٦٩) \* وقال في حديث يقول الله عز وجل يوم

منقولاً في أوراق سواد في بياض ولم نطلب على ذلك دليلاً ولا ظاهراً ولا رواية ولو أننا جئنا في عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنا نعرف كيف تكون أحوالنا عند مشاهدته هل كان يغلب علينا داء الحسد فلا نطيعه أم غاب نفوسنا ونأطع به فكفى الله المؤمنين القتال وكان الله قويا عزيزا وقال الامام الشافعي رضي الله عنه في رسالته القديمة والعصاة رضي الله عنهم فوقنا في كل علم وإيمان وآراؤهم عندنا أجمل من آرائنا لانفسنا انتهى

\*(المبحث الرابع والاربعون في بيان وجوب الكف عما شجر بين الصحابة

وجوب اعتقاد أنهم مأجورون)\*

وذلك لانهم كانوا عدول باتفاق أهل السنة سواء من لا يس الفتن ومن لم يلبسها كفتنة عثمان ومعاوية ووقعة الجمل كل ذلك وجوب الاحسان الظاهر من وجوب جلالهم في ذلك على الاجتهاد فان تلك أمور مبناها عليه وكل مجتهد مصيب أو المصيب واحد والمخطئ معذور بل مأجور قال ابن الانبـاري وليس المراد بعد انهم ثبتت العصمة لهم واستحالة المعصية منهم وانما المراد بقول رواياتهم لنا أحكام ديننا من غير تكلف يبحث عن أسباب العدالة وطلب التزكية ولم يثبت لنا الى وقتنا هذا شيء يقدر في عدالتهم والله الحمد فنحن على استحباب ما كانوا عليه في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يثبت خلافه ولا التفات الى ما يذكروه بعض أهل السير فان ذلك لا يصح وان صح فله تأويل صحيح وما أحسن قول عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه تلك الماء طهر الله تعالى منها سيوفنا فلا نخضب بها ألسنتنا وكيف يجوز الطعن في حجة ديننا وفيمن لم يأتنا خبر عن نبينا الا بواسطة فمن طعن في الصحابة فقد طعن في نفس دينه فيجب سد الباب بحجة واحدة لاسيما الخوض في أمر معاوية وعمر بن العاص واضرارهم وما ولا ينبغي الاغترار بما نقله بعض الروافض عن أهل البيت من كراهيتهم فان مثل هذه المسئلة نزعها دقيق ولا يحكم فيها الا رسول الله صلى الله عليه وسلم فانها مسئلة نزاع بين أولاده وأصحابه قال الكل بن أبي شريف وليس المراد بما شجر بين علي ومعاوية المنازعة في الامارة كما توهمه بعضهم وانما المنازعة كانت بسبب تسليم قتلة عثمان رضي الله عنه الى عشرينه ليقتلوا منهم لان عليا رضي الله عنه كان رأى ان تأخير تسليمهم أصوب اذا المبادرة بالقبض عليهم مع كثرة عشايرهم واختلاطهم بالعسكر يؤدي الى اضطراب أمر الامامة العامة فان بعضهم كان عزم على الخروج على الامام علي وعلى قتله لما نادى يوم الجمل بان يخرج عنه قتلة عثمان ورأى معاوية ان المبادرة الى تسليمهم للاقتصاص منهم أصوب فكل منهما مجتهد مأجور فهذا هو المراد بما شجر بينهم انتهى \* (خاتمة) قال العلماء يجب اعتقاد براءة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها فطعام من جميع ما قلناه المحدثون في حقه من نزول القرآن العظيم ببراعتها في سورة النور وكذلك يجب اعتقاد وجوب محبة جميع ذرية نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكرامتهم واحترامهم وهم الحسن والحسين وأولادهما من فاطمة وغيرهما الى يوم القيامة ونسكت عن المفاضلة بين الحسن والحسين وبين أحد من الصحابة غير من ثبت فيهم النص ونكره كل من آذى شريفاً ونهـجـر ولو كان من أعز أعمامنا وفاء بقوله تعالى قل لا أسئلكم عليه أجر الا المودة في القربى والمودة هي ثبات الحب لا مجرد الحب هذا مذهبنا سواء ثبت نسب ذلك الشريف أو طعن في نسبنا كراما رسول الله صلى الله عليه وسلم كما بسطنا الكلام على ذلك في كتاب اليهود فراجعوا والله تعالى اعلم

\*(المبحث الخامس والاربعون في بيان ان اكبر الاولياء بعد الصحابة رضي الله عنهم

القطب ثم الافراد على خلاف في ذلك ثم الامامان ثم الاواناد ثم الابدال

رضي الله عنهم أجمعين)\*

فاما القطب فقد ذكر الشيخ في الباب الخامس وخمسين ومائتين انه لا يتمكن القطب ان يقوم في القطابة الا بعد ان يحصل معنى الحروف التي في أوائل الـ ورا المقطع مثل المواصل ونحوهما فاذا أوقفه الله تعالى على مقامها ومعانيها تمين له الخلافة وكان أهلالها (فان قلت) فاعلامه القطب فان جماعة في عصرنا قد ادعوا

القيامه أسكنوا العبدى  
فريضته من تعاونه أى  
مانع من الغرض الواجب  
كلوه من الغرض الذى فى  
النوافل كالقراءة والركوع  
والسجود ونحو ذلك وما  
نقص من سنن الغرض  
الواجب كلوه من السنن  
التي فى النوافل كل شئ مثله  
قال واعلم ان النوافل هي  
كل ما جاء زائدا على  
الفرائض من جنسها فان  
لم يكر لذلك الزائد عين صورة  
فى الفرائض فليس هو بنا لة  
بل عمل مستقل وله مرتبة  
فى الاجر ليست للنوافل  
وقال فى حديث لا يقبل من  
صلاة الرجل الا ما عقل منها  
اعلم ان فى حديث قسمت  
الصلاة بينى وبين عبدى  
نصفين اشارة الى أن أكثر  
ما يكون حق الله تعالى  
النصف فى الصلاة من غير  
زيادة وأما هاتاهو القدر  
الذى عينه تعالى له من صلاة  
عبده وهو العشر فانه قال  
عشرها تسعها ثمنها سبعها  
سدسها خمسها ربعها  
ثلثها نصفها وما ذكر  
النصف الا فى الغائبة فعلمنا  
المعنى فعيناه فى جميع  
أفعال الصلاة وأقوالها بل  
فى جميع ما كلفنا من الاعمال  
فاما ما عينه فهو ما انحصرت  
فيه الغائبة وهى تسعة  
أقسام القسم الاول بسم  
الله الرحمن الرحيم الثانى  
الحمد لله رب العالمين الثالث

الرحمن الرحيم اربع ما لك يوم الدين الخامس اياك نعبد السادس اياك نستعين السابع اهـ هذا الصراط المستقيم الثامن صراط الذين



أثمنت عليهم التاسع غير المغضوب عليهم (٧٠) ولا الضالين فالخاسر الساهي عن صلاته من لم يحضر مع الله في قسم واحد من هذه

التسعة الاقسام التي ذكرناها في الفاتحة وهي التي ذكرها الله في القبول من العشر الى النصف فن رأى البسملة آية منها ولا يفصلها فالقسمة على ما ذكرناه في الفاتحة فان حكم الله تعالى في الاشياء حكم المجتهد فهو معه في اجتهاده ومن أداه اجتهاده الى الفصل ففصل البسملة من الفاتحة وجعلها ليست بآية منها جعل الله الجزء التاسع ولا الضالين والبسملة أحق وأولى فانها من القرآن بلا شك عند العلماء بالله وتكرارها في السور مثل ما تكرر في القرآن من سائر الكلمات وما زاد على التسعة فعقله في التلاوة على عدد حروف الكلمة فقد يعقل المصلي خروفاً من حروف الكلمة ثم يغفل عن الباقي فهذا معنى قوله العام انه لا يقبل منها الا ما عقل فالعاقل من أتى بها كلمة ليقبلها الله كلمة ومن انتقص منها شيئاً في صلته جبرته من قراءة الفاتحة في نوافله من الصلاة فليكن من النوافل فان لم تفق قراءتها في النوافل فما نقصه من قراءة الفاتحة في القرينة أكمل له من تلاوته بحضور في غير الصلاة المعينة وان كان في جميع أفعاله في صلاة كنهم على صلاتهم دائمون فاعلم ذلك وقال في

القبامية و ليس معنا علم يرددوا هم (فالجواب) قد ذكر الشيخ أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه ان للقطب خمس عشرة علامة أن يدور العصمة والرحمة والخلافة والنيابة ومدح له العرش العظيم وبكشفه عن حقيقة الذات واحاطة الصفات ويكرم بكرامة الحلم والفضل بين الموجودين وانفصال الاول عن الاول وما انفصل عنه الى منتهاه وما ثبت فيه وحكم ما قبل وما بعد وحكم من لا قبل له ولا بعد وعلم الاحاطة بكل علم ومعلوم ما بدا من السر الاول الى منتهاه ثم يعود اليه انتهى \* وقال في الفتوحات في الباب السبعين ومائتين ان اسم القطب في كل زمان عبد الله وعبد الجامع المنعوت بالخلق والتحقق بمعنى جميع الاسماء الالهية بحكم الخلافة وهو مرآة الحق تعالى ومجلى النعوت المقدسة ومحل المظاهر الالهية وصاحب الوقت وعين الزمان وصاحب علم سر القدر وله علم دهر الدهور ومن شأنه أن يكون الغالب عليه الخفاء لانه محفوظ في خرائن الغيرة ملتحف باردية الصوت لا يعثر به شبهة في دينه قط ولا يخاطره خاطر يناقض مقامه كثير النكاح راغب فيه يحب للنساء يوفى الطبيعة حقه على الحد المشروع له و يوفى الروحانية حقه على الحد الالهي يضع الموازين ويتصرف على المقدار المعين الموقت له لا يحكم عليه وقت انما هو لله وحده حاله دائماً العبودية والافتقار يقبح القبح ويحسن الحسن يحب الجمال المقيّد في الزينة والاشخاص تأتبه الارواح في أحسن الصور يذوب عشقاً يغار لله عز وجل ويغضب له تعالى له الاطلاق في المظاهر من غير تعييد لا تظهر روحانيته الا من خاف حجاب الشهادة والغيب لا يرى من الاشياء الا محمل نظر الحق فيها يضع الاسباب ويقبها ويدل عليها ويجري بحكمها ينزل البهاق يحكم عليه ويؤثر فيه لا يكون فيه رياسة على أحد من الخلق بوجه من الوجوه صاحب لهذا الحال دائماً ان كان صاحب دنيا و ثروة تصرف فيها تصرف عبد في مال سيد كريم وان لم يكن بيده دنيا وكان على ما يغض الله تعالى له به لم تستشرف له نفس بل يقصد بنفسه عند الحاجة بيت صديق من يعرفه يعرض عليه ما يحتاج اليه طبيعته كالشافع لها عنده فيتناولها منه قدر ما يحتاج اليه ثم ينصرف لا يجاس عن حاجته الا ضرورة فان لم يجد حاجته لجأ الى الله تعالى في حاجة طبيعته لانه مسئول عنها ومتول عليها ثم ينتظر الاجابة عن الله في ما سال فان شاء تعالى أعطاه ما سال عاجلاً أو آجلاً لا فرق بينه والخالق في الدعاء والشفاعاة في حق طبيعته بخلاف أصحاب الاحوال فان الاشياء كلها تتكئون عن همهم لان الله تعالى يعمل لهم نصيباً من أحوالهم في الجنة فهم بانيون والقطب منزله عن الحال ثابت في العلم لم فان أطلعه الله على ما يكون أخبر بذلك على وجه الافتقار لله لا على وجه الافتخار لا تطوى له أرض ولا عشي في هوا ولا على ماء ولا ياكل من غير سبب ولا يطرأ عليه شيء من خرق العوائد الا في النادر لا مر به الحق تعالى في فعله باذن الله من غير أن يكون ذلك مطلوباً له وكذلك من شأنه أن يجوع اضطرار الاختيار او يصبر عن النكاح كذلك لعدم الطول يعلم من تحلى النكاح ما يحرضه على طلبه والتعشق به لا يتحقق قط بالعبودية في شيء أكثر مما يتحقق به في النكاح لا يرغب في النكاح للنسل وانما يرغب فيه لمجرد الشهوة واحضار التناسل في نفسه لا مرمش و فتنكاحه لمجرد اللذة كنكاح أهل الجنة وقد غاب عن هذه الحقيقة أكثر العارفين لما فيه من شهود الضعف وقهر اللذة المغيبة عن احساسه فهو قهر لذو ذلك من خصائص الانبياء ولعلو مراتب هذا المقام جهله أكثر الاولياء وجعلوا النكاح شهوة حيوانية وزهوا أنفسهم عن الاكثار منها \* واعلم أن من مقام القطب أن يتأق أنفاسه اذا دخلت واذا خرجت باحسن الادب لانهم ارسل الله اليه فترجع منه الى ربه اشاكره لا يتكلف لذلك وأطال الشيخ في ذلك ثم قال فاذا القطب هو الرجل الكامل الذي حصل الاربعه مائتين التي كل دينار منها خمسة وعشرون قيراطاً بهم اتوزن الرجال والاربعه هم الرسل والانبياء والاولياء والمؤمنون فهو وارثهم كلهم رضي الله عنه \* وقال الشيخ في الباب الحادي والخمسين وثلاثمائة من شأن القطب الوقوف دائماً خلف الحجاب الذي بينه وبين الحق جل وعلا فلا يرتفع حجاب حتى يموت فاذا مات لقي الله عز وجل فهو كالحاجب الذي ينفذ أوامر الملك وليس له من الله تعالى الا صفة الخطاب لا الشهود وانتهى (فان قلت) فهل يحتاج القطب في توليته الى مبايعة في دولة الباطن كما هي الخلافة في الظاهر (فالجواب) نعم كما قاله الشيخ في الباب



بأعلام النبوة جعله العلم الضروري في نفس العبد مثل ما يجد النائم في نومه من (٧١) رؤية صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم أو الخلق تعالى

في النوم فيجد في نفسه علما ضروريا من غير سبب ظاهر ان ذلك المرئي هو الرسول ان كان الرسول أو الحق تعالى ان كان هو الحق وذلك لوجوده حقا في نفسه مطابقا لما هو الامر عليه فيمارأه هكذا العلم بالله فلا يدرك الا هكذا وأما النظر والفكر فلا وقال في قوله صلى الله عليه وسلم فاقول بحقا حقا يعني في حق الطائفة الذين أخذ بهم ذات الشمال انما قال صلى الله عليه وسلم وهو الرؤف الرحيم بحقا حقا لان من كان عالما بالامور لا يزيد على حكم ما يقضى به الوقت ولذلك قالوا الصوفي ابن وقته ثم انه اذا زال الحال تأنف في المسئلة وتشفع في كل موحده هون به الرج من أمته في مكان حقيق وقال في قوله تعالى واذا الارض مدت اعلم ان مد الارض هون كدك جبالها حتى تصير أرضا كان منها عاليا في الجوا اذا انبسط زادت في بسط الارض قال ولهذا جاء في الخبر ان الله بعد الارض يوم القيامة مد الاديم فشبهه مدها بعد الاديم لان الانسان اذا مد الاديم طال من غير ان يزد فيه شيء لم يكن في عينه فجازا اذا الاما كان فيه من التقبض والنتوء فلما مد انبسط عن قبضه وفرش ذلك التره الذي

السادس والثلاثين وثلاثمائة وعبارته اعلم أن الحق تعالى لا يولى قط عبادا مرتبة القطابة الا وينصب له سريرا في حضرة المثال يقعه عليه ينبت صورة ذلك المكان عن صورة المسكنة كما ينبت صورة الاستواء على العرش عن صورة احاطته تعالى علما بكل شيء والله المثل الاعلى فاذا نصب له ذلك السرير فلا بد أن يخلق عليه جميع الاسماء التي يطلبها العالم وتطلبه فيظهر بها احلالا وزينة متوجاه سورامد مجالتعمه الزينة علوا وسفلا ووسطا وظاهرا وباطنا فاذا قعد عليه بعد بصورة الخلافة وأمر الله العالم ببيعته على السمع والطاعة في المنشط والمكروه ودخل في تلك البيعة كل مأمور من أدنى وأعلى الا المعلنون وهم المهيمون في جلال الله عز وجل العابدون لله تعالى بالذات لا بأمر الهى ظاهر على لسان رسول واعلم أن أول من يدخل عليه الملائكة الاعلى على مراتبهم الاول فالاول فيأخذون بيده على السمع والطاعة ولا يتقدمون بمشط ولا مكره لانهم لا يعرفون هاتين الصفتين فيهم اذ لا يعرف شيء الا بضده فهم في منشط لا يعرفون لها طعم العدم ذوقهم للمكره وما منهم روح يدخل عليه للمبايعة الا وبسأله عن مسئلة من العلم الالهى فيقول له يا هذا أنت القائل كذا وكذا فيقول له نعم فيقول له في هذه المسئلة وجهان يتعلقان بالعلم بالله تعالى أحدهما أعلى من الذي كان عند ذلك الشخص فيستفيد منه كل من يابعه علما ليس عنده ثم يخرج قال الشيخ وقد ذكرنا جميع مسائل القطابة في جزء مستقل ماسبقنا أحد اليه وليست هذه المسائل معينة يتكرر والسؤال به بالكل قطب وانما يخاطر الله تعالى ذلك لمن يسأل القطب حال السؤال بعد أن جرى ذلك على خاطره فيما مضى من الزمان قال الشيخ وأول من يبايعه العقل الاول ثم النفس ثم المقدمون من عمار السموات والارض من الملائكة المسخرة ثم الارواح المدبرة للهيكل التي فارقت اجسامها بالموت ثم الجن ثم المولدات ثم سائر ما سجد الله تعالى من مكان وممكن ومحمل وحال فيه الا العالين من الملائكة كما مر وكذلك الافراد من البشر لا يدخلون تحت دائرة القطب وماله فيهم انصرف اذ هم كل مثله مؤهلون لما ناله هذا الشخص من القطبية لكن لما كان الامر يقتضى أن لا يكون في الزمان الا واحد يقوم بهذا الامر تعين ذلك الواحد لكن لا بأولية وانما هو بسبق العلم فيه بان يكون هو الولي وفي الافراد من يكون أكبر منه في العلم بالله تعالى وحده قال الشيخ في الباب الخامس والخمسين ومائتين ومن خصائص القطب أن يختلي بالله تعالى وحده ولا تكون هذه المرتبة لغيره من الاولياء ابدا ثم اذا مات القطب الغوث انفرادا تعالى بتلك الخلو لقطب آخر لا ينفرد قطبا بالخلوة لشخصين في زمان واحد ابدا وهذه الخلوة من علوم الاسرار واما ما ورد في الآخرة من أن الحق تعالى يخلو بعبد ويعاتبه فذلك من باب انفراد العبد بالحق تعالى لان باب انفراد الحق بالعبد فانهم واكنتم اه \* ثم اعلم انه لما كان نصب الامام واجبا لاقامة الدين وجب أن يكون واحدا للتاليق والتنازع والتضاد والغشاد فحكم هذا الامام في الوجود حكم القطب قال وقد يكون من ظهر من الائمة بالسيف أيضا قطب الوقت كابي بكر وعمر في وقته وقد لا يكون قطب الوقت فتكون الخلافة لقطب الوقت الذي لا يكون الا بصفة العدل ويكون هذا الخليفة الظاهر من جملة نواب القطب في الباطن من حيث لا يشعرون الجور والعدل يقع من أئمة الظاهر ولا يكون القطب الاعادلا واعلم أن القطبية كما أنهم قد تكون لولا الامور كذلك قد تكون في الائمة المجتهدين من الاربعة وغيرهم بل هي فيهم أظهر ويكون تظاهروهم بالاشتغال بالعلم الكسبي حجابا عليهم لكون القطب من شأنه الخفاء رضي الله عنهم أجمعين \* قال الشيخ محي الدين وقد اجتمعت بالخضر عليه السلام وسأله عن مقام الامام الشافعي فقال كان من الاوتاد الاربعة فسأله عن مقام الامام أحمد فقال هو صديق وأطال في ذلك ثم قال في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الامر منكم المراد بأولى الامر الاقطاب والخلقاء والولاة لكن فيما لا يخالف شرعا مأمورا به وذلك هو المباح الذي لا حرج فيه ولا وزر فان الواجب والمنذور والحرام والمكره ومن طاعة الله ورسوله فابقى لأولى الامر الا المباح فاذا أمرك الامام الذي بايعته على السمع والطاعة بمباح من المباحات وجب عليك طاعته في ذلك وحرمت عليك مخالفته موصار حكم تلك الاباحة الوجوب فيحصل لمن عمل بذلك أجر الواجب لا ارتفاع حكم الاباحة

كان فيه فزاد في سمة الارض ورفع المنخفض منها حتى يسقطه فزاد فيها ما كان من طول من سطوحها الى القاع منها كما يكون في الخلد سواء فلا



ترى في الارض هنالك عوجا ولا أمنا في أخذ (٧٢) البصر من المبصر جميع من في الموقف بالاحجاب من ارتفاع وانخفاض ابرى الخلق

كلهم بعضهم بعضا فيشهدون  
حكم الله في الفصل والقضاء  
في عباده وأطال في ذلك  
وقال في الباب التاسع  
والسبعين وثلاثمائة انما  
سمى القرآن قرآنا لانه  
جمع بين ما نزل في الكتب  
والصحف وما لم ينزل فيها  
ففيه كل ما في الكتب المنزلة  
وفيه ما لم ينزل في كتاب ولا  
صحيفة كما قيل في الفاتحة  
ان الله تعالى أعطاه انبياءه  
محمد صلى الله عليه وسلم  
خاصة دون غيره من الرسل  
من كنز تحت العرش فلم  
توجد في كتاب منزل ولا في  
صحيفة الا في القرآن خاصة  
وقال في قوله صلى الله عليه  
وسلم ان ربكم واحد وان  
أباكم واحد انما يقل صلى  
الله عليه وسلم لم ان أبوكم  
اثنتان يعني حواء وآدم كما  
وقع في الظاهر لان حواء  
عين آدم اذ هي عين ضلعه  
فلم يكن الأب واحد في  
صورتين مختلفتين وليس  
أول الامن أنت عينه فما  
ثم الأب واحد وأطال في ذلك  
وقال في حديث جيب  
الى النساء والطيب لم يبين  
صلى الله عليه وسلم من  
جيب اليه ذلك ولكن نحن  
نعلم يقيناً من وجه عصمته  
أن المراد تحبيب الله تعالى  
اليه ذلك فانه معصوم عن  
ان يحب لطمع أو طبع أو  
حذر فعلم أن من أحب  
النساء والطيب يحكم الطبع

منه بامرهم هذا الامام الذي بايعته وأطال الشيخ في ذكر مبايعة النبات وسائر الحيوانات للقبط فراجعهم  
(فان قلت) فما المراد بقولهم القاب لا يعون (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين  
من الفتوحات أن المراد به أن العالم لا يخلو زماناً واحداً من قطب يكون فيه كما هو في الرسل عليهم الصلاة  
والسلام ولذلك أبقى الله تعالى من الرسل الاحياء باجسادهم في الدنيا أربعة ثلاثة عشر عون وهم  
ادريس والياس وعيسى وواحد حامل العلم المسمى وهو الخضر عليه السلام وايضاح ذلك ان الدين  
الحنيف له أربعة أركان كان البيت وهم الرسل والانبياء والاولياء والائمة ومن الرسالة هي الركن  
الجامع للبيت وأركانه فلا يخلو زمان من رسول يكون فيه وذلك هو القطب الذي هو محل نظر الحق تعالى من  
العالم كما يليق بجلاله ومن هذا القطب يتفرع جميع الامداد الالهية على جميع العالم العلوي والسفلي  
قال الشيخ محيي الدين ومن شرطه أن يكون ذات جسم طبيعي وروح ويكون موجوداً في هذه الدار  
الدنيا بحسده وحقيقته فلا بد أن يكون موجوداً في هذه الدار بحسده وروحه من عهد آدم الى يوم القيامة  
ولما كان الامر على ما ذكرناه ومات رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما قرر الدين الذي لا ينسخ  
والشرع الذي لا يتبدل دخات الرسل كلهم في شريعة واحدة وموابعها فلا تخلو الارض من رسول حي بحسده اذ  
هو قطب العالم الانساني ولو كانوا في العدد ألف رسول فان المقصود من هؤلاء هو الواحد فادريس في السماء  
الرابعة وعيسى في السماء الثانية والياس والخضر في الارض ومعهم ان السموات السبع من عالم الدنيا  
لكونها تبقى ببقاء الدنيا وتغير بغنائمها صورة فهي جزء من دار الدنيا بخلاف الفلك الاطلس فانه معدود من  
الآخرة فان في يوم القيامة تبدل الارض غير الارض والسموات يعني تبدلن بغيرهن كما تبدل هذه النشأة  
الترابية من انبياء السعداء بنشأة أخرى أرق وأصفى والطف فهي نشأة طبيعية جسمانية لا يدول أهلها ولا  
يتغوطون كما وردت بذلك الاخبار وقد أبقى الله في الارض الياس والخضر وكذلك عيسى اذا نزل وهم من  
المرسلين فهم القائمون في الارض بالدين الحنيف فما زال المرسلون ولا يزالون في هذه الدار لكن من باطنية  
شرع محمد صلى الله عليه وسلم ولكن أكثر الناس لا يعلمون فالقطب هو الواحد من عيسى وادريس والياس  
والخضر عليهم السلام وهو أحد أركان بيت الدين وهو كركن الحجر الاسود واثنتان منهم هما الامامان  
وأربعتهم هم الاوتاد فبالواحد يحفظ الله الايمان وبالثاني يحفظ الله الولاية وبالثالث يحفظ الله النبوة  
وبالرابع يحفظ الله الرسالة وبالجموع يحفظ الله الدين الحنيفي فالقطب من هؤلاء واحد لا بعينه قال  
الشيخ ولكل واحد من هؤلاء الاربعة من هذه الامة في كل زمان شخص على قلبه نائباً عنه مع وجودهم  
وأكثر الاولياء لا يعرفون القطب والامامين والاوتاد الا النواب لاهؤلاء المرسلون الذين ذكرناهم ولهذا  
يتناول كل أحد دليل هذه المقامات ثم اذا خصوصاً ما عرفوا عند ذلك انهم انواب لذلك القطب فاعرف هذه  
النكتة فانك لا تراها في كلام أحد غيرنا ولولا ما ألقى في سرى من اظهارها ما أظهرتها اه (فان قلت) فما  
المراد بقولهم فلان من الاقطاب على مصطلحهم (فالجواب) مرادهم بالقطب في عرفهم كل من جمع  
الاحوال والمقامات وقد يتوسعون في هذا الاطلاق فيسمون القطب في بلادهم أو بلدتهم كل من دار عليه  
مقام ما من المقامات وانغرد به في زمانه على أبناء جنسه فرجل البلدة قطب ذلك البلد ورجل الجماعة قطب تلك  
الجماعة وهكذا ولكن الاقطاب المصطلح عليهم فيما بين القوم لا يكون منهم في الزمان الا واحد وهو الغوث  
(فان قلت) فهل يكون القطب الغوث أحد من مشايخ سلسلة القوم كالشيخ يوسف الحمي وسيدى أحد  
الزاهد وسيدى مدين واضرابهم (فالجواب) كما قاله سيدى على الخواص رحمه الله لا يلزم أن يكون  
أحد منهم قطباً فان مقام القطبانية عزيز وجل ان يلحق سنه كل أحد ولكن المسلمون المذكورون  
كالجباب على باب الملك يعلمون كل من أراد دخول حضرة الملك الآداب اللازمة وما ظهر على يديهم من  
الكرامات والخواص انما هو لشدة صفاء نفوسهم وكثرة مراقبتهم لله تعالى وكثرة اخلاصهم وبجاهداتهم  
قال وقد ذكر الشيخ عبد القادر الجيلاني ان للقطبانية ستة عشر عالماً احاطوا بالدنيا والآخرة عالم من هذه العوالم



الثامن والثمانين وثلاثمائة فراجعهم وقال في قوله صلى الله عليه وسلم الملائكة (٧٣) الانبياء اعلم انه ليس المراد بالعلم هنا ما تستقل

العقول والحواس بادراكه دون الاخبار فان ذلك ليس بورائة وانما المراد به دنا ما لا تستقل العقول بادراكه من حيث نظره بابل تحكيه بادلتها فاعلم ذلك وقال في الباب الاحد والثمانين وثلاثمائة انما كان اكابر الرجال لامقام لهم معروف لان مشهودهم الحق تعالى ومن كان كذلك فلا غاية لمشهوده ولا لشهوده بخلاف اصحاب المقامات من الصوفية فان همهمهم منحصرة الى غايات ونهايات فكما وصلوا الى تلك الغايات تجددت لهم في قلوبهم غايات اخرت كون تلك الغايات التي وصلوا اليها بدايات لهذه الغايات الاخر فتحكم عليهم الغايات بالطلب لها ولا يزال هذا الامر لهم دائما بخلاف الكمل من الرجال وقال فيه اعلم ان للخيال سلطانا عظيما على الطبيعة حتى انه يجسد ما ليس من شانه التجسد فبريك الاسلام قبة والقرآن سنانا وعسلا والقيدها تاني الدين قال ومن اراد نجاة ولده فليقم في نفسه عند الجماع صورة من شاء من اكابر العلماء وان اراد ان يحكم ذلك فليجامع وهو ينظر ذلك العالم مثلا من وراء حجاب ويتأمل في جماله ويذكر ذلك الجمال ايضا لمرآته ويستفرغان

وهذا امر لا يعرفه الا من انصف بالقطبية (فان قيل) هل يكون محل اقامة القطب بمكة دائما كما هو مشهور فالجواب هو بحسبه حيث شاء الله لا يتعدى بمكة في مكان بخصوصه ومن شأنه الخفاء فتارة يكون حدادا وتارة تاجرا وتارة يبيع الفول ونحو ذلك والله اعلم (فان قيل) فهل كان قبل محمد صلى الله عليه وسلم أقطاب وكم عددهم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع عشر من الفتوحات ان الاقطاب لا يخلو عصر منهم قال وجلة الاقطاب المكملين من الامم السالفة من عهد آدم الى محمد عليهم الصلاة والسلام خمسة وعشرون قطبا شهدتهم الحق تعالى في مشهده قدس في حضرة برزخية واما بعد نبوة قرطبة وهم الفرق ومداوى الكاوم والبكاء والمرقع والشفا الماضى والماسق والعاقب والمنخور ومجر الماء وعنصر الحياة والشريد والصانع والراجع والطيار والسالم والخليفة والقدوم والحى والرائى والواسع والبحر والنصف والهادى والاصلح والباقي فهؤلاء هم الاقطاب الذين سمى النامى آدم الى محمد عليهم الصلاة والسلام واما القطب الواحد الممد لجميع الانبياء والرسل والاقطاب من حين النشء الانسان الى يوم القيامة فهو روح محمد صلى الله عليه وسلم قال الشيخ محي الدين في الباب الثانى والستين واربعمائه واعلم ان لكل بلد او قرية او اقليم قطبا غير الغوث به يحفظ الله تعالى تلك الجهة وانه كان اهلها مؤمنين او كفارا وكذلك القول في الزهاد والعباد والمتوكلين وغيرهم لا بد لكل صنف منهم من قطب يكون مدارهم عليه \* قال الشيخ وقد اجتمعت بقطب المتوكلين فرأيت مقام المتوكل يدور عليه دوران الرحى حين تدور على قطبها وهو عبد الله بن الاستاذ ببلاد الاندلس ومعه زمانا طويلا وكذلك اجتمعت بقطب الزمان سنة ثلاث وتسعين وخمس مائة بمدينة فاس وكان أشل اليد فتسكنت على مقام القطبية في محاسن كان فيه فاشار على ان أستره عن الحاضرين ففعلت (فان قلت) فهل مدة معينة للقطبية اذ اولها صاحبا لا يعزل منها حتى تنقضى (فالجواب) ليس للقطبية مدة معينة فقد عكث القطب في قطبيته سنة أو أكثر أو أقل الى يوم الى ساعة فان مقامه ثقل لعميل صاحبها أعباء الممالك الارضية كلها ملوكها ورعاياها وذكر الشيخ في الباب الثالث والستين واربعمائه ان كل قطب عكث في العالم الذى هو فيه على حسب ما قدر الله عز وجل ثم تنسخ دعوته بدعوة أخرى كما تنسخ الشرائع بالشرائع وأعني بالدعوة لذلك القطب من الحزم والتأثير في العالم فن الاقطاب من عكث في قطبيته الثلاث والثلاثين سنة وأربع مائة أشهر ومنهم من عكث فيها ثلاث سنين ومنهم ومنهم كما يؤيد ذلك مدة خلافة أبي بكر وعمر وعثمان وعلى فانهم كانوا أقطابا بلا شك انتهى \* وقال في الباب الثالث والثمانين وثلاثمائة اعلم ان بالقطب تحفظ دائرة الوجود كما من عالم الكون والفساد والامامين يحفظ الله تعالى عالم الغيب والشهادة وهو ما أذكره الحس وبالاوتاد يحفظ الله تعالى الجنوب والشمال والمشرق والمغرب وبالابدال يحفظ الله الاقاليم السبعة وبالقطب يحفظ الله جميع هؤلاء لانه هو الذى يدور عليه أمر عالم الكون كما من علم هذا الامر علم كيف يحفظ الله الوجود على عالم الدنيا ونظيره من الطب علم تقويم الصحة (فان قلت) فهل للقطب تصريف في أن يعطى القطبية لمن شاء من اصحابه أو اولاده (فالجواب) ليس له تصريف في ذلك وقد بلغنا ان بعض الاقطاب سأل الله أن تكون القطبية من بعده لولده فاذا بالها تف يقول له ذلك لا يكون الا في الارث الظاهر واما الارث الباطن فذلك الى الله وحده الله اعلم حيث يجعل رسالته انتهى نعم لم انه ما حفظ من حفظ من الاولياء وغيرهم من جهاته الاربع الا بالاوتاد الذين كان منهم الامام الشافعى رضى الله عنه وما حفظ من حفظ في صفاته السبع الا بالابدال السبعة فكل صفة لها بدل يحفظها على صاحبها من حياة وعلم وقدرة وارادة وسمع وبصر وكلام انتهى وقال الشيخ ايضا في الباب الخامس عشر اعلم ان لكل بدل من الابدال السبعة قدرة تخدم من روحانية الانبياء الكائنين في السموات فينزل مدد كل بدل من حقيقة صاحبه الذى في السماء قال وكذلك امداد الايام السبعة تنزل من هؤلاء الابدال لكل يوم مدد يختص به من ذلك البديل (فان قلت) فهل يزيد الابدال وينقصون بحسب الشؤن التي يبدلها الحق تعالى أم هم على عدد واحد لا يزيدون ولا ينقصون (فالجواب) هم سبعة لا يزيدون ولا ينقصون وهم يحفظ الله الاقاليم السبعة ومن شأنهم العلم بما أودع الله تعالى في الكواكب



بقدره الله تعالى فيخرج المولد بتلك المنزلة (٧٤) ولا بد فان لم يخرج كذلك فائما هو لا موطر في نفس الوالدين عند نزول النطفة في

الرحم آخر جهنم ذلك الامر  
عن مشاهدة تلك الصورة  
في الخيال من حيث لا يشعران  
قالوا يعبر عما ذكرناه  
عند العامة بالتوحم وقد  
يقع بالاتفاق عند الوقوع في  
نفس أحد الزوجين صورة  
كاب أو أسد أو حيوان ما  
فيخرج الولد من ذلك الوقوع  
في اخلاقه على صورة ما  
تخيله حسنا أو قبحا أو طالا  
في ذلك ثم قال وتأمل كيف  
أثر الخيال في زكريا حين  
دخل على مريم المحراب  
ورآها بتولا يعني منقطة  
عن الرجال فطلب من عند  
الله أن يهبه ولدا من لدنه  
وإياي من عندي فأنه من  
حيث الرحمة واللين والعطف  
وكانت مريم في خياله من  
حيث مرتبتها فجاء يحيى على  
صورتها حصورا أي  
منقطعا عن مباشرة النساء  
وهو العنين عندما كما كانت  
مريم منقطعة عن مباشرة  
الرجال قالوا لها حنة  
ومريم لغيب لها وقال في  
الباب الثاني والثمانين  
وثلاثمائة في قوله تعالى  
كذلك يطبع الله على كل  
قلب متكبرا جبارا علم ان  
الحق تعالى ختم على كل  
قلب أن تدخله روييسة  
الحق تعالى فلا أحد قط من  
الخلق يجدي نفسه أنه رب  
اله بل كل أحد منهم يعلم من  
نفسه أنه عبد ذليل مفتقر  
محتاج فلذلك طبع الله على

السيارة من الامور والاسرار في حركاتها ونزولها في المنازل المقدرة (فان قلت) فلم يسموا أبدا (فالجواب) كما  
قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين أنهم يسموا بالابدالات كل واحد منهم اذا فارق مكانه خلفه فيه شخص على  
صورته لا يشك الراي أنه ذلك البديل (فان قلت) فبلى ترتيب الاقاليم السبعة على صورة ترتيب السبع سموات  
بحيث يكون ارتباط الاقاليم الاول بالسماء السابعة والثاني بالسماء السادسة وهكذا (فالجواب) كما قاله  
الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة نعم يكون روحانية كل اقليم مرتبطة بالسماء المشاكلة فالاقليم الاول  
للسماء السابعة وهكذا (وايضاح ذلك) أن تعلم يا أخي أن الله تعالى جعل هذه الارض التي نحن عليها سبعة  
أقاليم واحدة في من عباده المؤمنين سبعة سماهم الابدال وجعل لكل بدل اقليم اسمك الله وجود ذلك الاقليم  
به فالاقليم الاول ينزل الامر اليه من السماء الاولى التي هي السابعة وينظر اليه روحانية كوكبها والبديل الذي  
يحفظه هو على قلب الخليل ابراهيم عليه السلام والاقليم الثاني ينزل الامر اليه من السماء الثانية وينزل اليه  
روحانية كوكبها الاعظام والبديل الذي يحفظه على قلب موسى عليه السلام والاقليم الثالث ينزل اليه الامر  
الالهي من السماء الثالثة وينظر اليه روحانية كوكبها والبديل الذي يحفظه على قلب هرون ويحيى بتأييد  
محمد صلى الله عليه وسلم والاقليم الرابع ينزل اليه الامر والنهي الالهى من السماء الرابعة قلب الافلاك كلها  
وينظر اليه روحانية كوكبها الاعظام والبديل الذي يحفظه على قلب ادريس عليه السلام وهو القطب الذي  
لم يمت الى الآن والاقليم الخامس ينزل اليه الامر من السماء الخامسة وينظر اليه  
روحانية كوكبها والبديل الذي يحفظه الله به هذا الاقليم على قلب يوسف عليه السلام بتأييد محمد صلى الله عليه  
وسلم والاقليم السادس ينزل اليه الامر من السماء السادسة وينظر اليه روحانية كوكبها والبديل الذي  
يحفظه على قلب عيسى روح الله ويحيى عليهم السلام والاقليم السابع ينزل الامر اليه من السماء الدنيا  
وينظر اليه روحانية كوكبها والبديل الذي يحفظه على قلب آدم عليه السلام قال الشيخ وقد اجتمعت  
بهم ولقاء الابدال السبعة في مكان خاف خطيم الخنابلة حين وجدتهم يركعون هناك فسلمت عليهم وسلموا علي  
وتحدثت معهم فسمعتهم في أحسن من سمعتهم متاولا أكثر من غلامهم بالله عز وجل ومارأيت مثاهم الا سقيط  
الرؤوف بن ساقط العرش بقونية وكان فارس سيارضى الله عنه وقد طال الشيخ الكلام على أصحاب الدوائر من  
الاولياء في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات فراجعهم والله أعلم

\*) (المبحث السادس والاربعون في بيان وحي الاولياء الالهامى والفرق

بينه وبين وحي الانبياء عليهم الصلاة والسلام وغير ذلك) \*

اعلم ان وحي الانبياء لا يكون الا على لسان جبريل بقطة وشافهة وأما وحي الاولياء فيكون على لسان ملك  
الالهام وهو على ضربين كما قاله الشيخ في الباب الخامس والثمانين ومائة من فنه ما يكون متلقى بالخيال  
كالنشرات في عالم الخيال وهو الوحي في المنام فالتلقى حينئذ خيال والنازل كذلك والوحي به كذلك ومنه  
ما يكون خيالا في حس على ذي حس ومنه ما يكون معنى يجده الوحي اليه في نفسه من غير تعاق حس  
ولا خيال من نزل عليه قال وقد يكون ذلك كتابة ويقع هذا كثيرا للاولياء وبه كان يوحى لابي عبد الله  
فضيب البان وذير كبتى بن محمد تلميذ الامام أحمد رضي الله عنه لكنه كان أضعف الجماعة في ذلك فكان  
لا يجده الا بعد القيام من النوم مكتوبا في ورقة اه (فان قلت) فما علامة كون تلك الكتابة التي في الورقة من  
عند الله عز وجل حتى يجوز لاولي العمل بها (فالجواب) ان علامتها كما قاله الشيخ في الباب الخامس عشر  
وثلاثمائة أن تلك الكتابة تقرأ من كل ناحية على السواء لا تتغير كلما قلبت الورقة انقلب الكتاب لانقلابها  
قال الشيخ وقد رأيت ورقة نزلت على فقير في المطاف بعثته من النار على هذه الصفة فلما رآها الناس علموا انها  
ليست من كتابة المخلوقين فان وجدت تلك العلامة فتلك الورقة من الله عز وجل لكن لا يعمله بها الا ان  
وافقت الشريعة التي بين أظهرنا قال وكذلك وقع لفم قبره من تلامذتنا انهم رأوا في المنام أن الحق تعالى  
أعطاهم ورقة فانطبق كفها حين استيقظت فلم يقدر أحد على فتحها فالحمد لله الذي أنقذنا من انقراضها



من التلغظ بدعوى الألوهية كالم تعصم النفس ان تعتقد الألوهية في غيرها فاصمت (٧٥) ان تعتقد هاني فمفسدون أمثالها وأطال

في ذلك \* وقال من أراد  
الدخول الى فهم كلام ربه  
فليترك عقله ويقدم بين  
يديه شرعه ويقول لعقله  
أنت عبد مثلي كيف أترك  
ما نسبته الحق الى نفسه  
لحجزك عن تعقله مع انك  
قاصر عن معرفتك ولو  
الزمت نفسك الانصاف  
للمزمت حكم الايمان  
والتلقي وجعلت النظر  
والاستدلال في غير ما لم يرد  
عن ربك وأطال في ذلك  
\* ثم قال في قوله تعالى ما ياتهم  
من ذكر من ربه هم يحدث  
اعلم انه لا يلزم من حدوث  
الامر عندك أن يكون حادثا  
في نفسه لا عقلا ولا عرفا ولا  
شرعا فانك تقول حدث  
عندنا اليوم ضيف وهو صحيح  
حدوثه عندك لا حدوثه في  
نفسه ذلك الوقت بل كانت  
عندهم جودة من قبل  
بنحو سبعين سنة وأكثر  
وأطال في ذلك وقد ذكرنا  
ذلك أيضا أجوبة شتى  
والله أعلم \* وقال في قوله  
تعالى منه آيات محكمات هن  
أم الكتاب وأخر متشابهات  
اعلم ان المحكمات الآيات  
كله عربي والمتشابه كل  
موسوي لانه أعجمي  
والعجمية عند أهل العجمية  
عربية والعربية عند  
الاعاجم عجمية وما ثم عجمة  
الافى الاصطلاح والالفاظ  
والصور الظاهرة وأما  
المعاني فلا يحسن متغيرا بل  
كلها عربية فن ادعى علم المعاني وقال بالمشابهة فلا علم له أصلا بما ادعى انه علم من ذلك فان المعاني كالنصوص عند أهل الالفاظ لانهم بإسقاط

يقابل أنه اذا فتح الله كفل أن يتلهم ما فنوت وقربت يدها الى فها فدخلت الورقة في فيها فاعلمها فقالوا الى  
هم ترفت ذلك فقلت ألهمت ان الله تعالى لم يرد منها أن يطالع أحد اعلمها قال وقد أطلعني الله تعالى على الفرق  
بين كتابة الله تعالى في اللوح المحفوظ وغيره وبين كتابة المخلوقين وهو علم عجيب رأيناه وشاهدناه اه  
(فان قلت) فما حقيقة لوحى (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات ان  
حقيقته هو ما تقع به الاشارة القائمة مقام العبارة في غير عبارة اذ العبارة يتوصل منها الى المعنى المقصود منها  
ولهذا سميت عبارة بخلاف الاشارة التي هي الوحى فانها ذات المشار اليه والوحى هو المفهوم الاول والافهام  
الاول ولا عجب من أن يكون عين الفهم عين الافهام عين المفهوم منه فان لم يحصل لك يا أخي معرفة هذه  
النكتة فليس لك نصيب من معرفة علم الالهام الذي يكون للاولياء ألا ترى أن الوحى هو السرعة ولا أسرع  
منه اذ كرهناه اه (فان قلت) فما صورة تنزل وحى الالهام على قلوب الاولياء (فالجواب) صورته أن  
الحق تعالى اذا أراد أن يوحى الى ولي من أوليائه بما امر ما تجلى الى قلب ذلك الولي في صورة ذلك الامر فيفهم من  
ذلك الولي القلي بمجرد مشاهدته ما يريد الحق تعالى أن يعلم ذلك الولي به من تفهيم معاني كلامه أو كلام نبينه  
صلى الله عليه وسلم فهناك يجد الولي في نفسه علم ما لم يكن يعلم من الشريعة قبل ذلك كما وجد النبي صلى الله  
عليه وسلم العلم في الضربة باليد الالهية كما يليق بجلاله تعالى وكما وجد العلم في شربة اللبن ليلة الاسراء ثم ان من  
الاولياء من يشعر بذلك ومنهم من لا يشعر بل يقول وجدت كذا وكذا في خاطري ولا يعلم من أتاه به ولكن  
من عرفه فهو واتم لحفظه حينئذ من الشيطان وأطال في ذلك في الباب الثاني عشر وثلاثمائة \* وقال  
في الباب الثالث والخمسين وثلاثمائة اعلم أنه لم يحن لنا خبر الهوى أن بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحى  
تسريع أبدا انما لنا وحى الالهام قال تعالى ولقد أوحى اليك والى الذين من قبلك ولم يذكر أن بعده وحيا  
أبدا وقد جاء الخبر الصحيح في عيسى عليه السلام وكان ممن أوحى اليه قبل رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه  
اذ أنزل آخر الزمان لا يؤمن الابناء أي بشر يعنوا مستنماع أنه الكشف التام اذ أنزل زيادة على الالهام الذي  
يكون له كالحواص هذه الامة (فان قلت) فاذن الالهام خبر الهوى (فالجواب) نعم وهو كذلك اذ هو اخبار  
من الله تعالى للعبد على يد ملكه غيب عن الملهم (فان قلت) فهل يكون الالهام بلا واسطة أحد (فالجواب)  
نعم قد يلهم العبد من الوجه الخاص الذي بين كل انسان وبين ربه عز وجل فلا يعلم به ملك الالهام لكن علم  
هذا الوجه يتسارع الناس الى انكاره ومنه انكار موسى على الخضر عليه الصلاة والسلام وعذر موسى  
في انكاره أن الانبياء ما تعودوا أخذ أحكام شرعهم الا على يد ملك لا يعرف شرعا من غير هذه الطريق فعلم أن  
الرسول والنبي يشهدان الملك وريانه رؤية تصر عند ما وحي اليهما وغير الرسول بحس باثرة ولا يراه فيلهمه  
الله تعالى بواسطة ما شاء أن يلهمه أو يعطيه من الوجه الخاص بارتفاع الوسائط وهو أجل الالتقاء وأثره  
اذا حصل الحفظ اصاحبه ويجتمع في هذا الرسول والولي أيضا (فان قلت) فما يحصل الالهام من العبد  
(فالجواب) من العبد هو النفس قال تعالى فالهمها فجورها وتقواها أي ان الله تعالى ألهم النفس فجورها  
لتجنبه وتعلمه لا لتعمل به وألهمها تقواها لتعمل به وتعلمه فهو الالهام اعلام لا كما يظنه من لا علم له بالحقائق  
ولذلك قال تعالى وقد خاب من دساها والدمس هو الحاق خفي بازدهام فقد ألقى هذا الجاهل العمل بالفجور  
بالعمل بالتقوى وما فرق في مواضع التفریق فاختطأ قال وسبب خطئه وميه ميزان الشريعة من يده ولو أن  
الميزان كانت في يده لرأى أنه مأمور بالتقوى منهي عن الفجور فتبين له الامران معا (فان قلت) قد ذكر  
الغزالي في بعض كتبه أن من الفرق بين تنزل الوحي على قلب الانبياء وتنزله على قلوب الاولياء نزول الملك فان  
الولي يلهم ولا ينزل عليه ملك قط والنبي لا يله في الوحي من نزول الملك به فهل ذلك صحيح (فالجواب) كما قاله  
الشيخ في الباب الرابع والستين وثلاثمائة أن ذلك غلط والحق ان الكلام في الفرق بينهما انه هو في كيفية ما  
ينزل به الملك لا في نزول الملك اذ الذي ينزل به الملك على الرسول أو النبي خلاف ما ينزل به الملك على الولي التابع  
فان الملك لا ينزل على الولي التابع الا بالاتباع لبيبه وبافهام ما جاءه مما لم يتحقق له علمه لحديث قال العلماء بضعه

كلها عربية فن ادعى علم المعاني وقال بالمشابهة فلا علم له أصلا بما ادعى انه علم من ذلك فان المعاني كالنصوص عند أهل الالفاظ لانهم بإسقاط



لا تركيب فيها والعجوة من شرطها التركيب (٧٦) فلو لا التركيب ما ظهر للعجوة في الوجود وقال في الباب الثالث والثمانين

وثلاثة مائة معنى قوله صلى الله عليه وسلم لبلال يستفهمه بمسبقتي الى الجنة مع انه صلى الله عليه وسلم يعلم ان السبق له هو أي بمصرت مطرقا بين يدي في الجنة كالطرقين في الدنيا بين يدي الملوكة قال فانهم مناصلي الله عليه وسلم ان من فعل مثل بلال من أنه كما أحدث نواصلي ركعة بين كان كذلك مطرقا بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وبلال الاولية وغيره تبسعه وقال في الباب الخامس والثمانين وثلاثة مائة في قوله صلى الله عليه وسلم للسوداء أين الله اعلم أنه قد دل الدليل العقلي على استحالة حصر الحق في أيديسة ولكن الشارع صلى الله عليه وسلم لما علم ان الجارية المذكورة ليس في قوتها أن تعقل وجودها الاعلى ما صورته في نفسها خاطبها بذلك ولوانه خاطبها بغير ما تصورته في نفسها لارتفعت الفائدة المطلوبة ولم يحصل القبول فكان من حكمته صلى الله عليه وسلم ان سال مثل هذه الجارية بمثل هذا السؤال وبم هذه العبارة ولذلك لما أشارت الى السماء قال فيها اني مؤمنة يعني مصدقة بوجود الله ولم يقل انها عاتمة لانها صدقت قول الله تعالى وهو الله في السموات ولو كانت عاتمة لم تقدر بالسماء فعلم ان العالم أن يصيب الجاهل في جهله تنزل لعقله والجاهل لا يقدر على

مثلا في خبر ملك الالهام بانه صحيح فللولي العمل به في حق نفسه بشرط يعرفها أهل الله عز وجل لا مطلقا وقد ينزل الملك على الولي ببشرى من الله بانه من أهل السعادة كما قال تعالى في الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا وهذا وان كان انما يقع عند الموت فقد يجعل الله تعالى به لمن يشاء من عباده قال الشيخ وسبب غلظ الغزالي وغيره في منع تنزل الملك على الولي عدم الذوق وظنهم أنهم قد دعوا باسلوكهم جميع المقامات فلما طردوا ذلك بانفسهم ولم ير واملاك الالهام نزل عليهم أنكره وقالوا ذلك خص بالانبياء فذوقهم صحيح وحكمهم باطل مع أن هؤلاء الذين منعوا قائلون بان زيادة الثقة مقبولة وأهل الله كلهم ثقات قال ولو أن أبا حامد وغيره اجتمعوا في زمانهم بكامل من أهل الله وأخبرهم بتنزل الملك على الولي لقبوا بذلك ولم ينكروه وقال وقد نزل علينا ملك الالهام بما لا يحصى من العلوم وأخبرنا بذلك جماعات كثيرة ممن كان لا يقول بقولنا فارجعوا اليه فالتفت اليه (فان قلت) فهل ينزل ملك الالهام على أحد من الاولياء بامر أو نهي (فالجواب) أن ذلك ممنوع كما قاله الشيخ في الباب العاشر وثلاثة مائة فلا ينزل ملك الالهام على غير نبي بامر ونهي أبدا وانما الاولياء وحي المبشرات وهو الرؤيا الصالحة براها الرجل أو ترى له وهي حق ووحى غالب الانام غير معصومة (فان قلت) فهل يكون وحي المبشرات في غير النوم كالخوف في النوم (فالجواب) نعم وعلى كل حال فهي رؤيا بالخيال وبالخس لا في الخس والتخيل قد يكون من دخل في القوت وقد يكون من بخار تخيل روحاني أو هو التحلي المعروف عند القوم اذا كان المزاج مستقيما هيا للحق وهو خيال حقيق في وأطال الشيخ في ذلك (فان قلت) ان بعضهم يقول اذا تعرضوا عليه في فعله أو امر من الامور وما فعلت ذلك الا بامر من الله تعالى كما نقل عن سيدي عبد القادر الجيلي رضى الله عنه أنه ما قال قد حى هذه على عنق كل ولي لله تعالى الا بعد أمر الحق له بذلك فهل ذلك صحيح (فالجواب) الامر بذلك غير صحيح ولعل النازل لذلك اشبهه عليه الاذن بالامر اذا اذن بطاق على المباح شرعا بخلاف الامر فانه تشرىع جديد يقتضى عصيان من خالفه فافهمهم وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب الثاني والعشرين من الفتوحات من قال من الاولياء ان الله تعالى أمره بشئ فهو تلبيس لان الامر من قسم الكلام وصفته وهذا باب مسدود دون الاولياء من جهة التشريع (وايضاح ذلك) أنه ليس في الحضرة الالهية أمر تكليف الا وهو مشروخ فمابقي الاولياء الاسماع أمرها فاذا أمرهم الانبياء بشئ كان لهم المناجاة واللذة السارية في جميع وجودهم لا غير مع لوم ان المناجاة لا أمر فيها ولا نهي انما هو حديث وسمر وكل من قال من أهل الكشف انه ما ورى بامر الهى يخالف الامر شرعى محمدى تكليفى فقد التبس عليه الامر وان كان صادقا فيما قال انه سمعه قال ويمكن أن بعض الاولياء يكشف الله عن قلبه الحجاب ويقوم الله تعالى له مظهرا محمديا فيسمع فيه أمر الحق ونهيه لمحمد صلى الله عليه وسلم فيظن أن الحق تعالى كلمه هو وانما كلم روح محمد صلى الله عليه وسلم لم فيكون ذلك من باب التعريف بالاحكام الشرعية لا شرعا جديدا فان ذلك باب قد أغلق بموت رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى (فان قلت) فاذن وحي البشائر هو الاعمال الغلب (فالجواب) نعم اذ هو الوحي الخاص الذي بين كل انسان وبين ربه عز وجل فيناجيه منه في سر حال وجوده وغيبه فلا يجد أحدا أقرب اليه من الله تعالى وذلك تأييد من الله تعالى لبعض الصادقين وقد يكون وحي البشائر أيضا بواسطة ملك ولكن النبوة من شأنها الواسطة فلا بد من الملك فيها والمبشرات ليست كذلك فالعارف لا يبالى بمافاته من الامور مع بقاء المبشرات عليه وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والعشرين وثلاثة مائة وقال في الباب الثامن والستين ومائتين اعلم أن الفرق بين وحي الاولياء وحي الانبياء عليهم الصلاة والسلام أن الاولياء يشاهدون تنزل الارواح على قلوبهم لكن لا يرون الملك النازل بخلاف النبي والرسول فان شهد الولي الملك لا يشهد القاء عليه حال شهود وان شهد الالقاء لا يشهد الملك فيعلم أنه من الملك من غير شهوده فلا يجمع بين رؤية الملك واللقاء منه اليه الانبياء أو رسول وجه ذاي فرق بين الرسول والولي وقد أغلق الله تعالى باب التنزل بالاحكام الشرعية وما أغلق باب التنزل به بالعلم على قلوب اوليائه الذي هو التنزل الروحاني بالعلم وذلك ليكون الاولياء على بصيرة في دعائهم الى الله بها كما كان مورخهم صلى الله عليه وسلم ولذلك قال تعالى



مهمة العالم بغير تنزل قال وابطاح ماقر رناه في الاثنية ان الشرائع كلها انما نزلت (٧٧) بحسب ما وقع عليه التواطؤ في السنة الام قال

تعالى وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليسين لهم ثم ان التواطؤ قد يكون على صورة ما هي الحقائق عليه وقد لا يكون والحق تعالى تابع لهم في ذلك ليفهم عنه ما أتته من أحكامه وما وعد به وأعد عليه فاجاء الشارع بلفظ الاثنية في حق الحق الامن أجل التواطؤ الذي عليه لسان المرسل اليهم قال ولو أن خبر الرسول قالها لشهد الدليل العقلي بجهل القائل فانه لا أثنية لله تعالى فلما قالها الرسول وبانت حكمته وعلمه علمنا انه تنزل للجارية والله أعلم وقال في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم جعلت قسرة عيني في الصلاة ليس المراد به المناجاة وانما المراد به شهود من ناجاه فيها قال ولهذا قال صلى الله عليه وسلم ان الله في قبة أحدكم وقال اعبدوا الله كأنك تراه خطابا لمن ليس في مقامه صلى الله عليه وسلم فانه صلى الله عليه وسلم كان يراه في عبادته ما كان كأنه يراه وأطال في ذلك وقال في قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة سألت شيخنا عن هذه الزيادة فقال لا يخطر بالبال وقال تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى فنكروني العلم بما أخفى لهم من قرة

قل هذ مسبلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني فهو أخذ لا يتطرق اليه تهمة قال الجنيد في معرض الثناء على علم أهل الله تعالى فباطنك ٣ بعلم علم الناس فيه تهمة فان علم غيرهم لا يكون صاحبه على بصيرة لا في الغرور ولا في الاصول أما في الغرور فلا احتمال في التأويل وأما في الاصول فلما يتطرق الى الماطر في الدليل من الدخول عليه فيمن نفسه وغيره فهو يتهم دليله لهذا الخلل وقد كان يقطع به قبل ذلك وأهل الله تعالى كلهم أهل بصائر وعلمهم كله من حق اليقين أي حق استقراره في القلب فلا يزل له شيء عنه قرره يقال قر المراء في الخوض اذا استقر وهذا يحصل له السكون والاستقرار ويزول التردد والادهام والظنون وهذا السكون والاستقرار ان أضيف الى النفس والقل يقال له علم اليقين وان أضيف الى الروح الروحاني يقال له عين اليقين وان أضيف الى القلب الحقيقي يقال له حق اليقين وان أضيف الى السر الوجودي يقال له حقيقة حق اليقين انتهى \* وقال في الباب الثامن والثلاثين لما أغلق الله تعالى باب الرسالة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ذلك من أشد ما تجرعت الاولياء مرارته لانقطاع الوصلة بينهم وبين من يكون واسطتهم الى الله تعالى فرحمهم الحق تعالى بان ابني عليهم اسم الولي الذي هو من جملة أسمائه تعالى جبر المصيبينهم قال ولذلك نزع الله تعالى هذا الاسم من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسماه بالعبد والرسول اللذين لا يليقان بالله شرفه صلى الله عليه وسلم أن يراحم الحق تعالى في التسمية وأما رصف صلى الله عليه وسلم برؤف رحيم فذلك مدح من الله تعالى بيانا لشرفه من الله على وجه خاص ليغبط به قوم خاصين قال والاسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان في أمتهم تجرع كاس انقطاع الوحي والرسالة جعل لخواص أمة نبيها من الرسالة ليكونوا بذلك عبيدا لله صلى الله عليه وسلم اذ أنشرف مقام يضاف الى العبد كونه عبد الله عز وجل فقال لبلاغ الشاهد الغائب فامرهم بالتبليغ ليصدق عليهم اسم الرسل اذ الرسالة مخصوصة بالعبد وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سمع مقالتي فوعاها فاداهما كلها مع ما يعني حرفا بحرف من غير تصرف فيما يبلغه كما تبليغ الرسل كلامهم باللفظ الذي يليقه الله اليهم بواسطة أو بغيرها وما فاز به هذه الدرجة وبداء رسول الله صلى الله عليه وسلم بالدرجة الا الذين يروون أحاديثه بالالفاظ التي سمعوها من غير زيادة لفظ فان من يروي الحديث بالمعنى اغما ينفق البياضورة فهمه هو فكأنه رسول نفسه ولا يحشر يوم القيامة في صفوف الرسل الامن بلغ الوحي من كتاب أو سنة بلفظه كما سمعه فاصحابه اذا نقلوا الوحي على لفظه رسل رسول الله والتابعون رسل اصحابه وهكذا جيل بعد جيل الى يوم القيامة فان شئنا قلنا في المبلغ البنا ان رسول الله وان شئنا أضفناه لمن بلغ منه وانما جاوزنا حذف الواحدة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخبره جبريل أو ملك من الملائكة ولا نقول في رسول جبريل ولا رسول ذلك الملك وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن تسمية العبد بالولي ينقص من عبوديته بقدر هذا الاسم فن أراد أن لا ينقص وليا من مقام عبوديته فليسمه بمحمد نابغ الدال المهمة فانه أولى له من اسم الولي انتهى (فان قلت) فهل جميع الاولياء يعرفون الروح النازل عليهم (فالجواب) ليس كل الاولياء يعرفون ذلك فيرى أحدهم الموم النازلة على قلبه ولا يدري عن جانه كما يقع لا كهيئة وأصحاب الزجر وأصحاب التواطؤ وأهل الافهام فكل هؤلاء يجدون العلم في قلوبهم ولا يعرفون من جاءهم به حقيقة والخواص يعرفون من جاءهم ولذلك يتلقونه بالادب ويأخذون عنه الادب رضى الله عنهم أجمعين \* وقد قال الشيخ في الباب الثالث والسبعين في الاجوبة عن أسئلة الحكيم الترمذي اعلم ان مما اختص به المحدثون من أهل الله كونهم يعرفون حديث الحق تعالى معهم في نفوسهم لما هم عليه من الصفاء وغيرهم لا يعرف ذلك قال ورأس المحدثين عمر بن الخطاب رضى الله عنه والناس كلهم من الامن ورثته في ذلك (فان قلت) فني يحفظ الولي من التأييد عليه فيما يأتيه من وحي الالهام (فالجواب) يعرف ذلك بالعلامات فن كان في ذلك علامة بينه وبين الله عرف الوحي الحق الالهامي المسمى من الوحي الباطل الشيطاني وحفظ من التلبس ولكن أهل هذا المقام قليل قال الشيخ في الباب الثالث والثمانين ومائتين مما غلط فيه جماعة من أهل الله عز وجل كابي حامد الغزالي وابن سبيلون رجل بوادي اشت قواهم اذا ارتقى

أعين فعلمنا على الاجمال أنه أمر مشاهد لكونه قرنه بالاعين ولم يقربه بالاذن ولا بشئ من الادراكات في الحديث أن في الجنة ملاعين رأيت ولا



أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد (٧٨) أن يكون غير معلوم للبشر ولا بد أن يكون للبشر معرفة غير معلومة ولا معينة ليحصل لذلك

الشخص الجزاء الذي لم يخاطر على قلب بشر موازنة مجهول لمجهول وقال كل عمل لم يذهر له الشارع تعليل من جهته فهو تعبد محض والعبادة مع عدم معرفة العلة أظهر من العمل المعلن فان العمل اذا علل ربما يكون الباعث للعباد على ذلك العمل حكمة تلك العلة واذا لم يعمل لم يقممه الى ذلك العمل الا للعبادة المحضة امتثال الامر الله لا غير (وقال) ثم مقام الانبياء يطلب منهم أن يطلبوا رؤية الحق تعالى ولذلك طلب موسى الرؤية وأطال في ذلك والله أعلم وقال في الباب التاسع والثمانين وثلاثمائة من أراد فهم المعاني الغامضة في الشريعة فليستعمل في تكثير النوافل في الغرائض وان أمكنه أن يكثر من نوافل النكاح فهو أولى اذ هو أعظم نوافل الخيرات فائدة لما فيه من الازدواج والانتاج فيجمع بين المعقول والمحسوس فلا يغوته شيء من العلم بالعالم الصادر عن الاسم الظاهر والباطن فيكون اشتغاله بمثل هذه النافلة أنهم وأقرب للحصول ما به ومفاته اذا فعل ذلك أحبه الحق واذا أحبه صار من أهل الله كاهل القرآن واذا صار من أهل القرآن كان محباً لآلائه وعرشه لا ستوائه وسماؤه لنزوله وكرسيه لآمره ونهييه فيظهر له منه ما لم يره فيه مع كونه كان في نفسه وأطال في ذلك وقال في

الاول من عالم العناصر وفتح اقلابه أبواب السماء حفظ من التلبس قالوا وذلك لانه حيث نفي عالم الحفظ من المردة والشياطين فكل ما يراه هناك حق قال الشيخ محي الدين وهذا الذي قالوه ليس بصحيح وانما يصح ذلك أن لو كان المعراج باجسامهم مع أو واحد ان صح أن أحد اربث رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المعراج وأما من عرج به مخاطره وروحانيته بغير انفصال وتوحيده في بيته مثلاً فقد لا يحفظ من التلبس الا أن يكون له علامة في ذلك كما مر وأطال في ذلك ثم قال واعلم أن الشيطان لا يزال مراقب القلوب أهل الكشف سواء كان أحدهم من أهل العلامات أم لم يكن لانه حرص على الاغواء والتلبس لعلمه بان الله تعالى قد ينحذله عبده فلا يحفظه فيعيش ابليس بالترجي ويقول لعلى وعسى فان رأى ابليس باطن العبد مخفوطاً وأنوار الملائكة قد حفت به انتقل الى جسد ذلك العبد فيظهر له في صورة الحس أموراً عسى يأخذها بها فاذا حفظ الله تعالى قلب ذلك العبد ولم يره على باطنه سبيلاً لجلس تجاهه فينتظر غفلة تطرأ عليه فاذا عجز عن أن يوقعه في شيء يقبله منه بلا واسطة نظار في حال ذلك الولي فان رأى ان من عادته الاخذ للمعارف من الارض أقام له أرضاً مخيلة ليأخذ منها فان أبداً الله تعالى ذلك العبد رده خاسئاً لا طلاءه حيث تدعى الفرق بين الارضين المخيلة والمحسوسة وقد يأخذ الكامل من ابليس ما ألقاه اليه من الله لا من ابليس فيرده أيضاً خاسئاً وكذلك ان رأى ابليس أن حال ذلك الولي الاخذ من السماء أقام له سماء مخيلة مثل السماء التي يأخذ منها ويرجع له فيها من السموم القاتلة ما يقدر عليه فيعامله المعارف بما قلناه في شأن الارض المخيلة والامسية وان رأى ان حال ذلك الولي الاخذ من سدره المنتهى أو من ملك من الملائكة خيل له سدره مثلها أو صورة ملك مثل ذلك الملك وتسمى له باسمه وألقى اليه معارف ان ذلك الملك يلقيه اليه من ذلك المقام فان كان ذلك الشخص من أهل التلبس فقد ظفر به عدوه وان كان مخفوطاً حفظ منه فيطارد عنه ابليس ويرى ما جاء به أو يأخذ ذلك عن الله تعالى لاعتق ابليس كما مر ويشكر الله تعالى على ذلك وان رأى الشيطان أن حال ذلك الولي الاخذ من العرش أو العمامة أو الاسماء الالهية ألقى اليه الشيطان بحسب حاله ميزاناً غير ان وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والثمانين ومائتين (فان قلت) فهل يصح ان الحق تعالى يكره بابليس فيجعله طريقاً للوصول الخير لبعض العباد (فالجواب) نعم يصح أن الله تعالى يكره بابليس كما ذكره الشيخ في الباب الثامن والستين وعبارته واعلم ان من مكر الله تعالى بابليس أن يلهو به ما به يكون فعل الخير مع العباد من حيث لا يشعرون بابليس وذلك انه يوسوس في قلب العبد بلته فيخالفه العبد ويعمل بخلافه فيحصل له بمخالفته بابليس الاخر فلو علم بابليس أن ذلك العبد يسعد بوسوسته تلك ما ألقى اليه شيئاً قال وما رأيت أحداً من أهل الله نبه على هذا المكر أبداً انتهى (فان قلت) فمما ورد في الاولياء الى العلم باحوال السموات (فالجواب) يصل الاولياء الى ذلك بانجلاء مرآة قلوبهم كما يكشفون عن احوال أهل الجنة وأهل النار الآن بحكم الارث لرسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى الجنة والنار في صلاة الكسوف ورأى في النار عمرو بن لحي الذي سب السواك وصاحب المحجن وصاحبة الهرة التي حبستها حتى ماتت وفي بعض طرق الحديث رأيت الجنة والنار في عرض هذا الخائط انتهى والله تعالى أعلم

\*(المبحث السابع والاربعون في بيان مقام الوارثين للرسول من الاولياء رضي الله عنهم أجمعين)\*  
اعلم ان عدد منازل الاولياء في المعارف والاحوال التي ورثوها من الرسل عليهم الصلوة والسلام مائتا ألف منزل وثمانية وأربعون ألف منزل وتسعمائة وتسعة وتسعون منزلاً لا بد لكل من حق له قدم الولاية أن ينزلها جميعها ويخلع عليه في كل منزل من العلوم ما لا يحصى قال الشيخ محي الدين وهذه المنازل خاصة بهم هذه الامة المحمدية لم ينلها أحد من الامم قباهم ولكل منزل ذوق خاص لا يكون غيره ذكره في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات \* وقال في الباب التاسع والاربعين وثلاثمائة كنت أظن قبيل أن يطلعني الله تعالى على مقامات الانبياء من حيث كوني وارثاً لهم أن من الادب أن يقال فلان على قدم الانبياء ولا يقال انه على قلبهم لان الاولياء على آثار الانبياء مقتدون ولو أنهم كانوا على قلوب الانبياء لنالوا ما ناله الانبياء أصحاب الشرائع



قوله تعالى لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا ولما كنت منهم وعباءة العلم ان الانبياء (٧٩) لا تتركهم ولا تقتل في مصاف وقد وصف الحق رسول

الله صلى الله عليه وسلم  
بالانزام وقول الله صدق  
لكن لم يكن قوله لروية  
اجسامهم لانهم اناس مثله  
وانما توليه من شهود امر  
بهوله مما قام بهم قال وقد  
رايناهم في ساحتنا وما  
ملنا منهم رعبا لاننا شهدنا  
منهم الاصور اجسامهم  
فرايناهم امثالنا مع انه  
صلى الله عليه وسلم رأى ليلة  
الاسراء امورا موهولة ولم  
يتأثر مثل ما كان يتأثر لو  
اطلع على أهل الكهف  
وروى البيهقي ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال  
لمأذني لنا الرفر فر لبي  
عرج بي غشي على جافرين  
ولم يغش على من ذل في الحكمة  
فضل جبريل على أهل  
بذلك قال وهنالك  
ان الله تعالى ماذا  
روية عنهم بذكر الامم  
عليهم فهم اسفل منه  
ومع ذلك خاف ان  
فينزل عن مقامه  
بذلك رعبا لا يؤثر وادبه  
ناير الادنى في الاعلى الرضا  
عنه والسخط عليه فلذلك  
كان حقيقا ان يولي منهم  
فرارا كما يغفر الانسان من  
الوقوف على مهواة خوف  
السقوط وأطال في ذلك  
فراجعه وقال في الباب  
التسعين وثلاثمائة لقد  
طفت بالكعبة مع قوم  
لا أعرفهم فأنشدوني بيتين  
حفظت واحدا ونسيت  
الاخر

فلما اطلعني الله على مقامات الانبياء علمت ان الاولياء معراجين أحدهما يكونون فيه على قلوب الانبياء ما عدا  
محمد صلى الله عليه وسلم كما سيأتي لكن من حيث هم اولياء أو ملهون فيما لا تشرب فيه والمعراج الثاني  
يكونون فيه على أقدام الانبياء أصحاب التشريع فيأخذون معاني شرعهم بالتعريف من الله ولكن من  
مشكاة نور الانبياء فلا يخلص لهم الاخذ عن الله تعالى ولا عن الروح القدس وما عدا ذلك فانه يخلص لهم  
من الله تعالى ومن الروح القدس من طريق الالهام انتهى وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربع مائة  
اعلم ان وريثة الانبياء هم العلماء والاولياء فالاولياء حفاظ الاحوال والاحكام الباطنة التي تدق عن الافهام  
والعلماء حفاظ الاحكام الظاهرة التي تفهم ببادي الرأي وقد رث هؤلاء ايضا الانبياء في الاحوال الباطنة كما  
كان عليه السلف الصالح فكانوا اولياء علماء فلما تخلف الناس عن العمل بكل ما يعلمون سموا علماء فقط  
وسابوهم اسم الولي والافعال علماء حقيقة هم الاولياء فعلى ما عليه الناس اليوم كل ولي عالم عامل بلا شك وليس  
كل عالم وايلا لانه قد يتخلف عن مقام العمل بماعلم فالفقهاء على الحقيقة هم الاولياء لزيادتهم بعلم الاحوال على  
علم المقال (فان قلت) فما الفرق بين الوارث المحمدي والوارث لغيره من الانبياء عليهم السلام (فالجواب)  
ان الفرق بينهما ان وريثة الانبياء آياتهم في الآفاق من خرق العوائد وغيرها وآية الوارث المحمدي في قلبه  
فلذلك كان الوارث المحمدي مجهولا في العموم معروفا في الخصوص لا غير لان خرق العادة انما هو حال وعلم  
في قلبه فهو في كل نفس يزداد علمه بربه علم حال وذوق لا يزال كذلك كما مررت الاشارة اليه اول بحث المجزات  
وقال في الباب التاسع والثلاثين وأربع مائة من علامته الوارث المحمدي ان يشهد نفسه خلف  
كل نبي ولو كانوا مائة ألف نبي لرأى نفسه في أماكن على عددهم فان جميع الانبياء والرسل قد جعلت حقاقتهم  
وشرائعهم في محمد صلى الله عليه وسلم لم ين آمن به وصدق فكانه آمن بجميع الانبياء حقيقة ثم انه اذا تعددت  
صورته خاف جميع الانبياء يصير يعلم انه هو وليس غيره في كل صورة وأطال في ذلك وقال في الباب  
الثالث والسبعين في الجواب الثامن والخمسين اعلم ان هذه الدولة المحمدية جامعة لا تقدم النبيين والمرسلين  
فأولى رأى قدما أمامه في حضرة الحق فذلك قدم النبي الذي هو له وارث وأما قدم محمد صلى الله عليه وسلم  
فلا يما أنره أحد كما لا يكون أحد على قلبه وكما لا يكون أحد وارثه على السكك أبدأ لانه لو ورثه على السكك  
لكان رسولا مثله أو نبيا بشريعة تخصه ياخذها عن أخذ من محمد صلى الله عليه وسلم ولم ولا قائل بذلك فنعوذ  
بالله من النليبس اه (فان قلت) فما المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لم العلماء وريثة الانبياء هل هم المحدثون  
أو طاق العلماء (فالجواب) المراد بهم كل من كان علمه لا يتسقل به العقول ولا الحواس بل بنجيه الله يقول  
من حيث نظر هاريس المراد بهم ما يستقل العقول والحواس بأدراك علمهم فان ذلك لا يكون وارثه فافهم  
واعلم انه لا يصح ميراث لاحد الابهة وانتقال المورث الى البرزخ لان كل ما حصل للعبد بدنه  
انتقال لا يسمى ارثا وانما يسمى هبة وعطية ومنحة يكون العبد فيها نائبا وخليفة لا وارثا وقال  
في الباب الثامن والثلاثمائة ولا يخفى في أن الارث كله يرجع الى نوعين معنوي ومحسوس فالمحسوس هو  
الاخبار المتعاقبة بانه صلى الله عليه وسلم وأقواله وأحواله وأما المعنوي فهو تماهير النفس من مدام  
الانحلال وتحليتها بكارمها وكثرة ذكر الله عز وجل على كل حال بحضور ومراقبة (فان قلت) فمن هو  
أعظم الورثة للانبياء عليهم الصلاة والسلام (فالجواب) كما قاله الشيخ في الجواب الثالث عشر من الباب  
الثالث والسبعين أن أعظم الورثة الختمان وأحد هما أعظم من الآخر فواحد يختم الله به لولاية على  
الاطلاق وواحد يختم الله به لولاية المحمدية فاما خاتم الولاية على الاطلاق فهو عيسى عليه السلام فهو الولي  
بالنبوة المطلقة في زمان هذه الامة وقد حيل بينه وبين التشريع والرسالة فينزل آخر الزمان وارثا وخاتما  
لاولى بعده بنبوة مطلقة كما ان محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبوة لانبوة تشريع بعده فيعلم أن عيسى عليه  
السلام وان كان بعده من أولى العزم وخواص الرسل فقد زال حكمه من هذا المقام بحكم الزمان عليه  
الذي هو اخره فيرسل وليا ذات نبوة مطابقة ويلهم شرع محمد صلى الله عليه وسلم ويفهمه على وجهه كالاولياء

لقد طغنا كما طغتم سينا \* بهذا البيت طرا أجمعينا وقال لي واحد منهم أما تعرفني فقلت لا قال أنا من أجدادك الاول فقلت له كم لك من ذمت



قال لي ضع وأرهبون أنفسه فقلت له ليس (٨٠) لا دم عليه السلام هذا القدر من السنين نقالي عن أي آدم تقول عن هذا الأقرب

اليك أو عن غيره فتذكرت  
حد يثا روى عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن الله  
قد خاق مائة ألف آدم فقلت  
قد يكون ذلك الجدل الذي  
نسبني إليه من أوائل  
والتاريخ في ذلك مجهول مع  
حدوث العالم بلا شك فان  
العالم لا يصح له مرتبة الاولية  
لانه مفعول الله تعالى وقال  
في الباب الاحد والتسعين  
وثلاثمائة في قوله تعالى  
فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم  
وما رميت اذ رميت ولكن  
الله رمى اعلم ان في هذه الآية  
آيات القتل والرمي لمن يغاه  
بطلان ثم انه لم يثبت على  
ولذلك بل أعقب الاثبات  
وأطال في عقب النفي اثباتا  
وقال لكن الله قتلهم  
والله ولكن الله رمى فما  
أراد ما نفي وما أسرع  
في الآية واحدة قال  
تكثير ذلك ان الله تعالى  
وان أمه هم فأنظر أمرا  
وأمر أو مأمور أو رافى هذا  
الخطاب فلما وقع الامتثال  
وظهر القتل بالفعل من  
أعيان المحدثات قال ما أنتم  
الذين قتلتموهم بل أنا  
قتلهم فأنتم لنا بمنزلة  
السيف لكم أو أي آلة كانت  
للقتل فكما أن القتل وقع  
في المقتول بالآلة ولم يقل  
فيها انها القتالة بل الضارب  
هو القاتل كذلك الضارب  
بالنسبة للسيف هو القاتل  
بل هو مثل السيف بالنسبة  
اليه هو فافهم وقال في

المحمديين فهو منا وهو سيدنا فكان آخر الامر نبيا كما كان آدم أول الامر نبيا فتمت النبوة بمحمد والولاية  
بعيسى \* قال الشيخ وأما خاتم الولاية الحمدية فهو رجل من الغرب من أكرمها أصلا ويداوه في زماننا  
اليوم موجود وقد اجتمعت به في سنة خمس وتسعين وخمسائة ورأيت العلامة التي أخفاها الحق تعالى فيه  
عن عيون عباده وكشفها لي بمدينة فاس حتى رأيت خاتم الولاية الحمدية منه ورأيت مبتلي بالانكار عليه فيما  
يتحقق به في سرد من العلوم الربانية وأطال في ذلك \* ثم قال واعلم أن الاولياء كثير ما يتكلمون بالخواص  
فينبغي التسليم لهم ما لم يخرج أحدهم عن الشرع كأن زعم أحدهم أن الله تعالى كلمه كما كلم موسى عليه  
السلام فان ذلك يبطل اختصاص موسى واصطفاؤه على الناس بالكلام وفي القرآن العظيم وما كان لبشر  
أن يكلمه الله الا وحيا أو من وراء حجاب الآية (فان قلت) فلم يسمي الانسان بشرا (فالجواب) سمي بشرا  
لما أشربه للامور التي لا تعرفه عن الحقوق بدرجة الروح فلو أنه خلص من العوائق لكلمه الله تعالى من  
حيث كلم الارواح وارتفع بشريته بحال لان جزأها يدق ولا ينقطع فلا يصح مكالمته الله تعالى كفاحا لاحد من  
الامة ولو ارتفع عن مرتبته (فان قلت) فما الفرق بين الكلام والمحادثة والمناجاة فان أهل الله يمنعون المكالمه  
دون المحادثة والمناجاة (فالجواب) الفرق بينهما أن مقام الكلام لا بد أن يسمع صاحبه كلام الحق والمحادثة  
والمناجاة ليس فيها سماع كلام الحق فهم كالمجتهدين في الاسرار يناجون الحق ويسامرونه ويلهمهم الفهم  
عنه وبعض أهل الله يمنع المحادثة مع الحق أيضا لاحد من الاولياء يقول المراد بحديث ان يكن من أمي  
محدثون فعمرو هو المناجاة (فان قلت) فما الفرق بين المحدثين من الاولياء والذبيبين (فالجواب) الفرق  
بينهما التكليف وذلك أن النبوة لا بد فيها من علم التكليف وحديث المحدثين لا تكليف فيه بحجة واحدة  
وانما يقع لهم الحديث فيما تنتج من الاحوال والمقامات وأطال الشيخ في ذلك في الباب الثالث والسبعين  
(فان قلت) فما المراد بحديث ان لله عبادا ليسوا بانبياء يغفونهم النبيون بمقامهم وقرهم من ربه  
(فالجواب) المراد بهم أرباب العلوم وأرباب السلوك الذين اعتدوا بهدي انبيائهم ولكن ليس لهم اتباع  
لعلوم مقامهم فهم مستريحون يوم القيامة لا يحزنهم الفرع الاكبر ولا يخافون على أنفسهم لما عندهم من  
الاستقامة ولا على غيرهم لانهم ليس لهم اتباع ذكره الشيخ في الباب المذكور أيضا (فان قلت) قدرنا  
في كلام بعضهم تكفير الاولياء المحدثين بنقض الدال المأمور له لكونهم يصنعون الاحاديث التي قال الحافظ  
بضعها (فالجواب) تكفير الناس للمحدثين المذكورين عدم انصاف منهم لان حكم المحدثين حكم  
المجتهدين فكما يحرم على كل واحد من المجتهدين أن يخالف ما ثبت عنده فكذلك المحدثون بنقض الدال  
وكلاهما أسرع بتقرير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ محي الدين في الباب الثالث والسبعين من  
الجواب السابع والخمسين وقد وقع لنا التكفير مع علماء عصرنا لما صححنا بعض احاديث قالوا بضعها قال  
ونحن نعذرهم في ذلك لانه ما قام عندهم دليل على صدق كل واحد من هذه الطائفة وهم مخاطبون بغلبة الظن  
ولو أنهم وفوا النظر معهم حقهم لاسموهم حالهم كما يسم الشافعي للحنفي حكمه ولا ينقض حكم من حكمه من  
الحكام ومما اعتذر به قولهم لو صدقت القوم في كل ما يدعون من نحو ذلك لدخل الخلل في الشريعة لعدم  
العصمة فهم فلذلك سددنا الباب وقلنا ان الصادق من هؤلاء لا يضره سدا هذا الباب قال الشيخ محي الدين  
ونعم ما فعلوه ونحن نسلم لهم ذلك ونصوبهم فيه ونحكم لهم بالاجرائات على ذلك ولكن اذ لم يقطعوا بان  
ذلك الولي مخفي في مخالفتهم فان قطعوا بخطئه فلا عذر لهم فان أقل الاحوال أن ينزلوا الاولياء المذكورين  
منزلة أهل الكتاب لا يصدقونهم ولا يكذبونهم اهـ وكذلك قال الشيخ أيضا في اواخر الباب الثالث والستين  
وثلاثمائة ولغظه اعلم أن من عدم الانصاف من الناس ايمانهم بما جاء من اخبار الصفات على لسان الرسول  
وعدم ايمانهم به اذا أتى بها أحد من خواص أتباعهم من العلماء والاولياء فان البحر واحد وباليتم  
اذ لم يؤمنوا بها اذا جاءت على يد الاولياء ياخذونهم على وجه الحكاية فان الانبياء صكم اجازوا بما تحب له  
العقل وؤمن الناس به كذلك ينبغي الايمان به اذا جاء على لسان الاولياء فكثيرا ما تهب نفحة من نفحات



فقد رحم نفسه بذلك الانتقام لكونه شفاء مما يجدهم من ألم الغضب وصدقة (٨١) الانسان على نفسه من أفضل الصدقات ثم اذا رحم

نفسه وزال الغضب لا بد أن  
تعبه الرحمة وهو الندم الذي  
يجده الانسان في نفسه اذا  
عاقب أحدا ويقول لو شاء  
الله كان العفو عنه أحسن  
لا بد أن يقول ذلك اما دنيا  
أو أخرى يعني في انتقامه  
لنفسه لئلا يغيب أن اقامة  
الحدود من هذا القبيل فان  
اقامة الحدود شرع من عند  
الله ما للانسان فيها تعمل  
وأطال في ذلك ثم قال واعلم  
أنه لم يأت في القرآن قط أن  
الله خير الاخذين ولا خير  
الباطشين ولا المعذبين ولا  
المنتقمين وانما جاء خبر  
الراحين خير الغاصلين خير  
الشاكرين خير الغافرين  
وأما خبر المسكرين فلحكمته  
لا ينبغي أن تذكر الابن أهل  
الله تعالى فتأمل ما نحتته  
\* وقال في الباب الثالث  
والنسيمين وثلاثمائة في  
قول الله تعالى وان منها  
أى الجارة لما يجهل ط من  
خشية الله هذا دليل على  
شهادة العجالة بالخشية ولا  
يخشى الاخرى قال وقد  
أخذ الله بأبصار الانس  
والجان عن ادراك حياة  
الجناد الامن شاء الله تعالى  
كفن واضربنا فاننا نحتاج  
الى دليل في ذلك ليكون  
الحق تعالى قد كشف لنا  
عن حياها عينا واسمها  
نسبها ونطقها قال وكذلك  
اندك الجبل لما وقع  
التحلي انما كان ذلك منه

الانبياء على قلوب أتباعهم أو دبرهم الى الموافقة في اللفاظ التي جاءت به الرسل من صفات الباري جل وعلا  
فكنا سلمنا في الامل فكذلك نسلم في الفرع بجماع الموافقة فإياك والكفران فانه خسران اه \* وقال  
أيضا في الباب الاحد وثلاثمائة كثر ما ردد على أهل الكشف من الاولياء وولاتها النقول وترى  
هم واذا قالها النبي صلى الله عليه وسلم لم يقات بها نواتا ولا ولا تقبل من غيره وهذا من عدم الانصاف فان  
الاولياء اذا علموا بما شرع لهم هبت عليهم من تلك الحضرة نفعات جود الهوى تكشف لهم عما شاء الله من  
أعيان تلك الامور الالهية التي قبالت من الانبياء فاذا جاءهم بالولى كفر ومع أنهم يؤمنون بها عينا اذا جاءهم  
النبي فاعلموا به برة هؤلاء المكفرين وأقل الامور أن يقولوا له ان كان ما تقول حقا وانك خوطبت به أو  
كشف لك عنه فتأويله كذا وكذا ان كان ذلك من أهل التأويل وان كان ظاهرا يقول قد ورد في الخبر  
النبي ما يشبه هذا فان ذلك ليس هو من شرط النبوة ولا جبره الشارح في كتاب ولا سنة اه (فان  
قلت) فان سلمنا الاولياء ما جاء به فما حكمه اذا خالف ما جاء به الرسل (فالجواب) حكمه الرد فان  
الولى اذا أتى في كشفه بما يخالفه ما كشف للرسل وجب عليه الرجوع الى كشف الرسل وعلم ان ذلك  
الولى قد طرأ عليه في كشفه خال لكونه زاع على كشفه نوعا من التأويل بفكره فلم يقوم مع كشفه فهو  
كصاحب الرؤيا يخبر بما رأى وكشفه صحيح ولكن أخطأ في التبع يرفان الكشف لا يخطئ أبدا وانما  
المتكلم في مدلول ذلك يخفى ويصيب الا ان كان يخبر عن الله تعالى في ذلك اه قال الشيخ أبو تراب النخشي  
رحمه الله اذا ألف القلب الاعراض عن الله سبحانه والوقعة في أولياء الله قال ولما علم العارفون من المجادلين  
بغيره لم أنهم لا بد لهم من الانكار على الطائفة عدلوا الى الاشارات كما عدلت مريم عليها السلام من أجل  
أهل الافك والاحاد الى الاشارة فكل آية أو حديث له عندهم وجهان وجه يرونه في نفوسهم ووجه  
يرونه فيما خرج عنهم قال تعالى سترهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم فيسمون ما يرونه في نفوسهم اشارة  
ليؤنسوا بذلك المنكرين عليهم ولا يسمونه نفسهم براوقاية لشرهم وتشنيعهم عليهم وذلك لجهلهم بمواقع  
خطابات الحق تعالى وافتروا في ذلك بسنن من قبلهم فان الله تعالى كان قادرا على ان ينصر ما تأوله أهل الله  
وغيرهم في كتابه ومع ذلك فما فعل بل أدرج في تلك الكلمات الالهية التي نزلت على لسان العامة علوم معاني  
الاختصاص الخاص فهمها بالخاص قال ولوان هؤلاء المنكرين ينصفون لا اعتبار وافي نفوسهم اذا نظروا  
في الآية بالعين الظاهرة التي يسمونها فيما بينهم فيرون انهم يتفاضلون في ذلك ويملو بعضهم على بعض في  
الكلام في معنى تلك الآية مثلا ويقر الفضل منهم بفضل الفضل والقاصر بفضل غير القاصر فيها وكلهم في  
يجري واحد ومع هذا الفضل المشهود لهم فيما بينهم ينكرون على أهل الله اذا جاءوا بشئ مما يغمض عن  
ادراكهم وذلك لانهم يعتقدون فيهم انهم ليسوا بعلماء وأن العلم لا يحصل الا على يد المعلم المعتاد في عرفهم  
وصدقوا فان أصحابنا ما حصل لهم العلم الا بالاعلام الروحاني الرباني فهم عاكفون على حضرة ينتظرون  
ما يفتح الله به على قلوبهم قال تعالى خلق الانسان عامه البيان وقال تعالى علم الانسان ما لم يعلم وقال في  
حق الخضر وعلمناه من لدنا علما فصدق المنكرون فيما قالوا ان العلم لا يكون الا بالتعلم وأخطوا في اعتقادهم  
أن الله تعالى لا يعلم من ليس بنبي ولا رسول قال تعالى يؤتى الحكمة من يشاء والحكمة هي العلم وجاء  
بن وهي نكرة ولكن لما آثر هؤلاء المنكرين والانباء على الآخرة وآثروا ما يتعلق بجماع الخلق على  
ما يتعلق بجناب الحق وتعودوا أخذ العلم من الكتب وأفواه الرجال الذين من جنسهم ورأوا في زعمهم  
أنهم من أهل الله تعالى بما علموا وامتازوا عن العامة حججهم ذلك عن أن يعلموا أن الله عبادا تولى تعليمهم  
في سرائرهم على يد ملك الالهام فعلمهم معاني كلامه وكلام رسوله وهو تعالى هو العالم الحقيقي وأطال في ذلك  
\* ثم قال فلهذا صان أهل الله تعالى نفوسهم بتسميتهم الحقائق اشارات فان المنكرين لا يرون الاشارات  
وأن هؤلاء المنكرين من قول علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو تكلمت لكم في تفسير الغائبة لملت لكم  
سبعين وقرأ فهل هذا العلم الامن الذي أعطاه الله تعالى في القرآن اذا فكر لا يصل الى ذلك وقد



في أمثالها ذلك وانما يؤثر في الاشياء معرفتها (٨٢) بقدر من تجلي لها ومثلها لا غلب بر فالعلم بالمثل هو الذي أثر لا الذات التي لها

كان أبو زيد البسطامي رضي الله عنه يقول في طلبها للمشكرين عليه في زمانه قد أخذتم علمكم ميتاعن ميم  
وأخذنا علمنا عن الحى الذي لا يموت وكان الشيخ أبو مدين إذا سمع أحدا يقول نقل فلان عن فلان لا تطعموا  
القديد أطمعونا اللهم الطرى برفع بذلك همته أصحابه كأنه يقول لا تتحدثونا بفتوح غيركم وحدوثنا بفتوحكم  
الجديد في فهمكم لكلام الله أو كلام رسوله فعلم أن أهل الله تعالى ما وضعوا الاشارات التي اصطلحوا عليها  
فيما بينهم لا نفهم فانهم يعلمون الحق الصريح في ذلك وانما وضعوها للدخيل بينهم حتى انه لا يعرف ما هم  
فيه شفقة عليه أن يسمع منهم شيئا لا يصل الى عقله القاهر فينكر عليهم فيحرم ذلك العلم فانه قد حجب أن ما أحد  
أنكر شيئا على أحد من العارفين الا وحرم ذلك الشيء عقوبة له وأطال في ذلك ثم قال وأصل الانكار كله الحسد  
المشتمل عليه النوع البشري ولو أن الناس تركوا الحسد انصارت قلوبهم وأدركوا علوم أهل الله تعالى  
وقد بسطنا الكلام على ذلك في المقدمة أول هذا الكتاب وأطال الشيخ محي الدين الكلام على ذلك في  
الباب الثلاثين من الفتوحات المكية والله أعلم

\*(المبحث الثامن والاربعون في بيان ان جميع أئمة الصوفية على هدى من ربهم وأن

طريقة الامام أبي القاسم الجنيد رضي الله عنه أقوم طرق القوم كلها

لتحرر بها على الشريعة تحريرا للجوهر)\*

اعلم رحمك الله ان حقيقة الصوفي فقيه عمل بعلمه لا غير فأورثه الله تعالى بعلمه الاطلاع على دقائق الشريعة  
وأسرارها حتى صار أحدهم مجتهدا في الطريق والأسرار كما هو شأن الأئمة المجتهدين في الفروع الشرعية  
ولذلك شرعوا في الطريق واجبات ومحرمات ومنهوبات ومكرهات وخلاف الأولى زائدة على ما صرح به  
به الشريعة كما استنبط المجتهدون نظير ذلك وأبطلوا أي مجتهد والقوم العبادات والعقود بالاخلال بما أوجبه  
وشرطوه أو بارتكاب ما حرموه وهذا شأنهم رضي الله عنهم فإما من أحد منهم حتى له قدم الولاية الا وهو مجتهد  
في الطريق ليس عنده تقليد الا لما صرح به الشريعة أو أجمع عليه الامة فقط فن ادعى مقام السكال  
وهو مقاد لعل لم فهو غير صادق وقد سمعت سيدي عليا الخواص رحمه الله يقول مرارا لا يكمل الرجل  
عندنا في الطريق حتى يأخذ العلم من حيث أخذ المجتهدون اه \* ثم ما اخص به الصوفية عن  
غيرهم علمهم بالطريق الموصلة لهم الى العمل بالكتاب والسنة فاذا قلت لهم ان مقصودي أن أزهدي في  
الدنيا بحيث لا يبقى عندي ميل عادى لها يقولون لك أكثر من ذكر الله تعالى ليلا ونهارا حتى يرق جوارحك  
فتدرك الآخرة بعين بصيرة تترك وتنظر ما لم يره في الدنيا من الدرجات والنعيم كما وقع لأبراهيم بن  
أدهم رضي الله عنه فاذا رأيت ذلك زهدت لا محالة في الدنيا ولو قال لك جمهور الناس ارغب في الدنيا  
لا تفرغ في لهم ولو انك يا أخي قلت ذلك لعالم لقال لك ان الله تعالى أمرك أن تزهد لا غيب ولا يمتد في الطريق  
الى ذلك فحكمهم حكم طبيب يحفظ كتابا في الطب ولا يعرف علاج المرض فعلم ان سبب انكار بعض الناس  
على الصوفية انما هو ولدقة مداركهم ولو أن المنكر لزم الادب اسلم للقوم كل ما خالف فهمه مما يعارض كتابا  
ولا سنة ولا اجماعا وقد رأيت في كتاب الرعاية للشيخ عز الدين بن عبد السلام سلطان العلماء بمصر في عصره  
ما نصه كل الناس قعدوا على رسوم الشريعة وقعدوا الصوفية على قواعد التي لا تنزل قال ويؤيد ذلك  
ما يقع على يدهم من الكرامات والحوارق ولا يقع ذلك قط على يد عالم ولو بلغ في العلم ما بلغ الا ان سلك طريقهم  
انتهى وقد بلغنا أنه كان يقول تبطل ذلك وهل ثم طريق للشريعة غير ما بأيدينا من النقول ثم يقول من زعم  
أن ثم علماء باطن للشريعة غير ما بأيدينا فهو باطل يقرّب الزنديق فلما اجتمع بالشيخ أبي الحسن الشاذلي بمصر  
المحررة وأخذ عنه صار يمدح طريق القوم كل المدح ويقول انها طريق جمعت أخلاق المرسلين وكان  
يقول حجة الاسلام الغزالي رحمه الله مثل ما كان يقول الشيخ عز الدين أو لا فلما اجتمع بالصوفية وذائق طريقهم  
صار يقول ضيعنا عمرنا في البطالة أي ما في الاشتغال بالعلم على طريق أهل الجدل من غلبة القول على العمل  
والحق ان الاشتغال بالفقه ليس هو ببطالة انما هو أساس للطريق فان من شأن أهل الطريق أن يكون جميع

السكينة فيها قال وانما الملك اذا دخل السوق في صورة العامة ومشى بينهم وهم لا يعرفون أنه الملك كيف لا يقوم له وزن في نفوسهم ثم اذا تم في تلك الحالة من يعرفه قامت بنفسه عظمته وقدره وأثر فيه علمه فاحترمه وتادب ونحضر له فاذا رأى الناس الذين يعرفون قرب ذلك الخاضع من الملك وان منزلته تعالى أنه لا يظهر منه مثل هذا الفعل لعل الامع الملك حارت اليه أبصارهم وخشعت له أرواحهم وأوسعوا له وتبادروا لرؤيته واحترامه فهل أثر فيهم الا ما قام به من العلم فما احترموه حيث نزل لصورته لانها كانت مشهودة لهم حين لم يعلموا أنه الملك فان كونه ملكا ليس هو عين صورته وانما هي رتبة نسبة أعطته التحكم في العالم الذي تحت بيعته فتأمل ذلك فانه نفيس \* وقال في الباب السادس والتسعين وثلاثمائة مراد الحق تعالى من عباده بجميع ما خلق وأتزل من العلوم أن يجمعهم بذلك عليه ومن آتعب نفسه في جمع العلوم من غير أن ينظر في دلالتها على الحق تعالى فانه المقصود الاعظم ويجب عن موضع الدلالة التي فيها على الحق حتى علوم الحساب والهندسة والمنطق ونحوها فإمامها علم الا وهو طريق لا علم بالله تعالى ولكن أكثر الناس لا ينظرون فيه من حيث ذلك الوجه الدال على الله فوقع الذم من العارفين



عبد القادر الجيلي بالتصريف في الوجود والتأنيب والدعوى العريضة لان مشهده من الحق تعالى كان خضرة الاسم الظاهر فاعطاه مقام الصولة والهمة والشطع واظهار العلو على أمثاله واشكاه بل على من هو أعلى منه في مقامه قال وهذا المقام وان كان رفيعا ثم ما هو أرفع منه وهو مقام الادب واظهار الذل والمسكنة قال ومن شطع على أحكام الله أكثر أربابا ممن شطع على عباد الله لان الله تعالى يقبل الشطع لوسعه بخلاف الملوك لضيقه قال ونم أروام يشطعون على أهل الله من شهود في حضرة خيالية فهو لاء لا كلام لنا معهم لانهم مطرودون عن باب الله وعلامتهم انهم لا يرفعون بالاحكام الشرعية رأسا ولا يقفون عند حدود الله تعالى مع وجود عقل التكليف عندهم وأطال في ذلك \* وقال في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة في قوله تعالى قل انما أعظمكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى الواحدة أن يقوم الواعظ من أجل الله اما غيره واما تعظيما وقوله مثنى أي بالله ورسوله فانه من أطاع الرسول فقد أطاع الله فيقوم صاحب هذا المقام بكتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لانه

وكانهم وسكناتهم محررة على الكتاب والسنة ولا يعرف ذلك الا بالتجرف في علم الحديث والفقه والتفسير فقول الغزالي ان الاشتغال بالفقه بطلان انما هو كلام صدر حال عشقه في طريق القوم والعاشق حكمه حكم السكران ولو أنه تأمل في حاله لعرف ما قلناه من أن الفقه أساس الطريق وأن غاية الصوفي انه عالم على بعلمه لا غير (وقد كان) سيدي ابراهيم الدسوقي رحمه الله يقول لو أن الفقيه أتى العبادات والمأمورات الشرعية بغير علمه كما أمره الله تعالى لاستغنى عن الشيخ ولكنه أتى العبادات بعلم وأمرض فلذلك احتاج الى طبيب يداويه حتى يحصل له الشفاء ومن هنا استغنى التابعون عن الخلوة والرياسة كما عليه تلامذة الاشياخ ولم يقل عن أحد منهم انه دون شيأ في علاج الامراض الباطنة لعدمها في عصرهم أو قلتها جدا حتى لا تكاد توجد وكان معظم اجتهادهم انما هو في جمع احاديث الشريعة والمطابقة بينها وبين الكتاب العزيز وهذا أهم بيقين من اشتغالهم بعلاج أمراض لعلها لا توجد وقد حصل بذلك الجواب عن قول من قال لا شيء لم يدون الاثمة المجتهدون شيأ في علم التصوف أو يشتغلوا بالذكرك لتجلى قلوبهم كما يفعل الصوفية فانه لا ية قول عاقل قط عن أحد يعني من الاثمة انه يعلم من نفسه عجايب أو رياء أو غلا أو حقا أو مكررا أو خديعة ولا يجاهد نفسه أبدا ولو أنهم علموا أن فيهم شيأ من ذلك لقد مواءموا علاجه على سائر الاعمال من باب ما لا يتم الواجب الا به فهو واجب وما أمروا الا به بدوا الله بخلصه له الدين فمما هو يقيم والصلاة وبوتوا الزكاة وذلك دين القيمة فانهم فقد بان لك أن سائر ائمة الصوفية على هدى من ربهم كالائمة المجتهدين وأنه لا ينبغي لاحد أن ينكر عليهم كلامهم الا بعد أن يدخل طريقهم ويعرف مصطلحهم وجميع من شطع عن ظاهر الشريعة انما هو دخيل فيهم أو غلب عليه حال أو كان مبتدئا في الطريق وأما الكاملون كالجنيد وواضريه فطريقهم محررة على الادب تحرير المذهب اذ هم جماعة الذين رضي الله عنهم أجمعين وانما خصصنا كغيرنا طريق الشيخ أبي القاسم الجنيد بغير التقويم وان كل من سلكها نجح لانها كما قال الجلال المحلى وغيره طريق خال عن البدع دائر على التسليم والتفويض لله تعالى والتبري من حظوظ النفس وهذا من أصح العارف نهى كطريق الشيخ أبي الحسن الاشعري في العقائد الدينية ولذلك قالوا ونعتقد أن طريق الشيخ أبي الحسن الاشعري في العقائد الدينية طريق مثلى لكونه يبين التفريظ والافراط قال الجلال المحلى ولا الزفات الى من تسكاه في الشيخ أبي الحسن من أهل الزينغ ويكفي في امامته وجلالته كتاب علماء الاسلام من أهل التفسير والحديث والفقه والاصول على الاعتماد على قوله في العقائد وكذلك يكفي في امامة أبي القاسم الجنيد رحمه الله اجماع الناس كلهم على جلالته وقولهم انه سيد الطائفة كلها علماء وعملادهو جدير بذلك وقد كان يقول علمنا هذا مشيدا بالكتاب والسنة انتهى وانما لم يذكر القياس والاجماع لان القياس والاجماع انما تعلم دلالتهم اذا وافقوا وعد الكتاب والسنة فاستغنى الجنيد عن القياس والاجماع بذكر الكتاب والسنة وكان يقول أيضا اذا رأيتم شخصا متر بعا في الهواء فلا تلتفتوا اليه الا ان رأيتموه مقيدا بالكتاب والسنة وكان يقول الطريق كلها مسدودة على الخلق الاعلى المقتفين آثار رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يقول لو كنت حاكما لضربت عنق من عنته يقول لا موجود الا الله وليس لي فعل مع الله لان ظاهر كلامه نفي غير الله وهدم أحكام التكليف كلها قال الجلال المحلى وغيره ولا تغاب الله من رعى الشيخ الجنيد في جملة من رعى بالزندقة من الصوفية عند الخليفة جعفر المقتدر بالله تعالى حتى أنه أمر بضرب أعناقهم وقد بلغنا أنهم كلهم أمسكوا الا الجنيد مع أنه شيخ الجماعة وذلك لانه كان يسر كلام أهل الطريق عن ليس منهم وكان يتسمر بالفقه والافتاء على مذهب أبي نوري وكان اذا تسكاه في علوم القوم أغلق باب داره وجعل مفتاحه تحت وره وكذلك بلغنا عن الحسن البصري رضي الله عنه وكان يقول ان أحبوني أن يرى أولياء الله بالزندقة زورا وبهتانا عندهم لا يعرف اصطلاحهم ولم يبلغنا قط عن الجنيد أنه تسكاه بشي من الشطع كما نقل عن أبي يزيد وغيره كل ذلك لكاه قال الجلال المحلى ولما بسط الطبع لضرب أعناق الصوفية الذين أمسكوا تقدم من آخرهم الشيخ أبو الحسن النوري وقال للسياق اضرب عنق قبل أصحابي فقال له السياق لم ذلك فقال لا وتر

هو نفس ولا تعظم كوني ولا خيرة نفسه وقوله وفرادى أي بالله خاصة أو برسوله خاصة وقال لا يجوز لاجد المبادرة الى الإنكار اذا رأى رجلا



وهذا يغلط فيه كثير من المتدينين لان صاحب الدين اول ما يحتاط على نفسه ولا سيما في الانكار خاصة وقد ندبنا الحق تعالى الى حسن الظن بالناس لا الى سوء الظن بهم فصاحب الدين لا ينكر قط مع الظن لانه يعلم ان بعض الظن اثم ويقول لعل هذا من ذلك البعض واثمه ان ينطق به وان وافق العلم في نفس الامر وذلك انه ظن وما علم فنطق فيه بامر محتمل وما كان له ذلك قال ومعلوم ان سوء الظن بنفس الانسان أولى من سوء ظنه بالغير وذلك لانه من نفسه على بصيرة وليس هو من غيره على بصيرة فلا يقال في حقه ان فلاناً سوء الظن بنفسه لانه عالم بنفسه وانما عبرنا بسوء الظن بنفسه اتباعاً لآية بيرونا بسوء ظنه بغيره فهو من تناسب الكلام قال والى الآن ما رأيت أحداً من العلماء استبرأ لدينه هذا الاستبراء فالجـد لله الذي وفقنا لاستعماله وقال في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور يعني في حق راكب البحر اذا اشتد عليه الريح ويرد فيماني ذلك من النعمة يطلب منه الشكر وبماني ذلك من الشدة والخوف يطلب منه الصبر قال وما يغفل عنه كثير من الناس عدم شهودهم

أصحابي بحياة ساعة فبهت السيف وأتمى الامر الى الخليفة فردد هم الى القاضي اسماعيل بن اسحق المالكي فسأل النوري عن مسائل فقهية فاجابه عنها ثم قال وبعد فان لله عبادة اذا قاموا قاموا لله واذا انطأوا انطأوا بالله فقبل القاضي قوله وأرسل يقول للخليفة ان كان هو لا عز نادقة فليس على وجه الارض مسلم نخلي الخليفة سيدهم رضي الله عنهم أجمعين \* وحكى ابن ابي عمير في رسالته عن الامام أحمد رضي الله عنه انه كان في أول أمره ينهى ولده عن مجالسة الصوفية حتى نزل عليه جماعة منهم في الليل من الهواة فسألوه عن مسائل في الشريعة حتى أعجزوه ثم صعدوا في الهواة فن ذلك الوقت وهو يقول لولده عليك بمجالسة الصوفية فانهم أدركوا من خشية الله وأسرار شريعته ما لم يدركه وكان اذا أعجز عن جواب مسألة يقول للشيخ أبي حمزة البغدادي متقول في هذا يا صوفي فاذا أجابه بشي أخذ به \* وحكى القشيري عن ابن سريج انه كان ينكر على الجنيد فتذكر يوماً وحضر مجلس الجنيد وهو لا يشعر فلما انصرف الجنيد قالوا لابن سريج ما ذار أيت في كلام هذا الرجل فقال لم أفهم من كلامه شيئاً الا أن صولة الكلام ليست بصولة مبطل فعلم أن الانكار لم يزل في العلماء على الصوفية في كل عصر لدقمة مداركهم لآخر وجههم عن الشريعة في نفس الامر معاذ الله أن تقع الاولياء في ذلك وان جاز ذلك في حقهم وقد بسطنا الكلام على ذلك في مقدمة الطبقات الكبرى والله تعالى أعلم

(المبحث التاسع والاربعون في بيان أن جميع الأئمة المجتهدين على هدى من ربهم من حيث وجوب العمل بكل ما أدى اليه اجتهادهم واثبات الاجرام من الشرع وان أخطوا) \*

على ما سيأتي بيانه ان شاء الله تعالى واعلم يا أخي أن مبحث الجواب عن الأئمة يكتفي فيه بما وجدته من أئمة التحقيق فله مكان آخر فلا ينبغي الاعتراض علينا اذا بنينا هذا المبحث على القول المرجوح بان كل مجتهد مصيب (وسمعت) سيدي علياً الخواص رحمه الله يقول اعلموا على الجمع بين أقوال العلماء جهدهم فان أعمال القولين أولى من الغناء أحدهما وبذلك يقل تناقض أقوال العلماء ومن وصل الى مقام الكشف وجد جميع الأئمة المجتهدين لم يختر جوا عن الكتاب والسنة في شيء من أقوالهم وشهدوا كلها مقتبسة من شعاع نور الشريعة لانهم على آثار الرسل سلكوا فكم كان يجب عليك يا أخي الايمان والتصديق بصفة كل ما جاء به الرسل عليهم الصلاة والسلام مما يخالف شريعته ظاهراً فكذلك يجب عليك الايمان والتصديق بصفة ما استنبطه المجتهدون وان خالف مذهب امامك انتهى وقد تتبع بحمد الله أدلة المجتهدين فلم أجدهم من فروع مذاهم الا وهو مستند الى دليل اما آية أو حديث أو أثر أو قياس صحيح على أصل صحيح لكن من أقوالهم ما هو مأخوذ من صحيح الحديث أو الآية أو الأثر مثلاً ومنها ما هو مأخوذ من المفهوم أو مأخوذ من ذلك المأخوذ وهكذا فان أقوالهم قريب وأقرب وبعبارة أخرى وكلها مقتبسة من شعاع نور الشريعة التي هي الأصل ومحال أن يوجد فرع من غير أصل (وايضاح ذلك) ان نور الشريعة المطهرة هو النور والوضوح ولكن كلما قرب الشخص منه بجده أضواء من غيره وكما بعد عنه في سلسلة التقاليد بجده أقل نوراً بالنسبة لما هو أقرب من عين الشريعة وهذا هو سبب تفاوت أقوال علماء المذاهب وتضعيف بعضهم كلام بعض الى غيرنا هذا فان بيننا الآن وبين الشارح نحو خمسة عشر دوراً وبين من يخرق بصيرة هذه الادوار كلها حتى يشهد اتصال أقوال جميع الادوار بعين الشريعة وكان سيدي علي الخواص رحمه الله يقول لمثال عين الشريعة المطهرة التي يتفرع عنها كل قول من أقوال المجتهدين ومقلديهم مثال العين الاولى من شبكة الصياد ومثال أقوال علماء العيون المنتشرة منها في سائر الادوار فن كشف الله تعالى عن بصيرته وأدرك العين الاولى وما تفرع منها أقر جميع أقوال علماء الاسلام بحق وشاهدوا كلها مرتبطة بالعين الاولى من العيون كارتباط الظل بالشاخص أو كارتباط الاصابع بالكف ومن لم يكشف الله تعالى عن بصيرته أخطأ ضرورة كل ما زاد من مطامع بصيرة وأخرجهم عن الشريعة قال وعلى ما قررناه ينزل القولان من أن كل مجتهد



لهم بحقها من الشكر عليها وادانتهما الى من يستحقها بالايجاد ودرهها في الموضع (٨٥) الذي أمره الحق أن يصرفها فيه ومن كان

مكلفا بفعل هذه الامور حتى  
يتفرغ للاداء ذهابا حتى  
تكون في حقه نعمة خالصة  
وكذلك القول في البلاء  
والرزايا هي في نفسها مصائب  
وبلاء وهي محتفة بطلب  
الصبر عليها ورجوعه الى  
الحق في رفعها عنه ووجوب  
تلقاها بالرضا وبالصبر الذي  
هو حبس النفس عن  
الشكوى غير الله مطلقا  
ورجوع النعمة في المصائب  
ما فهم من الاخر في الآخرة  
وتواضع النفس في الدنيا  
للخاص والعام فان البلاء  
تذل نفوس الجبارة وقال  
في الباب السادس عشر  
واربع مائة اعلم أن كل من  
تكلف دليلا على كون  
الصفات الالهية عينا أو غيرا  
فدليله مدخول هكذا كان  
شيخنا أبو عبد الله الكفائي  
امام المتكلمين بالمغرب  
يقول \* وقال في الباب  
السابع عشر واربع مائة في  
قوله تعالى عن نوح عليه  
السلام ان أخرجني الا على الله  
انما كان أخرجهم على الله  
لانه تعالى هو الذي  
استخدمهم في التبليغ  
وأطال في ذلك ثم قال ولا  
يخفى ان أخرج كل نبي في  
التبليغ يكون على قدر  
مآله من المشقة الحاصلة  
من المخالفين له وعلى قدر  
ما يقاس بمنهم ولا يعلم ذلك  
الا الله فصح طلب الاخر  
المجهول عند الرسول من الله  
لان الله تعالى يعلمه بخلاف

الطلب أو المصيب واحد والباقي مغلط وبالاول قال جماعة من الاصوليين ومن المالكية أبو بكر بن العربي  
غيره وبالثاني قال الجمهور اه وقد كنت وضعت بحمد الله تعالى ميزانا أوضحت فيها أدلة هذين القولين  
ثم سأرت الغالب على أهل المذاهب الا كتاب على قول امامهم وعدم التدبر باقوال غيره الا ضرورة  
رجعت عنه (وعمت) سیدی علیا الخواص رحمه الله يقول ما ثم لنا قول الا واصله مجمل في الكتاب والسنة ولولا  
ذلك ما قال الله لمحمد صلى الله عليه وسلم لم تبين للناس ما نزل اليهم بل كان يكتفي بتبليغه لقرآن من غير بيان  
قال والساكن من المعلوم أنه لا يفصل العبارة الا العبارة ثابت الرسل عليهم الصلاة والسلام عن الحق تعالى في  
تفصيل ما أجله تعالى في كتابه العزيز وناب المجتهدون مناب الرسل عليهم الصلاة والسلام في تفصيل ما أجلاه  
في كلامهم وناب اتباع المجتهدين مناب المجتهدين فيما أجلاه من كلامهم وهكذا القول في كلام أهل كل دور  
من بعدهم الى وتسا هذا يفصل أهل كل دور ما أجله الدور الذي قبلهم ولولا أن حقيقة هذا الاجال سارية  
في العالم ما شرحت الكتب ولا ترجمت من لسان الى لسان ولا وضع الناس على تفسير بعضهم ونسروحه حواشي  
بل ربحوا وضعوا على الحواشي حواشي والسرف في ذلك أن غير الشارع صلى الله عليه وسلم اذا تكلم على حكم شرعي  
لا يمكنه أن يستحضر جميع ما يرد على تلك العبارة من الاسئلة والاحكام حتى يفصح عنها في تلك العبارة بل ينسي  
أكثر الاحكام بخلاف الشارع صلى الله عليه وسلم فانه لا يتكلم الا بوحى من ربه عز وجل معصوم من الخطأ  
ونقص المعاني وصحة الارادات عليه وما كان ربه نسيا وغير الشارع بالعكس قال تعالى ولو كان من عند غير  
الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا فاعلم ان أهل كل دور رحمة على من بعدهم كما ان التابع من الخلق المنة على متبوعه  
من السلف من حيث علمه بعلم متبوعه وكتابة نواب ذلك في صحائفه فجميع الامم المحمدية وعلمهم في  
صحائف سيدنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لكن من غير منته عليه صلى الله عليه وسلم بخلاف غيره من  
المجتهدين وغيرهم فافهم فلمحمد صلى الله عليه وسلم المنة على المجتهدين ومقلديهم الى يوم القيامة باعطائهم  
المادة التي يستنبطون منها الاحكام وليس للمجتهدين منته عليه صلى الله عليه وسلم انما لهم المنة على من قلدهم  
الى يوم القيامة لولا التابع ما ظهر كمال المتبوع من الخلق في كل دور بحسبه فافهم وكذلك لولا بيان الشارع  
صلى الله عليه وسلم ما أجل في القرآن باحاديث شريعتنا لبق القرآن على اجماله الى وقتنا هذا وما كنا عرفنا  
كيفية تأدية الصلاة ولا الطهارة ولا عرفنا نواض الطهارة ولا عرفنا انصبه الزكاة ولا شروطها ولا واجبات  
الصوم والحج ولا مفاسدهما ولا كيفية العقود ولا المعاملات ولا غير ذلك مما هو معلوم وكذلك لولا بيان  
المجتهدين ما أجل في الشريعة لمقلديهم لبقيت السنة على اجمالها وهكذا الكلام في كل دور بعدهم الى يوم  
القيامة يفعل كل دور ما أجل في كلام من قبله ومن زعم ان المجتهدين عرفوا المجمل من القرآن بلا واسطة بيان  
السنة فليأتنا بمثال ذلك ولعله لا يجده (وايضاح ذلك) انه ليس لتابع علم من غير دائرة علم متبوعه أبدا  
كما أن كشف الاولياء لا يتعدى كتاب نبيهم وسنته أبدا ويتقديراته يأتينا بعلم من طريق كشفه لا يجوز ولنا  
العمل به الا بعد عرضه على الكتاب والسنة وموافقتهما وفي سنن البيهقي ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
لما ولي شربحا القضاء قال له انظر فما تبين لك في كتاب الله عز وجل صريحا فلا تنسالن عنه أحدا وما لم يتبين  
لك في كتاب الله تعالى فاتبع فيه سنة محمد صلى الله عليه وسلم وما لم يتبين لك في السنة فاجتهد فيه رأيك  
وان شئت فامرني ولا أرى وأمرتك اياي الا أسلم لك اه وقد تبرأ المجتهدون كاهم من القول في دين الله  
بالرأي كما أودعنا ذلك في مقدمة كتابنا المسمى بالمنهج المبين في بيان أدلة المجتهدين وهو كتاب ماصنف في  
الاسلام مثله فراجع \* ومخلص أقوالهم في ذلك ان البيهقي روى بسنده عن عمر بن الخطاب رضى الله  
عنه انه كان يقول اذا أفتى الناس هذا رأي عمر فان كان صوابا فن الله وان كان خطأ فن عمر ويقول أستغفر  
الله وروى البيهقي أيضا عن عبد الله بن عباس وعطاء ومجاهد ومالك بن أنس رضى الله عنهم انهم كانوا  
يقولون ما من أحد الا وما أخذ من كلامهم ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم وروى عن أبي حنيفة  
رضي الله عنه انه كان يقول لا ينبغي لمن لم يعرف دليلي أن يقتي بكلامي وكان رضى الله عنه اذا أفتى يقول هذا

طلب الاجر المجهول من الخلق لا بد من تقديره قبل الطلب قال فكل من رد رسالة نبي ولم يؤمن بها أصلا فان ذلك النبي أجزأ مصيبا وأجزأ



صلى الله عليه وسلم فإنه لم يتفق لنبي من الأنبياء ما اتفق له صلى الله عليه وسلم في كثرة طائعي أمة أجابته ولا في كثرة صلاة أمة دعوته خارجين عن الإجابة وأطال في ذلك \* وقال في قوله تعالى فمن عفا وأصلح فأجره على الله المراد بالاصلاح هنا ان يحسن الى من كان أساء عليه زيادة على العفو عنه ولو علم الناس قدر أجرهم عند الله اذا عفا وما جازى أحد أساءاً بأساءة وما كان في العالم الا عفو واصلاح ولو كان المحب التي على أعين بصائر غالب الناس كثيفة وابتست سوى الاغراض واستعمال التشفي والمواخاة ومن أحسن الى من أساء عليه فقد أزال ما قام به من الموجب للساءة ولا شك ان ذلك محبوب والله يحب المحسنين ولو لم يكن في احسانه المعبر عنه بالاصلاح سوى حصول حب الله الذي لا يعدله شيء لكان فيه كفاية في التبرع فيه لكنه شديد ما كل أحد يقدر على فعله كما أشار اليه قوله تعالى وما يلقاها الا الذين صبروا أي حبسوا نفوسهم عن مجازاة المسيء بأسائه اساءة وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الملازمة السكاب لا يكتبون على العبد من أفعال سوء الا ما يتكامل به وهو قوله تعالى ما يلفظ من

رأى النعمان بن ثابت يعني نفسه وهو أحسن ما قدرنا عليه فمن جاء باحسن منه فهو أولى بالصواب وكما الامام مالك يقول ما من أحد الا وما خوذ من كلامه ومردود عليه الا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يروى الحاكم والبيهقي عن الامام الشافعي رضي الله عنه انه كان يقول اذا صح الحديث فهو مذهبي وفي رواية اذا رأيتم كلامي يخالف الحديث فاعملوا بالحديث واضربوا بكلامي الخائفا وقال بوماللة زني يا ابراهيم لا تقلدني في كل ما أقول وانظر في ذلك لنفسك فإنه دين وكان رضي الله عنه يقول لا حجة في قول أحد دون رسول الله صلى الله عليه وسلم وان كثرت والاف في قياس ولا في شيء وما تم الا طاعة الله ورسوله بالتسليم وقد نقلنا جميع ما نقل عنه من التبري من الرأي في كرامة وكان الامام أحمد رضي الله عنه يقول ليس لاحد مع الله تعالى ورسوله كلام (قلت) ولذلك لم يدون له كتاباً أبداً في الفقه وجب مع مذهبه الا ان انما هو ملقب من صدور الرجال رضي الله عنه وبلغنا انه وضع في الصلاة ثلاثين ألف مسألة وساله رجل مرة عن مسألة فقال لا تقلدني ولا تقلد من لا كال ولا اوزاعي ولا النخعي ولا غيره هم وخذا الاحكام من حيث أخذوا من الكتاب والسنة اه وهو محمول على من أعطى قوة الاجتهاد أما الضعيف فيجب عليه التقليد لاحد من الأئمة والاهلك وضل (فان قلت) فساد دليل المجتهدين في استنباطهم الاحكام وهلاوة فروعهم الى خدعهم ما ورد (فالجواب) دليلهم في الاجتهاد ما وقع من اجتهاده صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج في شأن الصلوات من المراجعة بين موسى عليه السلام وبين ربه عز وجل فان الله تعالى لما فرض على أمة محمد الحسين صلاة تزل بهم الى موسى ولم يقل شيئا ولا اعتراض ولا قال هذا كثير فلما قال له موسى عليه السلام راجع ربك بقى صلى الله عليه وسلم متغيراً من حيث ان شفقتة على أمة تطلبه بالتخفيف عنهم لا يفتقروا في الضجر والسأمة والكرهية من ثقل تلك التكليف فلما بقي حائراً أخذ يطلب الترجيع أي الخابن أولى وهذا هو الاجتهاد فلما ترجع عنده انه راجع ربه رجوع الى قول موسى وأمضى ذلك في أمة باذن من ربه عز وجل وكان في تشريع أمة الاحكام باذن الله تعالى ليس لمحمد صلى الله عليه وسلم بما جرى منه لئلا يستوحش مع ان ما جرى من أمة محمد صلى الله عليه وسلم من التشريع فيه جبر لقلب موسى عليه السلام أيضاً فان موسى لا بد اذا رجع الى نفسه وخف عنه الحال الذي كان عليه من وفور الشفقة بجد الله تعالى الذي كاف أمة محمد بالحسين صلاة أرحمهم من موسى ويرى ان الحسين كانت من أقل ما ينبغي لجلال الله عز وجل في العباداة ولم يستكثرهم على العبيد وعلم أيضاً ان الله تعالى لو أمضى عليهم الحسين صلاة فلا بد انه كان يقو بهم على فعلها فان القوة بيد الله ولا يكاف نفساً الاوسعها ثم ان موسى عليه السلام لما قدم على قوله في شأن المراجعة جبر الله تعالى قلبه بقوله تعالى ما يبدل القول لدي في آخر رجعة وانسه باطلاعه على ان القول قبل ذلك كان معروضاً يقبل التبديل ولذلك سرب هذا القول وعلم ان من القول الالهى ما يقبل التبديل ومنه ما لا يقبله وعلم ان كلاماً الذي كان ندم عليه من حيث معارضته لما فرضه الحق تعالى العليم الخبير ما وقع منه الا حين كان القول معروضاً لا حين حق القول منه تعالى فعلم ان في تشريع الاجتهاد للأئمة المجتهدين جبر القلب مجرد على الله عليه وسلم بالاجتهاد فصار له اسوة بهم وصار لهم اسوة به فهذا كان منشا الاجتهاد للمجتهدين (قلت) وبما أحرأ الأئمة على استنباط الاحكام قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فانهم (فان قلت) فهل يجوز لاحد الطعن في قول مجتهد (فالجواب) لا يجوز لاحد الطعن في حكم المجتهد لان الشارع قد قرر حكم المجتهد فصار شرعاً لله بتقرر بر الله اياه فن خطاً مجتهداً بعينه فكأنه خطأ الشارع فيما قرره حكماً وهذه مسألة يقع في محظورها كثير من أصحاب المذاهب لعدم استحضارهم لما نهى عنهم عليه مع كونهم عالمين به ذكره الشيخ في باب مسح الخلف من الفتوحات \* وقال في باب الوصايا منها يا اياكم والطعن على أحد من المجتهدين وتقولون انهم محجوبون عن المعارف والاسرار كما يقع فيه جهلة المتصوفة فان ذلك جهل مقام الأئمة فان المجتهدين القدم الراغب في علم الغيوب فهم وان كانوا يحكمون بالظن فالظن علم وما بينهم وبين أهل الكشف الاختلاف الطريق وهم في مقامات الرسل من حيث تشريعهم للأمة باجتهادهم



لي عنه قوله تعالى انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون الا ان يكون الشئ (٨٧) حل الاستنساخ على خلاف الكتابة والله اعلم

انتهى فليتامل ويحمر  
وقال في الباب الثامن  
عشر وأربع مائة في قوله  
تعالى وقالوا قلنا في أكنة  
مما دعونا اليماني آذنتنا  
وقر وفي قوله كذا بلدان  
على قلوبهم وقوله تعالى  
أم على قلوب أفعالها ونحو  
ذلك اعلم ان اراد بالكن  
ان يكون العبد في بيت  
الطبيعة مشغولا بامه ما عنده  
خبر من أبيه الذي هو الروح  
فلا يزال هذا في طلمة الكن  
وهو حجاب الطبيعة المشار  
اليه بقوله ومن بيننا وبينك  
حجاب ومن كان في حجاب  
كن وظلمة فلا يسمع كلام  
دعاة الشرع ولا يفهم واما  
الوفر فهو نقل الاسباب  
الذي اوبه التي تصرفه عن  
الاشتغال بما ينفعه في  
الآخرة واما الزان فهو صدا  
وطغاء في مراة القلب  
يحدث من النظر الى مالم  
يامره الله بالنظر اليه  
وجلاؤه يكون بذكر الله  
وتلاوة كلامه واما القفل  
فهو لاهل الاعتذار يوم  
القيامة من الموحدين فانهم  
يقولون يا ربنا اننا لم نقفل  
على قلوبنا وانما وجدناها  
مقفلا عليها ولم نعرف من  
قفلا فامرنا بالخروج فخرجنا  
من فلك الختم والطبع فبقينا  
ننتظر الذي قفل عليها عسى  
يكون هو الذي يتولى فتحها  
فلم يكن بايدينا من ذلك شئ  
قال وكان عمر بن الخطاب

تسرع الرسل لا هم اه وقال في الباب التاسع والستين وثلاثمائة بعد كلام طويل في مدح المجتهدين  
فعلم ان المجتهدين هم الذين ورثوا الانبياء حقيقة لانهم في منازل الانبياء والرسل من حيث الاجتهاد وذلك  
لانه صلى الله عليه وسلم أباح لهم الاجتهاد في الاحكام وذلك تشريع عن أمر الشارع فكل مجتهد مصيب  
من حيث تشريعه بالاجتهاد كان كل نبي معصوم قالوا وانما تعبد الله المجتهدين بذلك ليجعل لهم نصيب من  
التشريع ويثبت لهم فيه القدم الراسخة ولا يتقدم عليهم في الآخرة سوى نبيهم صلى الله عليه وسلم فقد شر  
علماء هذه الامم حفاظ الشريعة الحميدة في صفوف الانبياء والرسل لاني صفوف الامم فاسم رسول الا  
وبجانبه عالم من علماء هذه الامة أو اثنان أو ثلاثة أو أكثر وكل عالم منهم له درجة الاستاذية في علم الاحكام  
والاحوال والمقامات والمنازل الى ان ينتهي الامر في ذلك لطائفة المجتهدين المحمدين الذي هو المهدي  
عليه السلام اه وقال ايضا في باب الجنائز من الفتوحات انما أمرنا الشارع صلى الله عليه وسلم بالصلاة  
على آله العلماء بقوله لنا قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم ليكون لآله الذين هم  
المجتهدون من الوحي مثل ما كان لآل ابراهيم الذين هم اسحق ويعقوب يوسف من التشريع بالاجتهاد  
وان تفاوتت المقامات قال وقد حقق الله تعالى له رجاء صلى الله عليه وسلم وجعل وحي المجتهدين في اجتهادهم  
اذا المجتهد لم يحكم الا بما أراه الله تعالى في اجتهاده ولذلك حرم الله على المجتهد أن يخالف ما أدى اليه الاجتهاد  
كما حرم على الرسل أن يخالف ما أوحى به اليهم فعلم أن الاجتهاد نعمة من نعمات التشريع ما هو عين  
التشريع وان معنى اللهم صل على آل محمد كما صليت على آل ابراهيم أي كما جعلت آل ابراهيم انبياء ورسلاني  
المرتبة عندك بما أعطيتهم من التشريع والوحي فارحم آل محمد ومن رحمتك أن تجعل خواص أممي مشرعين  
بالاجتهاد وقد وقع ذلك والله الحمد فقد أشبه المجتهدون الانبياء من حيث تقر الشارع لهم كل ما اجتهدوا  
فيه وجهه حكما شرعيا اه وقال في الباب الحادي والستين ومائة اعلم أن جميع المجتهدين لهم في مقام  
الارث النبوي القدم الراسخة لكنهم لا يعرفون أنهم في ذلك المقام وذلك ناظر بعضهم بعضا لبيان الامداد  
الالهية بالعلوم اليهم من هذا المقام فطلب كل واحد من صاحبه أن يرجع الى ما ظهر له من الأدلة من وجوب  
أو تحريم أو ندب أو كراهة وكما أنهم لا يعرفون أنهم في ذلك المقام كذلك لا يعرفون ممن يستمدون كشافا  
ومشاهدا فو انما يعرفون ذلك بواسطة الأدلة فكل مجتهد على حق لاستمدادهم كلهم من عين الشريعة كما ان  
كل نبي تقدم على زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم على حق والايمن بذلك واجب فعلم أن المجتهدين من  
هذه الامة ورثة الانبياء في التشريع لكن لا يستقلون بشرع لانه لولا المادة التي أعطاه الله لهم الشارع من  
شرعه ما قدر واعلى التشريع المذكور فقامت لهم أدلتهم مقام الوحي للانبياء وكان اختلاف  
اجتهادهم كاختلاف شرائع الرسل الا أنهم لا يحقون بالرسل لعدم الكشف اليقيني فان أحدهم يحكم بحكم  
ثم يردوله خلافا فيرجع عنه بخلاف الانبياء لا يترك كون الحكم الاول الا بأمر جديد ورد عليه من الله  
تعالى يسخ حكمه فهم في حال علمهم وفي حال تركهم تابعون لأمر الشارع خارجون عن رأي نفوسهم كما  
أشار اليه قوله تعالى لتحكم بين الناس بما أراك الله وقال في خلافة داود ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل  
الله فخص سبحانه وتعالى حكم محمد وغيره بما أراه الله تعالى لنبهه ولم يقل له احكم بما رأيته بل عتبه لما حرم  
بالبين ما حرم على نفسه في قصة عائشة وقصة تشر بعائنا فقال يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك تبغى  
مرضاة أزواجك فكان هذا من جملة ما أرتبه نفسه الشريفة وتبين أن المراد بقوله بما أراك الله أي ما وحي  
به اليك لا ما تراهم رأيك فلو كان الدين بالرأي لكان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من كل رأي  
وأطال الشيخ محي الدين في ذلك في الباب الثمانين وثلاثمائة ثم قال واذا كان العتب وقع على رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فيما أرتبه نفسه فكيف برأي من ليس بمعصوم والخطأ أقرب اليه من الاصابة وأطال في ذلك ثم  
قال وقد دل هذا على ان المراد بالاجتهاد الذي ذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاجتهاد في طلب الدليل  
على نفس الحكم في المسئلة الواقعة لاني تشريع حكم في النازلة من قبل نفس المجتهد فان ذلك شرع لم يأذن

واضربه من اسلم من الصحابة من أهل تلك الأقوال فلما تولى الله فتحه وأسلم شيد الله به الاسلام وعضده رضى الله عنه (وقال) من أوتي الفهم في



القرآن فقد أوتي الحكمة ومن أوتي (٨٨) الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً إنما كثرة ما فيها من الوجوه قالوا يوضح ذلك أن الفهم في الي

على قسمين قسم مكتسب  
من مادة وقسم مكتسب  
من غير مادة فالذي يكسب  
من غير مادة لا يقال فيه  
فهم وإنما يقال فيه علم  
وأما المكتسب من المادة  
فهو الذي يقال فيه فهم  
وهو تعلق خاص في العلم  
فذا علم السامع اللفظة من  
اللفظ لم يأت أياً الكتابة  
ففيه تفصيل فإن علم مراد  
المتكلم من تلك الكلمة مع  
تضمنها في الاصطلاح معاني  
كثيرة بخلاف مراد المتكلم  
بها فهو الفهم وإن لم يعلم  
مراد المتكلم من تلك  
الكلمة على التفصيل  
واحتمل عنده فيها وجوه  
كثيرة مما تدل عليه الكلمة  
ولاعلم مراد المتكلم من  
تلك الوجوه هل أرادها  
كلها أو أراد بعضها مثل هذا  
لا يقال فيه أنه أعطى الفهم  
في القرآن وإنما أعطى العلم  
بمدلولات تلك اللفاظ  
بالاصطلاح الذي عرفه  
وأطال في ذلك ثم قال واعلم  
أن كلام الله تعالى قد أنزل  
باسان العرب فاذا اختلفوا  
في الفهم عن الله ماذا أراد  
بكلامه مع اختلاف  
مدلولات تلك الكلمة أو  
الكلمات كان كلام الله  
يقبل جميع الوجوه التي  
فهموها وذلك لأن الله تعالى  
عالم بجميع تلك الوجوه بما  
من وجه منها الا وهو مقصود  
لله تعالى من تلك الكلمة

به الله (فان قلت) فما اشتق الاجتهاد (فالجواب) انه مأخوذ من الجهد وهو بذل الوسع لا يكاف  
نفساً الاوسعها ومن هنا علم بعضهم الحكم في حصول الاجر للمجتهد اذا أخطأ ولو في الاصول ولكن الجمهور  
خصصوا الاجر عن الخطأ في الفروع ودون الاصول مع ان تخصيص الخطأ بالفروع هو من الاجتهاد أيضاً  
وقد قرر الشارع كل علم حصل بواسطة الاجتهاد وجعله حكماً شرعياً في حق المجتهد يحرم عليه مخالفة نفسه  
(فان قلت) فهل تقرر بالشارع حكم المجتهد باق بعده الى يوم القيامة (فالجواب) نعم لا يجوز لاحد نقضه  
وقد أرسل الامام الاثني عشر بن سعد سؤالا لامام مالك يطلب جوابه فكتب اليه الامام مالك أما بعد فانك يا أبا  
امام هدى وحكم الله في هذه المسئلة ما أدى اليه الاجتهاد انتهى (فان قلت) فاذا كان كل مجتهد مصيباً  
عندكم في الجواب عن حديث اذا اجتهد الحاكم وأخطأ فله أجر وان أصاب فله أجران (فالجواب) أن  
المراد بالخطأ في هذا الحديث عدم مصادفة المجتهد بالدليل الوارد في تلك المسئلة من الكتاب أو السنة فهذا له  
أجر واحد وهو أجر التبع ولو أنه كان وجد الدليل لكان له أجران أجر التبع وأجر مصادفة الدليل هكذا  
أجاب ابن خزم الطاهري وغيره \* وقد قال الشيخ محي الدين في الكلام على صلاة الكسوف من الفتوحات  
اعلم أن الخطأ الواقع للمجتهد بمنزلة الكسوف الواقع للشمس ليلة أول القمر ثم ارفك لا اعتبار بذلك كذلك  
لا وزر على المجتهد اذا أخطأ في الحكم بل هو مأجور وهذا على ان المراد بخطأ المجتهد خطؤه في نفس الحكم كما  
هو المتبادر الى الاذهان اما على ما قاله ابن خزم الطاهري فلا يصح خطأ المجتهد في الحكم لانه لو صح خطؤه  
في الحكم لخرج عن الشرع واذا خرج عن الشرع فلا أجر فافهم (فان قلت) فهل الاجتهاد خاص بهذه  
الامة المحمدية أم هو فيها وفي غيرها وهل هو باق الى يوم القيامة أم لا (فالجواب) هو خاص بهذه الامة كما  
صرح به الشيخ في الفتوحات وهو باق الى يوم القيامة حتى يخرج المهدي عليه السلام فله أجر مجتهد قال الشيخ  
محبي الدين في كتاب الجنائز من الفتوحات واذا بلغ المريد مرتبة الاجتهاد المطلق حرم عليه الرجوع الى قول  
شيخه الا أن يكون دليل شيخه أو وضع من دليله (فان قلت) فهل الاولى ان يسمى ما شرعه المجتهد سنة أو  
يقال بدعة حسنة (فالجواب) الاولى ان يقال سنة حسنة وأما قول عمر بن الخطاب في التراويح نعمت البدعة  
فلا يقدح في ذلك فان قوله ونعمت البدعة هي مدح لها فارجعت الى انها حسنة (فان قلت) ما قررتموه من  
ان الاجتهاد خاص بهذه الامة يشكل عليه قوله تعالى رهبانية ابتدعوها ما كتبنا عليها الا ابتغاء مرضوان  
الله فإرعوها حق رعايته فانه كالصرح في ان الاجتهاد كان في الامم قبله لانه من جملة ما نفس الله به عن عباده  
وذلك يقتضي العموم (فالجواب) ليس اجتهاد الامم كاجتهادنا لعمدة تقرر برزبهم لهم على ذلك بخلاف  
نبينا صلى الله عليه وسلم فانه أقرنا على ذلك فصار اجتهادنا من شرعه بتقريره فلم يشبه اجتهادنا اجتهادهم لان  
اجتهادهم من باب القوانين العقلية بخلاف اجتهادنا وقال بعضهم لا فرق بين اجتهادنا واجتهاد الامم قبلنا  
لانهم ما ابتدعو وانك الرهبانية الا باجتهاد منهم وطلب مصلحة عامة أو خاصة يقتضيها أدلة شرعية ثم وبو ذلك  
كون الحق تعالى أثني على من رعاها حق رعايتها وما أثني عليه الحسن القصد والنية في ذلك مع انهم إنما  
شرعوا لانفسهم لا للناس قال وعلى هذا في الآية تقديم وتأخير تقديره فإرعوها حق رعايتها الا ابتغاء  
رضوان الله فإذموا الامن حيث فله مراعاتهم لما ابتدعوه لا غير اهـ وذكر نحو ذلك الشيخ محي الدين في  
الباب الثامن والتسعين ومائة دليلاً ويحزر (فان قلت) فما حكم من قلد مجتهداً من علماء الامة هل  
يكون بذلك معذوراً ومن ورثة الانبياء أم هو وارث لذلك المجتهد فقط (فالجواب) هو وارث لذلك العالم  
فقط وهو مع ذلك معذور من اتباع النبي صلى الله عليه وسلم أيضاً لان ذلك من جملة شرعه وكلامنا في ما يمكن  
فيه نص عن الشارع أما ما فيه نص فلا يدخله الاجتهاد أبداً كما اذا نص الشارع على تحريم شيء أو وجوبه  
أو استحبابه أو كراهيته فلا سبيل لاحد الى مخالفة انما هو السمع والطاعة والتسليم فلو قدر أن مجتهداً خالف  
النص باجتهاده حرم علينا العمل بقوله وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم لما خطب في قصة تزويج علي على فاطمة  
ابنة أبي جهل ان فاطمة بضعة مني يسوءني ما يسوءها ويسرفني ما يسرفها وأنه ليس لي تحريم ما أحل الله ولا



خرج من لسان العرب فلا فهم ولا علم على هؤلاء ليس هذا الحكم الذي قررناه الكلام (٨٩) أحد من الخلق قد يكون بعض الوجوه

غير مقصود لصاحب ذلك الكلام فليتنامل ويحمر والله تعالى أعلم وقال في الباب التاسع عشر وأر بعماثني قوله صلى الله عليه وسلم من رآني في المنام فقد رآني ختمًا فان الشيطان لا يتمثل بي أعلم أن من التوفيقات الإلهية المبشرات وهي الرؤيا الصالحة راها المسلم أو ترى له قال وله العمل بعمان الحكم فيها في حق نفسه فقط بشرط أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصورة الجسدية التي كان عليها في دار الدنيا كما نقل البيهقي الوجه الذي صح عنه أنه يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم مكسورًا للثنية العليا فان لم يره به - هذه العلامة فما هو ذلك وان تحق - في أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في رؤيا لكن رآه شيخا أو شابا مغبرا للصورة التي كان عليها في الدنيا ومات عليها أو رآه في حسن أو يذمها وصف له أو في أقبح صورة أو وقع منه - وهه أجب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فذلك راجع إلى الراي لا إليه صلى الله عليه وسلم فلا يجوز له الحكم بصفة ما رآه ولا يجوز له العمل بما أخبر به لاسيما ان خالف نصا شرعيا في الشريعة أو اقتضى نسخ

تحليل ما حرم الله ولكن ان أراد ابن أبي طالب ذلك يطلق ابنتي فوالله ما تجتمع بنت عبد الله مع بنت رسول الله تحت رجل واحد أبدًا فما طلب صلى الله عليه وسلم مع معرفته بهذا الوجه الإلهي الإبقاء ما هو محرم على تحريمه وما هو حلال على تحليله فمحرّم على علي نهكاح ابنة أبي جهل اذا كان ذلك - لاله وانما قال ان أراد ابن أبي طالب ذلك إلى آخره فراجع ابن أبي طالب من ذلك فلو انه كان لاحد من المجتهدين أن يحرم ما أحل الله باجتهاده لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بذلك وما فعل مع انه الكشف الالهي والحكم الالهي صلى الله عليه وسلم ذكره الشيخ في الباب الثاني والمائتين من الفتوحات (فان قلت) فما المراد بحديث العلماء ورثة الانبياء هل هم الاولياء أم الفقهاء (فالجواب) المراد بهم العلماء العاملون لجمعهم في الارث بين القول والحال كما كان عليه علماء السلف في الزمان الماضي فان حقيقة الصوفية هم علماء عملوا علمهم وتبعوا النبي صلى الله عليه وسلم في الاخلاق فلما خلف غالب الناس عن العمل بهم انما هم الناس فقهاء لا صوفية وانما قال ورثة الانبياء ولم يقل ورثة النبي خاص لان كل عالم على قدم نبي من تقدم محمد او من ورث محمد صلى الله عليه وسلم نال الحظ الاوفر من ارث جميع الانبياء ودليل ما قلناه قوله تعالى ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فانه ذكر ان الارث على قسمين ورثا لهم قسمنا ثا وهو الظالم لنفسه والمراد به من ظلم نفسه لمصلحة دينه وطلب الثواب فعملها مشاق التكليف التي لم يوجبها الله تعالى عليه حتى يستعديها في الآخرة وذلك كمال أبي الدرداء وأمثاله من الرجال الذين صاموا فلم يقطروا وقاموا الليل فلم يناموا وأخذوا بالعزائم دون الرخص فعلم ان الشريعة تشمل هذا القسم الثالث لتقرير الشارع لصاحبه على فعله وان كان ثم فوفقه مقام أكمل منه كما أشار البيهقي ان لنفسك عليك - تعالى آخره فان من ذكر في الآية ما ظلم نفسه - الا ابتغاء مرضاة الله فاحتمل عملها في جانب ما عليه من - قوف الربوبية وكذلك تشمل الشريعة الظالم لنفسه بالعاصي اذا مات على الاسلام لانه مصطفي في العموم بالنسبة للكفار فلنأتم مصطفي في الخصوص ومصطفي في العموم فانهم انتهى (وسمعت) سيدي عليا الحواص رحمة الله يقول أكمل الورثة للانبياء هم المجتهدون رضي الله عنهم لظهور قيامهم بالارث بتعليم شريعته للناس والفتوى بما يخالف المصوفية عرفانهم معدون لتعليم الاخلاق الباطنية في الغالب اه (وسمعت) أيضا يقول المجتهد المطلق هو الوارث الحقيقي للشارع لكون الشارع أمره أن يعمل بكل ما أدى إليه اجتهاده (وسمعت) أيضا يقول الاجتهاد وان كان مبنيًا على الظن فقد يكون منتهى إلى علم اليقين أو عين اليقين أو حق اليقين (فان قلت) فما حقيقة هذه العلوم الثلاثة (فالجواب) حقيقة علم اليقين انه هو الذي أعطاه الدليل الصحيح الذي لا يقبل الدخول ولا الشبهة وحقيقة عين اليقين هو ما أعطته المشاهدة والكشف وحقيقة حق اليقين هو كل ما حصل في القلب من العلم بباطن ذلك الامر المشهود مثال علم اليقين علم العبد بان الله تعالى بيّن اسمه الكعبة بقربة تسمى مكة يحج الناس اليه في كل سنة ويطوفون به فاذا وصل العبد اليه وشاهده فهو عين اليقين الذي كان قبل الشهود علم يقين لانه حصل في النفس من رؤية ما لم يكن عندها قبل رؤيته ذوقا ثم ان الله تعالى لما فتح عين بصيرة هذا العبد حتى شهد وجهه اضاف ذلك البيت إلى الله وخصوصيته على غيره من البيوت علم باعلام الله تعالى تلك الخصوصية فكان علم حق اليقين لكن ذلك ليس هو بظنره واجتهاده فان حق اليقين هو الذي حق استقراره في القلب فلم يكن يزول بعد ذلك بدليل آخر فما كل علم يقين أو عين يقين يحق له هذا الاستقرار والافان يقين الانبياء من يقين آحاد الامة يقال يقين السامع في الحوض اذا استقر (فان قلت) فهل يقدح في علم اليقين وجود اضطراب من قبل الاسباب (فالجواب) ان كان الاضطراب من الوقوف مع الاسباب دون الله قدح ذلك في علم اليقين وان كان هبوب النفس في ازالة ذلك الاضطراب إلى جناب الحق دون الاسباب فلا يقدح ذلك في علمه لا اعتقاده ان الحق تعالى هو الفاعل فان شاء ازال ذلك الامر بالاسباب أي عندها وان شاء أزاله بغير ذلك فصار متعلق اليقين الاعتماد على الجناب الإلهي دون الاعتماد على الاسباب ذكره الشيخ في الباب الثاني والعشرين ومائة \* فقد بان لك بهذا التقرير ان أبا حنيفة ومالك والشافعي وأحمد والليثيين والاوزاعي



أحاديث خيل بضعتها فاحذرنا صلى الله عليه وسلم (٩٠) بعظم العمل ما لم يوفقنا الله عليه وسلم في شخص أنه رأى رسول

الله صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه ألف حديث كان في ذهنه أنها صحيحة فأنبت له صلى الله عليه وسلم من الألف ستة أحاديث وأنكر صلى الله عليه وسلم ما بقي فعلم أن من رآه صلى الله عليه وسلم في المنام فقد رآه في البقعة ما لم تتغير عليه الصورة فإن الشيطان لا يثقل على صورته أصلاً فهو مصوم الصورة حياً وميتاً فمن رآه فقد رآه في أي صورة ولكن منها ما هو أوضح وقد تقدم الكلام على الروايات بسبب الثامن والثمانين ومائة فراجع (فان) وكان شيخاً سيدي محمد المغربي الشاذلي رحمه الله يقول في رؤية النبي صلى الله عليه وسلم يقطعة كما يقول به بعضهم المسراد بالقطعة هنا يقطعة القلب لا يقطعة الخواص الجسمانية وذلك لأن من بالغ في كمال الاستعداد والتقرب صار محبوباً بالحق وإذا أحببه كان فومه من كثرة اليقظة القلبية كماله اليقظة لغيره قال وحديثه فلما رآه صلى الله عليه وسلم الأبر وجهه المشككة بشكل الأشباح من غير لتقال ذاته الشريفة ومحبته من البرزخ إلى مكان هذا الرائي لكرامتها وتنزيهها عن كلغة الجبى والروح هذا هو الحق الصراح أن في ذلك

وداود وسائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم وأن مذاهب الأئمة كلها منسوبة من الكتاب أو السنة أو إمامها ولحقها من هذا وجب عليك حديثاً أن تعتقد جزيماً أن سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم أما كشفاً وبقينا وأما نظراً واستدلالاً وأما أدباً وتسليماً وأما بقى لك عذر في تخلفك عن هذا الاعتقاد فإن بعض الناس يقول ذلك بلسانه فقط دون قلبه ومضاد ذلك أنه إذا اضطر إلى العمل بقول أحد غير إمام مذهب به يلحقه بذلك حصر وضيق حتى كأنه قد خرج عن الشريعة فحين دعواؤه يعتقد أن سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم فإن من فعل الرخصة بشرطه فهو على هدى من ربهم فيها أيضاً بالجملة فلا يصل إلى اعتقاد أن سائر أئمة المسلمين على هدى من ربهم جزيماً ويقيناً إلا من سلك طريقاً قوم وقطع منازلها حتى وقف على العين التي يستمد منها جميع المجتهدين وقد وضعت في تقرير مذاهب جميع المجتهدين ميراثاً عظيمة تعلمتها من مولانا أبي العباس الخضر عليه السلام فمن شاء فليراجعها والله أعلم بحكم

\*(المبحث الحسون في أن كرامات الأولياء حق أذهى نتيجة العمل على وفق الكتاب والسنة

فهى فرع المميزات وأن من لا حال له لا كرامته وأن كل من لم يخرق العادة في العلوم

والعارف والأسرار والأطائف والمجاهدات وكثرة العبادات لم يخرق له العادات)\*

اعلم أنه قد تقدم في بحث المميزات أن كرامات الأولياء ثابتة شائعة بين أهل السنة والجماعة وإنما أنكرها أكثر المعتزلة لعدم ما فيها بينهم وذلك من أدل دليل على أنهم أهل بدعة كما تقدم بسطه في البحث المذكور ومن شبه المعتزلة في أنكارها قولهم لوجوزنا وقوعها على يد الأولياء ليجز الناس عن الفرق بينها وبين المعجزة (والجواب) لا تجيز لأن المعجزة هي التي تظهر وقت الدعوة بخلاف الكرامة فإن صاحبها لا يتخدى بها ولو أظهرها وقت الدعوة كانت شبهة ثم إن ذلك يؤدي إلى أنكار كرامة السيدة مريم ونقل عرش بلقيس ونحوهما مما ثبت في الكتاب والسنة وكان أبو منصور والمنازى يدي رحمه الله يقول من الفرق بين المعجزة والكرامة أن صاحب المعجزة مأمون من الاستدراج وصاحب الكرامة لا يأمن أن يكون حاله كحال بلعام ابن باعور أقال وإنما أنكرت المعتزلة الكرامة بناءً منهم على أن الفعل إنما يكون معجزة لخرق العادة فحسب وليس كذلك بل ينضم إلى خرق العادة النعمى بالنبوة والافتتان بدعوة النبي ألا ترى أن آيات الساعة خارقة للعادة وليست بمعجزة انتهى (وسمعت) سيدي علياً الطواص رحمه الله يقول الكمل يخافون من وقوع الكرامات على أيديهم ويردادون بها وجلاً وخوفاً لا حجة لهم أن تكون استدراجاً ومعجزات الأنبياء تزيد قلوبهم تثبيتاً لهم عن وقوع الاستدراج لهم وإيضافاً للأنبياء يحجبون بالمعجزات على المشركين والأولياء يحجبون بالكرامات على نفوسهم لتصلح ولنفسهم لتطمئن واجمع القوم على أن كل من خرق العادة بكثرة العبادات والمجاهدات لا بد له أن يخرق له العادة إذا شاء أو كان الشيخ عز الدين بن عبد السلام رحمه الله يقول من أصدق دليل على صحة طريق الصوفية وإخلاصهم في أعمالهم ما يقع على أيديهم من الكرامات والحواري قال ومن أدل دليل على إثبات جواز وقوع الكرامات كونها أفعالا خارقة للعادة فإذا لم تؤد إلى سبب النبوة جاز ظهورها على أيدي الأولياء كبريان النبل بكتاب حجر بن الخطاب رضي الله عنه ورؤيته جيشه وهو أي الجيش بينهما وبينهم وهو على المنبر بالمدينة المشرفة حتى قال لا مبر الجيش بأسارىه الجبل محذراً له من وراء الجبل لمكر العدو به هناك وفي ذلك كرامتان أحدهما رؤيته سارية مع بعد المسافة والثانية اسماع سارية كلامه كذلك وكشرب خالد بن الوليد السم من غير تضرر به وكقلب العصائب أبا وأحياء الموتى بأذن الله ونحو ذلك من الحوارق \* وقال الأستاذ أبو اسحق القشيري رحمه الله ولا ينتهون إلى نحو ولد دون والد ولا إلى قلب جناديمه قال ابن السبكي وهذا حق فخص به قول غير ما كان معجزة لنبي جار أن يكون كرامته تولى أي فلا تفرق بينهما إلا التحري فقط وتقدم في بحث المميزات تقييد مدقواهم ما كان معجزة لنبي جاز أن يكون كرامته تولى بما إذا أظهر الولي الكرامة بحكم التبع لا بحكم الاستقلال من غير اتباع لشرع وبما إذا لم يقل النبي هذه المعجزة لا تكون لاحد بعده فراجع وبالجملة فمن عاين الصالحين بالصدق وخالطهم



يعني من كل عين من أعين الوجوه وأعين القلوب فان القلوب ما ترى الا (٩١) بالبصر وأعين الوجوه لا ترى الا بالبصر فالبحر حيث

كان هو الذي يقمع به  
الافلاك لكن يسمى البصر  
في العقل عين البصيرة  
ويسمى في الظاهر بصر  
العين اذا العين في الظاهر محل  
البصر كما ان البصيرة في  
الباطن محل لبصر العين  
التي في الوجه فاختلف الالبص  
عليه وما اختلف هو في نفسه  
فكما لا ندركه العيون  
بأبصارها كذلك لا ندركه  
البصائر بأعينها (قلت)  
وتدأ خبر واسيدى الشيخ  
عبد القادر الجيلي رضي الله  
عنه ان شخصاً زعم انه رأى  
ربه بعين بصره فقال هذا  
شخص ملبس عليه وهو انه  
خرق من عين بصره خرق  
الى باصر عين وجهه فرأى  
ربه حيث لا يظن انه رآه  
بعين بصره انتهى ففي هذه  
الحكاية اشارة الى صحة  
الرؤية بالبصيرة في دار  
الدنيا وليتأمل مع كلام  
الشيخ محي الدين فاني جادلت  
جمعا فلم يحصل لي سوى  
أن المتفق عليه هو ان  
الرؤية بنفس البصيرة  
لا بعين البصيرة ولا بعين  
الوجه ولا بعين القلب  
فتكون البصيرة على هذا  
قدرا رائدا عن الجميع وفي  
الجميع انما يتأني اذا قررنا  
الكلام على رؤيته تعالى  
في دار الدنيا ولغيره صلى  
الله عليه وسلم أيارؤيتني في  
الآخرة ورؤيتني في الدنيا  
لرسول الله صلى الله عليه

ورأى كراماتهم عيانا وعرف صدقهم (فان قلت) فهل يجب على الانسان الايمان بالكرامة اذا وقعت على يده  
كما يجب عليه الايمان اذا وقعت على يد غيره (فالجواب) نعم كما صرح به الياقني رحمه الله وقال لا فرق بين وقوعها  
على يده أو يد غيره (فان قلت) فهل يستحب لاولي أن يحصى نفسه وأصحابه بالحال والكرامة (فالجواب) نعم  
يستحب له ذلك كما صرح به سيدى ابراهيم المتبولي رضي الله عنه وقال ان كان ذلك نقصا في المقام فهو كمال  
في العلم انتهى (فان قلت) فاذا ادعى شخص غريب لا يعرف له أب أنه خلق من تراب كما وقع لآدم عليه  
السلام هل لنا تصديقه (فالجواب) نعم تصدقه لان غايته أنه ادعى كمالا يردنا ان في وقوعه ولا أنه خاص  
بآدم عليه السلام هكذا أجاب بعضهم وليتنا مل (فان قلت) ان الكرامات قد تشبه السحر فما الفارق بينهما  
(فالجواب) كما قاله الشيخ الياقني رحمه الله وغيره من المحققين الفارق بينهما ما كون السحر يظهر على يد  
الفساق والزنادقة والكفار الذين هم على غير شريعة ومتابعة وأما الكرامة فلا تقع الا على يد من بالغ في الاتباع  
لشريعة حتى بلغ الغاية فهذا هو الفارق بينهما ما قال الياقني وللناس في انكار الكرامات على أقسام فمنهم  
من ينكرها مطلقا وهم أهل مذهب مشهور ومنهم من يصدق بكرامات من مضى ويكذب بكرامات أهل  
زمانه فهو لا يكتفي اسرايل فانهم صدقوا بموسى حيث لم يروه وكذبوا بمحمد صلى الله عليه وسلم حيث رأوه  
حسدا وعدوا وانا ومنهم من يصدق بان الله تعالى أولياء في عصره ولكن لا يصدق باحد من هذه فافهم ومنهم  
جميع الامداد في عصره وبعضهم اذا رأى أحدا من أولياء زمانه متر بعماني الهواء قال هذا يستخدم للعين  
لا ولاية وأطال الياقني في ذلك ثم قال وبالجملة فلا ينبغي لاحد التوقف في الايمان بكرامات الاولياء لانها حادثة  
عقل وواقعة قلا ما جوارها عقل ولا فلانها من جملة الامكنات التي لا تسخر على القدرة الالهية وبذلك قال أهل  
السنة والجماعة من المشايخ العارفين والفقهاء والمحدثين رضي الله عنهم أجمعين \* وأما  
وقوعها انقلاب ذلك قصة مريم عليها السلام في قوله تعالى كلما دخل عليها زكريا المحراب وجد عندها رزقا  
الآية وفي قوله تعالى اها أبضا وهزي اليك بجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا وكان ذلك في غـ برأوان  
الربط \* ومن ذلك كلام كلب أهل الكهف معهم وقصة آصف بن برخيا مع صاحبان عليه السلام في عرش  
بافيس واتبائه به قبل أن يرد الطرف وكل هؤلاء ليسوا بأبياء \* ومن ذلك كلام الطغل لجريج الراهب  
حين قال من أبوك قال فلان الراعي \* ومن ذلك قصة أصحاب الغار الثلاثة الذين دعوا الله عز وجل بمصالح  
أعمالهم فانقر جنت عنهم الصخرة التي لا يستطيع الجحيم الغفير أن يخرجوها عن فم الغار \* ومن ذلك كلام  
البقرة التي حمل عليها صاحبها لتناع وقواها ان لم أخاق لهذا وانما خاقت للعرث كما في الصحيحين \* ومن ذلك  
أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه أكل مع ضيفه فكان كامأ كل لقمة من تلك القصة عذير يوم أسفلها  
أكثر منها حتى شبع الضيوف وهي أكثر مما كانت قبل الاكل بثلاث مرات \* ومن ذلك استجابة دعوة  
سعد بن أبي وقاص في الرجل الذي كذب عليه كافي الصحيحين وكان يقول أصابني دعوة سعد \* ومن ذلك  
ما رواه أبو نعيم في الحلية ان عون بن عبد الله بن عتبة كان اذا نام في الشمس أظلمت الفجاء \* ومن ذلك  
حديث البخاري في قصة حبيب بن كنانة وأسيراء وثقابا لحد يدو كانوا يجدون عنده العنب وما يارض مكة حينئذ  
عنب ومن ذلك قصة الرجل الذي سمع صوتا في الصحاب يقول اسق حديقة فلان كافي الصحيحين \* ومن ذلك قصة  
العلام بن الحضرمي حين أرسله النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة وحال بين الجيش وبين عدوهم فطعمته من  
البصر فدعا الله تعالى ومشوا كاهم بخيلهم ودوابهم على الماء ومن ذلك تسبيح القصعة التي أكل منها سليمان  
الفارسي وأبو الدرداء حتى يسمع تسبيحها الحاضر ونروى هذا والذي قبله الحافظ أبو نعيم وغيره \* ومن  
ذلك ان عمران بن الحصين كان يسمع تسليما للملائكة عليه \* ومن ذلك ما رواه أبو نعيم عن عبد الله بن شقيق  
أنه كان اذا مر عليه مهاجرة يقول لها أقسمت عليك بالله الا أمطرت علينا فمطر في الحال \* ومن ذلك أن  
عامر بن عبد قيس كان يعطى عطاءه فيضه في حجره ويصير يقبض منه ويعطى الناس حتى يصل إلى داره  
فيجده فوجد له ينقص منه شيء \* ومن ذلك أن عبد الرحمن بن أبي نعيم بلغ الخجاج أنه يمكث خمسة عشر يوما

ولم فقه ومن بان ذلك بعين الرأس فعلموا الله أعلم وقال في الباب الثاني والعشرين من رآر نعمائة قد عفا الله عن جميع الجوارح التي لا تستغفر



راضية وامان خفت  
مولد ينهضه هاوية اعلم  
ان الميزان يوم القيامة  
يظهر بصورة نشأة الخلق  
من الثقل لانهم انما  
يحشرون وينشرون في  
الاجسام الطبيعية فمن  
ثقات وازينه فهو السعيد  
فان الحسنة بعشر امثالها  
الى مائة ألف فما فوق  
ذلك وقد فعل هذا حسنا  
في ظاهر يده وأراد حسنا  
في باطنه وأما الذي خفت  
موازينه وهو الشقي فلانه  
فعل سيئا والسبيبة واحدة  
نفت موازينه بالنسبة  
الى ثقل ميزان السعيد قال  
ولم يعتبر بالحق تعالى في  
الوزن الا كفة الخبير لا كفة  
الشرف هي الثقيلة في حق  
السعيد الخفيفة في حق  
الشقي مع كون السبيبة غير  
مضاعفة ومع هذا فقد  
نفت كفة خيره فالكفة  
الاثيلة للسعيد هي بعينها  
الخفيفة للشقي لانه ما فيها  
من الخير أو عدمه بالملكة  
مثل الذي يخرج الله من  
الغار وما عمل خيرا فاقط  
فميزان هذا ليس في كفة  
اليمين منه شيء أصلا وليس  
عنده الامان في قلبه من  
التوحيد الجاصل من العلم  
الضروري واما في ذلك  
تعمل مثل سائر الضروريات  
فلو اعتبر بالحق في الثقل  
والخفة السكتين معا كفة  
الخبر وكفة الشر لكان

لا يأكل ولا يشرب حبسه الحجاج خمسة عشر يوما ثم فتح الباب فوجده قائما يصلي بالوضوء الذي دخل به الحبس  
ومن ذلك ان عارثة بن العباس كان يقول لعياله في كل شيء احتاجوا اليه ارفعوا الفراش  
تجدوا حاجتكم فيرفعونه فيجدونها لم يكن تحت الفراش شيء قبل ذلك \* وبالجملة فقد ورد عن السلف من  
الصحاب والتابعين ومن بعدهم من الكرامات ما يباين هذا الاستفاضة وقد مثل الامام أحمد رضي الله عنه  
لم ينسهر عن الصحابة من كثرة الكرامات كل وقع لمن بعدهم من الاولياء فقال انما يشتهر عن الصحابة  
كثرة كرامات لان ايمانهم كان في غاية القوة بخلاف ايمان من بعدهم فكما مضى فاعيان قوم كثرت  
كرامات اولياء عصرهم تقوية ليقين الضعفاء منهم ويؤيد ذلك قول أبي الحسن الشاذلي رضي الله عنه ان  
مريم عليها السلام كان يعرف اليها في بداياتها بخرق العوائد بغير سبب تقوية لايمانها وتكميل ليقينها  
فكانت كما دخل عليها كبريا المخراب وجدته رزقا قلمات في ايمانها وبقينها ردت الى السبب لعدم  
وتوفها معه فقيل لها وهزي اليك الجذع النخلة تساقط عليك رطبا جنيا اه (فان قيل) اذا كان الحق  
تعالى خلقا على الدوام يوجد كوائن بعد كوائن فسام عوائد تخرق انما هو خلق جديد (فالجواب) كما قاله  
الشيخ في الباب الستين وثلاثمائة نعم والامر كذلك ونقله عن المحققين من أهل الكشف والخطه اعلموا أنه  
ليس هذا المحققين عوائد تخرق أبدا وانما هو ايجاد كوائن وماتم في نفس الامر عوائد تخرق لعدم التكرار  
في الوجود فسام هناك ما يعود وانما هي خرق العوائد في أبصار العامة فقط والى ذلك الاشارة بقوله تعالى  
بل هم في لبس من خاق جديد أي في الصفات في الذوات فانهم اه \* وقال في الباب الثاني والستين  
وثلاثمائة اعلم ان اكابر الاولياء يشهدون كونهم في حال خرق العادة في عين العادة فلا يشهدهم الناس الا  
وهم آخذون من الاسباب ولا يفرقون بينهم وبين العامة وليس لاصحاب خرق العوائد اظاهرة من هذا المقام  
شبه لانهم آخذون من الاسباب مع الوقوف معها فصار الاسباب عنهم وانما خفيت عليهم لانه لا بد لصاحب  
خرق العادة الظاهرة من حركة حسية هي سبب عين وجود ذلك المطلوب فيعرف أو يقبض بيده من الهواء  
ذهبا أو كرا ونحوهما لم يكن الا عن سبب من حركة يده وقبض وفتح فما خرج عن سبب لانه غير معتاد  
فسموه خرق عاده اه (فان قلت) فهل كرامة كل ولي تكون تبعا لمجرة من هو وارثه من الانبياء أم هي شيء  
متوقفة على ارث (فالجواب) لا يكون قط كرامة لولي الاتبع لما هو وارثه من الانبياء ولذلك كان خواص  
هذه الامة بمشون في الهواء وخواص قوم عيسى مشون على الماء دون الهواء فكل وارث لا يتعدى كرامة  
مورثه فلا يقال كيف قال صلى الله عليه وسلم لم عن عيسى عليه السلام لو زاد اذ يقيننا لمشي على الهواء مع  
أن عيسى عليه السلام أقوى يقيننا من خواص هذه الامة الذين مشوا على الهواء بما لا يتقارب لانه قول ان  
الخواص من انما مشوا على الهواء لا يحكم التبعية لنبيهم صلى الله عليه وسلم لم فاه أسرى به محمول في الهواء فما  
كان مشي الخواص من انما على الهواء لزيادة يقينهم على يقين عيسى عليه السلام وانما كان اصدق التبعية  
لمحمد صلى الله عليه وسلم لم فحق مع الرسل في خرق العوائد التي اختصوا بها وورثناهم فيها بحكم صدق  
التبعية لا غير ألا ترى أن المماليك الذين يسكنون نعال أساتيدهم من الامراء يدخلون مع أساتيدهم على  
السلطان ويذيرهم من الامراء واقف على الباب حتى يؤذن لهم بالدخول ومعلوم أن الامراء ارفع مقام عند  
السلطان من المماليك فادخل المماليك الا بحكم التبعية لاساتيدهم لا لشرفهم على الامراء انتهى ذكره  
الشيخ في الباب السادس والثلاثين من الفتوحات (فان قلت) فما المراد بقولكم في ترجمة المبحث ان  
الكرامات فرع المعجزات (فالجواب) مرادنا انهم افرع الحال النبوي فلا تقع كرامة لولي الا ان كان صحيح  
الحال والحال هو ما يرد على القلب من غير تعلم ولا اجتلاب ومن علامته تغير صفات صاحبه فهو والى  
الوهاب اقرب من السكيب ولذلك يقتل صاحب الحال بالهمة ويعزل وولي كماله بعض الطوائف  
بأدريقية (فان قلت) فهل هذا الحال خاص بأهل الاسلام (فالجواب) نعم هو خاص بأهل الاسلام  
وان وقع لبعض المشركين أنه مشى في الهواء أو قتل بالهمة فذلك باستعمال عقابير على أوزان معلومة في فعل



والشريعة اما اذا وقع الوزن للعبد فيكون هو في احدى الكفتين وعمله في الاخرى (٩٢) فذلك وزن آخر فنثقل ميزانه نزل عمله الى اسفل

وذلك لان الاعمال في الدنيا من مشاق النفوس والمشاق محاسنها النارية - نزل كفة عمله تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها الخفيفة فيدخل الجنة لانها العلو والشقي تثقل كفة الميزان التي هو فيها وتخف كفة عمله فيهيى في النار - وقوله فانه هاوية فكفة ميزان العمل هي المعتبرة في هذا النوع من الوزن الموصوفة بالتثقل في السوء عند رفع صاحبها والموصوفة بالخفة في حق الشقي لتثقل صاحبها وهو قوله يحملون اوزارهم على ظهورهم وليس الامانة عليهم من الثقل الذي يهون به في نار جهنم وحاصل ذلك ان وزن الاعمال بعضها بعض يعتبر فيه كفة الحسنات ووزن الاعمال بعاملها يعتبر فيه كفة العمل انتهى فليست امل وبحرر وقال في الباب الرابع والعشرين واربع مائة العبد المسلم يحب الله ومحبوب الله ولا يمكن الابتلاء لا يكون الامن وجه كونه محبوبا لله لا من وجه كونه محبوبا وذلك ليظهر بالابتلاء لصادق في المحبة من الكاذب واطال في ذلك ولا يرد على الشيخ قوله صلى الله عليه وسلم اذا احب الله عبدا ابتلاه لانا نقول بحبة العبد لله عز وجل من لازم محبة الله العبد وخيت كان ذلك فقد صح كلام

هم اما اراد به ذابخلاف حال اهل القعر وجل والغارق بين الحالين هو ان اهل الله عز وجل لا يحصل لهم هذا الحال الا بعد المبالغة في اتباع الشريعة بخلاف الكفار فان حكم حالهم حكم من شرب الخمر المسهل فيفعل ما وضع له بالخاصية لا بالمكانة عند الله عز وجل فلا يسمى بالكرامة الا من كان صاحبه على شرع الاسلام (فان قلت) فهل القتل بالهمة والولاية والعزل الذي يقع من بعض الاولياء كمال فيهم أم نقص (فالجواب) هو نقص بالنسبة لما فوقه من المقامات وقد اعلنى الشيخ ابو السعود بن الشبل مقام التصريف في الوجود فتركه وقال نحن قوم تركنا الحق تعالى يتهرب لنا فكان اكمل من الشيخ عبد القادر الكيلاني مع أنه تلميذه هكذا ذكره الشيخ في الباب الثاني والتسعين ومائة واضاف ان الكامل لا يجد في الوجود شيئا حقيقيا حتى يرسل نصريه عليه أو يهذهمه فيه ومن شرط نفوذ الهمة أن تكون على حق يريرى صاحب الحال نفسه كبيرا وغيره حقيرا فيجمع حقارته في قلبه ثم يتوجه بقلبه اليه فيؤثر فيه القتل أو المرض ونحو ذلك (وسمعت) - يدى عليا الخواص رحمه الله تعالى يقول الكامل من الاولياء هو من مات عن التصريف والتدبير اكتفاء بفعل الله تعالى له فيسرق الناس له حال حياته ويسرقون ستره وشيعته بعد مماته فلا يقابل أحد ابوه بخلاف الولي الناقص كل من تعرض له عطبه وذلك علامة على بقايا بخل عنده ومن شرط الكامل الكرم حيا وميتا (فان قلت) فما الفرق بين الكرامة والمجزة (فالجواب) الفرق بينهما أن الرسول يجب عليه اظهار المجزة من أجل دعواه اذا توقف ايمان قومه عليها بخلاف الولي لا يجب عليه اظهار الكرامة انما الواجب عليه سترها - ذاما عليه الجماعة وذلك الولي تابع والتابع غير مشرع فهو يدعو الى شرع قد ثبت وتقرر على يد رسوله فلا يحتاج الى اظهار كرامة على أن يتبعه الناس على ما دعاهم اليه وقال الشيخ في الباب الحادى والثلاثين ومائتين انما كان الاولياء يجب عليهم ستر الكرامات دون الرسل عليهم الصلاة والسلام لان الولد متبع فهو يدعو الى الله بحكاية دعوة الرسول الذي ثبت عند مرآة الله بلسانه لا بلسان يحد من قبل نفسه وقد صار الشرع كلمه مقرا عند العلماء فلا يحتاج الى آية ولا بيعة على صدقه بل لو فرض أنه قال ما يخالف شرع رسوله لم يتبع عليه بخلاف الرسول يحتاج الى آية لانه ينشئ التشريع ويريد نسخ بعض الشرائع المقررة على يد غيره من الرسل فلذلك كان لا بد له من اظهار آية تدل على صدقه وانه يخبر عن الله تعالى اه وكان يقول قد وضع الله تعالى ميزان الشرع بيد العلماء اهل التقوى فهم ارباب التعديل والتجريح في اوقع على يد من ظهرت امارات اتباعه للشرع سموه كرامته وما وقع على يد غيره سموه سحره وشعبذة وغير ذلك ذكره الشيخ في الباب الخامس والثمانين ومائة قال ولا يخفى أن الكرامة عند كبار الرجال معدودة من جملة دعوات النفس الا ان كانت لنصرة دين أو جلب مصلحة لان الله تعالى هو الغافل عندهم لا هم - ذامشهدهم وليس وجه الخصوصية الا وقوع ذلك الفعل الخارق على يدهم دون غيرهم فاذا احبا كبريا مثلاً أو دجاجة فانما ذلك بقدرة الله لا بقدرة واذ ارجع الامر الى القدرة فلا تعجب فتأمل (فان قلت) فهل التطور الذي يقع للاولياء كمال أو نقص (فالجواب) هو كمال يدل على فناء بشرية وقوة ارواحهم حتى صاروا كاهل الجنة يابسون من الصور ما شاؤا فان من غابت بشرية على روحانية فهو كشف لا يصح له تطور اذا تطور من خصائص الارواح \* وقد ذكر الشيخ محبي الدين في الباب الثالث والسنتين وأربع مائة ان الحلاج كان يدخل بيتا عنده يسمى بيت العظيمة فكان اذا دخله ملاه كاهن بذاته في عين الناظرين حتى ان بعض الناس نسبته الى علم السيمياء لجهله باحوال الفقراء في تطوراتهم ولما دخلوا عليه ليأخذوه للصلب كان في ذلك البيت فيا قدرا أحدي يخرج من ذلك البيت لان الباب يضيق عنه فجاءه الجنيد وقال سلم لله تعالى واخرج لما قضاه وقدره فرجع الى حاله المعهودة وخرج فصا به وكان يشد وهو يرقل في قيوده حال ذهابهم به الى الصلب

حبيبي غير منسوب \* الى شئ من الحيف  
سقاني ثم حياني \* كفعل الضيف بالضيف

الشيخ وقال في الباب الرابع والثلاثين واربع مائة في قوله تعالى ولو علم الله فيهم خيرا لا هم فيهم فقهني تعلق العلم لانني العلم مع ان في العلم



علم لمن فهم وقال في الباب الخامس والثلاثين (٩٤) وأربع مائة في حديث من حلف على عين فرأى غيره أخبر أنها ظلي كغيره من غيره

فلما دارت الكاسات \* دعا بالنطع والسيف  
وذلك جزاء من يشرب \* مع التثنية في الصيف

(فان قلت) فما دليل القوم في تسميتهم ما وقع على يد المتبعين للشرع كرامة دون المخالفين (فالجواب) دليله في ذلك ان الكرامة صادرة من - ضرة اسمها تعالى البر فلا يكون الا لادبار من عباده جزاء وفاذا انما سبها تطلبها وان لم يطلبها صاحبا كره الشيخ في الباب الرابع والثمانين ومائة وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الكرامة على قسمين حسية ومعنوية ولا تعرف العامة بالحسية مثل الكلام على الحائط والخبار بالمغيبات الآتية والاخذ من الكون والمنشئ على الماء والخرق الهوا وطى الارض والاحتجاب عن الابصار واجابة الدعوة في الحال ونحو ذلك فهذا عند العامة هو الولي (وأما) الكرامة المعنوية فهي التي بين الخواص من أهل الله تعالى وأجائها وأثرها أن يحفظ الله على العبد آداب الشريعة فيوفق لفعل مكارم الاخلاق واجتناب سفاسفها وان يحافظ على اداء الواجبات والسنن في أوقاتها مطلقا والمسارعة الى الخيرات وإزالة العلل والحقد والحسد وطهارة القلب من كل صفة مذمومة وتحليته بالمراقبة مع الانفاس ومراعاة حقوق الله تعالى في نفسه وفي الاشياء ومراعاة أنفاسه في دخولها وخروجها فية لقاها بالادب ويخرجها وعلما بحله الحضور مع الله تعالى لانهم ارسل الله اليه فترجع شاكرة من منيعه معها فهذه عند المحققين هي الكرامات التي لا يدخلها مكر ولا استدراج بخلاف الكرامات التي يعرفها العامة فانه يمكن أن يدخلها المكر والاستدراج فالكمال من قدر على الكرامة وكنهها ثم اذا فرضنا كرامة فلا بد أن تكون نتيجة عن استقامة بلا يبعد أن يجعلها الله عز وجل هي حظ جزاء أعمال ذلك الولي فيذهب الى الآخر - فخر الدين من الخير وانما قلنا ان الكرامات المعنوية لا يدخلها مكر ولا استدراج لان العلم بصحتها والحدود الشرعية لا تنصب بحاله للمكر الالهى بل هي عين الطريق الواضحة الى نيل السعادة (وسمعت) سيدي علميا الخواص رحمه الله يقول اذا وقع على يد الكمال شئ من الكرامات المحسوسة تخاف وضح الى الله تعالى وسأل الله شتره بالعوائد وان لا ينهز عن العامة بامر يشار اليه فيه ما عدا العلم فان العلم هو المطلوب به تقع المنفعة ولولم يعمد على أحده قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون (وسمعت) أيضا يقول أس - في ما أكرم الله تعالى به العلماء والعلم خاصة وهو الكرامة التي لا يعادلها كرامة اذا عمل به وذلك لان موطن الدنيا انما هو العلم والعمل وأما النتائج من خرق العوائد ونحو ذلك فانما هو طنة الدار الاخرة انتهى وقد ذكر الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة ان أعظم الكرامات أن يصل العبد الى حد لو غفل العالم كله عن الله عز وجل لقام ذكر ذلك الولي مقام ذكر الجميع فاذا قال سبحانه الله مثلنا انتقش في جوهر نفسه جميع ما كان يقوله ذلك العالم كله لو ذكر الله تعالى وذلك لان الله تعالى اذا جازى ذلك الولي أعطاه مثل ثواب جميع العالم انتهى (فان قلت) فما الذي يحفظ الولي من المكر الخفي الذي في الكرامات الحسية (فالجواب) يحفظه من ذلك عدم رمي ميزان الشر بعتة من يده لم يزنهم بحاله في كل نفس لان في الكرامات مكر اخفيا لا يشهر به الا العارفون قال تعالى - نستدرجهم من حيث لا يعلمون قل الشيخ في الباب الحادي والثلاثين ومائتين وأكثر ما يقع المكر الخفي للمتاولين آيات الصفات وأخبارها وفيه يبقى على حاله مع وقوعه في المخالفات وفيه يرزق العلم الذي يطلب العمل ويحرم العمل به أو رزق العمل ويحرم الاخلاص فيه فاذا رأيت يا أنسى هذا الحال من نفسك أو من غيرك فاعلم ان المتصف بذلك ثمكوره وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان الله تعالى ما أخفى المكر الا عن الممكوره به خاصة دون غير الممكوره به فان الله تعالى ما أعاد المضمير في يعلمون الا على الضمير في - نستدرجهم \* وقال أيضا ومكرنا ومكرنا مكرنا وهم لا يشعرون فمضمر قوله هو المضمير في مكرنا فكان مكر الله تعالى به ولاء هو عين مكرهم الذي اتصفوا به وهم لا يشعرون وأطال في ذلك ثم قال وكل من لا يدعوا الى الله على بصيرة وعلم يقيني فهو غير محفوظ من المكر وان كان هو صاحب اتباع والله تعالى أعلم

وليات الذي هو خير انما عوقب هذا بالكفارة لان فيه حنا على فعل مكارم الاخلاق واليمين على ترك فعل الخير من مدام الاخلاق فعوقب بالكفارة وفي هذا اشارة الى ان انما اخذ الاف الوعيد اذا لم يكن حادا مشروعا وكان لما الخيارات فيه وعلم ان تركه أولى من فعله عند الله فلنا ان لا نفي به وان نتصف بالخلاف فيه وأطال في ذلك ثم قال وهذا دقة وهو ان اساء السنا قد أعطانا من خير الاخرة ما نحن محتاجون اليه حتى لو كشف الغطاء لقائنا لم يحسن اليها أحد مثل ما أحسن اليها ذلك المسمى ومن كان هذا مشهده فلا ينبغي أن يكون جزاء المسمى اليه الحرمان بل يعفو عنه ولا يجاز به ويكفيه قوله تعالى فمن غاوأ صلح فاجره على الله أو يحسن اليه بما عنده من الفضل على قدر ما تسمح به نفسه كما أشار اليه قوله تعالى ولا ياتل أولو الفضل منكم والسعة أن يؤثروا ولي القربى والمساكين الآية فتأمل ذلك والله أعلم وقال في الباب السادس والثلاثين وأربع مائة للعبد أن يدعو على من آذاه بحصول العقوبات والانسداد والمسوت بقصد أن لا يريد التشفى فيه وانما يكون ذلك خوفا عليه ان يزداد طغيانا وكفرا فيزداد من الله مقتولا ولكن الله عاملن آذاه بالاصلاح أولى من أن يدعو عليه بالهلاك والله سبحانه أعلم



وقال في الباب الثامن والثلاثين وأربع مائة في قوله تعالى إن آية ملكه أن يأتيكم التابوت فيه سبكنه من ربكم وبقية الآية كانت

(البحث الحادي والخمسون في بيان الاسلام واليمان وبيان انهما ملازمان الاقبح صدق ثم اخبرته المنية قبل اتساع وقت التلغظ فان اليمان وجد هنا دون الاسلام كما سيأتي ايضا ان شاء الله تعالى) \*

واعلم ان الاسلام الشرعي هو أعمال الجوارح من الطاعات كالتلغظ بالشهادتين والصلاة والزكاة وغير ذلك كلبية حديثنا شيفين بقوله الاسلام أن تشهد أن لا اله الا الله وأن محمد رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت ان استطعت اليه سبيلا ثم ان هذه الاعمال الاسلامية لا يخرج الانسان بها عن هذه التكليف بالاسلام الامع اليمان وحقيقته تصديق القلب بما لم يحى الرسول به من عند الله ضرورة كلبينه سؤال جبريل في حديث الصحبين السابق بقوله فيه اليمان ان تؤمن بالله وما لا تُمكنه وكتبه ورسوله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره والمراد بتصديق القلب بما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم الاذعان لما جاء به الرسل والقبول به \* قال أئمة الأصول والتكليف بذلك تكليف باسبابه كإتقاء الذهن ومعرفة النظار وتوجيه الحواس ومعرفة الموانع والافعال ليس من الافعال الاختيارية التي هي مناط التكليف وانما هو من الكيفيات النفسانية وأشار بقوله والتكليف بذلك تكليف باسبابه الى سؤال وجوابه تقرير السؤال ان التصديق أحد قسمي العلم وهو من الكيفيات النفسانية دون الافعال الاختيارية فكيف يتعلق التكليف بتحصيله وتقرير الجواب أن تحصيل تلك الكيفيات اختيارا يكون باختياره باثارة الاسباب ومعرفة النظار وما ذكره هما والتكليف بهامعناه التكليف بذلك لا يقال وان شراح المصدر الذي هو أول المبادئ في المنار ليس هو باختيار العبد أيضا لانه قول مارق في ذلك فهو من علم سر القدر الذي نفي العلماء عن افشائه والابضاح عنه (فان قلت) فهل اليمان مخلوق أو غير مخلوق (الجواب) اليمان من حيث هو هداية من الله تعالى غير مخلوق لان الهداية صفة من صفاته تعالى وصفات الله قدعة وأما من حيث هو اقرار من العبد واذعان فهو مخلوق لانه محدود حيث نؤمن بأعمال العبد والله خالقكم وما تعملون قال أئمةنا ولا يعتبر التصديق المذكور في خروج العبد عنه هذه التكليف باليمان الامع التلغظ بالشهادتين لا تقادر عليه وذلك لان الشارع جعل التلغظ بالشهادتين علامة لنا على التصديق الخفي عنا حتى يكون الميثاق مؤمنا فيما بيننا كافر عند الله تعالى قال تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار ولن تجداهم تصيرا \* قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته وحاصل هذه المسئلة كما قاله بعضهم ان جمهور المحمدين والمعتزلة والخوارج ذهبوا الى أن اليمان ليس هو التصديق فقط بما علم محيى الرسول به في أحكام الدنيا والبرزخ والآخرة وانما هو مجموع ثلاث أمور واعتقاد الحق والاقرار به والعمل بمقتضاه فمن اخل بالاعتقاد وحده فهو منافق ومن اخل بالاقرار فهو كافر ومن اخل بالعمل فهو فاسق وفاقا وكافرا عن هذا الجوارح وخارج عن اليمان غير داخل في الكفر عند المعتزلة ورأيت على حاشية الحاشية بخطه أيضا ما نصه حاصل الكلام في هذه المسئلة أن اليمان شرط للاعتداد بالعبادات فلا ينقل الاسلام الاعتبار عن اليمان وان كان اليمان قد ينقل عنه فلا يوجد اسلام معتبر بدون اليمان وقد يوجد اليمان الاعتبار بدون الاسلام كن صدق ثم اخبرته المنية قبل اتساع وقت التلغظ ومن قال ان اليمان والاسلام واحد ففسر الاسلام بالاسلام والانقياد الباطن بمعنى قبول الاحكام فمن حقق النظار ظهر له ان الخلاف في أنهما مترادفان أم لا لخلاف في مفهوم الاسلام وقد قال بالترادف كثير من الحنفية وبعض الشافعية انتهى \*

قال الشيخ تاج الدين بن السبكي وهنا سؤال وهو انه هل التلغظ باليمان الذي هو الشهادة شرط للايمان أو شرط منه فيه تردد له لما قاله الجلال المحلى وكلام الغزالي يقتضي انه ليس بشرط ولا شرط وانما هو واجب من واجباته قال السكالي في حاشيته على شرح جيع الجوامع وايضا ذلك ان يقال في التلغظ هل هو شرط لاجراء أحكام المؤمنين في الدنيا من التوارث والمناكحة وغيرهما فيكون غير داخل في معنى اليمان أو هو شرط منه أي جزء من محمده قال والذي عليه جمهور الحقين الاول وعليه من صدق بقلبه ولم يقر بلسانه مع تمكنه وما اجتنبه لما كنت عليه من الشغل وأطال في ذلك ثم قال في حق الله نور في تلك التقدمة لا يدبه من الخير فقامل والله أعلم وقال في الباب

السكنة في بني اسرائيل خارجة عنهم وجعلها الله في هذه الامة في قلوبهم فلم تكن في قلوب بني اسرائيل والسكنة هي الطمانينة كما قال تعالى ألا بدكر الله تطمئن القلوب فعلم هذه الامة كلها وأسرارهم في قلوبهم لا يكاد يظهر للناس منها الا ما كان فيه اقامة حجة أو فتح باب للتباعد والافتداء ولذلك كان الناس ينكرون على أهل الله كل ما لم يظهر عليهم فيه أثر وتأمل قصة الاسراء لما خرج صلى الله عليه وسلم بكثرة تلك الدلية وذكر لا يحاسبه ما وقع له في تلك الدلية كيف أنكر عليه بعضهم لكونهم لم يروا ذلك أثر في الظاهر وموسى عليه السلام لما جاء من عنده به كساد فورا على وجهه يعرف الناس به صدق ما ادعاه فصار آه أحد الاعمى فكان يسمع الرائي اليه وجهه يثوب مما عليه فبردا الله عليه بصره من شدة نوره ولذلك كان يتبرقع حتى لا يتأذى بذلك الرائي له عند رؤية وجهه قال الشيخ وكان شيخنا أبو بهزي بالمغرب وسوى المقام فكان لا يرى أحد وجهه الاعمى ومن رآه شيخنا أبو بهزي فعمى فسمع أبو بهزي عنه بالثوب الذي على أبي بهزي فرد الله عليه بصره قال وكان أبو بهزي في زمان



عليه وسلم لحسان لما أراد  
أن يهجو قريشاً نصرته  
لرسول الله صلى الله عليه وسلم  
قل يا حسان فان روح  
القدس يؤيدك مادامت تنافع  
عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلم يجعله صلى الله  
عليه وسلم للشيطان على  
حسان سبلاً وأطال في ذلك  
وقال نشأة الآخرة تشبه  
في بعض الاحكام النشأة  
البرزخية فترى نفسها وهي  
واحدة في صور كثيرة  
وفي أماكن مختلفة في الآن  
الواحد فيدخل الانسان من  
ابواب الجنة الثمانية في آن  
واحد من غير تقدم ولا تأخر  
ويجد الانسان نفسه داخل  
من كل باب كما قال أبو بكر  
صلى الله عليه وسلم من يدخل منها أكملها  
يارسول الله بأس الحديث  
قال ولذلك يطلب الناس  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في موطن القيامة  
فهم يرونه من حيث طلبهم  
في كل موطن يقتضيه ذلك  
الطلب في الوقت الذي يجده  
الطالب الاخر فيه وأطال  
في ذلك وقال في الباب  
الحادي والاربعين  
واربعمئة اعلم ان العلم  
والعرفان والهدى في  
الاصطلاح بمعنى واحد  
لكن بينهما تميز معقول في  
الدلالة كالتبويب لواقع في  
الفاظهم فيقال في الحق انه  
عالم ولا يقال فيه عارف ولا  
فهم ويقال هذه الثلاثة

من الاقرار كان مؤمناً عند الله تعالى قالوه - اذا أوفى بالجنة والعرف وذهب شمس الاثمة السرخسي ونظر  
الاسلام البرذوي من الحقيقة وكثير من الفقهاء الى الثاني والزمهم القائلون بالاول بان من صدق بقلبه  
فانتم منه المنية قبل اتساع وقت الاقرار كان كافراً وهو خلاف الاجماع على ما نقله الامام الرازي وغيره (فان  
قلت) قول الايمان يتجزأ أي يتبع بعض (فالجواب) ان الايمان واحد لا يتبع بعض حتى يكون جزء منه في  
مكان في البدن وجزء منه في مكان آخر بل نوره منتشر في جميع الاعضاء حتى انه اذا قطع عضو منه ذهب  
الايمان في القاب لكونه لا يتجزأ والله أعلم هذا المصنف ما وجدته عن أئمة الاصول \* وأما عبارات الشيخ  
محبي الدين فقال في الباب الستين وأربعمئة من الفتوحات المكية اعلم ان الاسلام عمل والايمان تصديق  
والاحسان رؤية أو كالأروية فالاسلام انقياد والاعان اعتقاد والاحسان اشهاد في جميع هذه النعمت لم يذكر  
شيئاً من تجليات الحق تعالى حيث يتجلى في الآخرة وينكره بعضهم كما في حديث مسلم فسكان الحق تعالى تجلي  
له في سائر التجليات وحده ومن لم يجمع في اعتقاده بين هذه النعمت أنكره ضرورة في كل مالم يذقه في دار الدنيا  
اه \* وقال أيضاً في الباب الحادي والستين وثلاثمئة اعلم ان الصدق محله الخبر والخبر محله الصدق وليس  
هو بصفة لا صاحب الادلة وانما هو نور يظهر على قلب العبد يصدق به المخبر عن الله تعالى أو عن غيره ويكشف  
له ذلك النور عن صدق المخبر ويرجع عنه بر جوع المخبر لان نور الصدق تابع للمخبر حيث مضى والمصدق  
بالدليل ليس هذا حكمه ان يرجع المخبر لم يرجع لوجوه هذا والفارق بين الرجلين قال وهذه المسئلة من  
أشكل المسائل في الوجود فان الاحكام المشروعة أخبار الهية يدخلها النسخ والتصدق بتبع الحكم فيثبتته  
مادام المخبر يشبهه برفعه مادام المخبر برفعه ولا يتصرف الحق تعالى بالبداهة في ذلك وهذا الذي جعل به عن  
الطوائف ينكرون النسخ للاحكام وأما الصادق فأن كذب نفسه في الخبر الاول وانما هو أخبر بشيئونه وأخبر  
برفعه وهو صادق في الحالين فعلم أن صدق الايمان نور كشي لا يقبل صاحبه دخول الشبهة عليه أصلاً اه (فان  
قلت) فهل ثم فرق بين الصدق والحق أم هما بمعنى واحد (فالجواب) أنهم ماثبات لان الحق ماوجب فعله  
والصدق ما أخبر به على الوجه الحق الذي هو عليه وقد يجب فيكون صدقاً ولا يجب فيكون صدقاً لا حقائقاً هذا  
قال تعالى يسأل الصادقين عن صدقهم يعني فان كان وجب عليهم فعله نجوا وان لم يجب عليهم بل منعوا منه  
هلكوا وذكره الشيخ في الباب الرابع والسبعين وثلاثمئة وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان من الحقوق ما يقتضي  
الثناء الجليل على من لا يقيمه كالحجر المستحق للعقاب باجرامه يعني عنه فهذا حق قد أبطل وهو محمود كما أن الغيبة  
والنميمة وافشاء سر الزوجة صدق وهو مذموم فكل حق صدق وما كل صدق حقاً لان الصادق يستل عن  
صدق ولا يستل ذو الحق اذا قام به عنه الغيبة وأشباهها صدق لاحق والسلام (فان قلت) فكيف ينقسم نور  
لايمان على قسم (فالجواب) هو على قسمين كما أن أهله على قسمين (القسم الاول) من آمن من نظروا استدلال  
وبرهان فهذا لا يوثق بشيئان ايمانه لدورانه مع الدليل ومثل هذا لا يخالف بشيئان ايمانه القلوب لانه لا ينظر  
الامن خلف حجاب دليله وما من دليل من أدلة أصحاب النار الا وهو معرض لحصول الدخول فيه والقدح  
ولو بعد حين فلهذا كان لا يمكن صاحب البرهان أن يخالف الايمان بشيئان قلبه لله سبحانه الذي بينه وبينه  
(القسم الثاني) من كان برهانه حين حصول الايمان في قلبه لا من أثر ضروري وهذا هو الايمان الذي  
يخالط بشيئان القلوب ولا يتصور في حق صاحبه شك لان الشك لا يجده ولا يهمره فان محله الدليل وما لم دليل  
فما ثم ما رده عليه الدخول ولا الشك ذكره الشيخ في الباب الثالث والسبعين \* وقال قبله في الباب الخامس من  
البراهين اعلم ان الايمان على خمسة أقسام ايمان عن تقليد وايمان عن علم وايمان عن هيبان وايمان عن  
حق وايمان عن حقيقة فالتقليد لا يعول والعلم لا يعول والهيبة لا يعول والمشااهدة والحق للعارفين  
والحقيقة للواقفين وأما حقيقة الحقيقة الزائدة على الخمسة أقسام فهي لامرسلين وقدمتها الحق تعالى من  
كشفها فلا سبيل الى بيانها انتهى وتقدم في المقدمة أول الكتاب أن من أخذ ايمانه تقليداً جازماً لا شاع  
فهو أعصم وأوثق ممن يأخذ ايمانه عن الأدلة وذلك لما يتطرق اليه من الدخول والخيرة (فان قلت) فاي



انما خصصه عن شاركه في الصفة أعظم عنده وأطال في ذلك \* وقال في الباب الثالث (٩٧) والاربعين وأربع مائة في قول الصديق رضي

الله عنه ما رأيت شيئا إلا رأيت الله قبله أثبت رضي الله عنه انه يرى انفسه حال الاكوان عن الحق وحده ليس لا يكون فيه أثر البتة وليس هذا المشهد لغير المقام الصديق إنا فهم \* وقال في الباب الثامن والاربعين وأربع مائة في قول موسى رب أرني انظر اليك الى قوله ثبت اليك وأنا أول المؤمنين اعلم ان مراده بقوله ثبت اليك أي لا أطلب رؤيتك على الوجه الذي كنت طالبتها أولا فاني علمت عندئذ كدك الجبل ما لم أكن أعلم منك بارب وأنا أول المؤمنين أي بقولك ان تراني لانك ما قلت ذلك الا لي وهو خبر فلذلك الحق بالايان لا بالعلم ولولا ان المراد بالايان الايمان بقوله لن تراني ما بحث الاولية فان المؤمنين كانوا قبله ولكن بهذه الكامة لم يكن مؤمن وأطال في ذلك والله أعلم \* وقال في الباب السادس والخمسين وأربع مائة لا ينبغي للاشباح أن يسلموا لأمير يد حركة الوجد الذي يبقى معه الاحساس بمن في المجلس ولا تسلم له حر كته الان غاب ومهما أحس بمن في المجلس تعين عليه أن يحلس الا أن يعسرف الحاضرين انه متواجدا لا صاحب وجد فيسلم له ذلك على ان هذه الحالة غير

الناس بعد الانبياء عليهم الصلاة والسلام أعلى ايمانا (فالجواب) أعلى الناس ايمانا وتصديقا للصحة على اختلاف طبقاتهم ثم مر يؤمن بالغيب على السكال كاهل زمانا رأينا سوادا في بياض فآمنابه وصدقناه ولم نقل كما قال غيرنا هذا أساطير الاولين فالجد لله رب العالمين (فان قلت) فما الوجه الجامع بين قول بعضهم الايمان لا يزيد ولا ينقص وبين قول الجمهور رانه يزيد وينقص (فالجواب) الوجه الجامع بينهما أن يحمل قول من قال انه لا يزيد ولا ينقص على ايمان الفطرة ويحمل قول من قال انه يزيد وينقص على ما بين الفطرة الى طلوع الروح فان كل انسان لا يموت الا على ما فطر عليه وايضا ذلك كما قاله الشيخ في الباب الاحد وعشرين ومائتين أن يقال الايمان الاصل الذي لا يزيد ولا ينقص هو الفطرة التي فطر الله الناس عليها وهو شهادةتهم له تعالى بالوحدانية في الاخذ للميثاق فكل مولود يولد على ذلك الميثاق ولكنه لما حصل في حصر الطبيعة في هذا الجسم الذي هو محل النسيان جهل الحاله التي كان عليها مع ربه ونسيها فافترق الى النظر في الادلة على وحدانيته خالقه اذا بلغ الى الحال التي يعطيها النظر وان لم يبلغ الى هذا الحد كان حكمه حكم والديه في نظر العبد في الادلة الا ليرجع الى الحاله التي كان عليها عند اخذ الميثاق كالذي يكون مسافرا والسماء مصحبة وهو يعرف جهة القبلة وموجب مقصده فحصل لها صاحب وغيم حتى صار لا يعرف جهة مقصده ولا القبلة ومثل هذا يجب عليه الاجتهاد فانهم وسيأتي قريبا ايضا ذلك (فان قلت) فما حكم من تقدم ايمانه بتوحيد الله ثم تركه ثم عني أبويه أو عن نظره أو عن الامة التي هو فيها (فالجواب) حكمه حكم من لم يغير ولم يبدل لان التوبة تجبر ما قبلها فكان ذلك الايمان هو عين ايمانه الميثاق لا غيره فان المشرك مقرر بوجود الله لكنه أشرك به حين حال بينه وبين توحيد الخالق فلما ارتفع الحجاب رجع لحاله عند الميثاق (فان قلت) فابهم ما أقرب الى الايمان المشرك أو المعطل (فالجواب) كما قاله الشيخ أبو طاهر القزويني المعطل أقرب الى الايمان من المشرك فانه لا بد لكل انسان أن يجد في نفسه مستند في وجوده الى أمر لا يدري ما هو فيقال له ذلك الذي لا يدري ما هو والله الذي خالقك ورزقك فربما آمن به وصدق فان حدث له بعد ذلك هل هو واحد أو أكثر كان في محل النظر الذي في ذلك أو يقلد من يعتقد من الموحدين فيشتم على هذا ايمان محدث بل هو مكتوب في قاب كل مؤمن على ما هو التفصيل أوائل المبحث (فان قلت) فاذن بالتوحيد تتعاق السعادة وينبغي يتعاق الشقاء المؤبد (فالجواب) نعم والى ذلك الاشارة بقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا يعني في العهد الميثاق آمنوا أي اقول رسولنا لكم آمنوا لولا أن الايمان كان موقورا عنددهم ما وصفوا به فقد بان لك به - هذا التقرر أن ايمان الفطرة هو الذي يموت عليه العبد وهذا لا يزيد ولا ينقص وان المراد بزيادة ونقصه هو فيما طرأ في العمر والله أعلم \* وقال في الباب الثالث والسبعين من الفتوحات اعلم أن المراتب التي تعطى السعادة للانسان أربعة الايمان والولاية والنبوة والرسالة ثم ان العلم من شرائط الولاية وليس من شرط الولاية الايمان لان متعلق الايمان الخير وقد وجد في الله تعالى من غير ايمان كقوس بن ساعدة فانه موحد لا مؤمن وهو سعيد بلا شك فأول مرتبة للعلماء بالله تعالى توحيدهم ثم ايمانهم ثم علمهم وما اتخذ الله من ولي جاهل به أبدا وقد تقدم في مبحث أهل الفترات أنه يصح أن يلغز فيقال لنا شخص يدخل الجنة وهو غير مؤمن وهو من وحد الله تعالى بنور وجوده في قلبه ولم يكن في زمنه شرع يؤمن به وهي مسئلة عظيمة أغفلها العلماء فانه يدخل تحت تلك الولاية كل واحد لله باي طريق كان توحيدهم فان قلت) فما المراد بقوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون وكيف صح الايمان مع الشرك (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب السابع والتسعين وأربع مائة أن المراد بهذا الشرك هو شرك النفس فان المؤمن الكامل هو من آمن بالله لا بنفسه ويؤيد ذلك قوله تعالى وليؤمنوا بي أي لا ينفوسهم فيرون لها مدخلا في الايمان بل الواجب أن يروا حصول الايمان محض فضل من الله تعالى وأطال في ذلك ثم قال وهذه الآية لا تعطى الايمان بتوحيد الله وانما تعطى مشاهدة ميثاق الذرية حين أشهدنا الحق تعالى على أنفسنا بقوله ألسنت بكم وقلنا بلي ولم يكن هناك الا التصديق بالملك والوجود لا بالايمان والتوحيد وان كان هناك توحيد فهو توحيد الملك فمعنى قوله تعالى



تجلى الحق يوم القيامة في الصور حين (٩٨) يقع الانكار من قوم اعلم ان صاحب مقام الاحسان هو الذي لا ينكره تعالى في تجل من

القبليات لانه جاز مقام الاسلام والايان وصاحب مقام الايمان ينكره في تجليه في مقام الاحسان وصاحب مقام الاسلام ينكره في تجلي مقام الايمان والاحسان فان كل انسان انما ينكر ما لم يذقه في دار الدنيا ولا يخفى ان الاسلام عمل والايمان تصديق والاحسان رؤية أو كالأولية فشرط الاسلام الانقياد وشرط الايمان الاعتقاد وشرط الاحسان الاشهاد (قلت) رأيت في كلام سيدي علي بن وفارضي الله تعالى عنه ان وراء مقام الاحسان مقام الايقان ولم أر ذلك في كلام أحد غيره والله اعلم وقال في الباب الثاني والستين وأربع مائة اعلم انه لا ذوق لنا في مقامات الرسل لتسليم عليها وانما غاية ذوقنا في الوراثة خاصة فلا يتسليم في الرسل الا الارسل ولولا في الانبياء الا نبي ولا في الاولياء الاولي هذا والادب الالهى وقال لا بد في كل اقليم أو بلد أو قرية من ولي الله عز وجل به يحفظ الله تلك الجهة سواء كان أهل تلك الجهة مؤمنين أو كفارا وقال في الباب الثالث والستين وأربع مائة ما ورد في تفضيل بعض السور والآيات على بعض هو راجع الى التالي لا الى المتولون المتولون لا تفاضل فيه لانه كلام الله تعالى فالتفاضل راجع الى ما في الآيات عليه من حيث كونهما متكاملين في الكلام فليأمل

الاوهم مشركون أي حين خرجوا الى الدنيا لان الفطرة انما كانت على ايمانهم بوجود الحق والملاك كما مر فلما احتجب التوحيد عن الفطرة ظهر الشر في الاكثر من يزعم انه موحد وما اداهم الى ذلك الا التكليف فانه لما كفهم تحقق أكثرهم ان الله ما كفهم الا وقد علم ان لهم اقتدار انفسيا على ايجاد ما كفهم به من الافعال فلم يخص اهل توحيد ولو أنهم علموا ان الله تعالى ما كفهم الا لما فيهم من الدعوى في نسبة الافعال اليهم لكانوا تجردوا عنها بنفوسهم كما فعل أهل الشهود فعمل أنه لو كان المراد بالايمان في الآية التوحيد لم يصح قوله الاوهم مشركون فدل على أنه تعالى لم يرد الايمان بالتوحيد وانما أراد الايمان بالوجود اهـ (فان قلت) فمن أين شق الكفار (فالجواب) شقوا بحكم القضاء الذي لا مرد له فلم يرجعوا الى حالة الميثاق أبد الابدين ودهر الداهرين وابتدأت الرتبة لله تعالى فلم ينكرها أحد من عاقلها وانما أشركوا معهار بوبية أخرى وزادوا على ذلك تكذيب الرسل فشقوا شقاء الابد نسأل الله حسن الخاتمة من فضله واحسانه \* وقال الشيخ في الباب الرابع وأربع مائة في قوله تعالى ألا لله الدين الخالص المراد به هذا الدين هو الدين الذي خاص لنفسه في وفاء العهده وليس المراد به ما استخاضه العبد من الشيطان أو من الباطل عليه من خوف من نار أو رغبة في جنة فانه قد يكون الباطل المكلف على اخلاصه مثل هذه الامور فيكون العبد من المخلصين ويكون الدين بهذا الحكم مستخلصا من يد من يعطى المشاركة فيه فيميل العبد به عن الشريك ولهذا قال تعالى حذوا الله أي غير ما يميزه الى جانب الحق الذي شرعه وأخذوه على المكلفين من جانب الباطل اذ قد سماهم الحق تعالى مؤمنين في كتابه فقال في طائفة أنهم آمنوا بالباطل وكفروا بالله فكسبوا هم خاتمة الايمان فعلى هذا ليس اسم الايمان خاصا بالاسماء ولا الكفر خاصا بالاشياء من حيث الالفاظ وانما ذلك من حيث المعاني فان قرأت الاحوال هي التي تميز فالعهد الخالص هو الذي أخذ الله من بني آدم من ظهورهم ذر بانهم ثمان كل بني آدم ولدوا على الفطرة وهذا الميثاق الخالص لنفسه الذي من ملكه أحد غصبه فاستخلص منه بل لم يزل خالصا لنفسه في نفس الامر طاهر امطره او من هنا كان أبو زيد البسطامي وسهل بن عبد الله التستري واضراهم ما يقولون مائة صنمان ميثاق الحق تعالى شيأ بل هذه باقية عندنا سالما خالصا وهذا هو الدين الخالص لا الخالص بفتح اللام المشددة لانه قام في العبد من غير استخلاص ولم يزل يحفظ نظامه من النقص قبل تكليف صاحبه وبعده فمثل هؤلاء لم يؤمروا بان يعبدوا الله بخلصين له الدين اذ لا فعل لهم في الاستخلاص هكذا ذكره الشيخ محيي الدين في بعض نسخ الفتوحات والذي يظهر لي ان لسان الامر بالاخلاص عام في كل مقام بحسبه حتى مقام الانبياء عليهم الصلاة والسلام قال تعالى لنيننا محمد صلى الله عليه وسلم فاعبد الله بخلصه الدين وقال تعالى وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وعلى ما قرره الشيخ محيي الدين يكون مخاطب بالاخلاص للدين حقيقة أمته صلى الله عليه وسلم لاهو فهو والمخاطب بالاخلاص والمراد به غيره لانه اذا كان خواص أمته لا يصح منهم تغير العهد الميثاق فكيف به صلى الله عليه وسلم الذي هو صاحب جميع المقامات فتأمل والله اعلم (فان قلت) فهل يقدح في الايمان عدم ايماننا بحياة الجساد (فالجواب) نعم يقدح ذلك في ايمان كل مؤمن وقد ذكر الشيخ في الباب السابع والخمسين وثلاث مائة انه يجب على كل مؤمن حفظ ايمانه مما ينقصه كان لا يؤمن بحياة كل شيء أخبر الحق تعالى انه يسبح بحمده فان الله تعالى ما نفي حياة كل شيء وانما نفي كونه نافية تسبيحه لا غير فاهل الكشف يشهدون ذلك عيانا وأهل الايمان الكامل يقولون ذلك ايمانا وعبادة قال وانما عقب ذلك بقوله انه كان حليما غفورا للذين هما اسما الجبابرة والسنن وتأخير المؤاخذه الى الاجل وعدم حكمها في العاجل لما علم أن في عباده من حرم الكشف والايمان الكامل وهم عبيد الافكار من العقلاء وأطال في ذلك \* ثم قال فاهل الكشف يقولون سمعنا نطق الجادات ورأيناها وأهل الايمان يقولون آمننا بذلك وصدقنا وعبيد الافكار من المحجوبين يقولون ما سمعنا ولا رأينا قال وتأمل في قوله تعالى أخرجنهم من الارض فكيف عقبا بقوله ان الناس كانوا اباياتنا لا يؤمنون لما علم ان طائفة من الناس لا يؤمنون بذلك ويخرجونه بالتأويل عن آخره ومعنى



ويحذر ربه وقال في قوله صلى الله عليه وسلم يؤتى بشيخ يوم القيامة بين يدي الله عز (٩٩) وجل فيقول له ما فعلت من الخصال فيقول يا رب

لا يؤمنون أي لا يستقر الإيمان بالآيات التي هذه الآية منها في فلوهم بل يقبلون ذلك على غير وجهه الذي قصده فأنه برزق جميع اخواننا الإيمان ان لم يكونوا من أهل الإيمان آمين وسياق في مجتذاب القبر وسؤال منكر ونكير بيان أدلة تسبج الجادات بلسان المقال فراجع (فان قلت) فهل يجب التحفظ من قبول هدية من أمرنا الله تعالى بمعاداته (فالجواب) نعم يجب علينا ذلك فان في الحديث ثم سادوا تحابوا وله عطاء أثر فادح في الإيمان اذا لمحسن محبوب لانفس قهر اعليها وهذه مسئلة خطيرة في حق كل محبوب عن شهود العطاء من الله عز وجل فكيف يطلب من يرى العطاء من الخلق أن لا يحب الكفار والظلمة المصرين على المعاصي اذا قبل بهم واحسانهم هذا أمر عسر على غالب الخلق الامن شاء الله لانه خروج عن الطبع فهو وان لم يكن له أثر في الظاهر فله أثر في الباطن اهـ (فان قلت) فافضح لنا مثالا نعرف به المؤمن الكامل (فالجواب) المؤمن الكامل من صائر الغيب عنده كالشهادة في عدم الريب وتولاه الله تعالى بالإيمان الذي هو القول والعمل والاعتقاد الصحيح فكان قوله وفعله مطابقا لاعتقاده في ذلك الفعل ولهذا قال تعالى يسمي نورهم بين أيديهم وبأيمنهم يريد ما قدموه من الاعمال الصالحة عند الله قال صلى الله عليه وسلم المؤمن من آمنه الناس على أنفسهم وأموالهم وفي رواية المؤمن من آمن جاره بوائقه (وسمعت) أخى أفضل الدين رحمه الله يقول من شرط كمال الإيمان ان يصير الغيب عند المؤمن كالشهادة - واهو يسرى منه الامان في نفس العالم كله فيما آمنه المؤمنون الكمالون على القطع على أنفسهم وأموالهم وأهلهم من غير ان يتخال ذلك الامان منهم في أنفسهم من هذا الشخص فمن لم يكن فيه هاتان العلامتان فلا يغالط ولا بدخل نفسه في كمال المؤمنين (وسمعت) سيدي عليا الخواصر رحمه الله يقول من ادعى كمال الإيمان بما وعده الله عليه فليدفع نفسه فمما وعده الله به من مضاعفة الصدقة مثالا الى سبعين ضعفا أو أكثر فان وجدها لا تنوقف في اعطاء أحد من المحتاجين شيئا ولو انفق جميع ما بيده لم يعلم ان إيمانه بذلك كامل فيجب عليه الشكر لله عز وجل وان توقفت عن العطاء مع وجود قوت يومها وليأتها فليعلم انه ناقص الإيمان بما وعده الله تعالى ولو أن يهوديا جلس بشكارة ذهب وقال كل من أعطى فقيرا نصفاً أعطيت دينارا التزاحم الناس على العطاء وأعطوا الفقراء كل ما بأيديهم من الغضة نسأل الله تعالى اللطيف (وسمعت) يقول أيضا في قوله تعالى وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين اذا رأيت يا أخى من يدعى كمال الإيمان ويذكره الناس فلا تنفعه الذكرى فاعلم انه في ذلك الحال ناقص الإيمان بجمرة فان شاء الله حق وهو صادق وقد أعلمنا المؤمن ينفع بالذكرى وقد رأينا هذا الم ينتفع بالذكرى فلا بد أن تقول ان إيمانه توارى عنه تصديقه الله ولا معنى للنتفع الوجود العمل منه وبالجملة فلا ترى أحدا يتوقف عن العمل بما أمر به الا وفي نفسه احتمال ومن قام له في شيء أخبره الصادق به احتمال فليس هو بكامل الإيمان مع انك لو سألته لقال لا أشك في صدق ما أخبرنا الله به ورسوله فتنبه يا أخى لنفسك فانك لان تاني الله تعالى وأنت كامل الإيمان من غير كثير عمل خبير لك من أن تاتيه بأعمال الثقلين وفي إيمانك ثلثة ونقص فعلم كما قاله الشيخ في الباب التاسع والخسين ومائة ان الإيمان علم ضروري يحده المؤمن في قلبه لا يقدر على دفعه وكل من آمن عن دليل فلا وثوق بإيمانه كما ذكرناه في مقدمة هذا الكتاب وذلك لان صاحب الدليل معرض للشبهة الغادرة في إيمانه اذ هو إيمان نظري لا ضروري والنظري صاحبه أير الدليل فكل شيء ترجع عنده في وقت ترك ما كان عليه قبل ذلك واهذا لا يشترط في وجود الرسالة اقامة الدليل للمرسل اليه ولذلك لم نجد مع وجود الدليل وقوع الإيمان من كل أحد بل من بعضهم فقط فلو كان لنفس الدليل لم ونراه أيضا يوجد عن لم يرد دليل لا قدل على ان الإيمان انما هو نور يقذفه الله في قلب من يشاء من عباده لا بدليل ولذلك فلما لا يشترط فيه وجود دليل وقد ذكر نحو ذلك الشيخ محي الدين في الباب التاسع والخسين ومائة قال وقد نهيتك على سرغامض لا يعرفه كل أحد فاحتفظ به والله تعالى أعلم (خاتمة) قال الشيخ في الباب الرابع والستين وثلاثمائة اعلم انه لا يموت أحد من أهل التكليف الا مؤمنا عن عيان ونحقق لامر به نفسه ولا شك ان من العلم بالله والإيمان به خاصة وما اتى أنكره الشارع فبالله والغلط وقال كنت من أبيض خلق الله تعالى للنساء والجماع في أول دخولي للطريق وبقيت على ذلك نحو ثمان

فعلت كذا وكذا والله يعلم أنه كاذب فيا صر الله به الى الجنة فتقول الملائكة يا رب انه كاذب فيقول الله تبارك وتعالى قد علمت ذلك لو لم يكن استحييت منه أن أ كذب شيئا ما علم ان في هذا الحديث حثا لما ان يظهر لمن كذب علينا بصورة من تصدقه من غير أن نتركه يلحق بنا فان الشارع ما أخبرنا بذلك الا لئلا يكون بهذه الصفة مع الناس وقال سأل بعض الاقطاب ربه عز وجل أن يعطى مقامه لولده فقال له الحق تعالى في سره مقام الخلافة لا يكون بالوراثة انما ذلك في العلم - ولوم أو الاموال وقال قد يغف الله تعالى على الطالب على لسان شيخه بعلم لم تكن عند الشيخ لحسن أدبه مع الله ومع شيخه قال وقد وقع لي ذلك وأقذت الطالب علوما لم تخطر لي قط على بال قبل سؤاله (وقال) من رأى محمدا صلى الله عليه وسلم في البقعة فقد رأى جميع المقرين لانطوائهم فيه ومن اهتدى بهديه فقد اهتدى بهدي جميع النبيين وقال قد أجمعنا على انه لا موجد الا الله وانه حكيم يضع الامور كلها في مواضعها ومن شهد هذا علم يقينا أن كل ما ظهر في العالم فهو حكمه وضعه في محله لكن مع هذا المشهد لا بد من الانكار لما



عشرة سنة حتى خفت على نفسي المقتل المألوم (١٠٠) ما حجب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما فهمني الله معنى حجب علمت ان المراد ان

لا يحجبهم طبعاً وانما يحجبهم  
بتهيب الله عز وجل فزال  
تلك الكراهة عني وانا الآن  
من أعظم الخلق شفقة على  
النساء لاني في ذلك على بصيرة  
لا عن حب طبيعي وأطال في  
ذكر قوله تعالى وان تظاهرا  
عليه فان الله هو مولاه  
وجبريل الآية (قلت)  
وتقدم الكلام على هذه  
الآية أيضاً في الباب الثاني  
والعشرين من الفتوحات  
فراجعه ترى المحجب والله  
أعلم \* وقال انما نسب الحق  
تعالى الخلق الى عباده في  
قوله تعالى فمبارك الله  
أحسن الخالقين فانه أثبت  
ان ثم خالقين ومن لا يمكن الله  
تعالى أحسنهم خلقاً وذلك  
انه تعالى اذا خلق شيئاً  
يخلقه عن شهود في علمه  
فيكسوه الخلق حلة الوجود  
بعد ان كان معدوماً في  
شهود الخلق بخلاف العبد  
اذا خلق الله على يديه شيئاً  
يخلقه الا عن تقدم تصور  
تصور من أعيان موجودة  
يريد أن يخلق مثلها أو  
يبدع مثلها فحصل الفرق  
بين خلق الله وخلق العباد  
وأكثر من هذا لا يقال  
\* وقال في الباب الخامس  
والستين وأربع مائة أعل  
هبل أعل هبل هو صنم كان  
يعبد في الجاهلية وهو  
الحجر الذي يطؤه الناس في  
العتبة السفلى من باب بني  
شيبه وهو الآن مكبوب  
على وجهه يسط الملوكة فوقه البلاط \* وقال في الباب السابع والستين وأربع مائة أعل الممامد عندنا بلا

الاهل ينفعه ذلك الايمان أم لا وفي القرآن العظيم فلم يكن ينفعهم ايمانهم لما أوأبأنا قال وقد حكى الله تعالى  
عن فرعون أنه قال آمنت أنه لا اله الا الذي آمنت به بنوا اسرائيل وأما من المسلمين فلم ينفعهم هذا الايمان  
وأطال في أدلة أنه لم ينفعه ايمانه (قلت) فكذب والله وافترى من نسب الى الشيخ محيي الدين أنه يقول  
يقبول ايمان فرعون وهذا نصه يكذب الناقل على أنه قال يقبول ايمان فرعون جماعة منهم القاضي أبو بكر  
الباقلاني وبعض الحنابلة قالوا لان الله حكى عنه الايمان آخر عهده بالدنيا اه وجهور العلماء قاطبة على  
عدم قبول ايمانه وايمان جميع من آمن في الياس لان من شرط الايمان الاختيار وصاحب ايمان الياس  
كما المجأ الى الايمان والايمان لا ينفع صاحبه الا عند القدرة على خلافه حتى يكون المرء مختاراً ولان  
متعلق الايمان هو الغيب وأما من يشاهد نزول الملائكة لعذابه فهو خارج عن موضوع الايمان والله  
تعالى أعلم

\* (المبحث الثاني والخمسون في بيان حقيقة الاحسان) \*

اعلم ان حقيقة الاحسان أن يعبد العبد ربه كأنه يراه كما صرح به في حديث سؤال جبريل للنبي صلى الله عليه  
وسلم عن الاسلام والايمان والاحسان وقال الجلال المحلى رحمه الله حقيقة الاحسان مراقبة الله تعالى في جميع  
العبادات الشاملة للايمان والاسلام أيضاً حتى تقع عبادات العبد كلها في حال الكمال من الاخلاص وغیره  
انتهى وتقدم في مبحث مسئلة خلق الافعال والكسب ان علم العبد بان الله تعالى يراه أكمل في التنزيه من  
شهوده هو الحق لانه لا يشهد الا بقدر دائره عقله هو فقط وتعالى الله عن ذلك بخلاف علمه بان الله يراه وتقدم  
فيه أيضاً ان في الحديث اشارة لطيفة وهو أن صاحب مقام الاحسان اذا عبد الله كأنه يراه لم يجد العمل الا لله  
وحده وليس للعبد فيه أثر وانما له حكم فيه لكونه محلاً لبر وزهد الجوارح لا غير ومن شهد هذا المشهد  
فهو الذي أحاط علمه الله ولم يشرك فيه نفسه مع الله وتقدم أيضاً في المباحث السابقة أن من كمال العبد أن  
يواخي بين العيان والايمان فيكون مؤمناً بما هو مشاهد من غير حجاب وذلك حتى لا يفوته ثواب الايمان  
بالغيب حال الشهود والمعانيضة وان ذلك مقام عزيز \* قال الشيخ محيي الدين في باب الاسرار من الفتوحات  
ولا يحفى أن الايمان والاسلام مقدمتا الاحسان لان الايمان له التقدم والاسلام قال والالم يقبل فهذا شفع  
قد ظهر والحنان للوفاء وتره الاحسان لانه أول الافراد الثلاثة لا الوجود فافهم \* وقال فيه أيضاً علم ان  
الايمان تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخبر في التخييل فلا بد من الاحسان والاسلام انقياد والانقياد  
لا يكون الا لمن رأى يد الحق كما يليق بجلاله وهي آخذة بناصيته فانقاد طوعاً قاهراً لم يريد الحق التي هي تاييده  
له ولا تخيلها فما انقاد الا كرها والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه فان لم تكن تراه فانه براك (قلت) قد رأيت  
في كلام سدي علي بن وهارضى الله عنه أن وراء مقام الاحسان مقاماً آخر يسمى مقام الايقان ولم أر ذلك  
في كلام غيره فليتأمل وتقدم في مبحث الاجوبة عن الانبياء ان أهل مقام الاحسان لا يتصور منهم معصية  
ماداموا في حضرة الاحسان وان من هذه اصحاب الانبياء وحفظ غيرهم من الاولياء المعكوف الانبياء والاولياء  
في حضرة الاحسان أما الانبياء فهم فيها على الدوام وأما الاولياء فهم فيها في أغلب أحوالهم وغاية معصية  
أهل حضرة الاحسان أن يقعوا في خلاف الأولى لاني حرام ولا مكره كما مر في الجواب عن آدم عليه السلام  
والله تعالى أعلم

\* (المبحث الثالث والخمسون في بيان أنه يجوز للمؤمن أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله

خوفاً من الخاتمة المجهولة لا شكافي الحال) \*

قال الجلال المحلى رحمه الله ومنع الامام أبو حنيفة رضي الله عنه ذلك \* وحكى في المقاصد المنع عن الاكثرين  
وعبارة النسفي في عقائده ولا ينبغي أن يقول العبد أنا مؤمن ان شاء الله وقد جعلها المولى سعد الدين على أن  
الأولى تركه لا على المنع بمعنى عدم الجواز ثم ذكر المولى سعد الدين أنه لا خلاف بين الفريقين حقيقة في المعنى  
لانه ان أراد بالايمان مجرد حصول المعنى فهو حاصل في الحال وان أراد بما يترتب عليه النجاة والثواب في



خلاف عقلا وشرعا قولنا ليس كذلك لشيء لأنه لا يصح أن يشئ على الله تعالى بما ( ١٠١ ) لا يعقله العبد فبأبى الآن يشئ عليه بما يشئ - فله

والحق تعالى وراء كل ثناء  
للعبد فيه شرف فبني علمت  
شيئا أو دقائه كان صفتك  
ولا بد حقيقة التسبيح هي  
التسبيح عن التسبيح مثل  
قولهم التوبة هي التوبة  
من التوبة إذا التسبيح تنزيه  
ومعلوم أنه لا نقص في جانب  
الحق قال وإذا كان كل شيء  
يسبح بحمده فسبح بعد ذلك  
أولا تسبح فذلك مسبح شئت  
أم أبيت علمت أو جهلت  
وأطال في ذلك ثم قال واعلم  
أننا نحمد الله الأبا أعاننا  
أن نحمده به فان حمده  
مبناه على التوقيف إذ  
اللفظ بالحمد على جهة القرينة  
لا يصح الأمن جهة الشرع  
ومن هنا كان لا ينبغي  
للعبد أن يشئ على الله تعالى  
بخاتمه المحقرات عسفا  
والمستقدرات طبعاروان كان  
ذلك داخل في قول العبد  
الحمد لله خالق كل شيء ولكن  
لا ينبغي في الأدب التعيين  
للمعقولات لا ينسب العبد  
إلى سوء العقيدة مع أن  
ذلك صحيح لو فله العبد قال  
ولا أمثل به لاني أستحي  
أن يقرأ في كتاب مع أني  
ما أرى شيئا في الوجود  
حقيرا من حيث أن الله تعالى  
اعتنى به بأبرزه في الوجود  
والله أعلم وقال في الباب  
الحادي والسبعين وأربع مائة  
في قوله صلى الله عليه وسلم  
عن الله عز وجل ما تقرب  
المتقربون لي بشئ أداه

الآخرة فهو تحت مشيئة الله تعالى ولا قطع بحصوله في الحال فنقطع بالحصول أراد الاول ومن فوض الى  
المشبهة أراد الثاني اه وكان عبد الله بن مسعود رضي الله عنه إذا سئل عن ذلك يقول قول العبد أنا مؤمن  
أن شاء الله تعالى أولى من الجزم لا يقال أن قول العبد أن شاء الله بهم الشك في الحال في إيمانه لانا قول كل  
مؤمن معقوف بالإيمان في الحال جازم باستمراره عليه الى الحاشية التي يرجو حسنها ويسأل من فضل ربه تحقيقها  
انتهى ودأبيل الامام أبي حنيفة ومن تبعه في عدم جواز الاستثناء في الإيمان قول الله تعالى في السحرة قالوا  
آمنوا رب العالمين رب موسى وهرون ولم يستثنوا وقوله تعالى أولئك هم المؤمنون حقا ولم يستثنوا وأيضا فان  
الإيمان عقد فلا استثناء يقطعه ويحله وأجاب الشافعية بأنهم فوجب الاستثناء وانما جوازناه ومعلوم أن من  
يستثنى مثلا يريد إبطال الاول ولا التردد فيه بالاجماع \* (خاتمة) \* إذا أشرك المؤمن في عمله ربا وسمعة فلا  
أجر له واختاره ابن عبد السلام والزركشي وقال انه الظاهر وأما الامام الغزالي فاعتبر بالبائع على  
العامل فان كان الاغلب البائع الذي يولي فلا أجر له وان كان الاغلب هو باعته الديني فله أجره بقدره  
وان تساوى ياتسا فطار الله أعلم

\* (المبحث الرابع والخمسون في بيان أن الفسق بارتكاب الكبائر

الاسلامية لا يزيل الإيمان) \*

خلافًا لما معتزلة في زعمهم أنه يزيله يعني انه واسطة بين الإيمان والكفر بناء على قولهم ان الاعمال جزء من  
الإيمان قاله الجلال المحلى وقد استدل المعتزلة الى ظاهر قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني حين زنى وهو مؤمن  
ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن الحديث وقالوا ظاهر الحديث نفى الإيمان قال الشيخ نجم الدين  
البكري والحق الذي نعتقده ان المراد بقوله وهو مؤمن أي بان الله يراه أي حاضر القلب مع الله تعالى اذ لو  
كان حاضر القلب مع الله تعالى لم يستطع أن يعصى حياء من الله عز وجل فلا بد للعاصي من سدل الحجاب عليه  
حتى يقع في المعصية وأقل الحجاب أن يقع في ناول أو ترزين من النفس كأن تقول له نفسه بك غفور رحيم  
ولا يكون غفور رحيم الا للمذنبين وقال النبي صلى الله عليه وسلم شفاعتي لاهل الكبائر من أمتي وبعيد أن  
الله تعالى يؤاخذهم بذلك مادامت تستغفرون الله وتقول له نفسه أيضا فعل ما قدر عليك فانك لا تستطيع أن ترد ما  
قدره الله عليك وتفخ له نفسه باب الرجاء الواسع حتى تهون عليه الذنب وقد أجمع أهل الكشف على أنه لا يصح  
لعارف أن يعصى الله تعالى على الكشف والشهود أبدا فان علمه بان الله تعالى يراه ينعزم من الوقوع ثم لو فرض  
أن العاصي يشهد أن الله تعالى يراه حال المعصية فلا بد أن يشهده غير راض عنه في تلك المعصية وفي حديث  
الطبراني وغيره مرفوعا إذا اراد الله تعالى انقاذ قضاة وقدره سلب ذوى العقول عقولهم والمراد بهذه العقول  
التي تسلب العقول التي تشهد بنظر الحق تعالى اليها حال معصيتها لا عقول التكليف اذ لو كان المراد بذلك  
ما أخذ الله تعالى أحد عدم التكليف وقد ثبتت المواخذة بالنصوص القاطعة فان هذا موضع غلط  
فيه جماعة من المتصوفة فعلم أنه لا يلزم من كون العبد يحبب عنه الإيمان بان الله تعالى يراه حال المعصية أن  
ينتفى عنه الإيمان بوجود الله تعالى ولا تكلمه وكتبه ورسوله واليوم الآخر وبالقدر خيره وشره كما نوهه  
بعضهم بل هو مؤمن بذلك كله لم يحبب عنه ما عدا كون الله تعالى يراه فانه لا بد من محابه فيه ليعضى الله أمرا  
كان مفعولا والا كان ذلك في غاية قلبه الحياء مع الله تعالى فاذا فهمت ذلك علمت أن الإيمان يتخصص في كل  
موطن بما يناسبه بحسب السياق الذي هو فيه وذلك كقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين أي باني أنصرهم  
فاني عند ظن عبدي بي وقرى على ذلك هكذا قرره الشيخ نجم الدين البكري في نفسه برة (فان قلت) فما معنى  
حديث نعم العبد صهيبل لم يخف الله تعالى لم يعصه (فالجواب) - معناه كما قاله الشيخ في الباب الحادي والسبعين  
وثلاثمائة ان الاسباب المانعة للعبد من الوقوع في المعاصي أربعة أشياء لا خمس اها وهي الحياء من الله تعالى  
والخوف من عقابه والرجاء في ثوابه وعدم التقدير في علم الله تعالى فعني الحديث ان صهيبل لم يخف الله تعالى  
لم يعصه أي لان معه من الاسباب المانعة من الوقوع في المعصية ثلاثة أشياء وهي الحياء من الله والرجاء لثواب

ما ابتغيت عليهم ولا يزال عبدي يتقرب الى بالنوافل حتى أحبه الحديث اعلم ان عبادة الغرض عبادة اضطرار وعبادة النفل عبادة اختيار



فيما اراد ان يدعو لانهم كانوا واضع ومعلوم (١٠٢) ان التواضع تعمل لا يقوم الايمان به منهم في الرفعة والعبد ليس له منهم في السيادة ولهذا

قالوا العبد من لا عبده  
فنعص النفل عن درجة  
الغرض وايضا ذلك ان  
علم العبد به ينقص بقدر  
ما اعتقه من النفل بل من  
اول قدم يضعه في النفل  
يتصف بالنقص في العلم  
بما هو الامر عليه واطال  
في ذلك ثم قال فعلم ان حب  
الله اصاحب الفرائض  
اكمل من حبه لصاحب  
النوافل كما اشار اليه  
حديث اذا قال العبد لا تحبه  
انا احب فاحبه الا آخر  
فانه لا يلحقه في درجة في  
الحب ابدان حب الاول  
ابتداء وحب الثاني جزاء  
فلن يكافئه ابدان كما ان حب  
العناية من الله للانبياء اعلى  
من حب الكرامة للاولياء  
(فات) ومن هنا كان  
الملازمة الذين هم اكابر  
القوم لا يصحون مع  
الفرائض الا ما لا بد منه من  
مؤكدات النوافل خوفا  
ان يقوم بهم دعوى انهم  
اتوا بالفرائض على وجه  
الكمال الممكن وزادوا على  
ذلك فانه لا نفل الا عن كمال  
فرض ونسب ما فهمه  
ولكن ثم ما هو اعلى وهو  
ان يكثر من النوافل توطئة  
لمحبة الله لهم ثم يرون ذلك  
جبرا لبعض ما في فرائضهم  
من النقص والله اعلم وقال  
في الباب الثاني والسبعين  
واربع مائة في قوله تعالى  
لا يحب الله الجهر بالسوء

الله وعدم التقدير في علم الله وكذلك القول في الثلاثة الباقية كقولنا صلى الله عليه وسلم نعم العبد صهيبي لولم  
يسخ من الله لم يصح له اولوم برج ثواب الله لم يصح له فان معناه كما قلنا في الخوف سواء انتهى وقال في الباب  
الثامن والستين اعلم ان الحكمة في ان الايمان يخرج من صاحبه حال الزنا والسرقه وشرب الخمر مثلا انه يخرج  
عن صاحبه حتى يحميه من وقوع العذاب الذي عرض نفسه له بالزنا مثلا فان الايمان لا يقاومه شيء وقد اشار  
الى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم لم اذارني العبد خرج عنه الايمان حتى يصير عليه كالف فاذ انقلع رجوع اليه  
الايمان قال وما بعد بيان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيان فاعلم ان خروج الايمان ليس هو لدخول صاحبه  
في الكفر وانما خرج ليمنع عنه وقوع العذاب بعنايه بصاحبه واطال الشيخ في ذلك ثم قال وهنالك تكتة جليلة  
خفية وهي ان العبد المؤمن لا يخلص له قط معصية فلابد ان يشوبها طاعة وتلك الطاعة هي ايمانه بانها  
معصية تخط الله تعالى عليه فهو من الذين خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا عسى الله ان يتوب عليهم أي يرجع  
عليهم بالرجعة قال العلماء وعسى من الله واجبة الوقوع من حيث ان رجته بالمسلمين سبقت غضبه عليهم  
وقال في الباب الرابع والخمسين وناسمائة ايضا في معنى حديث لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن أي مصدق  
بالعقاب عليه اذ لو كان معه تصديق بالعقاب ما وقع في الذنب كما اذا اوقدناه نار عظيمة وقلناه ان هذه المرأة  
انحرقك بالنار لا يزني بها قط ولو مكثنا نأمره مدى الدهر وذلك لشهوده العقاب فافهم وقال في الباب الرابع  
والثلاثين ومائتين ايضا اعلم ان من لازم المؤمن الكامل انه لا يأتى معصية قط نعوذ بالله عليها بالعقوبة الا  
ويجدي نفسه الندم عند الفراغ منها وفي الحديث الندم توبة وقد قام بهذا الندم فهو نائب أي من جهة  
حقوق الله تعالى لا من جهة حقوق الا كميته فسد فقط حكم لوعيد بهذا الندم فانه لا بد للمؤمن الكامل ان  
يكره المحالقة ولا يرضى بها في حال عمله بها فهو من حيث كونه كارها لها نادما على وقوعه فيها ومؤمنا بانها  
معصية ذوق عمل صالح من ثلاثة وجوه وهو من حيث كونه فاعلا لها شرعا وذوق على سيئ من وجه واحد وهو  
ارتكابه اياها ومن تأمل في قوله تعالى ومن يعمل مائة مثقال ذرة شرا يره عثر على ما قلناه فانه تعالى لم يتعرض  
للمواخذة بذلك الشر وانما ذكره براه فقط ثم لا يكون من الكريم الا الكريم انتهى هكذا رأيت في كلام  
بعضهم وعليه فتكون الحكمة في الطائفة التي تدخل النار من الموحدين انما هو لبيان اظهار فضله على  
الذين لم يواخذهم كما يوجب السلطان من شاء اذ به من الغلمان ولا يقبل فيه شفعة ليعرف الناس مقدار  
نعمه عليهم والله تعالى اعلم وقال الشيخ في الباب السابع والثمانين ومائتين في معنى حديث لولم تذبوا  
وتستغفروا الله لذهب الله بكم ورجاء بكم يوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم اعلم ان من راحة الله تعالى  
بخلقهم انه اوجد فيهم النسيان والحجاب حال عصيانهم في دار الدنيا كليف فان المعاصي والمخالفات تدس بقى  
تقدرها على العباد في هذه الدار فلا بد من وقوعها منهم ولو انهم اوقع منهم على الكشف والتجلى لكان ذلك  
مبالغة في قوله الحياء مع الله تعالى حيث انه يشهد به وراه فلولا الحجاب لعظم الامر وشق القدر حاكم بالوقوع  
فلذلك حجب الله تعالى العاصي عن ذلك المشهد لعظم المصائب انتهى وقال في اواخر باب الحج من الفتوحات  
اعلم ان بهض الناس قد ينفعه ذنبه فيرد ابليس خاسا وذلك كما اذا كان عند العبد عجب باعماله وكبر على اخوانه  
ونحو ذلك فيقع في معصية فيحصل له ذل وانكسار وندم فيزول مرضه ويكتب من التوابين واطال في ذلك  
اه وفي كلام ابن عطاء الله رب معصية اورثت ذلا وانكسارا خيرا من طاعة اورثت عزرا واستكبارا اه وصياتي  
في المبحث دقير زيادة على ما ذكرناه هنا والله تعالى اعلم

\*(المبحث الخامس والخمسون في بيان ان المؤمن اذا مات فاسقا

بان لم ينسب قبل الغرغرة تحت المشيئة الالهية)\*

فاما ان يعاقب بادخاله النار ثم يخرج منها الموت على الاملا واما ان يسامح بان لا يدخل النار فضلا من الله من  
غير شفاعته فمجد صلى الله عليه وسلم اوع شفاعته او شفاعته من شاء الله تعالى وتردد الامام النووي في الاخبار  
وهو كلام القاضي عياض قال الشيخ في الدين السبكي وانما تردد النووي في شفاعته من شاء الله لانه لم يرد

من القول في هذه الآية نفي لامعية ان يكون متعلقة بالجهر بالسوء من القول مع ان الجهر بالسوء قد يكون



قولا وقد يكون فعلا فيكون المراد بهذا السوء القول وأما السوء الفعلي فقد وقع (١٠٣) التصريح بالنهي عنه في آيات أخر وربما كان

ذلك يؤخذ من هذه الآية بطريق الأولى والمراد بالجهل به ظهور الفحشاء من العبد كما في حديث من بلى منككبشي من هذه القاذورات فليس تربيته لا يجهل به أو أطل في ذلك ثم قال فاعلم أن السوء على نوعين سوء شرعي وسوء بسوءك وإن جده الشرع ولم يذمه فهذا السوء هو سوء من حيث كونه بسوءك لأن السوء فيه حكم الله كما في السيئة الثانية في قوله تعالى وخزاء سيئة سيئة مثلها فان السيئة الأولى في الآية شرعية لأن صاحبها تعدى حد الله والسيئة الثانية التي هي جزاء ليست بشرعية وإنما هي سيئة لأنها تسوء المجازي بها فان الله لا يشرع البداءة بالسوء ولكن لما أطلق في الاصطلاح في الإنسان على السيئ والحسن نزل الشرع من عند الله بحسب التواطؤ فانهم سوءا سوءا وقالوا ان ثم سوءا فآخبرنا الله تعالى أنه لا يحب الجهر بالسوء من القول الا من ظلم أي لا يحب السوء الذي يمتدحونه أنتم سوءا لكونه لا يوافق أغراضكم فقام الأجدس بالنسبة سبي بالنسبة في الحقيقة ولكن كل ما وافق الأغراض من القول فهو حسن كما أن كل شيء من

في السنة تصرح بذلك ولا ينبغي ثم قال وهو في اجازة الصراط بعد نصبه ويلزم منها النجاة من النار قال تعالى فنزح عن النار وادخل الجنة فقد فاز وقال تعالى ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثثا ورجعت المعتزلة ان من مات ممرأ على كبير فيخاد في النار ولا يجوز العفو عنه ولا الشفاعة فيه ونقل ذلك عن ابن عباس رضي الله عنهما ما استند الى قوله تعالى ومن يقتل مؤمنا متعمدا فجزاؤه جهنم خالد فيها الآية فأنزلت بعد قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك ان يشاء فهي محكمة غير منسوخة هكذا رأيت في تفسير الامام سديد بن عبد الله الأزدي من أقران الامام مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه وأجاب الجمهور مع تقدير عدم النسخ بانه لا يلزم من الوعيد بالشرك وقوعه كما يقول السيد لعبد الله اذا خالف ما جازوا الا أن أضربك وأحبسك ثم لا يضرب ولا يحبس وهذا كلام أهل الأصول \* وأما نقول الشيخ محي الدين فقال في الباب السابع والاربعين ومائة اعلم أن من قتل انسانا ولم يقتل به في الدنيا فامر القاتل الى الله ان شاء عفا عنه وان شاء عذبه قال وأما قوله في الحديث القدسي فمن قتل نفسه بادرنى عبدي حرمت عليه الجنة فالمراد به أنه لا يدخل الجنة مع الرعي الاول كما في نقائره من الاحاديث الواردة في عذاب الشيخ الزاني ومد من الحر وقاطع الرحم والمسبل ازاره خيلاء ونحو ذلك ليوافق النصوص الصحيحة ونحو قوله صلى الله عليه وسلم من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة وان زنى وان سرق \* وقال أيضا في باب صلاة الجنائز من الفتوحات اعلم أن الاخبار الصحيحة والاصول الصريحة تقتضي بخروج قاتل نفسه من النار وان النص الوارد بتأييد الخلود يخرج من الرجز أو يحمل على قاتل نفسه من الكفار لانه لم يقيد في الحديث بالمؤمنين فتطرق الاحتمال واذا تطرق الاحتمال يرجعنا الى الأصول واذا رجعنا الى الأصول رأينا الايمان قوي السلطان لا يمكن معه الخلو على التأنيب الى غير نهاية فتعين قطعاً أن الشارع إنما أخبر بذلك في حق الكفار لكونه لم يخص في الحديث صنفاً دون صنف بعينه والادلة الشرعية تؤخذ من جهات متعددة يضم بعضها الى بعض ليقوى بعضها ببعض فكم أن المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً فكذلك الايمان بكذا يشد الايمان بكذا فيقوى بعضه بعضاً وأطل في ذلك ثم قال والمراد بقوله فمن قتل نفسه حرمت عليه الجنة قبل رؤيته لا سيما من كان الحامل له على قتل نفسه الشوق الى لقاء الله من العشاق من كتم عشقه وعف فأتوه هذا هو الالبق أن يحمل عليه لفظ الحبس لأن يأتى لنا صريح بخلاف هذا التاويل وأطل في ذلك ثم قال وان ظهر لناظر بعد فهمنا قدرناه فأنما هو وابعده لناظر في نظره من الأصول المقررة التي تناقض هذا التاويل بالشقاء المؤبد فاذا استحضرنا وزن الامر بين ان الشرع يعرف ما قلناه وفي الصحيح أخرجوا من النار من كان في قلبه أدنى من شقال حبة خردل من ايمان فلم يبق الا ما أولناه اه (قلت) وفي هذا الكلام وما بعده رد عن الشيخ وتكذيب لمن افترى عليه أنه يقول بخروج أهل النار من الكفار والله أعلم \* وقال في باب الجنائز أيضاً بعد كلام طويل اعلم ان الله تعالى إنما أوجب علينا الصلاة على الميت لانه يريد أن يقبل شفاعتنا فيه وإعلاء مالنا بان سؤلنا فيه مقبول وأنه تعالى يرضى منا ذلك فان الامر بالشئ يقتضي رضا الشارع به فن قال من المعتزلة ان قاتل نفسه خالد في النار فهو محمول على كافر مات على كفره أو على الميت الذي لم يصل عليه فلهذا قلنا بوجوب الصلاة على من قتل نفسه وان صلاتنا عليه تنفعه وتغفره من تأييد الخلود في النار على زعمهم وأما على قول أهل السنة والجماعة فلا يخاد في النار مؤمن ولا مؤحد وفي الحديث أيضاً صلوا على من قال لا اله الا الله فدخل فيه أهل الكبار وجميع أهل الاهواء والبدع الذين لا يكفرون باهوائهم وبدعهم لانه صلى الله عليه وسلم ملاصق ولا يصح بل عجمية قوله من وهى نكرتكم وما أمرنا الشارع بالصلاة على من قال لا اله الا الله الا وهو يريد أن رحمه ما بعد دم دخوله النار أصلاً وأما ما أخرجه منها بعد أن أخذت العقوبة حدها \* وقال في الباب الخامس والخمسين وثلاثمائة في قوله تعالى أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا سوءا ما يحكمون اعلم أن في هذه الآية رد على من يقول بانفاذ الوعيد فمن مات على غير توبة من الموحدين وفيها بيان لشمول الرحمة لكل موحّد وذلك لان المؤمن اذا عصي فقد تعرض للانتقام والبلاء فهو جلي في شأن

الله حسن ساعد ذلك أم مرفقاً أصل وبجهر \* وقال في قوله تعالى ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون اعلم ان من الأدب أن تسمى حيث معنى بالنسبة



الشرع وتقف حيث وقف بل فتمقل فيما (١٠٤) قال لك فيه اعقل وثؤمن فيما قال لك فيه آمن وتنظر فيما قال لك فيه انظر بفهمي

تفكر وتسلم فيما قال لك فيه لم وذلك لان الآيات وردت في القرآن متنوعة فآيات لقوم يعقلون وآيات لقوم يؤمنون وآيات لقوم يتفكرون وآيات لقوم يسمعون وآيات للعالمين وآيات للمؤمنين وآيات للموقنين وآيات لاولي النهي وآيات لاولي الالباب وآيات لاولي الابصار ففصل كما فصل لك الحق ولا تتعد الى غير ما ذكر لك ونزل كل آية وعبرة موضوعة وانظر فمن خاطبه بها واجعل نفسك مخاطب بها فانك مجموع ما ذكر في ذلك من معوت بالحق والايان والتفكير والتقوى والعلم والسمع واللب والابصار وغير ذلك فانظر بنظرك في تلك الصفة التي نعتك بها واظهر بها تكن ممن جمع له القرآن واعطى الفرقان \* وقال في الباب الثالث والسبعين واربع مائة في قوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به اعلم ان الشريك عدم لا وجود له هذا يتقنه المؤمن بآيمانه واذا كان عدما فلا شرارك عدم واذا كان الاشرارك عدما فلا يغفره الله اذ الغفر السر ولاستر الامن له وجود والشرير عدم فاشم من يسترفه في كلمة تحقيق فمعنى قوله ان الله لا يغفر ان يشرك به أنه لا وجود له ولو وجدته لصح وكان للمغفرة عين تتعاقبها وأطال في ذلك \* وقال في الباب الخامس والسبعين وأربع مائة في قوله

الانتقام في اوقع منه والحق تعالى يسابقه في هذه الحلة من حيث ما هو غفار وعفو ومتجاوز زور وف ورحيم فالعبد يسابق ربه بفعل السيئات الى الانتقام والرب سبحانه وتعالى أسبق منه الى الرحمة والمغفرة بالاسم الرحيم أو الغفار مثلا فاذا جاء الاسم المنتقم وجد الاسم الغفار واخوانه قد حالوا بينه وبين ذلك العبد العاصي \* قال ومعنى الآية أم حسب الذين يعملون السيئات أن يسبقونا بسيئاتهم مغفرتي وشمول رحمتي ساء ما يحكمون بل السابق لي بالرحمة لهم ولكل موحدهم هذا غاية الكرم \* قال وهذا لا يكون الا فيمن مات على ذير توبة من عصاة الموحدين فان العاصي منهم اذا مات تلقته رحمة الله في الموطن الذي يشاء الله أن يلقاه فيه وأما حديث ومن كره لقاء الله كره لقاءه فذلك في حق الكافر وأما في حق عصاة الموحدين ممن لم يحق عليه كرامة العذاب فينبغي تأويله على من كره لقاء الله من كثرة مخالفته في كره لقاء الله من حيث اللقاء طاقا وانما هو لما علمه من المخالفات تخاف أن يؤاخذها فليست اهل في الباب السابع والاربعين وثلاث مائة لولا ان رحمة الحق تعالى بالموثمين مبرجة بغضبه لم يبق للعاصي أثر على وجه الارض فالؤمن حال مؤاخذات الحق له كالمعذب المرحوم لكونه لا يقع في معصية الا وهو مؤمن بانهم معصية خائف من عاقبتها فلا يخلد في النار الا كافر والسلام

(المبحث السادس والخمسون في بيان وجوب التوبة على كل عاص وبيان

انها تصح ولو بعد نقضها وانها تصح من ذنب دون ذنب) \*

أي تصح من ذنب ولو كان صغيرا مع الاصرار على ذنب آخر ولو كان كبيرا كما قاله الجلال المحلي قال واذا تاب ثم عاود الذنب لم تبطل توبته السابقة بل ذلك ذنب يوجب توبة أخرى هـ اذا ما عليه جمهور العلماء ونقل عن القاضي أبي بكر الباقلاني انها لا تصح بعد نقضها وهو عوده الى التوب منه وقيل انها لا تصح عن ذنب صغير لتكفيره باجتهاب الكبير وقيل لا تصح من ذنب مع الاصرار على ذنب كبير قالوا ومن المساءد على حصول التوبة أن يستحضر ما فيها من الخاسر والوصلة باهل الله تعالى من الانبياء والاولياء وصالحى المؤمنين وانه اذا لم يتب اتصل باعداء الله تعالى من الفسقة والسياطين ثم ان من الواجب الاتيان بشروط التوبة كلها ولا يكفي الاستغفار باللسان فقط كما هو شأن أكثر الناس ومعهظم مشروطها الندم على المعصية أى من حيث انها معصية ليخرج ما لو ندم على شره الخمر مثلا من حيث اضراره بالبدن فان ذلك ليس بتوبة وعرف بعضهم الندم بانه تحزن وتوجع لما فعل وتحنن لكونه لم يفعل قال السكالي في حاشيته على شرح جميع الجوامع ولا يجب عندنا استدامة الندم في جميع الازمات بل يكفي استحباب الندم حكما بان لا يصدر منه ما ينافيه لان الشارع أقام الامر بالثابت حكما مقام ما هو حاصل بالفعل كما في الايمان فان النائم مؤمن بالاتفاق وأيضاً فلما في التكليف بتذكر الندم في جميع الازمات من المخرج المنفى في الدين قال الجمهور وتتحقق التوبة بالاقتلاع عن المعصية وعزم أن لا يعود اليها وتدارك ممكن التدارك من الحقوق الناشئة عنها كتحذير القذف مثلا فينتدرك بتمكن مستحقه من المقدوف أو وارثه يستوفيه أو يبرئ منه فان لم يمكن تدارك الحق كان لم يكن مستحقه موجودا سقط هذا الشرط كما يسقط أيضا في توبة العبد عن معصية لا يشأ عنها حق لا دعى قال العلماء وكذلك يسقط شرط الاقتلاع في توبة العبد عن معصية بعد الفراغ منها كشرب الخمر مثلا قال الجلال المحلي فالمراد بتحقيق التوبة به هذه الامور انما لا يخرج عما يتحقق بدعاها لانه لا بد منها في كل توبة هـ قال السكالي في حاشيته وقولهم وتدارك ممكن التدارك الى آخره هو المشهور عند أصحابنا والذي جرى عليه الامدى وصاحب المواقف والمقاصد أن التدارك واجب برأسه فن قتل وظلم أو ضرب فعليه أمران التوبة والخروج من المظلمة وهو تسليم نفسه مع الامكان ليقتص منه ومن أتى باحد الواجبين لم تكن صحة ما أتى به متوقفة على الاتيان بالواجب الآخر وقال في المقاصد انه التحقيق الا أنه قد لا يصح الندم بدونه كرد المغصوب هـ قال ابن السبكي وغيره واذا أحس الانسان من نفسه عدم الصدق في الاستغفار أتى به وان احتاج الى استغفار آخر لأن الانسان اذا ألف ذكر يوشك أن يأنفقه القاب فيوافقه فيه وكان الامام



تعالى والذين جعلناهم لكم من شعائر الله اعلم ان شعائر الله اعلامه (١٠٥) الدلائل عليه الموصلة الى معرفته وباعبها كيف

يصل اليمن هو عنده قال  
ولما كانت البدن من شعائر  
الله لهذا كانت تشعر أي  
تخرج ليعلم انها من شعائر  
الله وما وهب الله لاربعه فيه  
الا تراها انما اذا ماتت قبل  
الوصول الى البيت الحرام  
كيف ينحصر صاحبها ويحلى  
بينها وبين الناس ولا يأكل  
منها شيئا قال واعلم ان الشعائر  
جمع شعيرة وكل شعيرة دليل على  
الله وأطال في ذلك وقال في  
الباب السادس والسبعين  
وأربع مائة ثم من العلوم  
علم يعلم ولا يعتد ولا ينطق  
به ولا يحصى على لسان عبد  
مختص من الانبياء مضايق  
الاحوال لا غير \* وقال في  
الباب الثامن والسبعين  
وأربع مائة في قوله تعالى  
وما من دابة في الارض الا  
على الله رزقها اعلم ان الحق  
تعالى لا يدان بوصول لكل  
مخلوق رزقه الذي قسمه له  
قال وليس ذلك من اهائه  
عليه ولا كرامته فانه تعالى  
يرزق البر والفاجر والمسكين  
وغير المسكين وغاية اعتناؤه  
تعالى بالعبد ان يقسم له  
حلالا لا شبهة فيه قال تعالى  
بقية الله خير لكم أي ما احل  
لكم تناوله من الشئ الذي  
تقوون به على طاعة ربكم  
قال وليس رزق العبد الا ما  
تقسم به نشانه وتدوم به  
قونه وحياته لا ما جمعه  
واذخره فقد يكون ذلك  
لغيره وحسابه على جامعه

السهر و ردى يقول اعل وان خفت العجب مستغفرا قال العلماء ويجب على كل مؤمن مجاهدة نفسه  
الامارة بالسوء اذ لم تطاوعه على فعل المأمورات واجتناب المنهيات قالوا هي اوجب عليكم من مجاهدة عدوك  
الظاهر لان النفس تريد هلاك الابدي باستدراجك من معصية الى معصية اخرى وفي الحديث المعاصي  
بريد الكفر أي مقدمته فان غلبت نفسك بالامارة بالسوء على فعل مذموم قتب وجوب باعلى الفور ليرتفع عنك  
أنزله بالتوبة ان شاء الله تعالى فان لم تقطع نفسك عن فعل ذلك المذموم لكسل يعوقك عن الخروج منه  
اولا ستلاذبه فتذكرها ذم الذات وهو الموت وذا انه فرجا أخذك على غير توبة كما هو مشاهد في كثير من  
الناس فتخسر مع الحاسرين وان كان عدم اقلاقك اقنوط من رحمة الله تعالى وعفوه عنك لشدة الذنب  
الذي سبق منك أولا ستضار عظمة من عصيت تخف عقاب ربك على هذا فانه لا يقنط من رحمة الله الا القوم  
الحاسرون واستغفر من رحمة الله تعالى التي لا يحيط بها الا هو لترجع عن قنوطك فان جانب رحمة تعالى  
لعصاة الموحدين أرجح من جانب عقوبته لهم هذا آخر كلام ابن السبكي رحمه الله في مجتبه التوبة واعلم  
يا أخي ان التوبة من أعظم ما من الله تعالى به على عباده فان لم يقع لنا توبة فالواجب علينا التوبة من ترك  
التوبة فان لم يصح لنا التوبة من ترك التوبة وجب علينا التوبة من الاصرار على ترك التوبة من الاصرار  
وهكذا ابدامنا وما ثم لباداه بلاد واء ابدان لم يصح لنا شئ من ذلك كله فله رحمة خاصة بمن سأل على من  
مات من اهل الاسلام واعلم ان حقيقة التوبة هي الرجوع الى الله هو اذن الله تعالى هو الاله الذي على  
العبد ذلك الذنب قبل أن يخلق ومعنى حديث اذا اذنب العبد فعلم أن له ربيا يغفر الذنب ويأخذه يقول  
الله عز وجل له في الثانية أو الثالثة افعل ما شئت فقد غفرت لك أي افعل ما شئت من المعاصي واندم واستغفرني  
أغفر لك فلا يكفيه العلم بان له ربيا يغفر الذنب من غير ندم فانهم \* قال الشيخ محيي الدين في الباب الرابع  
والسبعين من الفتوحات ومن أعظم دليل على وجوب التوبة قوله تعالى وتوبوا الى الله جميعا أيها  
المؤمنون لعلكم تفلحون فامر الله تعالى عباده بالتوبة ثم لقنهم الحجة اذا خالفوا باعلامهم بمضمون قوله تعالى  
ثم تاب عليهم ليتوبوا الآية ولو اذاسنا لواعن ذلك يوم القيامة لو ثبت علينا بار بنالبتنا مثل قوله تعالى يا أيها  
الانسان ما غرك ربك الكبريم ليقول غرني كرمك يارب هذا من باب تعليم الكبريم الخصم الحجة ليجاهدها  
اذا كان محبوبا وليس هذا التعليم الا للعداء خاصة فانهم قال واعلم ان توبة الله على العبد مقطوع بها  
وتوبة العبد في محل الامكان لما فيها من العلل وعدم العلم باستيفاء حدودها وشروطها والجهل بعلم الله تعالى  
فيمافكل عارف يسأل ربه أن يتوب عليه وحظه هو من التوبة الاعتراف والسؤال لا غير برذني قوله وتوبوا  
الى الله جميعا أيها المؤمنون أي ارجعوا الى الاعتراف والدعاء كما فعل أبوكم آدم عليه السلام تعليمكم بالافعل  
والصورة لا بالمعنى لانه لم يكن قربه من الشجرة عن ميل ولا انتهاك حرمة زانما كان محض نفوذ أقدار لا غير  
قال وأما الرجوع الى الله تعالى بطريق المعاهدة وهو لا يعلم ما في علم الله تعالى فغيبه خفا عظيم فانه ان كان بقي  
عليه شئ من المحالفات فلا بد من نقضه ذلك العهد فينتظم في سلك من قال الله تعالى فيهم الذين ينقضون عهد  
الله من بعد ميثاقه ولم يكن أحدا كمل معرنة بمقام التوبة من آدم عليه السلام حتى اعترف بذنبه ودعاه به  
وما نقل انه عاهد الله تعالى على انه لا يعود كما اشترطه بعضهم في معاهدة التوبة فانما صح لنفسه من سلك طريق أبيه  
آدم عليه السلام فان في العزم المصمم عند أهل الكشف ما لا يخفى من ادعاء القوة ومقاومة الاقدار الالهية  
الا أن يقصد بذلك انه لا يعود ان وكل الامر اليه استقلالا وذلك محال اه فليتامل ويحذر وقد وقع لبعض  
الأكابر من عماد بني اسرائيل انه قال يارب لو فرغتني لعبادتك وركنتني الى نفسي لاريتك من العبادة ما لم يفعل  
أحد من العبيد ففتح التوراة ذلك اليوم وأمر أن لا يدخل عليه أحد بشئ غله عن ربه فاجاء نصف العصر  
حتى وقع في الخطيئة وما نص الله تعالى علينا وقائع الاكابر للتأديب بما أدهم الله به فعلم ان العبد لم يكن  
الا بوزن أعماله البارزة على يديه على وفق الكتاب والسنة ويعطى كل فعل حظه فما كان من طاعة  
فليس شكر الله وما كان من معصية فليس تغفر الله وما كان من مباح فهو فيه بحسب مقامه فان كان عارفا قلب



انه حديث عهد بر به أي قرب التكوين (١٠٦) وكذلك عيسى عليه السلام لما لم يكن عن أب عنصري لم يحل ينسبوا بين ادوالا فربه من

الله حائل بعده من عالم  
الاركان في خاقه فلم يكن ثم  
ما يغيبه عن صدره فقال  
وهو صبي في المهد مخبرا عما  
شاهده من الحال ما قال من  
جهة براءة أمه وبرأها لله  
بنماقه عما كانوا افتروا عليها  
فكان نطقه أحد الشاهدين  
وتحنيب الجذع اليه هو  
الشاهد الثاني وقد اكتفى  
بالشاهدين العدلين في  
الحكومات ولا أعدل من  
هذين قال وكان نطقه أن  
قال أني عبدا لله فحكم على  
نفسه بالعبودية لله وما قال  
ابن فلان لانه لم يك ثم أناني  
الكتاب فحصل له الحكمة  
قبل بعثه فكان على بينة  
من ربه وجعلني نبيا فحكم  
بان النبوة بالجعل وجعلني  
مساركا أي خصني بزادة لم  
تحصل اغيري وتلك الزيادة  
هي ختم النبوة والولاية وزوله  
آخر الزمان وحكمه بشرع  
محمد صلى الله عليه وسلم  
وذلك ليرى ربه يوم القيامة  
في المرأة المحمدية التي هي  
أكمل المراتب أي ما كنت دنيا  
وأخرى وأوصاني بالصلاة  
يعني المفروض في أمة محمد  
أن أقيمها إذ أنزلت لانه جاء  
بالالف واللام فيها والزكاة  
كذلك ما دامت حيا زمان  
التكليف وهو الحياة الدنيا  
وبراؤ الدين لانها محسلة  
تكون ينعم لم يجعلني جبارا  
شقيبا وذلك لا يكون الا من  
الجهل والانياء تنزه عن

المباح بالنسبة إلى شيء محمود وفي بعض المواضع الرابانية ليس للعبدان يشغل قلبه بالاختيار لفعل شيء أو تركه في المستقبل وانما عليه أن يعطى ما أمر زناه على يديه حقه فان كان طاعة حذنا على قسمته واستغفرنا من تقصيره فيها وان كان معصية حذنا على تقديرنا عليه واستغفرنا من ارتكابه مخالفة أمرنا وان كان غفلة وسهوا لفعل ما هو اللائق بمقامه انتهى وقوله ليس للعبدان يشغل قلبه بالاختيار لفعل شيء أو تركه في المستقبل لا ينافي بجاهدة النفس وردنوا طرها لان ذلك في الحالة الراهنة لا في مستقبل الزمان لانها وجدت وكذلك لا ينافي الاستخارة لفعل شيء في المستقبل لان الاستخارة مأور بها وقس على ذلك كل مأور والله أعلم \* وقال الشيخ محيي الدين في الفتوحات بعد كلام طويل وبالجملة فلا يخلو العبد الذي يعاهد ربه على ترك شيء أو فعله في المستقبل اما ان يكون ممن أطلع الله تعالى على انه لا يقع منه زلة في المستقبل أم لا فان كان ممن أعلمه الحق تعالى بذلك على لسان ملك الالهام الصحيح فلا فائدة للمعاهدة على عزم أن لا يعود بعد علمه انه لا يعود وان كان لم يطلع الله تعالى على ذلك وعاهد الله على انه لا يعود فقد يكون ممن قضى الله تعالى عليه أن يعود فيصير ناقضا لعهد الله وميثاقه وان كان أطلع الله تعالى على انه يعود فعزمه على أن لا يعود مكابرة ومعارضة لا فائدة له في كل حال لا فائدة للمعاهدة على ترك الفعل في المستقبل لا الذي علم ولا الذي جهل وايسر التوبة التي طلبها الحق تعالى من عباده الا أن يفعلوا ما فعل أبوهم آدم عليه السلام وما بقي على المعاصي أمر بعد الوضوء يكلف به الاعداء لا يصبر على الذنب والتوبة منه لا شعاره بالنهاون بأوامر الله عز وجل وحده بعضهم الامرار على الذنب بان يدخل عليه وقت صلاة أخرى وهو لم يتب وقال بعضهم من لم يتب عقب الذنب فوراً فهو ممر ما عدا ما هو أقل من مدة انتظار الملائكة الكرام الكاتبين فانه ورد انهم ينتظرون المعاصي ساعة وما عرفنا مقدار هذه الساعة هل هي الفلكية أو غيرها وما يؤيد عدم وجوب المعاهدة على العزم أن لا يعود ما ورد في حديث اذا أذنب العبد فعلم ان له ربا يغفر الذنب ويأخذ به الى آخره فانه لم يذكر فيه العزم على أن لا يعود ولعل من شرط رأي أنه من لازم صحة التوبة المشروعة فافرده بالشرطية كما أفردوا الاقلاع عن الذنب بالشرطية مع انه من لازم وقوع الندم وكذلك افرادهم رد الاظالم الى أهلها والله أعلم (فان قلت) فهل التوبة من المقامات المستعصية الى الموت (فالجواب) نعم هي باقية مادام العبد محتاطا بياض تطامع الشمس من مغربها فينبذ بسبب التوبة ويغلق ولا ينفذ نفسا ايمانها ولا ماتسكت به من خبر بذلك الايمان قال الشيخ محيي الدين ولا يخفى ان المؤمن لا يغلق له باب يمنعه من التوبة وانما يغلق عليه الباب حتى لا يخرج ايمانه من قلبه وكيف يغلق دونه وقد جاوزته وتركه وراه ظهره باستقرار الايمان في قلبه فكان من سعاده غلق هذا الباب على ايمانه حتى لا يخرج منه بعد ما دخل فلا يرتد به بذلك مؤمن أبدا اذ ليس هناك للايمان باب يخرج منه فاعلم أن غلق باب التوبة بترجمة بال مؤمن ونعمة بالكافر ذكره الشيخ في الجواب السادس والثلاثين ومائة من الباب الثالث والسبعين من الفتوحات المسكية \* وقال في الباب السبعين في الزكاة في حديث مسلم تصدقوا فيوشك الرجل بمشي بصدقة فلا يجد من يقبلها الحديث فيه الامر بالمسارعة بالصدقة مبادرة للتوبة فان التوبة من الفرائض الواجبة حال التكليف فان أخرها الى الاختصار لم تقبل ولهذا لم يقبل ايمان فرعون اه (قلت) فكذب والله وافترى من قال ان الشيخ محيي الدين يقول بقبول ايمان فرعون وهذا منه يكذب الناقل والله أعلم (فان قلت) فني يصح من العبد التوبة النصوص التي ما بعد الذنب (فالجواب) اذا استوفى جميع ما قدره الله تعالى عليه من المعاصي فهناك يتوب العبد لا محالة توبة نصوحا حتى لو أراد أن يعصى ربه لم يجد ما به يعصى ومادام الحق تعالى يخلق المعصية للعبد فهو واقع لاحتماله ولكن ما تركه الحق تعالى سدى بل أمره بالتوبة \* وقد قال الشيخ في الباب الخامس والخسين وثلاثمائة لا يصح لعبد قطع عصيان الارادة الالهية وانما يصح له عصيان الامر لقوة سلطان الارادة عليه فنأطاع الامر أطيع الارادة ولا يلزم من طاعة الارادة طاعة الامر والسعادة منوطة بفعل الاوامر لا بموافقة الارادة واياك والتغريضا في التوبة وتقول هذا مقدر على لا يستطيع رده وقد بسط الشيخ الكلام

فذلك واللام على يوم وليلة من ابله من اكل طعام الاطفال عند الولادة حين يصرخ الولد اذا

على



خرج من طعنه فلم يصرح عيسى بل وقع - اجده الله حين خرج ويوم تكذيبا (١٠٧) لمن افترى عليه انه قتل لانه لم يقتل ويوم اُقتل

و يوم اُبعث حيا في القيامة  
الكبرى فكان في اتبانه  
الحكم صييا رضيعا في المهد  
بيان تمام وصلته بربه وانه  
اتم من يحيى ابن خالته لان  
عيسى سلم على نفسه بسلام  
ربه ولهذا ادعى فيه انه الله  
ويحيى سلم عليه بربه تعالى  
وأطال في ذلك ثم قال واعلم  
ان الناس انما كانوا  
يستغفرون الحكمة من  
الصبي الصغير دون الكبير  
لانهم ما عهدوا الا الحكمة  
الحاصلة من الفكر والروية  
وليس الصبي في العادة  
بمصل لذلك فيقولون انه  
منطق بما يظهر عنانية الله  
بهذا المحل الطاهر فزاد  
يحيى وعيسى بانهم جاء على علم  
بما انطق به علم ذوق لان  
ظهور مثل ذلك في ذلك  
الزمان والسن لا يصح الا  
ذوقا فان الله آناه الحكم صييا  
وهو حكم النبوة الذي  
لا يكون الا ذوقا قال الشيخ  
وقد قلت مرة لنبى ذنب  
وهى فى سن الرضاعة قريبا  
عمرها من سنة ما تقولين فى  
الرجل يجامع حليته - ولم  
ينزل فقالت يجب عليه  
الفعل فتعجب الحاضرون  
من ذلك ثم انى فارقت تلك  
البنات وعبت منها سنة فى مكة  
وكنت اذنت والذنت فى الحج  
فجاءت مع الحاج الشامي  
فلما خرجت للملاقاة رأتني  
من فوق الجبل وهى ترضع  
فقالت بصوت فصيح قبل  
ان تراني امها هذا ابى وضعت بورت بنفسها الى قال وقد رأيت من أجاب أمه بالتسبيح وهو في بطنها وكان اسمها الشيخ عيسى القادر يدمنق

على ذلك في الباب التاسع والستين والتمائة فراجعهم وكان الشيخ يحيى الدين رضى الله عنه يقول في قوله تعالى  
فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات اعلم ان من دلا متمن قبل الله توبته وبدل الله سيئاته حسنات أن لا يصبر  
يتذكر شيئا من ذنوبه لكونهم يحبون وكل ذنب تذكره العبد فليعلم انه لم يبدل اه ويؤيده حديث الطبراني  
اذا تاب الله على عبد أنسى حفظته ذنبه وأنسى جوارحه ومعالمه من الارض أن تشهد عليه وهى قاصمة للظهر  
فليست امل وبهرر والله أعلم (فان قلت) ان من رجال الله من يقع في المعاصي ولا يهتدى لكونها معصية  
كالهذيب وأر باب الاحوال فما حكم هؤلاء في التوبة (فالجواب) حكمهم حكم من تصرف في مباح لزوال  
التكليف وقد أطال الشيخ الكلام على ذلك في الباب العشر بن ومائتين ثم قال وحاصل الامر ان أهل الله عز  
وج - لى في وقوعهم في المعاصي على قسمين رجال لا تخاطر المعاصي لهم ببال لعدم تقدر بها عليهم - فهو هؤلاء  
معصومون أو محفوظون ورجال أطلعهم الله تعالى على ما قدره عليهم من المعاصي لكن من حيث انهم الافعال  
لا من حيث كونهم المعاصي فبادر والى فعل ما أراد ومقدرا عليهم مع فئاتهم عن - فهو دما يقرب ويبعد من  
حضره الله تعالى من الطاعات والمعاصي فهو لسان الشر بعصية المطهرة يقضى عليهم بعصية انهم ووجوب  
التوبة عليهم وور بما يكون حكم هؤلاء عند الله في الآخرة حكم من فعل أمر لا يدري اطاعته أو أم معصية  
قال الشيخ وهذا فناء غريب أظننى الله تعالى عليه بعد ينقاس ولم ألق من رجاله أحدا مع علمى بان من رجال  
الله من ذاقه انتهى (فان قلت) فاذا اطلع الولي على ما قدره الله تعالى عليه في اللوح المحفوظ وأن ذلك لا تغيير  
فيه فهل له المبادرة الى فعله ليس ترجيح من شهوده فان صور المعاصي قبيحة بين العبد وبين ربه (فالجواب)  
لا يجوز له ذلك بل يصبر حتى يأتي وقتها ويقع بحكم القضاء والقدر كما انه لا يجوز لمن أطلع الله على انه يمرض في  
يوم من رمضان انه يصبح مفا را انما يجب عليه الامساك حتى يوجد المرض المبيع للفساد (فان قلت) فما مراد  
بعضهم بقوله شرط التوبة التوبة من التوبة (فالجواب) مراده أن يدين مراقبة الله تعالى حتى يكون  
محفوظا من الوقوع فيما يسخط الله عليه باطلا وظاهرا فلا يكون له سريرة يقتضيه بها قاط ولا يتوب منها وقد  
يريدون بقواهم التوبة من التوبة أن لا يرى توبته هل تقبل لعدم خلوصها انما لنفسه فلا يقال ان مراد  
هذا القائل ان التوبة يجب تركها فان ذلك ظن فاحش بالقوم وقد بسط الشيخ الكلام على ذلك في الباب  
الثالث والسبعين من الفتوحات (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب السبعين في الزكاة ما نصه وهما مسألة دقيقة  
قل من عثر عليها من أصحابنا وهى ان العارف بالله تعالى قد لا يوصف بتوبة في بعض الاحوال وذلك اذا كشف  
الله تعالى له انه هو الفاعل وحده فلا يجد العارف لنفسه حركة لا ظاهرة ولا باطنة ولا عملا ولا نية ولا شيئا من  
الامور ويجد الامر كله لله تعالى فهل يتصور من مثل هذا توبة أم لا فانه يرى نفسه مسلوب الاحوال ثم انه اذا  
تاب فهل تقبل توبته مع هذا الكشف أو يكون بمنزلة من تاب بعد طلوع الشمس من مغربها فان شمس  
الحقيقة قد طلعت له من مغرب قلبه فسلب جميع أفعاله وهو أصعب الاحوال فان قبول التوبة فتعجزها من  
العمل الصالح انما يكون ممن هو خلف حجاب اضافة الفعل للعبد وهنالم يخرج شئ عن الحق في هذا الكشف  
عند التعبد حتى يوصف بان الله تعالى يتقبله منه بل هو في يد الحق تعالى وتصرفه هو وحده لم يخرج وموضوع  
القبول انما هو ممن يأتي بشئ ليس في مثله هذه انه في ملك الحق قال الشيخ والذي أقول به تصور التوبة مع  
هذا الكشف ويكون الله تعالى هنا هو التواب على العبد لا العبد انتهى (قلت) والذي ظهر لي ان الجزء  
البشرى المنوط به التكليف يدق ولا ينقطع فلا بد من شهود العبد نسبة الفعل اليه من ذلك الوجه به صحت  
مؤاخذته فان الله لا يؤاخذ العبد الا بحسب دعواه من جزه بشرية والله أعلم

(المبحث السابع والخمسون في بيان ميزان لطو اطر الواردة على القلب)

قال في جميع الجوامع لابن السكندر رحمه الله واذا ألقى في قلبك يا أخى أمر فزنه بميزان الشرع ولا يحمل ذلك  
من ثلاثة أحوال اما أن يكون مأمورا به أو منهي عنه أو مشكوكا فيه قال ويعبر عن هذا الذي ألقى في القلب  
بالخاطر في اصطلاح العلماء فالحال الاول وهو أن يكون مأمورا به فلا ينبغي التأخير فيه بل يبادر العبد الى

ان تراني امها هذا ابى وضعت بورت بنفسها الى قال وقد رأيت من أجاب أمه بالتسبيح وهو في بطنها وكان اسمها الشيخ عيسى القادر يدمنق



وكذلك ذكره أيضا في الباب الثالث وثم مائة (١٠٨) هو قال شهد على الثقات بذلك ولم يذكر أنه سمعه وهو في بطنها حين عطست وتنفخ

الحاضرون كلهم صوته من جوفها (قلت) وقد تقدم في الباب الثاني والخمسين نحو ذلك فتزاد هذه القصة على ما نظمها الشيخ جلال الدين السيوطي رحمه الله بقوله

تسكلم في المهد النبي محمد وموسى وعيسى والحليل ومريم

ومبرى جريح ثم شاهد يوسف وطفل لدى الأخدود يرويه

مسلم وطفل عليه مبالاة التي يقال لها تزنن ولا تسكلم وما غطت في عهد فرعون طفلا

وفي زمن الهادي المبارك يختم وبنت لمحي الدين قدس سره وهم بناجعا وذلك منهم \* وقال في الباب الاحد والثمانين وأربعة مائة الاحسان هو العمل على استحضار ما أمكنه من عظمة الله وجلاله حتى يصير كأنه في حضرة الحق ومشاهدته في العبادة وفي ذلك تنبيه عجيب فإنه بتلك الرؤية يبصر أن العامل هو الله لا هو وإن العبد إنما هو محمل لظهور ذلك العمل لا غير \* وقال في الباب الثالث والثمانين وأربعة مائة في قوله تعالى من يطع الرسول فقد أطاع الله أعلم أنه لم يرد من بعض الرسول فقد عصي الله وذلك لأن طاعة المخلوق لله ذاتية ومعصيته

فعله لأنه من الرحمن تبارك وتعالى يرحم العبدية إن أراد به الخير حيث أخطره بيباه ليفعله فان خشى العبد وقوعه منه على مسفة منية كعجب ورأه فلا بأس عليه في وقوع ذلك العمل على تلك الصفة لأن افتتاح هذا العمل أولا على الاخلاص لكن لا تكون تلك الصفة المذمومة مقصودة له فان أوقعها فاصدا للرباه مثلا كان عليه ثم ذلك فليستغفر منه وجوبا والحال الثاني وهو أن يكون الخاطيء منها عنه فلا تنبغي المبادرة الى فعله بل يجب على العبد أن يرد المرة بعد المرة فانه من الشيطان فان مال العبد الى فعله ولكن لم يقع فليستغفر الله من هذا الميل والحال الثالث أن يكون ما ألقى في القلب مشكوكا فيه بان لم يظهر للعبد أهو مأمور به أو منهي عنه فمن الأدب الامساك عن العمل به حذرا من الوقوع في المنهي ومن ثم قال الشيخ أبو محمد الجويني رحمه الله إذا شك الموضع في غسل ثالثة فيكون مأمورا بها أم رابعة فيكون منهيًا عنها فلا يغسل خوفاً الوقوع في المنهي عنه قال السكاك في حاشيته والمعمدانه يغسل لأن التثنية مأمورة ولم يتحقق قبل هذه الغسلة فيأتي به انتهى كلام شرح جمع الجوامع وحاشيته \* وأما كلام الشيخ محي الدين في الخواطر فقال في الباب الرابع والستين ومائتين أعلم أن الله تعالى سقاه الى قلب عبده يسمون الخواطر لا اقامة لهم في قاب العبد الا زمان مرورهم عليه فيؤدون مأثرا - لو ابه الى ذلك العبد من غير اقامة بذواتهم وهم - يبعون ألقا طر في اليوم والليلة على عدد من يدخل البيت المعمور كل يوم لا يزيدون ولا ينقصون فلا تغفل يا أخي عن هؤلاء السقاه فأنهم يعمرون بساحتك ضيوفا ولا يشتون فان وجدوك متصفا باليقظة فهو المقصود وان وجدوك متصفا بالغفلة فغروا في مرورهم على بابك لتتبع قفا فان تيقظت فأنهم لا يفوتونك وان لم تتبعظ لنغرم تركوك ورجعوا الى جرحهم وأطال في ذلك ثم قال وعدة الخواطر خمسة جعلها الحق تعالى لك لتعشى عليهم على القلب وتعشى على الطريق الواحد وجوبا والثاني ندبا والثالث حظرا والرابع كراهة والخامس اباحة وجعل الله تعالى في كل طريق من هذه الطرق مائة كاي قابل الشيطان يأمر العبد بضد ما يأمربه الشيطان مائة طر يق الاباحة انتهى (فان قلت) فهل عفو الله تعالى عن هذه الخواطر في حق كل الناس أم العفو خاص ببعضهم (فالجواب) هو خاص ببعضهم - من من يقول ان قوله تعالى وان تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه بحسابه الله غير منسوخة أو منسوخة في حق العامة دون الخاصة أما عند من يقول انهم منسوخة فهي عامة في حق كل الامنة ولكن كتب القوم مشهونة بالمواخذة لهم بالخواطر في هذه الدار وذكر الشيخ في الباب الثاني والعشرين وأربعة مائة ما نصه - أعلم أن الله تعالى قد عفا عن الخواطر التي لا تسقط عندنا إلا بمكة شرفها الله تعالى لأن الشرع ورد أن الحق تعالى يؤاخذ من أراد الظلم فيها قال وهذا كان سبب سكي عبد الله بن عباس بالطائف احتياط النفس رضي الله عنه فان الانسان ليس في قدرته أن يمنع قابله عن الخواطر التي تناقض مقامه إلا أن يكون معصوما أو محفووظا وانما سكر في الآية قوله بظلم ليجنب الساكن بالحرم كل ظلم انتهى وقال في علوم الباب التاسع والستين وثلاثمائة أعلم أن حديث النفس إنما كان مفعلا - فهو را اذالم يعمل أو يتكلم والكلام عمل فيؤاخذ به العبد من حيث ما هو متلفظ به كالغيبة والنميمة فان العبد يؤاخذ بذلك ويسئل عنه من حيث لسانه ولا يدخل الهم بالشئ في حديث النفس لأن الهم بالشئ له حكم آخر في الشرع خلاف حديث النفس ولذلك موطن كمن يريد في الحرم المسكى الحاد ابطال فان الله أخبر أنه يدق من عذاب أليم سواء أوقع منه ذلك الظلم الذي أراد أم لم يقع وأما في غير المسجد الحرام المسكى فانه غير مؤاخذ بالهم فان لم يفعل ما هم به كتبته حسنة اذا ترك ذلك لله خاصة فان لم يتركها من أجل الله لم يكتب له ولا عليه فهذا هو الفرق بين حديث النفس والارادة التي هي الهم انتهى (فان قلت) فما حكم من كثرت عليه وسوسة الشيطان في الصلاة (فالجواب) كما قاله الشيخ في باب صلاة شدة الخوف من الفتوحات ان حكمه حكم المصلي صلاة شدة الخوف فهو أي الشيطان مع المصلي في حرب عظيم فيصلي من هذه حاله ولو قطع الصلاة كلها في محاربة الشيطان فيؤدي الاركان الظاهرة كما شرعت بالقدرة الذي له من الحضور انه في الصلاة في باطنه كما يؤدي المجاهد الصلاة حال المسابقة



وليس الجواب سوى بواسطة بيننا وبين الله قال ففتح اليوم أبعد في معصية الرسول صلى (١٠٩) الله عليه وسلم من أمهاته إلى من دونهم

بما طنه كما شرعت بالقدرة الذي له من الصلة في ظاهره من الأيمان بعينه والتكبير بلسانه في جهاده - دوه  
الظاهر فان وسوس له الشيطان في ذلك لم يضره وسوسه في مسالته فان كان قد جعل المصلي في نفسه انه يصلي  
رباه وسوسة وكان قد اخلص في أول شروعه في الصلة فلا يزال في أول نشأة صورة  
الصلة فلا يبطل عماله وغرض الشبهة ان بذلك الخاطر انما هو ان يترك العبد العمل الذي شرع فيه  
العبد على صحة إيمانه فوله تعالى ولا تعجلوا أمركم بسبب تلك الشبهة التي يلقها إلى قلب العبد  
انتهى (فان قلت) فما محل مخالفة النفس من الاحكام (فالجواب) محل مخالفتها في ثلاثة أمور في  
المباح والمكروه والمحظور ولا غير كما ذكره الشيخ في الباب الثاني عشر ومائة قال وأما اذا وقعت لها الذمة عظيمة  
في طاعة مخصوصة وعمل - لم يقرب منها لك على خفية فتحالفها بطاعة أخرى وعمل مقرب فان استوى  
عندها جميع التصرفات في فنون من العبادات سلمنا لها تلك الذمة في تلك الطاعة الخاصة وان وجدت  
المشقة في العمل المقرب الآخر الذي هو خلاف هذا العمل فالعبد يترك الشاق واجب لانها اعتادت  
المساعدة في مثل هذا التفتت إلى المساعدة في المحظور والمكروه والمباح قال واذا فكر خبيث السريرة انه  
يفعل سوءا اذا فرغ من الصلاة مع كونه مؤمنا فالصلاة صحيحة وهو من حدث نفسه بسوء وقد عفا الله عنه ما لم  
يعمله انتهى (فان قلت) فكيف يفسد الخاطر الشيطاني إلى قدم (فالجواب) ينقسم إلى قسمين حسبي  
ومعنوي ثم الحسبي ينقسم إلى قسمين لان الشياطين قسمان شيطان انسي وشيطان جنى قال تعالى شياطين  
الانس والجن يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غرورا ولو شاعر بك ما فعلوه نذرهم وما يغترون فجعلهم  
أهل افتراء على الله وحدث بين هذين الشيطانين في الانسان شيطان آخر معنوي وذلك ان شيطان الانس  
والجن اذا ألقى في قلب الانسان أمرا عاما يبعده بذلك عن الله ففقد ياتي أمرا خاصا أو مخصوصا مسئلة بعينها  
وقد يلقى أمرا عاما ويتركه فان كان أمرا عاما ففعله في ذلك طريقا إلى أمور لا يتغلغل لها الجن ولا الانسي  
يتغلغل فيه ويستنبط من تلك الشبهة أمور اذ تكلم بهم باي علم ابليس الغواية منها فتلك الوجوه التي تنفع له في  
ذلك الاسلوب العام الذي ألقاه اليه أو لا شيطان الانس أو شيطان الجن تسمى الشياطين المعنوية اذ كل واحد  
من شياطين الانس والجن يجهل ذلك ولم يقصده على التعيين وانما أرادوا بالقصد الاول فتح هذا الباب على  
الانسان لانهم علموا أن في قوته وفطنته ان يدقق النظر فيه فينقدح له من المعاني المهلكة ما لا يقدر على ردها  
بعد ذلك وسببه الاصل الاول فانه اتخذ أصلا صحاحا عول عليه فلم يزل التفتقه فيه بسوءه حتى خرج به عن ذلك  
الاصل قال وعلى هذا جرى أهل البدع والاهواء فان الشياطين ألقت اليهم أولا أصلا صحاحا لا يشكون فيه  
ثم طرأت عليهم التلبسات من عدم الفهم حتى ضلوا فانسبت ذلك إلى الشيطان بحكم الاصل وما علموا ان  
الشيطان في تلك المسئلة تلبس لهم يتعلم منهم قالوا أكثر ما ظهر ذلك في الشيعة ولا سيما في الامامية منهم  
فادخلت عليهم الشياطين أولا حب أهل البيت واستغراغ الحب فيهم ورواوا أن ذلك من أسنى القربات  
إلى الله تعالى وإلى رسوله وكذلك هو لو وقعوا ولم يزيدوا عليه بغض الصحابة وسبهم وأطال في ذلك ثم قال  
وبالجملة فكل شخص لا يفرق بين الخواطر لا يفلح في طريق أهل الله أبدا فانه ليس غرض الشيطان من  
الصالحين الا أن يجهل لونه في الخواطر المذمومة فيأخذ ذوا عنه ما يلقيه اليهم من الضلالات والشبه  
انتهى وتقدم في المبحث الثالث والعشرين في اثبات الجن زيادة على ذلك وكذلك في مبحث الولاية فراجع  
والله أعلم

(المبحث الثامن والخمسون في بيان عدم تكفير أحد من أهل القبلة بذنبه أو ببدعته  
وبيان ان ما ورد في تكفيرهم منسوخ أو مؤول أو تغليظ وتشديد كقوله تعالى  
ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) \*

قال ابن عباس وغيره هو كذا لا ينقل عن الاسلام ومن أمثله ما ورد في التكفير به من الذنوب شراب الخمر واتيان  
الساحر والكاهن ومن أمثله ما قبل التكفير به من البدع انكار صفات الله تعالى أو خلقه أفعال عباده أو

الينا لانا ما عصينا الا أولى  
أمرنا في وقتنا وهم العلماء  
منابجا أمر الله به ونهى عنه  
فحين أقل مواخدة وأعنام  
أجر لان الواحد منا أحر  
خسب من يعمل بعمل  
الصحابة كافي الخ - حديث  
لواحد منهم أحر خسين  
يعملون مثل عملكم فاجعل  
بالك لكونه لم يقل منكم  
وقال في الباب السابع  
والثمانين وأربع مائة في  
قوله تعالى من عمل صالحا  
من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن  
فلنجينه حياة طيبة من  
الحياة الطيبة ان يبدل الله  
سيئات العبد حسنات حتى  
انه يود أن لو كان أنثى بسائر  
المعاصي الواقعة من الخلق  
حين يشاهد التبديل قال  
ورأيت من أهل هذا المقام  
في عري كاهن رجلين أحدهما  
شيخنا أبو العباس العريضي  
بغرب الاندلس والثاني  
رجل بمكة وقال في الباب  
الثامن والثمانين وأربع مائة  
في قوله تعالى ورزق ربك  
خبروا ببق اعلم ان رزق ربك  
هو ما أعطاك بما أنت عليه  
في وقتك وما لم يعطك فان  
كان لك فلا بد من وصوله  
إليك وما ليس لك فلا يصل  
إليك قط فلا تعب نفسك  
في غير مطمع قال والمراد  
بقولنا ان كان لك أن تأخذه  
على الحد الالهي الذي  
أباحه الشارع لك فانما أخذ  
من حرام لا ينبغي اضافته  
إلى الله أو بما يضاف إلى الطبع وأطال في ذلك وقال في الباب التاسع والثمانين وأربع مائة في حديث اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث



صدق تجارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له (١١٠) المراد بهذا العلم المذكور في الحديث هو ما سمنه من السنن الحسنة كما عليه الأئمة

المجتهدون والمراد بالصالح  
المسلم والصدقة الجارية مثل  
خضر الآبار ونحو ذلك وقال  
في الباب التسعين وأربع مائة  
في قوله تعالى بأيتها الذين  
آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون  
كبر مقتا عند الله أن تقولوا  
ما لا تفعلون الآية اعلم أن  
لله مقت درجاة بعضها أكبر  
من بعض ومن قال قولا ولم  
يفعل هو به مقت نفسه عند  
الله أكبر المقت إذا طلع على  
ما حرمه من الخير ترك الفعل  
ولاسيما إذا رأى غيره قد  
انتفع به ع- لا قال والناس  
يأخذون في هذه الآية غير  
ما أخذوا فيقولون إن الله  
مقتهم وما يتحققون قوله  
تعالى عند الله أي تقتون  
أنفسكم أكبر المقت عند الله  
إذا وجهتم إليه في الدنيا أو  
الآخرة وأطال في ذلك ثم  
قال ومخلص القول أن الحق  
تعالى كأنه يقول بأيتها الذين  
آمنوا لم تقولون ما لا تفعل  
لكم وما هو كذلك فإنه لم  
يفعل فكم كيف تفعلون إلى  
أنفسكم ما لا تفعلون إن الله  
يحب الذين يقاتلون في  
سبيله صفاء أي يقاتلون من  
ينازع الحق في إضافة الأفعال  
ويقول إن الفعل للخلق  
كما عتزل حتى يرجع عن  
قواعده ويضيف الأفعال كلها  
إلى الله قال فالمراد بالعندية  
هنا هو شهود الحق فأعلا  
وحده ومقت نفسه هو  
الرجوع عن إضافة الفعل  
لنفسه الأعلى وجهه وبذلك يسعد الحق بالعلماء فليست بالمراد في الباب الثاني والتسعين وأربع مائة العلم

عدم جواز رذيلته يوم القيامة فإن من العلماء من كفر هؤلاء \* أمام من خرج ببذعته من أهل القبلة منكري  
حدوث العالم ومنكري البعث للنشر والحشر للأجسام والعلم بالجزئيات على ما مر في بحث اسمه تعالى العالم  
فلانراعي كفرهم لانكارهم بعض ما علم بحجى الرسول به ضرورة \* قال الكمال في حاشيته على شرح جمع  
الجوامع وقد عزي القول بكفر أهل البدع والذنوب من أهل القبلة إلى الأشعرى \* وقال الشيخ عز الدين  
ابن عبد السلام وغيره فدرج جمع الشيخ أبو الحسن الأشعرى قبل موته عن تكفير أحد من أهل القبلة قال لأن  
الجهل بالصفات ليس جهلا بالموصوف \* قل وقد اختلفنا في عبارات كثيرة والمشار إليه واحد قال الشيخ  
كمال الدين بن أبي شريف ومن قال من باب أن لازم المذهب مذهب كفر المبتدعة الذين يلزم مذهبهم ما هو كفر فإن  
المجسم مثله لا عبد واجه ما هو غير الله تعالى بيقين ومن عبد غير الله كفر قال وأما المبتدعة فأنهم وإن اعترفوا  
بأحكام الصفات فقد أنكروا الصفات ويلزم من إنكار الصفات إنكار أحكامها فأنهم كفار بذلك قال الكمال  
والصحيح أن لازم المذهب ليس بمذهب وأنه لا كفر بمجرد اللزوم لأن اللزوم غير الإلزام وقد وقع في المواقف  
ما يقتضى تقييده بما إذا لم يعلم ذو المذهب اللزوم وبأن اللازم كفر فإنه قال من يلزمه الكفر ولا يعلم به ليس  
بكافر انتهى ومفهومه أن علمه كفر لا لزامه إياه والله أعلم انتهى وقد ذكر الشيخ أبو طاهر القزويني في كتابه  
سراج العقول أنه روى في بعض طرق حديث ستفتقر أمتي على نيف وسبعين فرقة كلها في النار الواحدة  
مانصة كلها في الجنة الواحدة رواها ابن النجار \* قال العلماء والمراد بهذه الواحدة التي هي في النار هم  
الزنادقة قال القزويني وعلى هذه الرواية فيكون معنى الرواية المشهورة كلها في النار الواحدة أي في النار  
ورودهم وذلك في سرورهم على الصراط ثم تجس الذين اتقوا نذر الظالمين فيها حبشوا والظالمون هم الكافرون  
فلا ينبغي لمؤمن أن يكفر أحد من أهل الفرق الخارجة عن طريق الاستقامة ماداموا مسلمين يتدينون  
بأحكام أهل الإسلام \* قال وأما هذه الفرق الواردة في الحديث المتقدم فتتمشبه بمطلة جبرية قدرية  
رافضة خوارج وكل طائفة من هذه الستة قد تشعبت اثنتي عشرة فرقة فأضرب الستة في اثني عشرة فمخرج  
فهو العدد الذي أشار إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قال ثم لا يخفى أن الكفر هو ضد الإيمان قال  
تعالى فمنهم من آمن ومنهم من كفر والإيمان هو التصديق بالرسول وبما جاء به والكفر هو التكذيب لانه  
مخالفة نص مقطوع به أو مخالفة الإجماع وفيها جميعا تكذيب الرسول ثم إن التكذيب ينقسم إلى أربعة  
مقسام \* الأول تكذيب اليهود والنصارى وذلك كفر لاشك فيه \* الثاني تكذيب المنكرين لأصل  
النبوة وتكفيرهم بكون علي الطريق الأولى لأنهم كذبوا جميع الأنبياء ومن أهل هذا القسم الدهرية لأنهم  
كذبوا بالله وبالرسول جميعا ومنهم أيضا الملاحدة لأنهم لبسوا التكذيب في صورة التصديق فعلقوا معرفته الله  
بمعرفة الرسل وقد علم قطعا أن معرفة الرسول معانة بمعرفة المرسل فتشكون المسئلة دورية لا يمكن إثبات واحد  
منهما في ضمن دعواهم هذه نبي الرسول والمرسل جميعا تبعهم أقوام على هذا الاعتقاد فأنكروا الشرائع  
وأباحوا سكاح الامهات والبنات وقالوا ما ثم الا فروع تدفع وأرض تبلى فالتحقوا بالجوس والدهرية \*  
اقسم الثالث قوم صدقوا الرسل ولكن اعتقدوا أن جميع ما أخبر به الرسل من الشرائع ومنكر ومنكر  
والحشر والنشر ونحو ذلك إنما هو على طريق المصالح للخلق وهم الفلاسفة وكسره من حيث تجوزهم  
الكذب على الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وفي ذلك سد باب النبوة أصلا إذ يبطل الثقة بقولهم فيجب  
تكفيرهم بالطريق الأولى ويقرب من أهل هذا القسم الحلولية الذين يزعمون أن روح الله حلت  
فيهم وأن الله تعالى أعضاء على صورة حروف الهجاء وكذلك يقرب منهم الخطابية التي ادعت الألوهية  
لجعفر بن محمد الصادق وكذلك الصابئة ادعوا هالعلي بن أبي طالب رضي الله عنه فامر علي بن أبي طالب  
بأحراقهم بالنار فصاروا يصرخون في النار ألا نحن حقنا أنك الله فلما طلع أئمة الشريعة على هذه الغضاضة  
الشيعة ألحقوا القدونية بالجوس والحلولية بأهل الردة والمجسمة بعبدة الأوثان فيستتابون وينهبون على أن  
ذلك كفر فإن أصر وأول يرجعوا عقد السلاطون لهم مجلسا وفعل بهم ما اتفق رأي العلماء عليهم من قتل



الماخوذ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وبواسطة أو غيرها أو وثق من العلم الذي (١١١) ياخذ العبد من الله بلا واسطة من الوجه الخاص

الذي هو الإلهام غلى أنه ليس لنا علم إلا أن يؤخذ عن الله إلا وهو من باطنية محمد صلى الله عليه وسلم لقوله فعلت علم الأولين والآخرين وأنت يا أخى من الآخرين بلا شك فلا تقل قد حجت وأهلا إلى ما حجت عليك العلم مطلقا وأما حجت عليك أن لا ياتيك إلا بواسطة وهذا ليس بتجبر فتأمل قال وقد وافقنا على ما قلناه أبو القاسم بن قسى وما رأيت هذا النفس لغيره وقال في الباب الخامس والتسعين وأربع مائة في قوله تعالى لكل جعلنا منكم آية أيا الأنبياء شريعة ومنهاجا فالضمير في منكم للأنبياء عليهم السلام لا للامم اذ لو كان المراد به الامم لم يبعث قط رسول في أمة قد بعث فيها رسول إلا أن يكون مؤيدا من قبله فقط لا يزيد ولا ينقص وما وقع الأمر كذلك قال وقد تكلف في التأويل شططا من جعل الضمير في منكم للامم والرسول جميعا فيكون الضمير راجعا إلى الرسول أقرب إلى الفهم وأدعى إلى العلم وأطال في ذلك وقال في الباب السابع والتسعين وأربع مائة في قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون أى يشركون نفوسهم في الأيمان فيرون أنهم آمنوا بنظرهم واستدلوا لهم ولم يروا أن الله تعالى هو الذي من عليهم بالإيمان هذا هو المراد بالشرك هنا فانهم فان أراد بالإيمان أن يؤمن بالله وبالرسول وبالآيات

أو عقوبة وإيس ذلك لا حد الرعية بإجماع الأمة القسم الرابع قوم صدقوا الرسول في قوله ولكنهم انحطوا في التأويل مع كونهم من أهل القبلة كالغزاة والنصارى والرافض والخوارج والمشيبة ونحوهم وقد اختلف الأئمة هل الخطأ في التأويل يبلغ حد التكفير فيبلغوا التكفير أم لا فصار وافي ذلك فرقتين الفرقة الأولى زعمت أن من خالف الرسول في شيء أخبر به فقد كذبه سواء كان مجرد الانكار أو الخطأ في التأويل وأجر وأعليهم بذلك أحكام الكفرة ولم يميزوا بين الغلاة منهم وبين المقتصدين وهو لا مع ما مضى قوام درجة الله التي وسعت كل شيء لم يتابعهم الجمهور من العلماء والخلفاء ولم يهرقوا دماء القوم بقرولهم ولا استباحوا أموالهم ولا جرحهم بفتواهم بل أجزوا عليهم أحكام المسلمين إلى عصرنا هذا لدخولهم في صدق اسم المسلمين عليهم وهم من أمة الإجابة بلا شك فنسبناهم كفرة فقد ظلم وتعدى وانما يقال فيهم فسقة ضالة مبتدعة مخطئة ونحو ذلك ومن نسبناهم كفرة فانما ذلك على سبيل التشديد والتغليظ لما هم عليه من الخطأ الفاحش والبدع الشنيعة فثبت بذلك بالكفر لمقارنته كما ورد في الحديث المراءى في القرآن كفر وكما ورد بين العبد وبين الكفر ترك الصلاة ومن ترك الصلاة متمعدا فقد كفر وإذا قال المسلم للمسلم يا كافر فقد كفر لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ونحو ذلك فانه كله ورد على وجه التغليظ والزجر فان الشيء قد يطلق على الشيء الآخر بنوع شبه ولا يقتضى حقيقة الحكم عند التفصيل كما يقول الشخص لأخيه أنت أخى أو ولدى على طريق التقريب والاكرام ثم لا يرثه اذا مات ولا يحرم عليه بناته وأخوانه وكما يقول الرجل لأخرا تاعبدك على معنى النواضع والطاعة ولا يجوز له بذلك القول بغيره ولا امتلاكه انتهى (قلت) لكن في فتاوى الامام الكردي في آخر الغايط التكفير بعد ما قاله أئمة الحنفية من المكفرات مانعه ويحكى عن بعض من لاسلفه أنه كان يقول ما ذكر في الفتاوى أن فلانا يكفر بكذا انما هو للتخويف والنهي بل لا حقيقة الكفر قال وهذا كلام باطل وحاشى أن يلعب أمنا الله أعنى علماء الاحكام بالحلال والحرام والكفر والاسلام بل لا يقولون الا الحق الثابت عن سيد الانام محمد صلى الله عليه وسلم أو ما أدى اجتهاد الامام آخذا من نص القرآن أنزل الملك العلام وشرعه سيد الرسل العظيم أو قاله العبد الكرام قال هذا الذي حرره هو كلام المشايخ السابقين العظيم بواهم الله بفضل دار السلام انتهى كلامه وما عليه الجمهور وأولى فان منازع الفرق دقيقة على غالب الناس وكيف يقتل رجل يقول ربى الله ومحمد نبي ويؤمن بالحشر والحساب والله تعالى أعلم الفرق الثانية من الأئمة قد أمسكت عن القول بتكفير المؤولين ولم يجعلوا أحدا منهم كافرا ولا مكذبا للرسول وقالوا لو كان المؤولون مكذبين للرسول كالكفرة لم يمتوا بنا ويل كلامه صلى الله عليه وسلم ولم يشغلوا به بل كانوا يضربون عنه صفحا فاشعر عدواهم إلى تأويله بأنهم قبلوه وصدقوا به غير أنهم لم يوفقوا للصواب في تأويله فاختلطوا فيه فكان حكمهم حكم من فر من الكفرة فوقع في البدعة مخطئة قال أبو سليمان الخطابي رحمه الله وأول ما وقع مفارقة أهل السنة في زمن الامام على رضى الله عنه وكان هؤلاء الخالفون هم الذين أخبر عنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يعرفون من الدين كما يعرف السهم من الرمية فيه قال وقد سئل الامام على رضى الله عنه عنهم أكفارهم فقال لا أنهم من الكفرة فوافقوا فقبل أمنا فقولهم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا وهؤلاء يذكرون الله كثيرا فقبل أى شيء هم فقال قوم أصابتهم فتنة فعموا فيها وسموا قال الخطابي وانما لم يجعلهم كفارا لانهم تعلقوا بضرب من التأويل والمراد بقوله صلى الله عليه وسلم يعرفون من الدين أى الطاعة كما قال تعالى ما كان لياخذ ذنابهم فى دين الملك أى طاعته قال وجهته من قال بعدم تكفير المتأولين أنه قد ثبت عصمة دماهم وأموالهم بقوله لا اله الا الله محمد رسول الله ولم يثبت لما ان الخطأ في التأويل كفر والا فلا بد من دليل على ذلك من نص أو إجماع أو قياس صحيح على أصل صحيح من نص أو إجماع ولم نجد من ذلك شيئا فبقى القوم على الاسلام فان اتفق في زمان وجود مجتهد كاملت فيه شروط الاجتهاد كالأئمة الاربعة وبان لا دليل قاطع ان الخطأ في التأويل موجب للكفر كفرناهم بقوله وهيات أن يوجد مثل ذلك في مثل هذه الأزمان انتهى وقد سئل الامام المزنى رحمه الله عن مسئلة في علم العقائد فقال حتى أنظروا فثبت فانه دين الله

واستدلوا لهم ولم يروا أن الله تعالى هو الذي من عليهم بالإيمان هذا هو المراد بالشرك هنا فانهم فان أراد بالإيمان أن يؤمن بالله وبالرسول وبالآيات



التوحيد اذ لو كان المراد به التوحيد لم يقع (١١٢) قوله الا وهم مشركون مع ثبوت الايمان (قلت) وقال بعضهم المراد بالشرك هنا هو

الاعتماد على الاسباب انتهى فتأمل وحرره وقال في الباب الموقفي خمسمائة في قوله تعالى من يقل منهم اني اله من دونه فذلك نجزيه جهنم اعلم ان من جعل نفسه الهافقد ادعى جعل نفسه في غاية الغريب فلذلك اخبر ان جزاء هذا القائل ان يكون في غاية الشقاوة التي هي غاية البعد عن طريق السعادة الذي هو ودالي أصله فلذلك كان جزاؤه جهنم فيسئل في قعرها لكونه طغى الى مقام الالهية التي لها الاستواء على العرش يقال بترجهمان اذا كانت بعيدة القعر قال وأعلم انه لم يبلغنا ان احدا وقع في هذا القول سوى فرعون حين استخف عقل قومه فقال يا ايم الملائ ما علمت لكم من اله غيري ثم انه جعل ذلك طنا بعد ذلك في قوله لعلي ابلغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى اله موسى واني لاطنه كاذبا واطال في ذلك وقال في الباب السادس وخمسمائة في قوله تعالى ومكر ومكر امكرنا مكرنا وهم لا يشعرون اعلم ان كل من شعر بالمكر فليس بمذكور به الا في حال واحد وهو ان يشعر بمكر الله في امر اقامه فيه ثم انه ان داوم عليه بعد علمه بانه مكر من الله فهذه المداومة مكر من الله فهو كقوله تعالى

وكان ينكر على من يبادر الى تكفير اهل الاهواء والبسوع ويقول ان المسائل التي يعنون فيها الطاف تدق عن النظر العقلي وكان امام الحرم بزرجه الله يقول لو قيل لنا قدس او ما يقتضي التكفير من العبارات مما لا يقتضيه لقلنا هذا الجمع طمع في غيره طمع فان هذا بعيد المدرك وعبر المسلك يستمد من تباريح التوحيد ومن لم يحط علمه بانيات الحقائق لم يتحصل من دلائل التكفير على وثائق وكان أبو الحسن الروباني وغيره من علماء بغداد قاطبة يقولون لا يكفر احد من اهل المذاهب الا لامية لان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فله ما لنا وعليه ما علينا انتهى (قلت) وقد رأيت سؤالا بخط الشيخ شهاب الدين الاذري صاحب القوت قدمه الى شيخ الاسلام الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله وصورته ما يقول سيدنا ومولانا شيخ الاسلام في تكفير اهل الاهواء والبسوع \* فكتب اليه اعلم يا اخي وفقني الله واياك ان الاقدام على تكفير المؤمنين عسر جدا وكل من في قلبه ايمان يستعظم القول بتكفير اهل الاهواء والبسوع مع قولهم لا اله الا الله محمد رسول الله فان التكفير امر هائل عظيم الخطر ومن كفر انسانا فبكانه اخبر عن ذلك الانسان بان عاقبته في الآخرة العقوبة الدائمة ابد الابدين وانه في الدنيا امباح الدم والمال لا يمكن من نكاح مسلمة ولا تجرى عليه احكام اهل الاسلام في حياته ولا بعد مماته وان خطا في قتل مسلم ارجح في الاثم من ترك قتل الف كافر ثم ان تلك المسائل التي يحكم فيها بالتكفير لاهل المبتدعة في غاية الدقة والعموض لكثرة شعبها ودقة مداركها واختلاف قرائنها وتفاوت دواعي اهلها واحتياج من يحيط بالحق فيها الى الاستقصاء في معرفة الخطا بسائر صنوف وجوهه والى الاطلاع على حقائق التأويل وشرائطه في الأماكن ومعرفة الالفاظ المحتملة للتأويل وغير المحتملة وذلك يستدعي معرفة جميع طرق اهل اللسان من سائر قبائل العرب في حقائقها ومجازاتها واستعاراتها ومعرفة دقائق الامور وفي علم التوحيد الى غير ذلك مما هو من عذر جدا على غالب العلماء فضلا عن غيرهم واطال في ذلك ثم قال فاعلم ان القول بتكفير اهل الاهواء والبسوع يحتاج الى امرين عزيزين احدهما تحريص المعتقد وهو صعب من جهة عدم الاطلاع على مافي القلب وتخليصه مما يشوبه مع تعذر ان الشخص ينطق عندما يحيا يعرف ان به يكون قتله وهذا امر اعز من الكبريت الاحمر وكذلك البيئة على مافي قلب الشخص بتعذرا فاقاها الثاني ان الحكم بان ذلك كفر صعب من جهة صعوبة علم الكلام ومواطن الاستنباط وتفسير الحق فيه من غيره وانما يحصل ذلك لرجل جمع صحة الذهن وورباضة النفس حتى يخرج عن الهوى والتعصب بالسكينة مع امتثلاته من علوم الشريعة والاطلاع على اسرارها ومنازع الاثمة المحتملة دين فيها وهذا اقل ان يوجد الا ان عند شخص واذا كان الانسان يهجر عن تحريص اعتقاده نفسه في عبارة فكيف يقدور على تحريص اعتقاده غيره في عبارة فالادب من كل مؤمن ان لا يكفر احدا من اهل الاهواء والبسوع لاسبابها وغالب اهل الاهواء انما هم عوام مقلدون لبعضهم بعضا لا يعرفون دليلا ينافي اعتقادهم اللهم الا ان يخالفوا النصوص الصريحة التي لا تحتمل التأويل عناد او جحادا للعلماء في ذلك النظر اه كلام الشيخ تقي الدين السبكي ومن خطه نقلت رحمه الله وهو كلام في غاية الجودة والنفاسة \* وكان الامام احمد بن زاهر السرخسي اخص اصحاب الشيخ أبي الحسن الاشعري يقول لما حضرت الوفاة ابا الحسن الاشعري في داري ببغداد امر بجمع اصحابه ثم قال اشهدوا على اني لا اكفر احدا من اهل القبلة بدين لان رأيتهم كلهم يشيرون الى معبود واحد والاسلام يشملهم ويعممهم اه فانظر كيف سماهم مسلمين والله تعالى اعلم \* (خاتمة) \* اخبرني شيخنا الامام العالم المحدث الشيخ أمين الدين امام جامع الغمري بمصر المحروسة ان شخصا وقع في عبارة في التوحيد ظاهرها يخالف للشريع ففقدوا له مجلسا بحضور الساطن بمصر فافق العلماء بكفره وكان الشيخ جلال الدين الهلي غائبا عن المجالس فلما حضر قال من اتى يقتل هذا فقال شيخ الاسلام صالح البلقيني وجاءة نحن افتينا بذلك فقال لهم ما دليلكم في ذلك فقال الشيخ صالح افتى بذلك والذي شيخ الاسلام سراج الدين البلقيني في نظير هذه الواقعة فقال يقتلون رجلا مسلما وحدا يقول ربني الله ومحمد رسول الله فينبأ بقوى والدك ثم اخذ بيد



واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه الآية (١١٣) اعلم أن كل خطاب خاطب الله تعالى به نبيه صلى الله

عليه وسلم مؤدبا له فلذا فيه  
استدراك لا بد من ذلك فهو  
صلى الله عليه وسلم المقصود  
لله تعالى بالأدب أصالة  
ونحن المقصودون بالناسي  
به قال تعالى لقد كان لكم  
في رسول الله أسوة حسنة  
وقد كان صلى الله عليه وسلم  
بعد نزول هذه الآية إذا  
لقى أحدا من أهل الصفوة أو  
فقد في مجلس يكونون  
فيه لا يزال يحبس نفسه  
معه ماداموا جلوسا حتى  
يكونوا هم الذين ينصرفون  
وحينئذ ينصرف صلى الله  
عليه وسلم ولما عرفوا ذلك  
من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كانوا يخففون الجلوس  
والحديث معه صلى الله  
عليه وسلم قال واغما قبس  
تعالى الذين يدعون ربهم  
بالغداة والعشي لأنه زمان  
تحصيل الرزق في المرزوقين  
وهو الصبوح والغروب  
عند العرب وأطال في ذلك  
(قلت) انما أمر صلى الله  
عليه وسلم بالصبر مع من  
ذكر لان الكامل يصبر  
عبادته روحانية لاجتماعه  
فرجوه الى الكنائف  
من أصعب الأمور عليه  
الآن يسوئ بذلك هكذا  
شان المقر بين والى ذلك  
الإشارة بقوله لى وقت لا  
يسعى فيه غير ربي أى  
لا يسعى فيه الالتفات  
لغيره من ذكر أو غيره  
والله أعلم وقال في الباب  
طريق أهل الله عز وجل

الرجل وزل به من القاعة فاستجرا أحد يتبعه صلى الله عليه وسلم وقال شيخ الاسلام سراج الدين  
المخزومي أقيمت مرة بقتل يهودى انتصر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعاتبني على ذلك شيخ الاسلام جلال  
الدين الباقينى وقال هلا كنت بعثت به الى المالكية لينقلدوا أمره وأرحمت نفسك من تبعته قال المخزومي  
رحمه الله وقد أفتى شيخنا شيخ الاسلام شهاب الدين الزهري رحمه الله بقتل رجل سب أمنا عائشة وكان قد  
نهاه فلم ينته فلما خرجوا به يجرونه لقتل قال باعلى صوته يا زهري ما جئت بك عند الله أن تقتلون رجلا يقول  
ربي الله ومحمد رسول الله نبي فكان الزهري بعد ذلك لا يزال يذكر قوله ويذكر ويقول انى أخاف من قتل ذلك  
الرجل أن يؤخذنى الله به يوم القيامة اه هذا الخوف في حق من سب من صرح القرآن ببرائتها فكيف  
بمن يضمر أذى على الافتاء بقتل أحد من أولياء الله تعالى بعبارة لم يفهمها على وجهها الغلط جهابه \* وكان الامام  
الغزالي رحمه الله يقول من أكبر الآثام تحطئة العلماء من غير اطلاع على مرادهم وجل كلامهم على حال قد  
لا يرتضونها \* وقال في كتابه المنقذ من الضلال انما يجب على العلماء بيان ما تبين لهم انه الحق لا مالا يتبين  
لهم \* وقال شيخ الاسلام المخزومي قد نص الامام الشافعى على عدم تكفير أهل الأهواء في رسالته فقال  
لا أكفر أهل الأهواء بذنوبهم ولا أكفر أحدا من أهل القبلة بذنوبهم وفي رواية أخرى عنه ولا  
أكفر أهل التأويل المخالف للظاهر بذنوبهم قال المخزومي رحمه الله أراد الامام الشافعى رحمه الله بأهل الأهواء  
أصحاب التأويل المحتمل كالمعتزلة والمرجئة وأراد بأهل القبلة أهل التوحيد اه فقد علمت بأننى مما قررناه  
لكن في هذا المبحث ان جميع العلماء المتدينين أمسكوا عن القول بالتكفير لاحد من أهل القبلة بذنوب  
فبهذا هم اقتدوا والله تعالى أعلم

(المبحث التاسع والخمسون في بيان ان جميع ملاذ الكفار في الدنيا من أكل وشرب  
وجماع وغير ذلك كله استدراج من الله تعالى) \*

حيث يلذذهم مع علمه باصراره على الكفر الى الموت فهو نعمة عليه يعذبهم اعذا بازاء دعا على هذاب الكفر  
وقالت المعتزلة انهم انعمة يترتب عليها الشكر وقال بعض المحققين جميع ما يرزقه الله للكافر ليس لكرامة  
ولا امانته وانما ذلك لسبق العلم بانه يرزقه ما به قوام بدنه حتى يفعل جميع ما كتبه له أو عليه اه قالوا جميع  
ما يفعله الكافر من الخيرات يجازيه الله عليه في دار الدنيا من صحة في البدن وقوة في الرزق وغير ذلك وليس  
له في الآخرة من نصيب فانه تعالى أخبرانه لا يضيع أجر من أحسن عملا لو سح كرمه ثم ان ختم الله لذلك  
الكافر بالاسلام أثيب على كل عمل لا يشترط فيه النية ككفر الآبار للعطش واطعام الجائع وقرى الضيف  
وصلة الرحم والعقود بادة على نواب الاعمال الاسلامية كما قال صلى الله عليه وسلم لحكيم بن حزام حين  
أسلم أسلمت على ما سلف لك من خير وكان قد سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذه الأمور وانه تبرأ  
بها الى الجاهلية وهذا ما عليه الجمهور \* وقال الأعمدي في الاذكار لا تعلم خلافا بين أصحابنا انه تعالى ليس له على  
من علم اصراره على الكفر نعمة دينية أبدا وأما النعمة الدنيوية فلا شري فيها قولان ومبطل القاضي أبي  
بكر الى الانبات ثم أشار الى أن الخلاف لفظي فمن نفي النعم لا ينكر الملاذ في الدنيا وتحقيق أسس باب الهداية  
غير انه لا يسميها نعمة لما يعقبها من الهلاك ومن أثبت كونها نعمة لا ينزع في تعقيب الهلاك لها غير انه سماها  
نعملة للصورة وكان أبو العباس الساري رضي الله عنه يقول عطاه الحق للمؤمن على نوعين كرامة واستدراج  
فما أبقاه عليك فهو كرامة وما أزاله عنك تبين انه استدراج قالوا والال لم يقابل اللذة واختلوا فيه هل هو  
وجودي أو عدى ولكل منهما وجه قالوا وعلى هذا فاللذة محصورة في المعارف \* وقال أبو بكر  
الطيب ان اللذة أمر عدى وهو الخلاص من الالم وضعف هذا القول بأن الانسان قد يلتذ بالشئ من غير  
سبق ألم كما اذا وقع بصره على صورة حسنة فانه يلتذ باصهارها مع انه لم يكن له شعور بها حتى تجعل تلك اللذة  
مخلصه من ألم الشوق اليها كذلك من وقف على مسلة علم أو كثر مال فجاءه من غير خطر ذلك بالبال والم



ثم اذا حصلت فاما ان يعقبا رجوع (١١٤) الى الحال الاول من العبادة والاجتهاد وهم اهل العناية الالهية واما ان لا يعقبا رجوع

فلا يلحق به ذلك أبدا  
فيصبر من قوم يقادون الى  
الجنة بالسلاسل \* وقال  
للدنيا أبناء وللاخرة أبناء  
وللمجموع أبناء فالكمال  
من جمع بينهما ما كان  
ابنا للدنيا والآخر  
انتهى ولا يخفى ان من  
طالب الدنيا والآخرة فهو  
ابن لهما وعهما وهو أكمل ممن  
يريد الآخرة فقط كاهل  
الصفة والله أعلم \* وقال في  
الباب السابع والثلاثين  
وخسمائة في قوله تعالى  
وتخشى الناس والله أحق  
أن تخشاه اعلم ان الرجل  
الكامل واقف مع ما يمسك  
عليه المروءة العرفية حتى  
يأتيه أمر الله الحتم فيمثله  
قال وكان وقوع ما ذكر  
لأنني صلى الله عليه وسلم  
مكان قوله لو كنت موضع  
يوسف لأجبت الداعي يعني  
داعي الملك لما دعاه الى  
الخروج من السجن فلم  
يخرج يوسف - في  
قال ارجع الى ربك يعني  
العزيز الذي دأبه فانه  
ما بال ندوة اللاتي قطعن  
أيديهن ليثبت عنده براءته  
فلا تصح المنسبة عليه في  
اخراجهم من السجن والرسول  
يطلب ثبوت عدالة عند  
أمنه ومن هنا كانت خشية  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم للناس حتى لا يرد  
الناس دعونه لما وقع في  
نكاح زوجته من تبناه اذ

الشوق اليهما وقال السمرقندي في الصفائف الحق أن الادراك ليس هو نفس اللذة بل ملازمها وفي الموصول  
ان الصواب انها لا تتحد لانها من الامور الوجدانية وعليه مشي في الطوائع وقال الشيخ عز الدين بن عبيد  
السلام هذا مخصص بدار المحنة واما دار الكرامة التي هي الجنة فان اللذة تحصل فيها من غير ألم يتقدمها أو  
يقترن بها لان العادات خرفت فيها فيجد اهل الجنة لذة الشرب من غير عطش ولذة الطعام من غير جوع  
وكذلك القول في العقوبات فان أقل عقوبات الآخرة لا يبقى معها في هذه الدار حياة واما الدار الآخرة  
فيأتي أحدهم أسباب الموت من كل مكان وما هو بميت والله تعالى أعلم

\*(المبحث الستون في بيان وجوب نصب الامام الاعظم ونوابه ووجوب طاعته

وانه لا يجوز الخروج عليه وان وجوب نصبه ليس الا على الله عز وجل

وانه لا يشترط كون الامام أفضل أهل الزمان بل يجب عليهما

نصبه ولو مفضولا وذلك ليقوم بمصالح المسلمين)\*

كسد الثغور ونجها الجيوش وقهر المنغلبة والمتلصصة وقطاع الطريق وقطع المنازعات الواقعة بين الخصوم  
وحفظ جميع مصالح الناس الدينية والدنيوية فلولا الامام الاعظم مازجر الناس عما يضرهم ولا ينفذت  
أحكامهم ولا أقيمت حدودهم ولا قسمت غنائمهم وقد أجمع الصحابة بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
نصبه حتى جعلوه أهم الواجبات وقدموه على دفنه صلى الله عليه وسلم ولم تزل الناس في كل عصر على ذلك  
ويؤيد ذلك أيضا عدة أحاديث منها حديث مسلم من خلع يد من طاعة اتقى الله يوم القيامة ولا يهمله ومن مات  
وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية \* وقال السككالي في حاشيته نصب الامام واجب سمعا وأي شرا عاقل  
وقال أصحاب الجاحظ والبلخي والبصري من المعتزلة بوجوب نصب الامام على الحق تعالى عقلا لانهم يقولون  
الضرر مع عدم الامام متوقع من الظلمة على الضميمة ودفع الضرر والمظنون واجب عقلا وذلك انما يندفع  
بنصب امام يقوم بأحكام الشرع وهم وافقون لاهل السنة في تعيين الائمة وأما اهل السنة فذهبوا الى أن  
الامام يعرف بأمر ما ينصب من يجب أن يقبل قوله كني أو امام أو باجتماع المسلمين وكان الامام بعد النبي  
صلى الله عليه وسلم لم يبال اجتماع أبابكر الصديق ثم عمر الفاروق بنص أبي بكر عليه ثم عثمان بنص عمر على  
جماعة جعل أمر الخلافة شوري بينهم فانه لم يستخلف أحدا فاجتمع الناس على امامة عثمان ثم عليا المرتضى  
وأجمع المعتبرون من الصحابة على ذلك وهؤلاء هم الخلفاء الراشدون ثم وقعت المخالفة بين الحسن ومعاوية  
وصالح الحسن واستقرت الخلافة عليه ثم على من بعده بن أمية وبني مروان حتى انتقلت الخلافة الى بني  
العباس وأجمع أكثر أهل الحل والعقد عليهم وانسأفت الخلافة منهم الى أن جرى ما جرى \* وأما قول بعض  
الروافض ان أبابكر غصب الخلافة وتقدم على علي رضي الله عنه ظلماف هو باطل يلزم منه اجتماع الصحابة  
على الظلم حيث مكثوا أبابكر من الخلافة وحاشاهم من ذلك فانهم - حماة الدين - وقالت الخوارج والاصم  
من المعتزلة لا يجب على الناس نصب امام ومنهم من قال بوجوب نصبه عند ظهور الفتن دون زمن الامن  
وبعضهم عكس الامر \* وقالت الشيعة المسمون بالامامية بوجوب نصب الامام على الله تعالى والحق انه لا يجب  
على الله تعالى شيء ولو أوجب على نفسه أو حرمه كقوله تعالى وكان حقا علينا نصر المؤمنين وكقوله تعالى  
في الحديث القدسي اني حرمت الظلم على نفسي وذلك لان حضرة سبحانه وتعالى لا تقبل التعجير وبذلك  
بان خلقه اذا تعجير لا يكون الامن أعلى على أدنى فانهم \* وقالت المعتزلة يجب على الله تعالى أشياء يترتب  
الذم بتركها منها الجزاء أي الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية ومنها الاطفا بان يفعل بعباده ما يقوهم  
على الطاعة ويقرهم منها ويعددهم عن المعصية بحيث لا ينتهون الى حد الجلاء ومنها فعل الاصلح لهم  
في الدنيا من حيث الحكمة وقولنا في ترجع المبحث لا يجوز الخروج على السلطان قد خالفنا فيه المعتزلة  
بجور والخروج على السلطان الجائر بناء على انه زاله بالجور وعندهم وقولنا يجب نصب الامام ولو مفضولا  
قد خالفنا قوم في ذلك فقالوا لا يكفي نصب الامام المفضول مع وجود الفاضل بل يتعين نصب الفاضل ونقل



لا يفرغ الحرج عن المؤمنين في هذا الفعل فكان من الله تعالى في حق رسوله (١١٥) ما كان من يوسف حين لم يجب الداعي سواء

أولئك الذين هدى الله  
فبهدهم اقتده أي فلو كان  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم مكان يوسف ما أجاب  
الداعي ولقال مثل ما قال  
يوسف فعلم أنه ليس مراده  
صلى الله عليه وسلم بقوله لو  
كنت مكان يوسف لأجبت  
الداعي الاتعظيم يوسف  
كما قال نحن أولى بالشك من  
إبراهيم وقد تقدم بسطه في  
الكتاب فإنا أمل وبجر  
(قلت) ويحتمل أن يكون  
المراد من قوله عليه السلام  
لأجبت الداعي ولم أراع  
الناس على حد ما راعاهم  
يوسف عليه السلام وإن  
نذبت إلى مراعاتهم من  
وجه آخر كما يعرفه أهل الله  
تعالى لأسباب وقد ورد  
أمرني ربي بمداواة الناس  
كما أمرني بإداء الفرائض  
ويكون قوله عليه السلام  
نحن أولى بالشك من إبراهيم  
حيث يتمشى على ما يتبادر  
إلى الأذهان ومعاينة الله  
تعالى له عليه السلام في  
الآية المذكورة قبل أن  
يوقفه الله من مقامه  
الشريف على ما هو الرفع  
والله أعلم وقال في الباب  
الرابع والأربعين وخمسمائة  
في قوله تعالى له معقبات  
من بين يديه ومن خلفه  
يحفظونه من أمر الله ليس  
المراد بهم ولأه الملائكة هم  
الحفظة وإنما المراد بهم  
ملائكة التسخير وبروهم

ذلك عن الاسماعيلية وهم قوم منسوبون إلى اسمعيل بن الإمام جعفر الصادق المدفون بالقرب من البقيع  
ويسمون بالباطنية وبالملاحدة أما الباطنية فيكونهم يقولون لكل ظاهر باطن وأما قههم بالملاحدة  
فلعدولهم عن ظواهر الشريعة إلى بواطنها في بعض الأحوال \* وأعلم أن بعضهم جعل كلام بعض الصوفية  
في دقائق العلوم كذهب الباطنية سواء والحق أن بينهم ما فرقا فان الصوفية لا يعتمدون قط على باطن إلا أن  
وافق ظواهر الشريعة والأروا به وكتبهم مشحونة بذلك بخلاف الباطنية يعتمدون ما انتحلوه كأبرهم سواء  
وافق الشريعة أو خالفها فافهم وقد تقدم في محث الكلام على القطب والافراد أنه قد يكون من الافراد من  
هو أكمل من القطب لأن القطب لم ينل هذا المقام بفضل على الكافة من الأولياء وإنما هو لسبق العلم بأنه  
لا بد في العالم من واحد يرجع إليه أمر الناس فتعين للقطبية لأولوية فكذلك الأول في محث الإمامة هنا  
لا يشترط أن يكون الإمام أفضل الرعية والله أعلم \* وأعلم أنه لا يشترط في الإمام العصمة ولا كونه هاشميا ولا  
عليويا خلافا للرافضة وذهب الجمهور إلى أن الإمام الأعظم لا ينزل بالفسق وفي كتب أصحاب امامنا الشافعي  
رضي الله عنه يشترط أن يكون الإمام بالغاعلا مسلما عادلا حرا ذا كرامته شجاعا ذارأي وكفاية قرشيا  
معيابة - يرا ناطق سليم الأعضاء من نقص يمنع استيلاء الحركة وسرعة النهوض فإن لم يوجد قرشي اجتمعت  
فيه الشروط فكنا في أن لم يوجد غيره والجاهل العادل أولى من الجاهل الفاسق كما هو مقرر في كتب الفقه  
هذا ما رأيته في كتب المتكلمين \* وأما عبارة الشيخ محيي الدين رحمه الله فقال في الباب الثاني والعشرين  
وثلاثمائة من الفتوحات (فان قلت) ان الشارع لم ينص على الأمر باتخاذ الإمام فمن أين يكون واجبا (فالجواب)  
ان الله تعالى أمرنا بإقامة الدين ولا سبيل إلى إقامته إلا بوجود الأمان على أنفس الناس وأهلهم وأموالهم  
ومنع تعدى بعضهم على بعض وذلك لا يقع لهم إلا مع وجود إمام يخافون سطوته ويرجون رحمته ويرجعون  
إليه ويحتمون عليه فإلما يأمنوا على أنفسهم لا يفرغون لإقامة الدين الذي أوجب الحق تعالى عليهم إقامته  
ومالا يتوصل إلى الواجب إلا به فهو واجب فاتخاذ الإمام واجب علينا لا على الله تعالى قال ويجب أن يكون  
واحد لا يختلف في السكون كما أن الله العالم واحد وكان القطب الغوث في العالم واحد  
فذهب الإمام واحد واجب شرعا (فان قلت) إذا صحت إمامة شخص فيما إذا ينزل منها (فالجواب) ينزل  
بجزءه عن القيام بحقه من منع بني الرعية على بعض ونحو ذلك مما تقدم في شروط الإمامة كما هو مقرر في  
كتب الفقه وقد قال الشيخ محيي الدين في الباب السنين من الفتوحات كل إمام لا ينفار في أحوال رعيته ولا غشى  
فيهم بالعدل والاحسان فقد عزل نفسه من الإمامة في نفس الأمر دون الظاهر قال وعندى أن الحاكم إذا جاز  
أو فسق انزل فيما فسق فيه خاصة لأنه لم يحكم بما أمره الله أن يحكم به وقد أثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
للولاة اسم الإمامة ولو جاز وإقال فان عدلوا فلكم ولهم وإن جازوا فلكم وعليهم ونهانا أن نخرج يد من  
طاعة ولا خص بذلك والبادون آخرون هنا فإلما انه انزل في نفس الأمر دون الظاهر انتهى فعلم أنه ليس  
للإمام مخافة الشر رعية أبدا لكن رأيت في الباب التاسع والستين وثلاثمائة في الكلام على علم السياسة أن  
للملوك أن يعفوا عن كل شيء إلا عن ثلاثة أشياء هي التعرض للعرم وإفساء السر والقدح في ملكهم  
انتهى \* ورأيت في تاريخ الخلفاء للجلال السيوطي أن ذلك من كلام أبي جعفر المنصور وكذلك رأيت  
في الأحكام السلطانية أن للوالي أن يضرب المجرم حتى يقر وليس ذلك للقاضي فليست أمثل ذلك \* وقال في  
علوم الباب الرابع والستين وثلاثمائة من الفتوحات من طعن في الولاة قد نسب من نصهم إلى السفه وقصور  
النظر وهو باب خطر جدا قال ولهاذا من حق تعالى عن الطعن في الملوك والخلفاء وأخبر أن فلوجهم بيد  
الله تعالى أن شاء قبضها عنا وأن شاء عطف بها علينا وأمرنا أن ندعولهم لأن وقوع المصلحة بهم في العامة  
أظلم من جورهم مع أنهم باب الله تعالى في قضاء الخواص في أهل الأرض سواء كانوا فاسقين أو صالحين  
عادلين أو جاثرين فلا يخرجهم - ذلك عن إطلاق اسم النيابة عليهم انتهى \* وقال في الكلام على الإمامة  
من صلاة الجماعة في أبواب الصلاة من الفتوحات في قوله صلى الله عليه وسلم صلوا خلف كل بر وفاجر أراد

بملائكة يكونون مع العبد بحسب ما يكون العبد عليه يحفظونه عن أن يعرض عليه أمر خلاف ما هو مستغفره فهم تبسعه وأطال في ذلك



وقال في الباب الخامس والخمسين وخمسمائة (١١٦) قد أطلعني الله على جميع الأولياء المتقدمين والمتأخرين إلى يوم القيامة وما يعني أن

بالفاجر هنا هو العاصي المسلم لا الكافر فإدام الامام فيم بركة الاسلام فلنا الصلاة خلفه وان كان ذلك مكرها  
 لكن لا يخفى أن الكراهة خاصة بما اذا كان فسق الامام بامر متيقن لا مظنون لانه يبعد من المؤمن الكامل  
 اعتقاد الفسق في أحد الظن انتهى \* وقال في الكلام على الطواف من باب الحج من الفتوحات انما يجوز  
 امامة الفاسق مع الكراهة لم تبطل الصلاة خلفه لانه لا يدخل للصلاة الا حتى يتوضأ الوضوء المشروع  
 ثم انه يحرم بالصلاة فلا يزال في خير وعبادة مادام بين قراءة وذكر وخضوع حتى يسلم من الصلاة ولا يوصف  
 اذ ذلك بفسق بل هو في طاعة الله عز وجل وقد صلى عبدا لله بن عمر خلف الحجاج وكفى به فاسقا وايضا فانه ما من  
 معصية تقع من المسلم الا والايمان بانهم معصية يعصونها فالحجاج ونحوه في حال صلته وان كان فاسقا خارجا عنها ومن  
 مطيع لله تعالى بايمانه والايمان لا يقاومه شيء فبعضه من جانب المعصية فلذلك قلنا ان امامته مكرهة لا باطلة  
 انتهى كلامه وفيه ظاهر فان الكراهة ليست من حيث عدم وصفه بالمعصية في الصلاة وانما هي من حيث  
 استحبابه الظلم والجور ولو خارج الصلاة فلذلك كانت امامته مكرهة (فان قلت) فما شبهة الامامية في قولهم  
 بشرط أن يكون الامام معصوما (فالجواب) شبهتهم قولهم ان الامام اذا صلى لا يباحي الاصفته الاحدية  
 خاصة فيجب عصمته في الصلاة حتى يسلم منها وهم قائلون بعدم عصمته خارج الصلاة قالوا اصل هذا المقام  
 انه هو خاص بالانبياء ولو كان من قدم للامامة من غيرهم يجب علينا القول بعصمته حتى يفرغ من الصلاة  
 انتهى والحق الواضح بل الواقع عدم وجوب عصمة الاثمة فانه ما من امام الا و يقع له السهو في صلته وان  
 لم يسه عن صلته فان بين المقامين فرقا فانه يلزم من السهو عن الصلاة عدم فعلها بالاكراه بخلاف الساهي فيها  
 وأطال في ذلك في الباب السابع والاربعين وثلاثمائة ومائة بدع عدم القول بعصمة الاثمة ايضا ما قاله الشيخ  
 في الباب السادس والثلاثين وثلاثمائة من قوله اعلم أن الحق تعالى لا ينظر الى القطب الذي هو السلطان  
 الباطن الا بعين الاهلية ولو أنه تعالى نظر الى السلطان الظاهر به هذه العين ما جاز امام قط كبراء الامامية فان  
 العصمة ليست من شرط الامام الظاهر ولو كانت الامامة غير مطلوبة له ثم أمره الله تعالى أن يقوم بها العصمة  
 الله بلا شك كما وقع للانبياء عليهم الصلاة والسلام والى ذلك الاشارة بحديث من أعطى ما يعني الامارة غير  
 مسألة وكل الله تعالى به ملكا يسدده قال وهذا هو معنى العصمة لكن الادب أن يقال انه محفوظ لا معصوم  
 وأما قوله تعالى في حق داود عليه الصلاة والسلام ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله فالمراد به هذا الهوى  
 عدم اتباع اشارة من أشار عليك بما يخالف ما أوحينا به اليك من فعل الاولى لا المسكر وهو ولا الحرام  
 لان مقام الانبياء يجعل عن ذلك كما بسطه الشيخ في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة وأنشد  
 في ذلك يقول

عجبت لمعصوم يقال له اتبع \* ولا تبندع واحكم بما أنزل الله  
 وكيف يرى المعصوم يحكم بالهوى \* مع الوحي والحق ما أم الا هو

الى آخر ما قال وكذلك بسط الشيخ الكلام في ذلك ايضا في الباب الخامس عشر وخمسمائة فراجع  
 (فان قلت) فهل بين الخلافة والملك فرق فان في الحديث الخلافة بعدى ثلاثون سنة ثم تكون ملكا ومن أقرب  
 الى صفات الحق تعالى الخليفة أو الملك (فالجواب) بين الخلافة والملك فرق ظاهر كما صرح به الحديث وكما  
 تقدم في مجتبه النبوة والرسالة وقد قال الشيخ في الباب السابع والسبعين ومائة الفرق بين الخليفة والملك أن  
 الخليفة يعلم الاسماء ومصارفها بخلاف الملك لا يلزم منه أنه يعرف علم الاسماء ولا مصارفها فليس هو بخليفة  
 في العالم \* وقال في الباب السبعين ومائتين لا يكون القرب بالصورى من الله تعالى الا بالخلفاء خاصة سواء  
 كانوا رؤساء أم غير رسل قال ثم ان قربه -م على نوعين الاول الخلافة عن التعريف الالهى بنشور والثاني  
 خلافة لا عن تعريف الهى مع نفوذ الاحكام منه ومثل هذا لا يسمى بالسلطان الادباء خليفة وفي الحقيقة هو  
 خليفة (فان قلت) فأيها ما أم (فالجواب) الخلافة به -ير تعريف الهى أم في القرب المعنوى فان الخليفة  
 بالتعريف والامر الظاهر يبعد من المستخلف في الصورة فان حكمه في العالم لم يكن عن أمر من غيره بل هو

اعين للناس الاقطاب  
 والابدال وغيرهم من أهل  
 زماننا الاخوف الانكار عليهم  
 وعدم التصديق لهم فاكون  
 بذلك سببا في مقتهم على ان  
 الله لم يكفنا باظهار مثل  
 هذا حتى نكون عصاة لو  
 تركناه وبسط الرحمة على  
 كافة المسلمين أولى من  
 اختصاصها قال وقد فعل  
 مثل هذا القشيري رحمه  
 الله في رسالته فانه ذكره  
 الاوائل من الرجال في أول  
 الرسالة وما ذكر فيهم الخلاج  
 للخلاف الذي وقع فيه حتى  
 لا تتطرق التهمة لمن ذكر  
 من رجال الرسالة ثم انه لما  
 ذكره قائم الرجال على  
 الكتاب والسنة ذكر  
 عقيدة الخلاج أولا وصدر  
 به الكلام ليرى بذلك ما في  
 نفوس بعض الناس منه  
 من سوء الطوية رضى الله  
 عنه \* وقال في الباب  
 السادس والخمسين  
 وخمسمائة كان شيخنا أبو  
 مدين أحد الامامين ثم  
 قطب بعد ذلك الى ان مات  
 سنة تسع وثمانين وخمسمائة  
 وبذل على امامته انه كان  
 يقول سورتي من القرآن  
 تبارك الذي بيده الملك وهي  
 مختصة بالامام الواحد من  
 الامامين والله أعلم \* وقال  
 في الباب التاسع والخمسين  
 وخمسمائة وهو باب جمع  
 فيه اسرار الفتوحات كلها  
 من أولها الى آخرها علم ان  
 التزبه يرجع لتحديد المنزه والتشبيه يرجع الى تشبيه المشبه واليكال الجمع بين المرتبتين كما ورد في قوله تعالى



العالم علامة بدو من فهو علامة على من ماتم الا الله وحجبه وما لا يدركه (١١٧) وقال ما نشأ الخلاف الا من عذم الانصاف وقال كل

علم أنتجه الفكر فلا يعول عليه لان التكبير يسارع اليه وقال لا ضلال الا بهداه داية كما أنه لا عزل الا بعد دولاية وقال لا يشترط في المجاورة الجنس لانه علم في لبس فانه جار عبده بالمعنى وان انتفت المثلثة وقال لولا الشبه ما كان الشبه وقال من أعجب ما ورد أنه لم يلد وعنه ظهر العدد فله تعالى أحدية العدد وما بالدار من أحد وقال من تعبدته الاضافات فهو صاحب آفات وقال لو كانت العلة مساوية للعامل لانتفى وجود العالم لذاته ولم يتأخر عنه شيء من محدثاته الكثرة معقولة وما ثم علة الا وهي معلولة وقال من الامر الكبار خوف النار بالنار لان الشيطان المرجوم محروق بذات النجوم وقال علوم النظر أوهاهم عند علوم الاهاهم وقال الزمان طـ ر ف المظـ روف كالمعاني مع الحـ روف وايس المكان بظرف فلا يشبه الحرف وقال في التنزيه عين التشبيه فان الراحة التي اعطتها المعرفة وابن الوجود من هذه الصفة وقال اذا

حاكم لنفسه فهو أقرب الى الصفة الالهية من دقت له الخلافة بتعريف ومنشور لكن هذا أقرب الى السعادة المطلوبة من لم يقترب بخلافته أمر الهى اذا اقترب من السعادة والمطلوب عند العلماء بالله تعالى وقال في الباب السابع والسبعين ومائة (فان قلت) فهل الاولى للخليفة التحكم في العالم أو التسليم (فالجواب) هو بخير في ذلك فان شاء تحكم وظهر كالشيخ عبد القادر الجيلاني وان شاء سلم وترك التصريف لربه في عبادته مع التمكن منه كابي السعد وبن الشبل نليد الشيخ عبد القادر الا أن يقترب بذلك أمر الهى كداود عليه السلام فلا سبيل الى رد أمر الله فانه من الهوى الذي نهي الخليفة عن اتباعه وكعثمان بن عفان رضى الله عنه ثم ما رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يخلع ثوب الخلافة فلم يخلعه من عنقه حتى قتل لعلمه بما للحق تعالى في ذلك وأما من لم يقر بتحكمه أمر الهى فهو بخير ان شاء ظهر به بحق وان شاء لم يظهر به فاستتر بحق مع أن ترك الظهور أولى عند كل عاقل فعلم أن الاولياء قد يطهرون بالانبياء في الخلافة وأما الرسالة والنبوة فلا لأن ذلك باب مسدود بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يفلر رسول الحكم ثم ان استخلف فله التحكم ايضا فان كان رسولا فحكمه بما شرع وان لم يكن رسولا فحكمه بما شرع أمر الله بحكم وقته الذي هو شرع زمانه وبذلك الحكم ينسب الى العدل والجور (فان قلت) فهل رتبة التحكم للانسان ابتلاء أو تشريف (فالجواب) هو ابتلاء له اذ لو كانت تشريفاً لبقيت معه في الآخرة في دار السعادة ولما كان يقال للخليفة ولا تتبع الهوى فان التبعير مؤذن بالابتلاء بلا شك بخلاف التشريف فانه اطلاق لا تحجير فيه وايضا لو كانت تشريفاً لما نسب في التحكم الى عدل ولا الى جور ولا كان يتولى الخلافة في العالم الأهل الله خاصة وقدولى الله تعالى بعض الغسقة وأمرنا بالسمع والطاعة لهم وان جاروا وهذه حالة ابتلاء لا حالة تشريف (فان قلت) فاجبما أكمل خلافة هل هو آدم عليه السلام أم داود عليه السلام (فالجواب) كل منهما فاضل من وجه مفضل من وجه آخر كما قاله الشيخ في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة فقال اعلم أن الحق تعالى لما شرع صدر آدم عليه الصلاة والسلام لان يهب ابنه داود من عمره ستين سنة ثم نسي آدم ذلك عند الوفاة ووجد ما أمه من عمره حصل لداود انكسار قلب عند ذلك فغيره الله بذكر لم يعطه آدم عليه السلام وذلك انه تعالى قال في آدم اني جاعل في الارض خليفة وما عينه باسم ولا جمع له بين أداة الخطاب وبين ما شرفه به فلم يقل له وعلمك الاسماء كما هو قال في داود انا جعلناك خليفة في الارض فسمي اسماء فلما علم الله تعالى في سابق علمه ان مثل هذا المقام والاعتناء قد يورثه الغفلة على أبيه من وجه بشريته بحسب النشأة قال ولا تتبع الهوى فيضلك على سبيل الله فحذرهم فاشتغل بذلك الحذر عن الفرح بما حصل له من تعيين الله تعالى له باسمه وأمره بمراقبة السبيل ثم ان الحق تعالى سلك مع داود مسلك الادب حيث قال له ان الذين يضلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب ولم يقل له انك ان ضللت عن سبيل الله لك عذاب شديد وأطال الشيخ في ذلك (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب الستين من الفتوحات ان الله تعالى جعل في السموات نقباء من الملائكة وجعل لكل ملك نجما هو مركبه الذي يسبح فيه وجعل الافلاك تدور بهم كل يوم دورة فلا يفوتهم شيء من مملكة السموات والارض فكل سلطان لا ينظر في أحوال رعيته فقد عزل نفسه في نفس الامر قال وقد جعل الله تعالى بين ولاة السموات ولاة الارض مناسبات ورفاق فأتى الله تعالى أهل الارض من الولاة بالعدل معطرة من الشوائب معطرة من العيوب فتقبل أرواح هؤلاء الولاة الارضيين من أرواحهم بحسب استعدادهم حسنا أو قبحا فلا يلوم الولاة الى الانفسه قال وقد بسطنا الكلام على ذلك في التزلات الموصلية والله تعالى أعلم

(المبحث الحادى والستون في بيان أنه لا يموت أحد الا بعد انتهاء أجله وهو الوقت الذي

كتب الله في الازل انتهاء حياته فيه بقتل أو غيره وبيان معنى قوله ثم قضى أجلا

وأجل مسمى عنده وانه ينبغي لكل ميت عند موته اثنتا عشرة صورة) \*

اعلم ان كثير من المعتزلة زعموا ان المقتول لم يموت باجله وانما القاتل قطع بقتله أجل المقتول وانه لو لم يقتله

موضع ترد فيه تكون للحصير لانهم قد تاني ويرادهم القهر مثل قوله في الرجز العقيم تدمر بكل شيء باسم ربهم وفي آية أخرى ما تدمر من شيء أتت عليه



الاجل عليه كالريم وقد مرت على الارض (١١٨) وما جعلتها كالريم وقال الشهيد شبه الميت فيما انصف به من الفوت ولذا ثبت ما له

وتسكن عياله فطلاقه شبه  
تطبيق الحاكم على الغائب  
وان كان حيا قد ابعده في  
المذهب وقد ثبت عن سيد  
البشر لاضرار ولا ضرر وقد  
علم ان الشهيد بدار الخلود  
لا سبيل الى رجوعه ولا الى  
انزله من رفعة مع كونه  
حيا برزق وما هو عند أهله  
ولا طلق وهذه حالة الاموات  
وان كانوا احياء عند ربهم  
فعظامهم عند نارقات ومالا  
الاموات ولا تحرككم الايمان  
شهادنا فاستمع تنفع \* وقال  
الاشترالك بالاجسام من  
الاوهم لان الكمال مع  
الله على كل حال في اهل ومال  
\* وقال المال مالك وصاحبه  
هالك ان أمسكك أهلكك  
الخل وان مضى أضرب به  
الذل وقد جبل بخلقه من  
ندافة أمشاج على الغافة  
والاحتياج \* لا يخفى الا  
صاحب دعوى فمن ادعى  
فقد تعرض للبلوى \* وقال  
ليس الوقوف خلف الباب  
بمحجاب اذا كان يستحيل  
على من خلقه الوصول فاذن  
الباب عين المطلوب \* وقال  
من اتقى الله في موطن  
التي كلف على كل حال حاز  
درجة الكمال عند الارتحال  
\* وقال انه لم يحب الخليل  
الا فل لانه رآه يطلب السائل  
وهمنه كانت في الدنو  
لصاحب العلو \* وقال اذا  
حققت الاصول فلا زهد الا  
في الفضول وأما ما يدعو  
الحاجة اليه فذلالمعول عليه \* وقال لو تعطلت الاجور لا تبست الأمور \* وقال المباح أنم شرع شرع للإنسان

اعاش أكثر من ذلك ويحتاج القائل به ذا القول أن يعرف مقدار عمر ذلك المقتول في علم الله تعالى حتى يحكم  
بنقصه بالقتل ولا سبيل له الى ذلك ثم يتقرر اطلاعه على ذلك لا يجد أجله ينقض الا بقتله بالسيف فان الحق  
تعالى أن ياخذ روح العبد بالسيف وبلا آلة وكلاهما هو الاجل المضر وبه في علم الله تعالى فان الحق تعالى  
اذا كتب قتل عبد بسيف عند انتهاء أجله فلا بد من السيف ولو ان السيف فقطد اعاش لا محالة الى وجود  
السيف قال بعضهم والاولى حل كلام المعتزلة على هذا لانهم أهل اسلام بلا شك ولا ينبغي حمله على اعتقاد ان  
الله تعالى أراد حياة هذا المقتول بالسيف والقاتل لم يرد هاهنا بقتله الارادة الالهية فان ذلك بعيد عن أن  
يريد مثل الزنج شري وأضرابه بخلاف عامة المعتزلة من المقلدين فانهم يرمونهم بما فهموا أن القاتل قطع عمر  
المقتول فهو مامن نحو حديث بادرني عبدي فمين قتل نفسه وهو فهم خطأ لا يصلح أن يكون دليلا لان قاتل  
نفسه لم يبادر بقتل نفسه بتقلا بغير قضاء الله وانما هو بارادة الله ومشيئته فمابق اللوم على قاتل نفسه  
الامن حيث انه قتل نفسه بغير أمر من الله تعالى فكانه هدم ملك الغير بغير اذنه وذلك حرام والاحكام  
الشرعية دائمة مع الاحتجاج بالامر دون الاحتجاج بالارادة ومن هنا قالوا انهم بالقدر ولا يخرج به \* قال  
الشيخ كمال الدين بن أبي شريف في حاشيته ومن مشهور أدلة أهل السنة قوله تعالى فاذا جاء أجلهم  
لا يستخرون ساعة ولا يستقدمون وقوله تعالى ان أجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون ومن منسكات  
المعتزلة أحاديث في الصحيحين وغيرهم ما صرح بان بعض الطاعات تزيد في العمر كحديث من أحب أن  
يسعاه في رزقه وينسأ في أثره فليصل رحمه \* قال وعن ذلك أجوبة أحدها ان هذه الزيادة مؤولة  
بالبركة في أوقات العمر بان يصرف عمره في الطاعات اذ لا يحسب له من عمره الا ما كان في طاعته وهذا جمع  
بين الأدلة قال وأما نحو حديث الطبراني ان المقتول يتعاق بقاتله يوم القيامة ويقول يا رب انه ظلمني وقتلني  
وقطع أجلي فقد تكلم الحافظ في اسناده وبتقريره فمقتول على مقتول سبق في علم الله انه لو لم يقتل  
لكان يعطى أجلا زائدا لان معنى قولنا المقتول ميت باجلاه ان قتله لم يتولم من فعل القاتل وانما ذلك من  
فعل الله تعالى وانه لو لم يقتل لم يقطع عمره ولا يحيا به \* الى ما ذكره في شرح المقاصد اه (قلت) وهذا  
هو الاعتقاد الصحيح المعتمد وأما نقص العمر في نحو قوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الا في  
كتاب فليس المراد به النقص من ذلك العمر لان المراد وما ينقص من عمر معمر آخر والضمير له وان لم  
يذكر لدلالة مقابلة عليه والموت قائم بالميت مخلوق لله تعالى لا يمنع فيه للعبد لا كسب ولا خافقار مبني هذا  
على أن الموت وجودي بدليل قوله تعالى خلق الموت والحياة في الحديث أيضا يؤتى بالموت في صورة كبش  
أملح فيوقف بين الجنة والنار فينظر اليه أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه فيضعه الروح الامين ويأتي بحبي  
عليه السلام ومعه الشجرة فيذبحه والا كثرون على انه عدى ومعنى خلق الموت قدره والنفس باقية بعد  
موت الجسد منعمة أو معذبة هذا هو مذهب المسلمين بل وغيرهم وخالف في ذلك الفلاسفة بناء على انكارهم  
المعاد الجسماني والكتاب والسنة مشحونان بالدلالة على بقاء النفس قال تعالى كل نفس ذائقة الموت  
والذائق لا بد أن يبقى بعد المذوق \* وقال تعالى كلا اذا بلغت التراقي وهي نص في بقاء الارواح ووقوفها  
الى الله تعالى يومئذ وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون وفي  
الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم كان يزور الموتى ويقول ما أنتم يا سمع منهم فتأمل وأما من أمانهم الله تعالى  
عقوبة لهم أو اعتبارا كقصة موسى حين قالوا أرنا الله جهرة وكالذين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر  
الموت وكالذي مرء الى قرية وهى خاوية على عروشها فليس موت هؤلاء بانتهاء آجالهم ولذلك بعثهم الله  
تعالى ليكملوا بقية آجالهم المقدرة في علم الله تعالى فقد بان لك أنه لا يموت أحد الا بأجله وان معنى حديث  
بادرني عبدي أى لكونه قتل نفسه بغير أمرى فهو عاص لا مر مطيع مع الارادة كسائر المعاصي الواقعة في  
هذا الوجود والله أعلم \* وأما معنى قوله تعالى ثم قضى أجلا وأجل مسمى عنده ثم أنتم تموتون فالمراد  
بقوله ثم قضى أجلا هو الاجل المسمى لكل حي يقبل الموت وأما قوله تعالى بعد ذلك وأجل مسمى عنده



وعليه جميع الحيوان الأثرى ان لهم الكشف التام في البقعة والمقام ولهم الكتم (١١٩) فمبارونه من عذاب القبر الختم وقال كل جزء

في العالم فقير الى العظم  
والحقير فالكل عبيد النعم  
ومن النعم الامان من حلول  
النقم والامراضاني ونسي  
والافان حال توله صلى الله  
عليه وسلم نوراني أراه وقوله  
انكم سترون ربكم فاثبتوها  
لنا ونغاهاهن لما علم منه  
\* وقال ليس من شرط البيان  
حركة اللسان فان لسان  
الاحوال أفصح وبراهناني  
الابانة عن نفس صاحبها  
أرجح ومن سكت ربحاري  
بالخمس وقام له مقام  
الجرس فظن - رسر وان  
جهل أمره وكثرت فيه  
الفتلات وتطرفت اليه  
الاحتمالات ففتح بصممه  
ابواب السنة وعمره لازمة  
بينه جميع الامكنة ما شرف  
موسى عليه السلام الاجبا  
نسب اليه من الكلام  
وبالكلام وجد العالم وظهر  
على أتم نظام وكل قول برز  
فهو بحسب حقيقة القائل  
فنه الدائم ومنه الزائل ومنه  
ما يكون الا بحرف وهو لمعنى  
القول كطرف ومنه مالا  
حرف فيه فبرز ول فقد أبت  
لث عن الاصول \* وقال ان  
أردت أن تكون من الخدام  
فالترزم الادب الترام الالف  
واللام (وقال) صاحب علم  
سر القدر لا يقول قط أنا الله  
وحاشاه من هذا القول  
حاشاه بل يقول أنا العبد  
الذليل في المسير والمقيسل  
\* وقال اليمان برزخ بن  
إسلام واحسان فله من الاسلام ما يطلع به عالم الاجسام وله من الإحسان ما يشهد به المحسوسين فمن آمن فقد سلم وأحسن ومن جمع الطرفين فقد

فأمراده أجل الروحانية الذي هو مميزات حياة كل من كان قبل الموت في حياته الاولى المعبر عنه بالبعث ولذلك  
عقبه بقوله تعالى ثم أنتم تموتون يعني في البعث فان الموت لا يمترون فيه لانه مشهود ولهم في كل حيوان فما  
وقعت المار به الا في البعث الذي هو الاجل المسمى عنده تعالى وأطال الشيخ محي الدين في ذلك في الباب  
الرابع والسبعين ومائتين ثم قال وانما لم يجعل أجل الموت مسمى عنده لانه اذا نفع في العود فمصدق من في  
السموات ومن في الارض الامن شاء الله يبقى طائفة لا يصعقون فاما أن يكونوا على حقائق لا تقبل الموت  
فيكون الاستثناء منقطعاً ويكون معنى قوله ان الملك اليوم فلا يجيبه أحد من صعد واما أن يكونوا على مزاج  
يقبل الموت لكن لم يصل اليهم النفع فلم يسمعوا فيكون الاستثناء متصلاً اه (فان قلت) فن آخر الناس  
يقبض روحه من بنى آدم (فالجواب) آخرون يقبض روحه الانسان الواحد الذي يقوم ذكره مقام ذكر  
جميع العالم المشار اليه بحديث لا تقوم الساعة حتى لا يبقى على وجه الارض من يقول الله الله (فان قلت)  
فما مذهب الشيخ محي الدين في الموت هل هو عدمي أو وجودي (فالجواب) هو عنده عدمي وعبارته في  
الباب السابع عشر وثلاثمائة اعلم ان الموت حقيقة انما هو للسلب وأما الحياة فهي دائمة للاعيان من حيث  
كونهم مسجوعة بحمد الله تعالى ولا يسبح الا حي ولا يمكن لما أعرض الروح عن الجسد بالسكينة وزال  
برزاه جميع القوى عبر عنه بالموت فهو كالليل يغيب الشمس وأما النوم فليس اعراض الروح عن الجسم  
فيه اعراض بالسكينة وانما هي حجب أبنية تحول بين القوى وبين مدركاته الحسية مع وجود الحياة في المنام  
كالشمس اذا حال السحاب دونها ودون موضع خاص من الارض يكون الضوء وجوداً كالحياة وان لم يقع  
ادراك الشمس لذلك الذي حال بينه وبين السماء ذلك السحاب المتراكم انتهى (فان قلت) فما معنى قوله  
تعالى فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد (فالجواب) المراد به ان البصر يمتد عند الموت فيعاني  
العبد جميع ما ينتهى أمره اليه وهو اليقين المشار اليه بقوله واجد ربك حتى يأتيك اليقين \* قال الشيخ  
في الباب السادس والستين ومائة واعلم ان كل محتضر يرده عليه اثنا عشرة صورة بشهدها كلها أو بعضها لا بد  
له من ذلك وهي صورة عمله وصورة عمله وصورة اعتقاده وصورة مقامه وصورة حاله وصورة رسوله  
وصورة الملك وصورة اسم من أسماء الافعال وصورة اسم من أسماء الصفات وصورة اسم من أسماء  
النعوت وصورة اسم من أسماء التنزيه وصورة اسم من أسماء الذات \* فاما الذي يتجلى له عمله عند  
الموت فقد قال الشيخ محي الدين المراد به علمه بالله تعالى والعلماء بالله تعالى رجل أخذ علمه بالله تعالى عن  
نظر واستدلال ورجل أخذ علمه به عن كشف ومعلوم أن صورة علم الكشف أتم وأكمل وأجمل في التجلي  
من صورة النظر والاستدلال لما يراه من الشبه وكلا الصورتين لا بد أن يفرض بهما العبد فان صحبه  
في علمه دعوى نفسية كان صورة علمه دون صورة علم من لم يصحبه دعوى فتفاوت الناس في جمال صورة التجلي  
يكون على قدر نيابته \* وأما الذي يتجلى له عمله عند الموت فيكون في صورة حسنة أو قبيحة لا بد له من ذلك  
والحسن والقبح على قدر ما أنشأه العالم من الكمال والنقص فان كان أتم عمله كما أمر ولم ينقص شيئا من أركانه  
وشروطه وآدابه رآه في أحسن صورة وكان يراها روحه يدري به عاينه الى أعلى عليين وان كان انتقص شيئاً  
من أركانه وشروطه وآدابه رآه في أفجع صورة وهو يبه الى سجين وعباد الله على طبقات في العمل فمنهم من  
عمله حسن ومنهم من عمله أحسن ومنهم من عمله جميل ومنهم من عمله أجل \* وأما الذي يتجلى له صورة اعتقاده  
فهو بحسب ما كان عليه في دار الدنيا فينظره من خارج كما يرى جبريل في صورة دحية وتزد صورته اعتقاده  
حسناً وجالاً بحسب ما شاهد \* وأما الذي يتجلى له صورة مقامه فهو الذي لحق بدرجة الارواح  
النورية فيظهر له مقامه فيعرفه معرفة لا يدخاها شك ولا ريب فهو واما آخرين وأما فرح مسرور والغالب  
على كل من مات مسلماً الفرح والسرور \* وأما من يتجلى له حاله فهو امامة قبض وامانة نبوة طافا مات  
على حاله كان بحسب ميزان الشرع فان كان انبساط في محل كان الملائق به فيه القبض قضاء في البرزخ فلا  
يزال مقبوضاً بقدر ما فرط \* وأما من يتجلى له رسوله فهو خاص بورثة الرسل فان العلماء ورثة الانبياء فتارة

إسلام واحسان فله من الاسلام ما يطلع به عالم الاجسام وله من الإحسان ما يشهد به المحسوسين فمن آمن فقد سلم وأحسن ومن جمع الطرفين فقد



فاز بالحسينين الاسلام صراط قويم والايمان (١٢٠) خلق كريم والاحسان شهود القديم اذا صح الانقياد كان علامته شوق المعتاد

المسلم لا يحتاج الى تاويل  
فهو معرس في أحسن قبيل  
وقال من مال الى المال  
اخبر منه الا جال ليس بالمواق  
من اشتغل بالماضي والاتي  
والحليم الاواه من كان  
مستغلا بالله ومن كان عبدا  
لغير الله فباعه بالاهواء  
لان العدو أخذ به عن  
طريق هداة وقال في  
قوله تعالى حتى تعلم من علم  
الشي قبل كونه فما علمه  
من حيث كونه العلم يتغير  
بتغير المعلوم ولا يتغير المعلوم  
الا بالعلم فقولوا لنا كيف  
الحكم هذه مسئلة حارت  
فيها العقول وما ورد فيها  
منقول وقال لا تقل نحن  
ايام اقوله فاجره حتى يسمع  
كلام الله فانت الترجمان  
والمستكلم الرجن فقيهه  
كلام الله بالامكنة بكونه  
في المصاحف والاسنة  
يقول القارئ قال الله ثم انه  
يتلو الحروف طروف  
والصفة غير الموصوف عند  
أهل الكشف والشهود  
وهو عين المقصود فاذا  
نطقت فاشهد بمن تنطق  
التنزيه فحديد فلا تقل  
بالقرب يد وقال في حديث  
شمني ابن آدم من اشتكى  
الى غير مشتكى فقد حاد عن  
الطريق وعرج عن مناهج  
الحق ولولا اقتدار  
العبد على دفع الاذى  
ما شكى الحق اليه فاذا خلق  
مشتكى الحق والحق

بري هذا عيسى عند احتضاره ونارة برى موسى أو ابراهيم أو محمدا أو أي نبي كان على جميعهم أفضل الصلاة  
والسلام فن الناس من ينطق باسم ذلك النبي الذي ورثه عندما يأتيه فرحابه ليكون الرسل كلهم سعادته  
فيستبشر عند رؤية ذلك النبي بالسعادة فيقول عند الاحتضار عيسى أو المسيح وهو الاغلب فيسمع  
الحاضرون ذلك فيسيرون به الظن ويعتقدون انه تنصر عند الموت وسلب دين الاسلام وكذلك يظنون من  
ينطق باسم موسى انه تم ودوليس كذلك انما ذلك الناطق من أكبر السعادات عند الله تعالى وهذا امر لا يعرفه  
الا أهل الكشف وأما من يتجلى له الملك فهذا الملك هو ملكه الذي شاركه في المقام فان فهم الصافين والمسيحين  
والتالين الى غير ذلك من المقامات فينزل الى ذلك الشخص صاحب هذا المقام مؤنسا وجلسا فربما يسميه  
عند الموت باسمه ويتهلل وجهه لكن هذا لا يكون للعامة وانما ذلك لاهل الاختصاص الخارجين عن دائرة  
التلبس وأما العامة فتتعر وجوههم عند رؤية ذلك الملك وتسود وذلك لغلبة الاحوال النفسانية عليهم  
في أعمالهم واحوالهم وعلومهم \* وأما من يتجلى له اسم فهو الاسم الذي كان غالب عليه من أسماء الافعال  
كالخالق بمعنى الموجد والباري والمصور والرازق والمهي وكل اسم يطلب فعلا فان كان بذل جهده  
في أعمال حضرة ذلك الاسم تجلى له في أحسن صورة وكان من لازمه السرور والفرح وان كان  
دخله في تلك الاعمال كسل أو غفلة أو فتور كان في صورة ممتهنة وكل صورة تخاطب العبد بحسب حاله  
فان كان عمله كاملا خاطبته تلك الصورة وهي في غاية الحسن وتقول له انا ذكرتك فسر وان كان عمله ناقصا  
خاطبته صورته وهي في أجمع صورة فتقول له انا ذكرتك فسر وان كان عمله ناقصا  
فسمعه قول الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه لو كشف الغطاء ما زددت يقينا هل المراد بالغطاء الذي  
ينكشف غطاءه رضي الله عنه أو غطاء غيره فانه رضي الله عنه كان كامل الايمان بلا شك وكامل الايمان  
الغائب عنده كالحاضر على حد سواء (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السنين وثلاثة مائة ان المراد بذلك  
الغطاء الذي ينكشف هو غطاءه هو اذ لا بد من مزيد كشف غطاء لكل طائفة عند الموت لانه رضي الله عنه  
أثبت ان ثم غطاء ينكشف وقوله ما زددت يقينا يعني في علم اليقين ان كان ذاعلم أو في عينه ان كان ذاعلم عين  
أو في حقه ان كان ذاعلم حق لانه لا يزيد بكشف الغطاء أمرا لم يكن عنده اذ لو كان كذلك لكان كشف الغطاء  
في حق من هذه صفة شامخة عن الفائدة فلم يكن الغطاء وراءه أمر عديم وانما هو وجودي وبالجملة  
لجميع الاغطية تنكشف عند الموت ويقين الحق لكل أحد ولعل ذلك الانكشاف لا يعطى صاحبه  
سعادة فهو كايمن أهل اليأس لا ينفع صاحبه ولكن هـ ذافي حق العامة اما الخاصة من أهل الكشف  
والشهود فينتقلون من عين اليقين الى حق اليقين كما ان اهل العلم ينتقلون من علم اليقين الى عين اليقين وما  
سوى هذين الرجلين فينتقلون من العمى الى الابصار فيشاهدون الامر عند كشف غطاء العمى عنهم لا عن علم  
تقدم اه وتصريح الشيخ بأن ايمان أهل اليأس لا ينفع صاحبه فيه ايماء الى انه لا يقول بقبول ايمان فرعون  
لانه انما آمن عند اليأس والله أعلم \* (خاتمة) \* (ان قلت) ما المراد بقولهم العارفون لا يموتون وانما  
ينتقلون من دار الى دار (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الحادي والخسين وثلاثة مائة ان المراد به ان من  
مات الموت المعنوي بمخافة نفسه حتى لم يبق له مع الله تعالى اختيار ولا ارادة لا يعظم تألمه عند طلوع روحه لانه  
محل يموت نفسه حين قتلها بسيف المجاهدة وأما من وافق نفسه في هواها وشهواتها فيستد عليه الالم عند الموت  
لا اجتماع تلك الآلام التي فاتته حين لم يجاهدوا يوضح ذلك ان أهل الله تعالى لما علموا ان لقاء الله لا يكون  
الا بالموت وعلموا معنى الموت استجملوه في الحياة اذ نيا فتاتوا في حين حياتهم عن جميع حركاتهم وارادتهم فلما  
ظهر عليهم الموت في حياتهم التي لازوال لهم عنها حين ورد عليهم حيث كانوا القوا الله تعالى فلقبهم وكان لهم  
حكم من يلقاه بمحبة لانه فاذا جاءهم الموت المعروف في العامة وانكشف عنهم غطاء هذا الجسم لم يتغير عليهم  
حال ولا ازدادوا يقينا عما كانوا عليه فاذا قوا الموت الاولي وهي التي ماتوا في حياتهم فوقاهم ربهم عذاب  
الجحيم فضلا من ربهم والى هذا الموت المعنوي الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من اراد ان ينظر الى ميت



أشبه الأصول فالرجوع إلى الفروع أولى من الوصول إلى الأصول وقال إذا أراد (١٢١) الحق تعالى بعبده أن يقطع أملة أشهده

أجله وإذا بدل الله سيئات  
عبده حسنات يود أنه لو  
كان أتى بقرباب الأرض  
خطايا أو حمل ذنوب جميع  
البرايا لم يبايعاينه من حسن  
التحويل وجعل صور  
التبديل فغاز هذا في الدنيا  
باتباع الهوى وفي الآخرة  
بجنة الماوى وعلى هذا جزاء  
بعض المذنبين بين أعظم من  
جزاء بعض المحسنين فيبدو  
للمذنبين من الخير ما لم  
يكونوا يحسبون وأكثر  
الناس في الدنيا هم - ذالا  
يشعرون فحسنوا يا أخواني  
ظنكم بربكم تغوروا  
بقر بكم وقال الأخذ  
بالعزائم نعم الرجل الخازم  
وأولوا العزم من الرسل هم  
الذين لقوا الشدايد في  
تمهيد السبل ما جئنا إلى  
الرخص الأمن يقع في  
العصص من سلك هنا ما  
توعرت يسره في آخره ما  
تعرضا أثقل ظهرك  
سوى وزرك فهنا تخط  
الاثقال أثقال الأعمال  
والاقوال فاحذر من  
الابتداع في حال الاتباع  
وقال التخليق بالاسماء  
الالهية على الإطلاق من  
أصعب الانحلاق لما فهمان  
الخلاف والوفاق فإياك أن  
يظهر مثل هذا عنك قبل  
أن تشهد مشهد من قال  
أعوذ بك منك فمن استعاذ  
والى من لاذا نظر وقال  
موافقة الامثال من شأن

يغشى على وجه الأرض فليتنظر إلى أبي بكر رضى الله عنه أى لأنه رضى الله عنه كان ميتا في حياته عن حركاته  
وسكناته النفسانية كلها لم يمتحق التسليم لله تعالى جميع ما عنده مما فيه راحة اعتراض ما نفساني فكان  
مع الله تعالى في حال حياته كما أنه مع الله في حال عدمه اه وقال في الباب الثاني والثمانين ومائتين اعلم أن من  
صار حكمه حكم الميت في عدم التصرف فقد وفى مقام الكمال حققت الميت لا يتصور منه منع ولا إباحة ولا  
حد ولا ذم ولا اعتراض بل هو مسلم لله تعالى فهو حي في الأفعال الظاهرة ليقوم بالأمر والنهي ميت بالتسليم  
لموارد القضاء راض بالقضاء لا بالقضى والله تعالى أعلم

\*(المبحث الثاني والستون في بيان أن النفس باقية بعد موت جسدها منعمة

كانت أو معذبة وفي فنائها عند القيامة تردد للعلماء وبيان

أن أجساد الأنبياء والشهداء لا تبلى)\*

اعلم أن العلماء اختلفوا في فناء النفس عند القيامة وتوافقوا على بقاءها بعد موت جسدها وكان الشيخ تقي  
الدين السبكي رحمه الله يقول الاظهر أن الروح لا تغنى أبدا لان الأصل في بقاءها بعد الموت استمراره أى  
البقاء فيكون من المستثنى بقوله الامن شاء الله كما قالوا ذلك في الحور العين \* وقال بعضهم انها تغنى عند  
النفخة الاولى كغيرها توفيعة لقوله تعالى كل من عليها فان ورجحه الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور  
لكنه قال المراد بفنائها عند الصعق الاخرى خلودها فقط قال وذلك هو حظها من الموت والفناء اللازم  
لصفة الحدوث فنراها في كشفه الصوري حال خلودها قال انهم ماتت ومن أعطاه الله علم حقيقة قال انها  
ناغة \* قال والذي كشف لي أيضا ان الطائفة الذين لا يصحون عند النفخة يموتون أيضا بعد ذلك بامر الله  
تعالى تحقية الوعد ونجيز الصفة القدم من الحدوث وعليه يحتمل قوله تعالى لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد  
لانه ما ثم حتى ينطق فيقول الله تعالى راد بنفسه لنفسه الله الواحد القهار قال وذهب قوم الى أن الطائفة  
الذين لم يصعقوا عند النفخة الاولى لا يموتون أيضا لان الله تعالى أنشأهم على حقائق لا تقبل الموت كالموقوفات  
التي خلقها الله تعالى لبقاء وعلى هذا يخص عدم الاجابة المذكورة عن صعق أى فلا يجيبه أحد من صعق  
أو من نجد اه (فان قلت) فما الصحيح في عجب الذنب (فالجواب) المشهور من القوانين انه لا يبلى لحديث  
الشيخين ليس من الانسان شئ الا يبلى الا عظاما واحدا وهو عجب الذنب منه يركب الخلق يوم القيامة وفي  
رواية لمسلم كل ابن آدم ياكله التراب الا عجب الذنب منه خلق ومنه يركب الخلق يوم القيامة وفي رواية  
للإمام أحمد وابن حبان قيل وما هو يا رسول الله قال مثل حبة خردل منه ينشؤون قال العلماء وهو في أسفل  
الصلب عند رأس العصص يشبه في المحل محل أصل الذنب من ذوات الاربع \* وقال المزني رحمه الله الصحيح  
انه يبلى كغيره قال تعالى كل شئ هالك الا وجهه وتأول الحديث بأنه لا يبلى باكل الترابه وانما يبلى بلا  
تراب كما عبت الله ملك الموت بلامك موت اه ووافق المزني على ذلك ابن قتيبة وقال انه آخر ما يبلى من الميت  
ولم يتعرض الوقت فنائه هل هو عند فناء العالم أو قبل ذلك وهو محتمل وروى الطبراني وغيره مرفوعا المؤذن  
المحتسب كالمشحط في دمه فان مات لم يدود أى لم يأكله الدود قال في النهاية وكان الشيخ محيي الدين رحمه الله  
يقول في قوله تعالى كل شئ هالك الا وجهه المراد بالوجه هنا حقيقة الشئ الثابتة في علم الله عز وجل وهذه  
لا يصح فناءها في العلم الالهي لانهم لم يعلموا علم الله عز وجل وكان سيدي علي بن وفارجه الله يقول في قوله تعالى  
ويبقى وجه ربك المراد به العمل الصالح كما اذا عمل العبد عملا صالحا وخطا معه توعا من الرياء فوجه الحق  
تعالى هو الشق الخالص وجهه غير الرب هو ما أريد به غير الله فما كان لله فهو باق وما كان لغيره فهو  
فان اه \*(خاتمة)\* يستثنى من بلاء الاجساد أجساد الانبياء والشهداء في قتال الكفار بشرطه ويلحق  
بهم من خالطت محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم حشاشته حتى سرت في جسمه سريان الماء في العود وكذلك  
من يأكل الحلال الصريف الذي لا يخالطه شبهة كما شاهدنا ذلك في الشيخ نور الدين الشونى شيخ الصلاة على  
النبي صلى الله عليه وسلم وفي جدي الشيخ علي رحمه الله أما الشيخ نور الدين الشونى فترت بعد سنة وتسعة



وجنة الخلد للمقيمين على  
الود وجنة المقامة لأهل  
الكرامة وقال الاعتدال  
وبال لا يكون مع الاعتدال  
الادوام الحال انظر في  
وجود الخلق تجده عن ارادة  
الحق والارادة انحراف بلا  
خلاف فإين الاعتدال  
والاصل مبال في المبال  
عن ميل لطلب النيل لو كان  
ثم اعتدال ماهوى انسان ولا  
مال التنزيه ميل والتشبيه  
ميل والاعتدال هو ما بين  
هذين وهذا لا يصح في العين  
لو كان ثم اعتدال لكان في  
الوقفه ولم يكن ميل من  
الميزان كقوله من قال بالاستواء  
والزوال قال بالانحراف  
والاعتدال وله ما سكن في  
الليل والنهار وما ثم ساكن  
في الاغيار لاني البصائر  
ولاني الابصار الاتراء جعله  
عبارة لاولى الابصار فانظر  
واعتبر \* وقال الحق في  
الاعتدال فن جار أو عدل  
فقد مال لكن ان مال لك  
فقد أفضل وان مال عليك  
فقد أجنس ٣ \* وقال انما  
اشترك الزوجان في  
الانحسام لانه نظام التوالد  
فان لم والا فالاولى التباعد  
اذ التباعد فيه التنزيه  
والانتظام فيه التشبيه وانما  
جدناه فبين تولد عنه به  
وقر بناء من قال انه وخذ  
فقد الخلد اذ الاحدية لله لا  
تكون بتوحيد أحد ولم  
يكن له كفوا أحد عجباني

أشهر فوجدته طريا كما وضعناه وكنت رأيته رؤيا قبل أن يموت وذلك أني سمعت قائلا يقول من أراد  
أن يزور النبي صلى الله عليه وسلم فليزره في المدرسة السيوفية عند الشيخ نور الدين الشونى فحضبت اليه  
فوجدت على بابها الاول أباه ربة وعلى الباب الثاني المقداد بن الاسود وعلى الباب الثالث الامام علي بن أبي  
طالب رضي الله عنهم فقلت للامام علي رضي الله عنه أين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال هاهو جالس على  
التخت داخل تلك الخلوقة فوقفت على بابها فوجدت الشيخ نور الدين هو الجالس فقلت له أين رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فتبسم وصرت أطلب النبي صلى الله عليه وسلم فظهر لي وجهه في وجه الشيخ نور الدين فزال  
النور ينشر من جهة جهة الشيخ نور الدين الى أصابع رجله نخفي الشونى وظهر رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فسلمت عليه فقصصت هذه الرؤيا على الشيخ فقال يا ولدي ما سررت في همري كله بشئ مثل هذه الرؤيا  
وان صحت منامك يا ولدي لا يبلى لي جسد فكان الامر كما ذكرناه وأما جدى رضي الله عنه فكان يبالي  
في الورع ويقول من أحكم كل الحلال الصبر لم يبل له جسد وكان لا يأكل قط طعام أحد من مشايخ  
البلاد ولا طعام قاض ولا طعام مباشر ولا طعام أحد لا يتورع وكان لا يأكل فراخ حمام الا براج لا كلها من  
زرع الناس وترك آخر عمره كل العسل النحل لما أخسره أهل برشوم الصغرى ان نحل بلده يعدي البحر  
وياكل زهر فواكههم فلما مات دفنوا والدي بجانبه بعد احدى وعشرين سنة فوجدوه طريا كما وضعوه  
هكذا أخبرني الذي دفنه ودفن الوالد والله تعالى أعلم

\* (البحث الثالث والستون في بيان ان الارواح مخلوقة وانها من أمر الله  
تعالى كما ورد وكل من خاض في معرفة كنهها بعقله فليس هو على  
يقين من ذلك وانما هو حدس بالظن) \*

ولم يبلغنا انه صلى الله عليه وسلم تكلم على حقيقة تمام انه سئل عنها فمسل عنها أدبا ولا يعبر عنها باكثر من  
موجود كما قاله أبو القاسم الجنيد وغيره وعبارة الجنيد رحمه الله الروح شئ استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع  
عليه أحد من خلقه فلا يجوز لأحد البحث عنها كثر من أنه موجود واليه ذهب أكثر المفسرين كالثعلبي  
وابن عطية وقال جمهور المتكلمين انه جسم لطيف مشتبك بالبدن اشتباك الماء بالعود الاخضر وقال كثير  
منهم انه معرض وهي الحياة التي صار البدن بوجودها حيا واليه مال القاضي أبو بكر الباقلاني ويدل الاول  
وصفها في الاخبار بالهبوط والارتفاع والتردد في البرزخ قاله السهروردي وهذا شأن الاجساد  
لا الاعراض اذ العرض لا يوصف بهذه الاوصاف وقال كثير من الصوفية انه البست بجسم ولا عرض بل هو  
جوهر مجرد قائم بنفسه غير متغير وله تعلق خاص بالبدن للتدبير والتصرف غير داخل في البدن ولا خارج  
عنه وهذا رأى الفلاسفة وهو كلام ساقط والذي ظهر لي أن العبد يتقرب برأيه بطلع على كنه الروح لا يستطيع  
أن يعبر عنها بعبارة تؤدي السامع الى معرفة كنهها لان الحق تعالى جعلها رتبة تعجز لنا ليقول أحدنا بنفسه  
اذا كنا نعجز عن معرفة حقيقة ذاتنا فنحن بذاته تعالى أعجز وأعجز حتى لا نخوض بالفكر في الذات فاننا اذا  
كنا نعجز عن معرفة روحنا مع كونها مخلوقة ومن أقرب الاشياء اليها فكيف نعرف خالقنا فانهم وفي كلام  
الامام علي رضي الله تعالى عنه من عرف نفسه عرف ربه قال بعضهم أي لانه لا يمكن لأحد معرفة نفسه قط لان  
الحق تعالى جعل النفس رتبة تعجز لنا بيننا وبين معرفة ذاته كانه تعالى يقول اذا عجز الانسان عن معرفة  
نفسه مع كونها مخلوقة ومن أقرب الاشياء اليه فكيف بمعرفة من لا شبهة له ولا نظير ولا يجتمع مع عباده في حد  
والحقيقة اه قال الكمال بن أبي شريف في حاشيته فان قيل كيف خاض الناس في معنى معرفة الروح  
وهو باب أمسك عنه الشارع فالجواب من وجهين \* الاول انه انما ترك الجواب تفصيلا لاجل قول اليهود فيما  
بينهم ان لم يجب عنها فهو صادق لان ذلك عندهم من علامات نبوته فكان تركه صلى الله عليه وسلم الجواب  
عن الروح تصديقا لما تقدم في كتبهم من وصفه بذلك \* الثاني ان السؤال كان سؤال تعجيز وتغليب  
وتعنت واذا كان السؤال على هذا الوجه فلا يجب الجواب عنه فان الروح أمر مشترك بين روح الانسان



ان ولادة البراهين الصحاح عن نكاح عقول وشرايع ما فيه جناح واماماتوله عن نكاح الشبه في (١٢٣) العقول والاشباح فهو - فاح وهذا

وبين جبريل وملاك آخر يقال له الروح ويقال ايضا الصنف من الملائكة والقرآن ولعيسى بن مريم فلو انه صلى الله عليه وسلم كان اجاب بواحد منها لقات اليهود لم يرد هذا اعتنا منهم وأذى له صلى الله عليه وسلم فذلك جاء الجواب بمجمل على وجه يصدق على كل من معاني الروح اه كلام الامويين \* وقال الشيخ محي الدين في لوائح الانوار انما كانت الروح من امر الله لانها وجدت عن خطاب الحق تعالى بغير واسطة قال لها كوني فساكنت كما قال في عيسى عليه السلام انه روح الله لانه وجد عن نفخ الحق تعالى كما يليق بحلاله من غير واسطة قال تعالى انما المسيح عيسى بن مريم رسول الله وكامته القاها الى مريم وروح منه قال وقد ذهب الغزالي الى ان معنى قوله تعالى قل الروح من امر ربي أي من غيبه فان عالم الامر هو عالم الغيب وعالم الخلق هو عالم الشهادة قال والامر عندنا بخلاف ما قاله الغزالي رحمه الله وذلك انا نقول كل ما أوجده الحق تعالى بلا واسطة فهو من عالم الامر أي قال له الحق كن فكان له وجه واحد الى الحق وكل ما أوجده بواسطة فهو من عالم الخلق وله وجهان وجه الى الحق ووجه الى سببه الذي وجد عنه فتارة يدعو الحق من الوجه الخاص وتارة يدعو من وجه سببه لتفاصيل وحكم بالغة اه وقال في الباب الرابع والستين ومائتين من الفتوحات اعلم ان اليهود لما سألوا النبي صلى الله عليه وسلم لم يسألوه عن ماهية الروح وانما سألوه عن الروح من أين ظهر وفهم بعض المفسرين ان ذلك سؤال عن الماهية وليس كذلك فان اليهود لم يقولوا له صلى الله عليه وسلم ما الروح وان كان السؤال بهذه الصيغة محتملا لكن قد قوى الوجه الذي ذهبنا اليه ما جاء في الجواب من قوله من امر ربي ولم يقل هو كذا وقد سمي الله تعالى الوحي روحا في قوله وكذلك أوحينا اليك روحا من امرنا اه (فان قلت) فما المراد بحديث ان الله خلق الارواح قبل الاجسام بأني عام (فالجواب) مراده بالخلق هنا التدبير والتعيين أي قدر الارواح وعين لكل جسم وصورة روحها المدبرها الموجود بالقوة في الروح اسكل المضاف اليه فيظهر ذلك بالتفصيل عند النسخ ومثال ذلك صاحب الكشف يرى في المداد الذي في الدواة جميع ما فيه من الحروف على صورة ما يصوره الكاتب أو الرسام فيقول في هذا المداد من الصور كذا وكذا صورة فاذا جاء وقت الكتابة أو الرسم وكتب من ذلك المداد لم يزد حرفا عما قاله المكاشف ولم ينقص ذكره الشيخ في الباب الثالث والسبعين وثلاثمائة \* وقال في الباب الثاني والسبعين من الفتوحات انما كان الروح من امر الرب جل وعلا لانه لم يوجد عن خلق وانما أوجده الله تعالى بلا واسطة ولا يطلع على كنه ذلك الا من شاء الله من الاصفياء اه \* وقال في الباب السابع والستين ومائتين انما تفاضلت النفوس من حيث القوابل والانفسي من حيث النفع الالهي غير متفاضلة فلما وجه الى الطبيعة ووجه الى الروحانية المحضة فلذلك قلنا صرارا انها من عالم البرزخ كالافعال المعسولة سواء فانها من حيث نسبتها الى العبد مذمومة ومن حيث كون الحق تعالى خالقها لا يقال مذمومة فان أفعاله كلها محمودة اه وقال في الباب الثامن والستين ومائتين انما قال تعالى في آدم ونفخت فيه من روحي بباء الاضافة الى نفسه لينبئ به على مقام التشريف لا آدم وفيه من الاعتبار كأن الحق تعالى يقول لا آدم انك شريف الاصل فاياك ان تفعل ما يخالف أصلك من أفعال الاراذل اه وقال في الباب الثامن والسبعين ومائتين اعلم انه لا رياسة عند الارواح ولا تذوق لها طعما وانما هي خاضعة لباريه على الدوام اه \* وقال في الباب التاسع والتسعين ومائتين ليس للروح كمية فيقبل الزيادة في جوهر ذاته وانما هو فرد ولولا ما هو اقل بذاته ما أقرب ربوبيته خالقه عند أخذ الميثاق منه اذ لا يخاطب الحق تعالى الا من يعقل عنه خطابه وهذا هو حقيقة الانسان في نفسه وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان الله تعالى خلق الروح كاملا بالغاء اقلا عارفا بتوحيد الله مقرر بربوبيته وهي الفطرة التي فطر الله الناس عليها كما أشار اليه سبحانه في قوله تعالى فطرناهم على الفطرة فأنواه به وداناه أو ينصرانه أو يمجسانه فذكر الاغلب وهو وجود الابوين والذي يربيه هو بمنزلة أبويه \* وقال الشيخ في الباب السادس والعشرين وثلاثمائة اعلم أن لكل مقيد بصورة من جميع العالم روحا الهيا ملازما له وبه كان سبحانه عز وجل فن الارواح ما يكون مدبر تلك الصور لكونها تقبل تدبير الارواح لها

الباب مقفل وقد رويت اليك بالمفتاح \* وقال للمادة الله تعالى الارواح من هياكلها بمشاكلها حثت الى ذلك الدعاء وهان عليها مفارقة الوعاء فكان لها الانفساح بالسراح من هذه الاشباح ثم اذا وقعت الاعادة عادت الى ما كانت عليه روحا وجسما هذا معنى الرجوع وقال اسوداد الوجوه من الحق المكروه كالغيبه والنسيمة وافشاء السرف فهو مذموم وان كان صدقا فلذلك قال الله تعالى ليسئل الصادقين عن صدقهم أي هل أذن لهم في افشائه أم لا فكل صدق حق واعلم انه لو كان نسبتنا اليه حقا ما ذم أحد خلقا ولو ذمه لكفر ولو كان ما استبرأ تعالى المعروف بانه غير معروف والحق الذي يقال ما قبح وذم فذا وما حسن وجد ذم ما خرج عنا \* وقال العارف مسود الوجوه في الدنيا والاخرة لكن اسوداد السيادة لما كان عليه من العبادة فان وجه الشيء كونه وذاته وعينه \* وقال في قوله وقل رب زدني علما الانسان يجبول على الطمع فلا يقال فيه بربوبية الله ثمع فان قنع فقد جهل وأساء الادب ومن هنا كان العارف لا يزد قط في الطلب وما أراد منك بذلك الادوام الافتقار في الله - والنهار فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب ولا يتقبل

الحق من العباد الا بما به عليهم جاد فنه بدا الجود واليه يعود فبما يطلب القديم أنت عديم فقل لربك انما عن بك ولك خلقتنا لنعبدك وفي



عبادتنا شهدك ثم على قدر ما سالتك (١٢٤) من الشهادة ثمة صنام العبادات وقال لا يؤثر الحرص في القدر الا اذا كان من القدر وكم من

حريص لم يحصل غلى طائل  
لعدم الامر من القائل من  
قصرته همته عن طلب المزيد  
فليس من كمل العبيد لا  
تستكثر ما وهبك الحق فانه  
لو وهبك كل ما دخل في  
الوجود لكان قليلا بالنظر  
الى ما دخل في خزائن الجود  
فياك والزهد في المواهب  
فانه سوء أدب مع الواهب  
فانه ما وهبك الا ما خلق لك  
\* وقال لما علم الاكابر ان  
الامور كلها في يديه اعتمدوا  
منه عليه فعلموا ان الحق لله  
وخلع عنهم ما كانوا يفترون  
ولو ارتفعت الحاجات وزالت  
الغافات لبطلت الحكمة  
وتراكت الظلمة ولاحت  
الاسرار وزال كل شئ عنده  
بمقدار فذهب الاعتبار وهذا  
لا يرتفع فلا بد من الاعتماد  
في العباد لان العبودية  
تطلب بذان الربوبية حقيقة  
وخلقة \* وقال ما يجب  
الرجال الا وجود الامثال  
ولهذا انى الحق المثلية عن  
نفسه تنزيها القدسه وكل  
ما صورته او مثله او خيلته  
فهو ههناك والله تعالى  
بخلاف ذلك هذا عقد الجماعة  
الى قيام الساعة \* وقال  
كيف يصح المزيد بالتمجيد  
والتعجيد والله تعالى قد  
اعطى كل شئ خلقه ووفاء  
حقه فعين الشكر هو عين  
النعم والناس في غفلة  
معرضون واكثرهم  
لا يشكرون \* وقال

وهي كل صورة تتصف بالحياة الظاهرة والموت فان لم تتصف بالحياة الظاهرة والموت فرحها روح تسبح  
لارواح تدبر وأطال في ذلك ثم قال وما ثم أعرف بالله تعالى من أرواح الصور التي لا يحيط لها في التدبير  
وهي أرواح الجاد ودونها في الرتبة أرواح النبات ودونها في الرتبة أرواح الحيوان ودونها في أرواح  
المتسربين من الانس اما الصالحون فثام اعلى من معرفتهم أرواحهم على اختلاف طبقاتهم من انبياء  
وأولياء ومؤمنين اختصا صالها انتهى \* وقال في الباب الثامن والخمسين وثلاثمائة اعلم انه لاحظ للروح  
السعيدة في الشقاء في الدنيا والآخرة وأطال في ذلك \* وقال في الباب السادس والاربعين وثلاثمائة  
مما غلط فيه جماعة قولهم ان الروح احدي العين في أشخاص نوع الانسان وان روح زبد هي روح  
عمر و هؤلاء لم يحققوا النظر على ما هو الامر عليه وشبهتهم في ذلك كونهم رأوا ان الحق تعالى لما سوى  
جسم العالم وهو الجسم الكلي الصوري في جوهر الهباء المعقول قبل قبض الروح الالهية الذي كان  
منتشرا غير معين اذ لم يكن ثم من يعينه وهي جسم العالم به ضمن جسمه أجسام شخصياته فقام على ذلك  
انه تعالى ضمن روحه أرواح شخصياته ورجعنا الى قوله تعالى هو الذي خالقكم من نفس واحدة  
وغاب عن هؤلاء انه كلما يكن صورة جسم آدم صورة جسم كل شخص من ذريته وانما كانوا متفرعين  
عنه فكذلك لم يكن كل روح في العالم هي عين الروح الاخرى وأطال في ذلك ثم قال ولا يخفى أن من قال  
يتناسخ الارواح فهو كافر عندنا والله أعلم \* (خاتمة) \* في معنى قوله صلى الله عليه وسلم الارواح جنود  
مجندة فما نعارف منها اتلفت وما كنا نكرمها اختلف اعلم انه لا يعرف معنى هذا الحديث حقيقة الا من شهد  
من طريق كشفه أخذ الذرية من ظهر آدم وذلك مشهود أقدم قل من يشهده لانه خاص بالافراد كسهل  
ابن عبد الله التستري وأبي يزيد البسطامي واضراب ما فسكانوا يقولون لم نزل نشهد تلامذتنا وهم نطق في  
الظاهر ومن أخذ الله المشاق على الذرية وهم في صاب آدم فالاولم نزل نراعي تلامذتنا حتى وصلوا اليها  
ونعرف ذلك اليوم من كان عن يميننا ومن كان عن شمالنا قالوا لما جمع الله تعالى الذرية في تلك الحضرة على  
وجه التمثيل فما كان وجهها لوجهه هناك تعارفوا ههنا وانما كان ظهر الظاهر تناكروا وتعادوا  
واختلفوا وما كان وجهها للظاهر فصاحب الوجه يجب وصاحب الظاهر لا يجب وكذا الحكم فيما كان جنبها  
لجنب أو جنب الوجه أو جنب الظاهر يكونون في هذه الدار يحكم ما كانوا ههنا والله تعالى أعلم  
\* (المبحث الرابع والستون في بيان ان سؤال منكر ونكير وعذاب  
القبر ونعيمه وجسيم ما ورد فيه حق خلافا لبعض  
المعتزلة والروافض) \*

فاما سؤال منكر ونكير فقال أهـ لالسنة انه يكون اسكل ميت سواء كان في قبره أو في بطون الوحوش  
أو الطيور أو مهاب الریح بعد أن أحرق وذرى في الریح قال الجلال المحلى رحمه الله ويكون عذاب الله تعالى  
للكافرين ولمن شاء الله تعذيبهم من الغاء عين فقط فترد روح المعذب الى جسده كله أو ما بقي منه فانه لا يمنع  
احياء بعض الجسد وان كان ذلك خلاف العادة لان خرق العادة غير ممتنع في مقدور الله عز وجل قال  
الكامل في حاشيته وقول أهـ لالاصول ان سؤال منكر ونكير وعذاب القبر ونعيمه حق جري على  
الغالب والا فالحق ان ذلك لا يختص بالقبر المعروف فيص بالعباد من أكل السمك والسباع وغير ذلك  
فقولهم لكل مقبور لا مفهوم له ومما وقعهم في التعبير بالقبر قوله صلى الله عليه وسلم اذا وضع الميت في  
قبره آناه ملكا كان الحديث قالوا ويجوز إعادة الحياة لجزء واحد ووقع السؤال على وجهه لا يشاهد لان  
أحوال البرزخ لا تقاس باحوال الدنيا كما ان روح النائم تشهد أشياء لا يشاهدها اليقظان الذي هو  
في جانبه قالوا يستثنى من فتنة القبر الشهيد لحديث مسلم في ذلك ولغظه كفى ببارقة السيوف على رأسه  
شاهد اقال الجلال المحلى رحمه الله ولعل سكوت بعضهم عن استثنائه كون المسئلة قطعية ودليل استثنائها  
ظني لانه خبر آحاد انتهى وقول الجلال المحلى السابق فترد روح المعذب الى جسده كله أو ما بقي منه اشارة



ثالثا لهذا فنقول بالتأني في الكثرة زيادة في عالم الشهادة وفي عالم الغيب فإني (١٢٥) التماسي يربى من رضى بالقليل عاش

للخلاف في ذلك فان الحليمي يقول ترد الروح الى جسده كله وان جبر الطبري وامام الحرمين يقولان ترد الروح الى ما بقى منه وقولنا اول المبحث خلافا لبعض المعتزلة والروافض المراد بالرافض الجهمية وبحثهم في انكار عذاب القبر عدم مشاهدتهم لتألم الميت وقالوا لو وضع على بطن الميت شيء زمانا لم يقع فلو أنه تحرك للعذاب أو غيره لقهره ذلك الشيء عن مكانه فكيف يقال ان الملكين يجلسانه ويسألانه ومن هنا أنكروا تسبيح الجمادات أيضا (والجواب) أن العقل عاجز عن ادراك هذه الاشياء بمجرد وجوده وقد ورد تفكير رافض آلاء الله ولا تفكر رافض الخالق يعني لضعف العقول عن ذلك واذا قصرت عقولكم أيها المعتزلة والجهمية عن ادراك هذه الاشياء فلا تنكروا وهو صدقوا الاخبار الصادقة الواردة في ذلك ومن الدليل على عذاب القبر قوله تعالى من عذبهم مرتين أي مرة في القبر ومرة في القيامة وقوله تعالى ولنذيقنهم من العذاب الادنى دون العذاب الاكبر وهو العذاب في الحياة والعذاب في القبر وقوله في الآية لعلمهم يرجعون محمول على عذاب الحياة لانهم بعد الموت لا يمكن رجوعهم وكذلك من الدليل قوله تعالى النار يعرضون عنها غدقوا وشيئا أي في البرزخ بدليل قوله و يوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون أشد العذاب ومن الدليل على عذاب القبر من السنة حديث نزل قوله تعالى يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في عذاب القبر وما ثبت من استعداده صلى الله عليه وسلم من عذاب القبر وفي حديث القبرين ان هذين بهذبان وما بهذبان في كبير وقد صح مرفوعا تنزهوا من البول فان عامة عذاب القبر منه وقال بعض المعتزلة التهذيب للروح دون البدن وعذابهم انما لها على هلاك البدن كما يتألم السلاطان على عسكره اذا أفناه عدوه لان الروح ملكية اه وقال بعضهم يعذب بلا عاده روح فاذا عادت اليه الروح يوم القيامة طهر عليه الالم وهذا ليس بشيء لما صح في أبي داود وغيره مرفوعا ان الروح تعود الى الجسد وأما انكار الجهمية وبعض المعتزلة تسبيح الجماد فردود اقوله تعالى وان من شيء الا يسبح بحمده وان تأتي نافية ومنه قوله تعالى ان أمهاتهم الا لا تدين ولعنهم وان منكم الا وادها ان أردنا الا الحسنى ان يدعون من دونه الا انا ان يقولون الا كذبا فالتسبيح من الجمادات ثابت لان لاستثناء من النفي اثبات وهذا منه وقد ثبت تسبيح الحمى في كفه صلى الله عليه وسلم وقد اتفق من يعتقد باتفاقه على تسبيح العالم كله بالسان الحال واختلغوا في تسبيحه بل ان المقال فقال الشيخ عبد الوهاب بن السبكي في شرحه لهقيقة الامام المسافر يدعى أبي منه ورجحه الله المختار أن كل شيء يسبح ربه نطقا وأنه ليس في العقل ما يمنع ويدل على ذلك قوله تعالى انا سخرنا الجبال معه يسبحن بالعشي والاشراق وفي صحيح البخاري انهم كانوا يسمعون تسبيح الطعام وهو يؤكل عند النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم مرفوعا اني لاعرف جبرائكة كان يسلم على قبل أن أبعث وخبر حنين الجذع ثابت مشهور وفاذا ثبت أن هذه الاشياء تتكلم ثبت جواز تسبيحها بالقال كدلت عليه الآية فلتحمل على ظاهرها رذهب الفخر الرازي وأكثر المعتزلة الى أن الجمادات وغيره لا يكاف من الاحياء لا يسبح الا بالسان الحال وهو مذهب مردود وقال بعضهم ان كل حي ونام يسبح الله دون الميت واليابس واستدلوا بذلك في حديث القبرين من قوله صلى الله عليه وسلم في الجريدتين اللتين شقهما ووضعهما على القبر لعله يخفف عنهما مادامتا رطبتين اشارة الى أنهما يسبحان مادامتا رطبتين دون ما اذا يبسا وتناول هذا المذهب عن الحسن وعكرمة وسبق في مجتبه الايمان مريد كلام في حياة الجماد فراجع والله أعلم اه كلام المتسكمين وكان الشيخ تقي الدين بن أبي المنصور يقول اذا جاء الانسان منكروا ونكبر لا يجهل ان الامانة كائن لكل انسان بشا كاتمهله وعلمه واعتقاده فهما يتوابعان لا يبرز لا بدخل أحد البرزخ الا وير عليه ما أوجع ان عليه فيسألان العبد بعد در روحه اليه كاه وما بقى منه عن ربه وعن دينه وعن نبيه فيجيب ما جاءه موافق ما مات عليه من ايمان أو كفر أو شرك نسأل الله العافية قال الشيخ عبي الدين بن العربي رحمه الله وانما كان المتكلم يقولان للميت ما تقول في هذا الرجل من غير لفظ تعظيم وتفضيم لان مراد المتكلمين الفتنه ليقيم الصادق في الايمان من المرتاب اذا المرتاب يقول لو كان لهذا الرجل القدر الذي كان يدعيه في نفسه لته عند الله لم يكن هذا لك يكنى عنه بل هذه الكناية وعند ذلك يقول

في غسل طليل وكل ما في الوجود قلبه ومن لم يأنه غرضه طال في الدنيا مرضه \* قال تعالى رضى الله عنهم ورضوا عنه فالرضا ما رضى به \* وقال لا يرضى بالقليل الا من لا يعرف دبر امرئ قبيلا اعتناء الحق بالانفس يربط على أنه كبر لا يخفى عن ذي عينين ان الله عناية بكل ما في الكونين واخراج الشيء من العدم الى الوجود برهان على أنه في منازل السعد ومن طلب من الحق الوفاء فقد ناط به تعالى الجفاء وليس برب جاف بلا خلاف واذا كان الكل منه فسامعنى رضى الله عنهم ورضوا عنه كل ما في العالم لديه وما ضرب بين يديه لا يجب الله الجهر بالسوء من القول وما كل فرصة تقتضى العول كما لا ينكح الامة الا من لم يجد الطول وقال ما حال بينك وبين حقك الا خطاياك فاعقل فان الرزق مقسوم لا ينقص ولا يزيد يسوال أحد من العبيد مع ان طلب المزيد مركوز في الجبلة في كل نحلة وملة وما جعل القضاء يتأخر الا القضاء المقدر لو كانت العلة في الازل لكان المملول لم ير فلا معلول ولا علة وقد تظهر الشبهة في صورة الادلة البراهين لا تخطى فانها قويه السلطان وانما الخطأ راجع الى المبرهن واذا كان الدليل لا يعرف الا بالدليل فما الى علم من سبيل من علم به معلوما وجهاته في علمه لانك ما علمته فانته



(وقال) الموت للمؤمن تحفة والنفس (١٢٦) له محفة لانه ينقله من الدنيا الى محل لا فتنة فيه ولا بلوى فليس يخاسر ولا مغبون من كان

أمله الموت فان فيه الاقامة  
الالهية والبقاء الكوني  
وقال الحصاد في القبر  
والبيدر في الحشر والاختزان  
في الدار الحيوان ذبح الموت  
وان كان حشرة فبغيره  
بشرى بانقطاع الكرة  
أمن الرد في الخافرة من قوله  
وتنشئكم فيها لا تعلمون  
ذبح الموت علامة للخلود في  
النجوس والسعود وفي  
ذبحه ثبوت عزله وانتقاض  
عزله وقال ان الله تعالى  
رجلا يساقون الى الجنة  
بالسلاسل لعناية سبقت  
وكامة حقت وصدقت  
فدخلوا الجنة بلا تعب ولا  
نصب ولا جدال ولا شغب  
وقال من أعجب ما في البلاء  
من الفتن قوله تعالى  
ولنبأونكم حتى نعلم وهو  
العالم بما يكون منهم فافهم  
واذا فهمت فاكتم وان  
سئلت فقل الله أعلم العالم  
في أوقات يتجاهل وعن  
الجاهل يتعافل والله ليس  
بغافل وهو معكم في جميع  
المخاض فان تذهبون ان  
هو الا ذكر للعالمين وقال  
اذا ربنا تعالى مشيئة بلو  
فهو وتولوا شاء الله كذا وما  
يشاء ولو شاء لصح المشاء  
ولو حرف امتناع لا امتناع  
فكيف يستطاع ما لا  
يستطاع اذا تنوع الواحد  
فليس بواحد ولا بد من أمر  
زائد وليس المحجب عنه  
العلم الاتسوع ارادة

المرتاب لا أدري فيشقي شقاء الابد قال وهل يكون كلام المكين للميت وكلامه لهم بصوت وحرف أم لا الذي  
أعطاه الكشف أن الكلام بعد الموت يكون بحسب الصورة التي يرى الميت نفسه فيها فان اقتضت الحرف  
والصوت كان الكلام بحرف وصوت وان اقتضت الإشارة أو النطق أو ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات  
أن تكون هي عين الكلام كان ذلك فان حضرة البرزخ تقتضي ذلك كله قال واذا رأى الميت نفسه في  
صورة انسان حاز جميع المراتب في الكلام فانه المقام الجامع لاحكام الصور كلها قال وقد جعل الله تعالى لنا  
النوم في هذه الدار انما هي في البرزخ بعد الموت فان حال الميت كحال النائم في الصورة الظاهرة الا ان علاقة  
تدبير الهيكل باقية في النوم بخلاف الموت فانه لا علاقة له في التدبير مع احساس الجسم بالنعيم والعذاب كما يرى  
النائم في نومه أنه في عذاب وشروع في نعيم وسرور (فان قلت) فلم يجب الثقلان عن سماع كلام الميت وشهود  
عذابه أو نعيمه دون الهائم (فالجواب) انما يجب الثقلان دون غيرهما لانهم من عالم التعبير بخلاف  
غيرهما فان الناس لو أبصروا شيئا من أحوال الموتى لا خبروا بعضهم بعضا كما أشار اليه خبر لولا تمزج في قلوبكم  
وتزبدكم في الحديث لدعوت الله تعالى أن يسمعكم عذاب القبر وفي رواية أخرى لولا أن لا تدفنوا لدعوت الله  
أن يسمعكم عذاب القبر فلم كما قال الشيخ في الباب الثامن والسبعين وثلاثمائة أن كل من رزقه الله تعالى  
الامانة من الاولياء سمع عذاب القبر وسمع كلام الشياطين حين يوحون الى أوليائهم ليجادلوا وان الله تعالى  
ما أخذ بأسماع الجن والاناس وأبصارهم الا طمسا للسمعة فان المكاشف لو أفشى ذلك لا بطل حكمة الوضوح  
الالهية من وجوب الايمان بالغيب فانه كان يبرهن شهادة (فان قلت) كيف استعاضة الانبياء من فتنة  
الممات مع عصمتهم (فالجواب) انما استعاضوا من ذلك لعلهم يسهل الاطلاق وان الله تعالى يفعل ما يريد  
فقاموا بواجب عبوديتهم واطهار عجزهم وفاتهم وسالوا من باب الافتقار أن لا يغتفرهم اذا سالهم الملئكان  
عن أرسل اليهم وهو جبريل عليه السلام فانهم يسألون عنه تذكرا كما نسئل نحن عن أرسل اليينا امتحانا  
والا فالانبياء معصومون لا يحزنهم الغزع الا كبر فضلا عن الاصغر فضررتهم الاعتراف بانكسار بين يدي  
ربهم على الدوام (فان قلت) فحقيقة البرزخ الذي ينتقل اليه بعد الموت (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب  
الثالث والستين من الفتوحات ان حقيقة البرزخ هو صور اسرافيل الذي ينفخ فيه وهو يسمى بالناقور ويسمى  
بالقرن فلا شيء أوسع من هذا القرن وجميع ما يقع للميت في قبره من العذاب والنعيم يدركه صاحبه ادراكا  
حقيقيا بالحس لا في الحس كما أن جميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من نعيم وعذاب انما يدركه بعين  
الصورة التي هو فيها في القرن فان الله تعالى اذا قبض الارواح من الاجسام الطبيعية أودعها صور اجسدية  
في حضرة البرزخ الذي هو صور اسرافيل ثم ان من الصور ما يكون هناك مقيدا واما ما يكون مطلقا  
كأرواح الانبياء كلهم وأرواح الشهداء وبعض الاولياء لان كل من حبس نفسه أيام تكليفه في مقام  
الشريعة وحجر عليها ما حرمه الشرع جازاه الله تعالى بالاطلاق في البرزخ وفي الجنة ينبتوا منها حيث يشاء قال  
ومن الارواح ما يكون له نظر الى عالم الدنيا ومنها ما يتجلى للنائم في حضرة الخيال قال وأما قوم فرعون  
في معرضون على النار في تلك الصور وغدا وعشا ولا يدخلونهم لانهم محبوسون في ذلك القرن وفي تلك الصورة  
ويوم القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا التخيل الذي كان لهم حال موتهم بالعرض عليه  
وممنهم من يحرق بالنار المحسوسة أيضا انتهى وقال الشيخ محيي الدين في كتابه لوافح الانوار ان من أهل البرزخ  
من يخاف الله تعالى من همته من يعمل في قبره بعمله الذي كان يعمل في دار الدنيا كما صرح ذلك عن ثابت  
البناني التابعي الجليل انه لم فتحوا قبره فوجدوه قائما يصلي وشهدوا خلأ قال ويكتب الله لعهده ثواب  
ذلك العمل الى أن يخرج من البرزخ ويؤيد ذلك رجحان ميزان أهل الاعراف بالسجدة التي يسجدونها يوم  
القيامة ويدخلون بها الجنة فلولان البرزخ له وجه الى أحكام الدنيا ما ففتنهم تلك السجدة ولا رجحتهم  
ميزانهم فهي آخر ما يبقى من أعمال أهل التكليف قال وما جميع من يرى في المنام أو البقطة من الاموات  
فكأن مثلات متخيلة وليس منه شيء محقق الا أرواح الانبياء فقط فانهم مشرفة على جميع وجود الدنيا

القديم وقال دليل القول قد يخالف ما صرح عندها من المنقول اياك واتباع المشابهة أيها الواله فما يتبعه الا والآخرة



الزائغ وما يترك تأويله إلا العاقل البالغ فان جاءه من ربه في ذلك الشغاف هو المعبر عنه (١٢٧) بالصافي \* وقال لوراقب الناس مولا هم

في دنياهم لا منوهم في  
آخراهم ومن ارتفع في هذه  
الدار سقط وهنا وقع الغلط  
\* وقال ذبح الذبوس  
أعظم في الالم من الذبح  
المحسوس ومخالفة الآراء  
أعظم في الشدة من مقابلة  
الاعداء ومجانبة الاعراض  
غاية الامراض ومن فاز  
بمخالفة نفسه سكن حضرة  
قدسه \* وقال السيد خادم  
فهو في طاعة عبده قائم  
السيد أحق باسم الخادم  
من الغي لان بيده جميع  
الخبر يحكم في عبده لبعده  
فهو يحكم عبده لو حكم لنفسه  
لبقى في قدسه لا يمكن من  
المولك لان الملك مولك من  
صحت سيادته مع تعبه  
وكبر والله نصبه هم لازم  
وغم دائم فانه لو ترك خدمة  
عبده انه زل وكان بمن  
عصى المرتبة فزل كما كراع  
ومسؤول عن رعيته \* وقال  
اذا مرضت فقل ولا تعمل  
وما زح الحوز وذا النغير  
ولا تقل إلا الحق - يركا قال  
الشارع يا أبا عبد الله ما فعل  
النغير وقال الحوز ولا تدخل  
الجنة - لردته تعالى عليها  
شبابا وان لم يكن المزعج  
هكذا فهو أذى والاذية  
من الكبريم مجال ولولا  
صلاية الدين ما كان من  
المازح - ين لانه يذهب  
بالهبة والوقار عند المطموسين  
الابصار ألا تنظر الى رب  
العباد في قصة عناد حين

والآخرة والبرزخ بخلاف أرواح من سواهم الا من شاء الله فانه ليس لها خروج من البرزخ فان رى  
أحدهم فهو ما ملك خلقه الله تعالى من همة ذلك الولي وامامنا اقامه الله تعالى على صورته لتنفيذ ما  
بشاء من حكمه وأطال في ذلك بنحو ورقة ثم قال فعلم ان المكاشفين الكمل يرون حياة الجسم بعد مفارقة  
الروح وذلك ان للجسد عندهم حقائق وعوالم تقبل بها الادراك من غير واسطة الروح واذا انتقلت الروح  
الى محالها بعد المفارقة وبقى الجسم كان له الادراك بتلك الحقائق الذي تخصه ولولا ذلك ما كان مسجبا بحمد  
ربه اذ التسبيح فرع عن المعرفة قال تعالى وان من شيء الا يسجد بحمده تقديرا له وان من شيء يعرفه لانه لا يمكن  
أن ينزه الباري جل وعلا عما لا يجوز عليه الا من عرفه قال بتلك الحقائق نطقوا وشهدوا وقال تعالى وقالوا  
لجودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء انتهى وتقدم في مبحث الايمان ماله تعلق بحياة  
الجناد فراجعهم قد بان لك يا أخي مما قررناه انه لا يقدح في صحة تعيم القبر وعذابه كون أبصار أهل الدنيا لا تدركه  
قال صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار \* قال الشيخ في الباب السادس  
والعشرين ومائة من الفتوحات المكية والمراد بهذه الجنة وهذه النار الجنة البرزخ وناره لا الجنة والنار  
الكبيرتان اللتان يدخلهما الناس بعد الحساب والمرور على الصراط قال وهذا مما غلط فيه بعض أهل الله  
في كشفهم فانهم اذا طولوا بشئ من أحوال الآخرة يظنون ان ذلك صحيح وانهم شاهدوا الآخرة على  
الحقيقة وليس كذلك وانما هي الدنيا أظهرها الله تعالى لهم في عالم البرزخ بعين الكشف والنوم في  
صورة ما جهلوه من أحكام الدنيا في البقعة فيقولون رأينا الجنة والنار والقيامة وأين الدار من الدار وأين  
الاتساع من الاتساع ومعلوم ان القيامة ما هي الآن موجودة واذا ريت في الحياة الدنيا ما هي الا قيامة  
الدنيا ونار الدنيا وفي الحديث الصحيح رأيت الجنة والنار في مقامي هذا وما قال رأيت الجنة والآخرة ولا نار  
الآخرة بل قال في عرض هذا الحائط من الدار الدنيا وذكر انه رأى في النار صاحبة الهرة التي حبستها وعمره  
ابن الحى الذي سب السوائب وكان ذلك كله في صلاة السكوف في البقعة وفي حديث آخر مثلث في الجنة  
في عرض هذا الحائط ومثل الشئ ما هو عين الشئ بل هو شبه فقط ولا معنى لقول من قال ان أهل النار اليوم  
في النار الكبرى فاذا كان يوم القيامة - ترجعوا الى القبر ثم يعثروا وحشرا وحشرا - وبواثم يدخلون النار نارا  
(قلت) ويكفي أحدنا الايمان بعذاب القبر ولا يحتاج الى بيان كيفية الحقيقة فان العقول تجزع عن مثل ذلك  
وسياتى في مبحث خلق الجنة والنار مزيد كاذم فراجعهم والله تعالى أعلم

\* (المبحث الخامس والستون في بيان ان جميع أشراف الساعة التي أخبرنا بها

الشارع حق لا بد أن تقع كلها قبل قيام الساعة) \*

وذلك بخروج المهدي ثم الدجال ثم نزول عيسى وخروج الدابة وطلوع الشمس من مغربها ورفع القرآن  
وفتح سد جوج وما جوج حتى لولم يبق من الدنيا الا مقدار يوم واحد لوقع ذلك كما قال الشيخ في الدين بن  
أبي منصور في عقيدته وكل هذه الآيات تقع في المائة الاخيرة من اليوم الذي وعده رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنه بقوله ان صلت أمتي فلها يوم وان فسدت فلها نصف يوم يعني من أيام الرب المشار اليها  
بقوله تعالى وان يوما عند ربك كالف سنة مما تعدون \* قال بعض العارفين وأول الالف تحسوب من وفاة  
علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه آخر الخلفاء فان تلك المدة كانت من جملة أيام نبوة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ورسالته فهذا الله تعالى بالخلفاء الاربعة البلاد ومراده صلى الله عليه وسلم - لم أن بالالف  
قوة سلطان شريعته الى انتهاء الالف ثم تأخذ في ابتداء الاضمحلال الى ان يصير الدين غريبا كجدا وذلك  
الاضمحلال يكون بدايته من مضي ثلاثين سنة في القرن الحادي عشر فهناك يترقب خروج المهدي عليه  
السلام وهو من أولاد الامام حسن العسكري ومولده عليه السلام ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين  
وما تين وهو باق الى أن يجتمع بعيسى بن مريم عليه السلام فيكون عمره الى وقتنا هذا وهو سنة ثمان وخمسين  
وتسعمائة سبعمائة سنة وست سنين هكذا أخبرني الشيخ حسن العراقي المدفون فوق كوم الريش المطر على

آخرجه واستدريجه الى ان قال له أن زبني وانت رب العالمين فاصيحه بهذا القول كان المقصود من الله به ولهذا ما أهلكه بل أعطاه وخوله



ولم يكن فسر هذه الحقيقة في كل (١٢٨) طريقة ولولم يصح من النظم ما تصف به النسي الكريم وهو قال لا تفرط في الرخاوة تكن

غشاوة وهي مضمومة  
كالغشاوة مع ان الرواة  
في الدين من الدين ولم هذا  
امتن الله تعالى على نبيه  
بجعله من اهل الدين في قوله  
فبما رحمة من الله لنت لهم  
ولهذا افضلهم ولو كان قضا  
في قوله وقوله لا تفضوا من  
حوله واذا كانوا مع العفو  
واللين لا يقبلون فكيف  
مع الشدة والفظاظة  
لا ينفذون الا في يتي  
ضربها مع اية برجي خيرها  
اذ هو من جملة عفاق  
التر باق الذي رد النفس  
اذ بلغت التراق ومع ذلك  
في مقام خيرا بشرها  
فاعتبروا يا اولي الابصار  
وقال من استحيأ امان  
واحياء من لا يكون الاما يريد  
لا يستحي من العيب دون  
استحياء في لفظ طالب  
الاسم المسمى لولا التكليف  
ما ظهر فضل العفيف واذا  
كانت القدوة مخصوصة  
بالعفيف فكيف  
يجب عليه التكليف وقال  
الرفيق رفيق وصحبة الرفيق  
الا على اول وقد اختار هذا  
الرفيق من ابناء الطريق  
فانه خير فاختار ورحل  
عنا وادرك ذلك الحق  
بالمقدم السابق ولاحق  
به المتأخر اللاحق ولعلمه  
انه لا بد من الاجتماع اختار  
الخروج من الضيق الى  
الاتساع الا ترى بونس لما  
نادى ربه نجاء من الغم  
وكان في بطن الحوت فخذفه

بركة الرطلي بمصر المحرومة عن الامام المهدي حين اجتمع به ووافقه على ذلك شيخنا اسدي على الخواص رجعها  
الله تعالى وعبارة الشيخ محي الدين في الباب السادس والستين وثلاثمائة من الفتوحات واعلموا انه لا بد من  
خروج المهدي عليه السلام لا يخرج حتى تمتلئ الارض جورا وظلما فيملؤها قسا وعدلا ولولم يكن من  
الدين الا يوم واحد طول الله تعالى ذلك اليوم حتى يلى ذلك الخليفة وهو من عترته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من ولد فاطمة رضي الله عنها جده الحسين بن علي بن ابي طالب ووالده حسن العسكري ابن الامام علي النقي  
بالزوني ابن محمد النقي بالتالي ابن الامام علي الرضا ابن الامام موسى الكاظم ابن الامام جعفر الصادق ابن الامام  
محمد الباقر ابن الامام زين العابدين علي ابن الامام الحسين ابن الامام علي بن ابي طالب رضي الله عنه يواطى  
اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بيا بعه المسلمون بين الركن والمقام يشبه رسول الله صلى الله عليه وسلم في  
الحاق بفتح الخاء وينزل عنه في الخلق بضمها اذ لا يكون احدهم مثل رسول الله صلى الله عليه وسلم في اخلاقه والله  
وتعالى يقول وانك لعلى خلق عظيم هو اجلي الجهة افي الانفس اسعد الناس به اهل الكوفة يقسم المال  
بالسوية ويعدل في الرعية يا تبه الرجل فيقول يا مهدي اعطني وبن يديه المال فيحشي له في ثوبه ما استطاع  
ان يحمله يخرج على فترة من الدين يزع الله به الما يزع بالقرآن بحسب الرجل جاه لا وجبانا وبخيل لا  
فيصبح عالما شجاعا كريما يحشي النصر بين يديه بعيش خمسا او سبعا وتسعا ينفذ واثر رسول الله صلى الله عليه وسلم  
عليه وسلم لا يحطى له ملك يسدده من حيث لا يراه يحمل الكل ويعين الضعيف ويساعد على نواب  
الحق يفعل ما يقول ويقول ما يفعل ويعلم ما يشهد يصلي الله في ليلة يفتح المدينة الرومية بالكبير مع سبعين  
القامن المسلمين من ولد اسحق بشهد المحممة العظمى مادبة الله بخرج عكا بيد الظلم واهله يقيم الدين وينفخ  
الروح في الاسلام بعز الله به الاسلام بعد ذلك ويحويه بدمونه يضع الجزية و يدعو الى الله بالسيف فمن  
أبى قتل ومن نازعه خذل يظهر من الدين ما هو عليه الدين في نفسه حتى لو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم  
حيالكم به فلا يبقى في زمانه الا الدين الخالص عن الرأي بخالف في غالب احكامه مذهب العلماء  
فينقبضون منه لذلك لظنهم ان الله تعالى ما بقي يحدث بعد انتمهم مجتهدا او طال في ذكر وقائعه معهم ثم قال  
واعلم ان المهدي اذا خرج يفرح به جميع المسلمين خاصتهم وعامة وهم وله رجال الهيون يقومون دعونه  
وينصرونه هم الوزراء يتحملون ان قال المملكة ويعينونه على ما قاده الله تعالى له ينزل عليه عيسى بن مريم  
عليه السلام بالمنارة البيضاء شرف دمشق متكئا على ملكين ملك عن يمينه وملك عن يساره والناس في صلاة  
العصر فينتحى له الامام عن مكانه فيتقدم فيصلي بالناس بامر الناس بسنة محمد صلى الله عليه وسلم يكسر  
الصليب ويقتل الخنزير ويقتبض الله المهدي اليه طاهرا مطهرا وفي زمانه يقتل السفهاني عند شجرة بغوطة  
دمشق ويخسف بحبشة في البداء فمن كان مجبورا من ذلك الجيش مكرها يحشر على نبتة وقد جاء كزمانه  
واظلم اوانه وقد ظهر في القرن الرابع اللاحق بالقرن الثلاثة الماضية قرن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم وهو قرن الصحابة ثم الذي يليه ثم الذي يلي الثاني ثم جاء بينه ما فترات وحدثت أمور وانتشرت أهواء  
وسفكت دماء فاختفى الى أن يجيء الوقت الموعود فشهداؤه خير الشهداء وأمناءه أفضل الامناء قال الشيخ  
محى الدين وقد استوزر الله تعالى له طائفة خباهم الله له في مكنون غيبه ما لهم كشفوا وشهودا على الحقائق  
وما هو أمر الله عليه في عبادته وهم على أقدام رجال من الصحابة الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه وهم من  
الاعاجم ليس فيهم عربي لكن لا يتكلمون الا بالعربية لهم حافظ من غير جنسهم ما عصى الله قط هو اخص  
الوزراء واعلم ان المهدي لا يفعل شيئا قط برأيه وانما يشاور هؤلاء الوزراء فانهم هم المعارفون بعاهناك  
وأما هو عليه السلام في نفسه فهو صاحب سيف حق وسياسة ومن شأن هؤلاء الوزراء ان احدهم لا ينرم  
قما من قتال وانما يشب حتى ينصر أو ينصرف من غير هزيمة الا تراهم يفتحون مدينة الروم بالكبير فيكبرون  
التكبير الاولى فيسقط ثنائها ويكبرون الثانية فيسقط الثالث الثاني من السور ويكبرون الثالثة فيسقط  
الثالث فيفتحونها من غير سيف وهذا هو عين الصدق الذي هو والنصر اخوان قال الشيخ وهؤلاء



الدة في من اشفاق الرقيق وقال الحادث لا يخلو عن الحوادث لا يخلو بالحادثة الذكر القديم اصح قول أهل التجسيم القديم لا يخل ولا يكون محلا  
 ذكر القرآن أمان وبه يجب الايمان أنه كلام الرحمن مع تقطع حروفه في اللسان (١٢٩) ونظامها في بارقة باليراع البينان لحدث اللوح

والاقلام وما حدث الكلام  
 وحكمت على العقول  
 الاوهام بما عجزت عن  
 ادراكه الاحلام وقال  
 الذكر القديم هو ذكر  
 الحق وان نطق به الخلق  
 كما ان الذكر الحادث ما نطق  
 به لسان الخلق وان كان  
 هو كلام الحق اذا كان  
 الحق تعالى لسان العبد  
 فالذكر قديم ومزاجه  
 بالعبد من تسليم ان الله تعالى  
 قال على لسان عبده سمع  
 الله من جده فافهم وقال  
 لولا الحواس ما ثبت القياس  
 ولا شك ان الامور كلها  
 معلولة والكيفية من الله  
 مجهولة انفراد بعلم العال  
 فاصله الا بدم الازل حات  
 المثلث باهل التفكير في  
 المحدثات لانه لا بدم وجه  
 جامع بين الدليل والمدلول في  
 قضايا العقول والحق لا  
 يدرك بالدليل فليس الى  
 معرفته سبيل وقد دعانا الى  
 معرفته وما دعانا الا لصفته  
 فلا بد من صفة تتعلق بها  
 المعرفة وما ثم في العقل الا  
 صفة تنزيه والنقل ضم معها  
 صفة التشبيه فعلى ما هو  
 المعقول الا خروا والاول  
 وقال الفتي لا يقول قط  
 متى بل يبادر الوقت خوف  
 المقت لافتي الاعلى لانه  
 الوصي والولي الفتي من كان  
 على قدم حذيفة في عالم

الوزراء دون العشرة وفوق الخمسة لان رسول الله صلى الله عليه وسلم شك في مدة اقامته خليفة من خمس الى  
 تسع للشك الذي وقع في وزرائه فلكل وز برمه اقامة سنة فان كانوا خمسة عاش خمسة وان كانوا سبعة عاش  
 سبعة وان كانوا تسعة عاش تسعة عوام ولكل عام منها أهوال مخصوصة وعلم يختص به ذلك الوز برمه  
 أقل من خمسة ولا أكثر من تسعة قال الشيخ ويقتلون كلهم الا واحدا منهم في مرجع عكافي المأدبة الالهية التي  
 جعلها الله تعالى مائدة لسباع والطيور والبهائم قال الشيخ وذلك الواحد الذي يبقى لا أدري هل هو من  
 استثنى الله في قوله ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض شاء الله أو هو يموت في تلك  
 النفخة قال الشيخ محي الدين وانما شككت في مدة اقامة المهدي اماما في الدنيا ولم أنقطع في ذلك بشئ  
 لاني ما طلبت من الله تحقيق ذلك أدبامعه تعالى ان أسأله في شئ من ذات نفسي قال ولما سلكت مع هذا الادب  
 فيض الله تعالى لي واحدا من أهل الله عز وجل فدخل على وز كرتي عدده هؤلاء الوزراء ابتداء وقال لي هم  
 تسعة فقلت له ان كانوا تسعة فان بقاء المهدي لا بد ان يكون تسع سنين فاني علمت بما يحتاج اليه وز بره فان كان  
 واحدا اجتمع في ذلك الواحد جميع ما يحتاج اليه وزراؤه وان كانوا أكثر من واحد فما يكون أكثر من  
 تسعة فانه البها انتهى الشك من رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله خمس أو سبعة أو تسعة ما يعني في اقامة  
 المهدي تشبيها لخواص أصحابه ليطابوا العلم ولا يقنعوا بالتقليد فانه قال ما يعلمهم الا قليل فافهم قال وجميع  
 ما يحتاج اليه وزراء المهدي في قيامهم تسعة أمور لا عاشر لها ولا تنقص عن ذلك وهي نفوذ البصر ومعرفة  
 الخطاب الالهي عند الاقوام علم الترجمة عن الله وتعيين المراتب لولا الامور والرجة في الغضب وما يحتاج  
 اليه الملك من الارزاق المحسوسة وغيرها وعلم تدخل الامور بعضها على بعض والمبالغة والاستقصاء في قضاء  
 حوائج الناس والوقوف على علم الغيب الذي يحتاج اليه في الكون في مدته خاصة فهذه تسعة أمور ولا بد  
 ان تكون في وزراء المهدي من واحد فكثر وأطال الشيخ في شرح هذه الامور بنحو عشرة أوراق ثم  
 قال واعلم ان ظهور المهدي عليه السلام من اشراط قرب الساعة كذلك خروج الدجال فيخرج من خراسان  
 من أرض الشرق موضع الغنم يتبعه الاتراك واليهود ويخرج اليه من أصبهان وحدها سبعون ألفا  
 مطلبين وهو رجل كهل أبيض العين اليمنى كأن عينه عنبه طافية مكتوب بين عينيه كاف قارا قال  
 الشيخ محي الدين فلا أدري هل المراد بهذا الهجاء كفر من الافعال الماضية أو اراد به كفر من الاسماء الا ان  
 الالف حذفت كما حذفها العرب في خط المصحف في مواضع مثل ألف الرحمن بين الهم والنون (فان قلت) فما  
 صورة ما يحكم به المهدي اذا خرج هل يحكم بالنصوص أو بالاجتهاد أو بما (فالجواب) كما قاله الشيخ  
 محي الدين أنه يحكم بما ألقى اليه ملك الالهام من الشريعة وذلك أنه يلهمه الشرع المهدي فيحكم به كما شار  
 اليه حديث المهدي انه يقفوا ترى لا يخطئ فعرنا صلى الله عليه وسلم أنه متبع لا مبتدع وانه معصوم في حكمه  
 اذ لا معنى للمعصوم في الحكم الا أنه لا يخطئ وحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخطئ فانه لا ينطق عن  
 الهوى ان هو الا وحى يوحى وقد أخبر عن المهدي أنه لا يخطئ وجهه ملوح بالانبياء في ذلك الحكم قال الشيخ  
 فعلم أنه يحرم على المهدي القياس مع وجود النصوص التي منعه الله اياها على لسان ملك الالهام بل جرم  
 بعض المحققين على جميع أهل الله القياس لكون رسول الله صلى الله عليه وسلم مشهودا لهم فاذا شكوا في صحة  
 حديث أو حكم ربه هو اليه في ذلك فأنه خبرهم بالامر الحق يقظة ومشافهة وصاحب هذا المشهد لا يحتاج الى  
 تقليد احدا من الائمة غير رسول الله صلى الله عليه وسلم قال تعالى قل هذه سبيلي أدعو الى الله على بصيرة أنا ومن  
 اتبعني وأطال في ذلك ثم قال فلا امام المهدي أيضا الاطلاع من جانب الحق على ما يريد الحق تعالى أن يحدثه  
 من الشؤون قبل وقوعها في الوجود ليستعد لذلك قبل وقوعها فان كان ذلك مما فيه منفعة للرعية شكر الله عز  
 وجل وسكت عنه وان كان مما فيه عتق بة بنزول بلاء عام أو على أشخاص معينين سأل الله تعالى فيهم وشفع

( ١٧ - ) (بواقيت) - (ثاني) السرو قال ما فتى من زعم انه فتى الفتي هو الكليم ولكن أين رتبة كاذم الحق له من  
 اتباعه الخضر طيبا التعليم الفتي من لا يزال طالبا ومن الجهل هاربا وقال الغيور سريع النور فيخطئ أكثر مما يصيب والحق أخبر من فكيف



لاناخذ عنه فرق تعالى بين النكاح والسفاح حتى تتمير الارواح والزنا لا بد في الوجود منه وقد قال لصاحبه استمر منه وصنعه هذا مع انه يعلم به وراه وقدره وامضاه ثم مع ذلك نهاه فهو (١٣٠) وان استتر عن ابنا جنسه فاستتر عن هو اقرب اليه من نفسه \* وقال الامر بين قرنين

وما جعل الله لرجل في جوفه من قلبين لكن جعل لكل قاب وجهين لانه تعالى خالق من كل زوجين اثنين في الجمع على الشفع وما ثم الاثرية الحق وهذه اسرار ما عليها غبار وان عيشت عنها الابصار واليهما الاشارة بنعم عقي الدار وانت الدار وليك المدار \* وقال القرآن أحق بالتعظيم من السلطان لان القرآن لا يجوز والسلطان قد يجوز فلا يحجبك عما قلناه ان الله يزج بالسلطان ما لا يزع بالقرآن فان ذلك انما هو من حيث ان السلطان ناطق والقرآن صامت فاعلم الفرقان تفهم القرآن \* وقال الاخبار يعرب عن الاسرار والاخبار كما يشهد لام \* ومن بالايان كذلك يشهد عليه بالبهتان والدليل على ذلك خبر الهدهد فيما أخبر به سليمان قال سننظر أصدق أم كنت من الكاذبين فان شهدته العيان أو الضرورة من الجنان وقع الايمان والا لحق بالبهتان لو كان مطابق الايمان يعطى السعادة لكن المؤمن بالباطل في أكبر عبادة ومن آمن بالباطل أنه باطل فخاله غير عاقل \* وقال قسم

وتضرع اليه فصرف الله عنهم ذلك البلاء بفضله ورحمته وأجاب دعاءه وسأله (فان قلت) فاذا عصى الله تعالى عليه حكماني نازلة ماذا يفعل (فالجواب) اذا عصى الله تعالى عليه حكماني نازلة ولم يقع له بها عز وفولا كشف الحقها في الحكم بالمباحات فيعلم بعد التعريف ان ذلك حكم الشرع فيها فانه معصوم من الرأي والقياس في الدين اذا القياس ممن ليس بنبي حكم على الله في دينه بما لا يعلم فانه طردعة وما يدرى العبد لعل الله لا يريد طرد تلك العلة ولو أنه كان أرادها لا بانها على لسان محمد صلى الله عليه وسلم وابان بطردها وأطال في ذلك ثم قال وعالم أنه لم يبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم نص على أحد من الائمة بعده أن يقفوا أثره لا يخطئ الا المهدي خاصة فقد شهد له بعصمته في خلافته وأحكامه كما شهد الدليل العقلي بعصمة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يبايعه عن ربه من الحكم المشروع له في عباده (فان قلت) فاذا نزل عيسى عليه السلام في موت وكيف يموت (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والستين وثلاثمائة أنه يموت اذا قتل الدجال وذلك انه يموت هو وأصحابه في نفس واحد فيأتيهم ريح طيبة تأخذهم من تحت آباطهم فيجدون لها لذة كذرة الوسمان الذي قد جهده السهر وأناه في السحر العسيلة سميت بذلك لحلاوتها فيجدون للموت لذة لا يقدر قدرها ثم يبقى بعدهم رعاك كغناء الليل أشباه الهمائم فعليه ثم تقوم الساعة انتهى \* وأما طلوع الشمس من مغربها فقد ورد في الصحيح مرفوعا لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فاذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون حين لا ينفع نفسا إيمانهم لم تكن آمنت من قبل وما لو علمت الشمس من مغربها جاز في العقل لا استحالة فيه فان الله قادر على ذلك والجهات بالنسبة الى قدرته متساوية وفي ذلك رد على من رآها فقال له ابراهيم عليه السلام فان الله يأتي بالشمس من المشرق فأتى بها من المغرب فبهت الآية \* قال الشيخ أبو طاهر القزويني وأصحاب الهيئة والمنجمون يحجبون طلوعها من المغرب فيقال لهم ألم ليس الله تعالى قد أجرى العادة بان كل دوار من رحي ودولاب اذا انتهى دورها ترجع منعكسة ثم تقف فتم تنكروا أن الله تعالى يعكس دوران الشمس عند انتهاء أدوارها قال تعالى والشمس تجري لمستقر لها والمستقر مصدر بمعنى الاستقرار واللام بمعنى الى كما قال تعالى بأن ربك أرحم الراحمين قال وعندوقوف الشمس في وسط السماء تشقق السماء وتنكدر النجوم ويقولون في المثل السائر الدولاب اذا تعطل تنكسر وهناك يظهر الشمس والقمر في وسط السماء كالكفراريتين وفي رواية أخرى كالثورين الاسودين فاذا طلعا الى وسط السماء رجعا نازلين الى المغرب لأنهم ما يغربان في المشرق كما توهمه بعضهم وفي الحديث أنهم ما يطلعان من المغرب مكورتين كالكفراريتين فلا ضوء للشمس ولا نور للقمر وما بين طلوع الشمس من مغربها الى نفخ الصور أقل من أن يركب الرجل المهر بعهده النجاج (فان قيل) قد ورد في الحديث أنهم ما يطلعان ذلك اليوم من المشرق الى نفخ الصور (فالجواب) لا اعتبار بذلك الطلوع اذ هو طلوع اضواء الارباب للوقوف والانتفاء لا طلوع دوابهم بحساب وكذلك يكون حال كل دوار اذا انتهى دورها تنعكس مرة وترجع أخرى ثم تقف هكذا سنة الله في الخلق وان تجد لسنة الله تحويلا وتقدم في محبت الايمان ان الشمس اذا طلعت من مغربها أغلق باب التوبة فن كان مؤمنا لا يدخل قلبه بعد ذلك كفر ومن كان كافرا لا يدخل قلبه بعد ذلك ايمان فراجع (فان قيل) فما الدليل على نزول عيسى عليه السلام من القرآن (فالجواب) الدليل على نزوله قوله تعالى وان من أهل الكتاب الا يؤمن به قبل موته أي حين ينزل ويحتمعون عليه وأنكرتهم المعتزلة والفلاسفة واليهود والنصارى عروجه بجسده الى السماء وقال تعالى في عيسى عليه السلام وانه لعلم للساعة قرئ لعلم بفتح اللام والعين والضمير في انه راجع الى عيسى عليه السلام لقوله تعالى ولما ضرب ابن مريم مثلا ومعناه ان نزوله علامة القيامة وفي الحديث في صفة الدجال فينبه ما هم في الصلاة اذ بعث الله المسيح بن مريم فنزل عند المنارة البيضاء شرقي دمشق بين يديه مهر ذو بختان واضعا كفه على أجنحة ملائكة

الشارع سبيله الى ثلاثة أقسام اسلام وايمان واحسان فبدأ بالاسلام وقرن به عمل الاجسام من تلفظ شهادتين والمهر ذو بختان وصلاة وزكاة وجو صيام وثني بالايمان وهو ما يشهد به الجنان من الايمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشربه - لوه ومرة



والبعث الا حرا الى الدار الحيوان وثالث بالاحسان وهو انزال المعنى منزلة المحسوس في العيان وايس الاعمال الخيال وقال اثر ولوان كانت  
عده ما فهمى نعوت فالزم السكوت الامر بالشئ نهى عن ضده فهو ترك وهذا شرك (١٣١) لا يترك الاخبار الا الاخبار ولو ترك الحق تعالى

المهر ذببتان بالذال المعجمة والمهملة معاحلتان مصوغتان بالورس فقد ثبت نزوله عليه السلام بالكتاب  
والسنة وزعمت النصارى ان ناسوته صلب ولا هوته رفع والحق انه رفع بحسبه الى السماء والاعيان بذلك  
واجب قال تعالى بل رفعه الله اليه قال أبو طاهر القزويني واعلم ان كيفية رفعه ونزوله وكيفية مكانته في السماء  
الى أن ينزل من غير طعام ولا شراب مما يتقاصر عن دركه العقل ولا سبيل لنا الا أن نؤمن بذلك تسليما للسعة  
قدرة الله تعالى وأطال في ذكر شبه الفلاسفة وغيرهم في انكار الرفع (فان قيل) فما الجواب عن  
استغنائه عن الطعام والشراب مدة رفعه فان الله تعالى قال وما جعلناهم جسدا الا ياكون الطعام  
(فالجواب) أن الطعام انما جعل قوتا لمن يعيش في الارض لانه مسلط عليه الهواء الحار والبارد فينحل  
بدنه فاذا انحل موضه الله تعالى بالغذاء اجزاء لعادته في هذه الخطة الغريبة وأما من رفعه الله الى السماء فانه  
يلطفه بقدرته ويغنيه عن الطعام والشراب كما أغنى الملائكة عنهم ما فيكون حيث يمشي طعامه التسبيح وشرابه  
التهميل كما قال صلى الله عليه وسلم لم انى أبيت عند ربي يطعمني ويسقيني وفي الحديث مرفوعا ان بين يدي  
الدجال ثلاث سنين سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها وفي السنة الثانية تمسك السماء ثلث  
قطرها والارض ثلث نباتها وفي السنة الثالثة تمسك السماء قطرها كلها فقالت له أسماؤ بنت زيد يارس - ول  
الله انما نحن عجمينا فاستخبره حتى نجوع فكيف بالمؤمنين حيث نذوق العذاب يجزيهم - ثم ما يجزي أهل السماء من  
التسبيح والتعديس \* قال الشيخ أبو طاهر وقد شاهدنا رجلا اسمه خليفة الخراط كان مقبلا بأبهم من  
بلاد المشرق مكث لا يطعم طعاما منذ ثلاث وعشرين سنة وكان يعبد الله لا يلاونهم ارامن غير ضعف فاذا علمت  
ذلك فلا يبعد أن يكون قوت عيسى عليه السلام التسبيح والتهميل والله أعلم بجميع ذلك \* وأما خروج  
الدابة التي يقال لها الجساسة فقد ذكر الشيخ محي الدين في الباب السابع والحسين وثلثمائة في قوله تعالى  
أخرجناهم دابة من الارض تسكاهم ما نصه اعلم ان هذه الدابة تخرج من اجناد وهي دابة كثيرة الشهور  
لا يعرف قباهما من دبرها فتفتح في وجوه الناس شرقا وغربا وبارا وبحرا جنوبا وشمالا فيرقم بنفخها في جبين  
كل شخص ما هو عليه في علم الله تعالى من ايمان وكفر فيقول من سمته مؤمنا لمن سمته كافرا يا كافرا اعطاني  
كذا وكذا فيض من ذلك الاسم لعله بانه مكتوب في جبينه كتابة لا يمكنه ان ينهض فيقول الكافر لاه مؤمن نعم  
أولا في قضاء ما طلب منه فليس كلامها المنسوب اليها في العموم سوى ما وصفت به الوجوه بنفخها وان كان  
لها كلام مع من يجالسها في سائر اصحاب اللسان فهي تسكاهم بلسانه عربي اكان أو عجميا على اختلاف  
اللغات \* وقد ورد حديثها في صحيح مسلم في حديث الدجال حيث دانت تحتها الدار على عليه وقالت  
له انه الى حديثك بالاشواق \* قال الشيخ وهي الآن في جزيرة من البحر الذي يلي جهة الشمال  
وهي الجزيرة التي فيها الدجال قالوا غاصي الله تعالى رقبته في وجوه الناس كلاما لانه أفاد ما أفاده  
الكلام ألا ترى العاقل من أهل النظر اذا أراد أن يوصل اليك ما في نفسه لم يقتصر في ذلك التوصل على  
العبارة بنظم حروف ولا يدق غرضه منك انما هو اعلامك بالامر الذي في نفسه فوكتا بالعبارة اللفظية المسماة  
في العرف قولا وكلاما وكتبا بالاشارة بيده أو رأس أو بما كان ووقتا بكتابة ورقوم ووقتا بما يريد الحق  
افهامك به فيوجد فيك أثر تعرف منه ما في نفسه ويسمى هذا كلاما نصحا ان رقم الدابة يطلق عليه كلام  
والله أعلم وأطال في ذلك في الباب السابع والحسين وثلثمائة بذكر فوائد عظيمة فراجعها \* وأما رفع  
القرآن فروي البيهقي في الشعب عن ابن مسعود قال اقرؤ القرآن قبل ان يرفع فانه لا تقوم الساعة حتى  
يرفع قالوا هذه المصاحف ترفع فكيف بما في صدور الناس قال يغري عليهم ليل لا يرفع من صدورهم  
فيصيحون فيقولون لكنا كما نعلم شيئا ثم يقعون في الشعر \* قال القرطبي وهذا انما يكون بعد موت عيسى  
عليه السلام وبعد هدم الحبشة الكعبة \* وأما خروج يأجوج ومأجوج فهو ثابت بالنصوص القطعية

قوى الايمان ومن تردد في الايمان تردد في العيان فلا ايمان عنده ولا عيان ومن صدق العيان وسلم الايمان كان في ايمان اللسان ترجيحان  
الجنان وما وسع الرب القلب وأنت ترجحان الحق الى الخلق فابن الكذب عنده هذا المشاهد وما ثم ناطق الحق الصمد الواحد \* وقال



الروح واسطاه وهو بين الرسول البشري والحق رابطة يوحى به اليه اذ نزل بالوحى عليه وقد أمر بالادب معه حتى يجمعه لانه ما جعل به حتى كشفه وما نطق به حتى عرفه فقبل له اكتم السر (١٢٢) حتى لا يعلمه الملك بما لك وقال اذا كان الرسول حسن الصورة فذلك اشارة الى جمال

وهو سد عظيم يصل اليه السواح \* وأخبرني الشيخ عبد القادر الدشوطي رحمه الله ان لسيدى ابراهيم المتبولي كل سنة ما طاعده فوق هذا السد في حضره جميع الاولياء والعصابة الاحياء والاموات \* قال وقد حضرت معهم مرات فقلت له وهل يسع السد هؤلاء الناس كلهم فقال نعم طوله سبعون ميلا وعرضه خمسون ميلا اه وأحواله مقدمات الساعة صنف الناس فيها كتب كثيرة وانما يخصنا في العقائد اشارة بذكر طرف منها الاجل الايمان بها لا غير والله اعلم \* (خاتمة) ذكر الشيخ في الباب التاسع والخمسين من الفتوحات في معنى حديث الدجال يوم الجمعة ويوم كسنة وسائر أيامه كما يأمكم معنى يوم الجمعة أن الغيوم تكثر في ذلك الزمان فلا ترى الشمس الا بعد سبعة أيام فتطلع الشمس وتغرب ولا يعلم ذلك الا أرباب الكشف وكذلك القول في الشهر والسنة وليس المراد أن اليوم الواحد عتمة مقدار سنة مثلا لانه لو امتد لم يكن يلزم منافية الاخس صلوات فقط في كل يوم وليلة فلما تواترت الغيوم وتواتت تساوي في رأي العين وجود الليل والنهار فظان الناس ان الشمس لم تغرب في نفس الامر وهو من الاشكال الغريبة التي تحدث في آخر الزمان فاذا حال الغيم المتراكم بيننا وبين السماء كانت الحركات التي عملها أهل الهيئة باقية كهي لم تختل ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اقدر والها أي للصلوات فلما قرر الشارع أوقات الصلاة بالتقدير عرفنا ان حركات الافلاك على حالها لم تختل نظامها قال ولو أن ذلك اليوم الذي كسنة يوم واحد تمتد لوجب علينا ان لا نصلى الظهر حتى تزول الشمس ومالم تزل الشمس لا نصلى الظهر ولو مكثنا أكثر من سنة فتفصل من هذا ان المعنى اقدر والها من يوم واحد مثلا أي في رأي العين لا في نفس الامر فانه في نفس الامر في اليوم ولم يشهد به أحد وان اليوم الذي كسنة تطلع فيه الشمس وتغرب ثلثمائة وستين يوما وكذلك القول في الشهر والجمعة تمكث الشمس فيه لا ترى شهرا أو - بعبارة أيام \* (فات) وهذا الذي ذكره الشيخ محيي الدين خلاف ما يدل عليه ظاهر قوله في الحديث فاقدروا له فليتمل فان غالب الافهام على ان اليوم الواحد يطول المدة التي ذكرها في الحديث من جمعة أو شهرا أو سنة والله أعلم بحقيقة الحال

\* (المبحث السادس والستون في وجوب اعتقاد ان الله تعالى يعيدنا كما بدأنا اول مرة

وبيان كيفية تهيئة الاجساد لقبول الارواح وبيان صورة الصور

واحياء من في القبور وبيان شبه المنكرين للبعث) \*

ولنبدا بعبارة شرح جمع الجوامع وخاشيته ثم نذكر نقول المحققين من الصوفية فنقول وبالله التوفيق اعلم أن عود الجسم بعد الاعدام بجميع أجزائه الاصلية وعوارضه حتى كما كان قبل الموت قال تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده وقال تعالى كما بدأكم تعودون وقال تعالى بعثنا في القبور مع ما قد ورد في الكتاب والسنة من العبارات التي لا تقبل التاويل حتى ان ذلك صار معلوما من الدين بالضرورة وانه قد الاجماع على كفر من أنكر البعث جواز أو وقوعا وقد أنكرت الغلاة إعادة الاجسام وقالوا انما تعاد الارواح بمعنى أن بعد موت البدن تعاد الى ما كانت عليه ماددة بالكمال أو مثالة بالنقصان قال الكمال في حاشيته ومرادهم بقولهم ان الجسم يعاد بجميع أجزائه الاصلية أي الباقية من أول العمر الى آخره لان الاجزاء مطلقا تعاد وذلك ليندفع بذلك الشبهة المشهورة وهي ما اذا أكل انسان انسانا بحيث صار المأكول جزءا من الأكل فاذا أعاد الله تعالى ذينك الانسانين بعينهما فذلك الاجزاء التي كانت للمأكول ثم صارت للأكل لما أن تعاد في كل واحد منهما - ما وهو محال لاستحالة أن يكون جزء واحد بعينه في آن واحد في شخصين متباينين أو يعاد في أحدهما وحده فلا يكون الا آخر معاد بعينه والمقرر بخلافه وجه الاندفاع ان المعاد هو الاجزاء الاصلية الباقية من أول العمر الى آخره دون الاجزاء الفضلية والاجزاء الاصلية التي كانت للمأكول هي فضلة في الأكل فاننا نعلم ان الانسان باق مدة عمره وأجزاء الغذاء تتوارد عليه وتزول عنه واذا كانت فضلة لم يجب اعادتها

المرسل اليه وقد حصل ادراك البغية بنزول جبريل في صورة دحية ابن صورية مالك من صورة رضوان أن النار من الجنان \* وقال البعث في الروح من وحى القدوس وهو عين الالهام لكن ما هو مثل وحى الكلام ولا وحى الاشارة والعبارة وما تم الاملهم وهو الخاطر الخاطر من السحاب الماطر ويسمى الخاطر الاول لان البعث لا يكون له مكث فخلوله انتقاله ووروده زواله \* وقال من احتج عليك بما سبق فقد حاجك بالحق ومع هذا فهي حجة لا تنفع صاحبها ولا تنفع جانبها ومع كونها مانعة من قبيل بها وان عدل الشرع عن مذهبها فانه لا يستلزم ما يفعل وهم يستلون ولكن أكثر الناس لا يشعرون ومثل هذه المسئلة لا يكون جوارا ولا يتكلم بها الا اشعارا مع انه لو جهر بها كانت علما ونقحت فهما وأورثت في القواد كما دونه تجز القمم لما يؤدى اليهم من دروس الطريق الامم الذي عليه جمع الامم وان كان كل دابة ما خودا بناصيتهنا \* وقال انما ذهب بعض أهل الكلام الى انعدام العرض لنفسه لا الاجسام

ليكون الخالق خلاقا على الدوام والعالم متقرر اليه ومعقول في وجوده عليه وأما أهل الحسبان فقلوا بتجدد جميع في الاعيان في كل زمان وما خوصا منها من عين ولا كون من كون وأما من يعلم أن التصير هو كل ما ظم من الاعراض فهو جامع بين المذاهب



والأحرار وقال الطالب من الاسب لانه تعالى ما أوجدك الا لسبب فانك الفقير الاول فالاول من كرم ولا تجعل فانه ذو فضل - لعمري ومن أتبع هواه لم يبلغ منه وقتك - معنى قول العارفين من وحد فقد أدى مال الى الحق لان (١٣٣) المحدث هو المائل في لغة كل قائل وقال الاتحاد

لا بد منه ولا محيص لمخلوق عنه  
الأتري أصحاب الاعراف لما  
تساوت كفتا مـ بـزانهم  
كيف وثقوا بين الجنة  
والنار فلاحهم مع الاشرار  
ولا مع المصطفـ بين الاخيار  
فلولا ما تفضل الحق عليهم  
من السجود اليه ما برحوا  
عليه فلما سجدوا انفسكوا  
من أسر السور والحقوا بدار  
السرور \* وقال الحال  
المرتحل من يكرر تلاوة  
ما أنزل فانتهاؤه عين ابتدائه  
ولكن من تكرر عنده  
المعنى في تلاوته في تلاوة  
حق تلاوته وكان ذلك  
دليلا على جهالة ومن  
زادته تلاوته في كل مرة  
علما وأفادته حكما فهو  
التالى لمن هو فى وجوده  
تالى \* وقال من استدان  
من غير حاجة فهو  
ناقص الهمه وانما كان  
من عرف نفسه عرف ربه  
لان علم قابله وسع ربه لا تعلم  
الذات الا قيدة وان اطلقت  
هكذا عرفت الاشياء  
وحقت فالاطلاق تعيد  
فى حق السادات والعبيد  
فان الخلق مع الانعاس فى  
خلع واباس ولا يشعربذلاته  
الا القليل من الناس الذات  
مجهولة فساهى عنه ولا معلومة  
والل دليل مدلوله فان وجه  
الدليل يربط الدليل بالمدلول  
والذات لا ترتبط ولا تختلط

في الآكل بل في المأكول اه والله أعلم وعبارة الشيخ محيي الدين اعلم أن من أنكر البعث والاعادة في الاجسام كفر وصورة الاعادة ان الله تعالى ينزل من السماء مطرا يشبه مني الرجال تمنحض منه الارض فينشئ الله تعالى منه الخلق النشاة الآخرة قائمة على عجب الذنب الذي بقي من نشاة الدنيا وهو أصاها الذي لا يقبل البلاء كما في بحث الارواح ثم اذا أنشأها الله تعالى النشاة الآخرة وسواها واعد لها استعدت لقبول الارواح كما استعدت الاشجار بالنارية التي فيه لقبول الاشتعال وكانت الصور البرزخية كالسرج المشتعلة بالارواح التي فيها فاذا انقضى اسرافيل في الصور الذي هو الحفرة البرزخية التي ينتقل اليها بعد الموت مرت تلك النفخة على جميع تلك الصور البرزخية التي احتوى عليها الصور فاطفأها كلها فبقول الله عز وجل لمن الملك اليوم فلا يجيبه أحد فاذا انقضى الثانية اشتعلت تلك الصور المستعدة للاشتعال بار واحد فاذا هم قيام ينظرون فشكل صورة تقوم حية ناطقة بما ينطقها الله عز وجل به فمنهم من ينطق بالحمد لله ومنهم من ينطق بقوله سبحانه من أحيانا ما بعد ما متنا واليه النشور ومنهم من ينطق بقوله من بعثنا من مرقدنا وهكذا ينطق كل انسان بما كان عليه عنده وانه اعلم ان كل واحد ينسى حاله الذي كان عليه في البرزخ ويخجل أن كل ما كان فيه منام كما يخجل من المساقط من منامه \* وقال في باب الاسرار في قوله تعالى وهو الذي يبدأ الخلق ثم يعيده المراد بالخلق هو الفاعل الصادر منه تعالى لا المخلوق فان عين المخلوق واحدة من الوجود وان اختلفت عليها الاطوار في الدنيا والبرزخ والجنة والنار فان عين المخلوق واحدة من حيث جوهرها فلم تنعدم حتى يقال انها توجد وانما هو انتقال في علم الله تعالى من وجود الى وجود ولذلك كان نعيم القبر وعذابه وقاوا بوضوح ذلك ان نشاة الآخرة ابتداء لاعادة حقيقة اذ لو كانت اعادة حقيقة لعاد حكمها معهما من التكليف فكل جوهر لا يعدم من حين خلقه الله تعالى وانما هي اطوار تتوارد عليه وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان الحق تعالى لمادع الارواح من هياكلها حنت الى ذلك الدعاء وهان عليها فافارقة لوعاء فكان لها الانفساخ بالسراح من هذا الاشباح ثم انه اذا وقعت الاعادة عادت الى ما كانت عليه روحا وجسمها هذا معنى الرجوع اه فليستاهل وقال في الباب الثاني والسبعين وثلاثمائة ان لم تكن الاعادة على صورة الابتداء فما هي اعادة اه \* وقال في الباب السبعين والستين من الفتوحات في قوله تعالى كما بدأكم تعودون اعلم ان الحق تعالى قد بدأنا على غير مثال سبق وكذلك يكون انشاؤه لنا في الآخرة على غير مثال سبق فن علم ذلك لم يستبعد وقوع المحالات من حيث العقل والافليس ذلك بحال من حيث القدرة الالهية اه فليهرر وسيتاني ايضا عن الغرالى في جواب السؤال الثاني من شبه المنكرين للبعث فراجع اه وقال في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة في قوله تعالى اذا بعثنا ما في القبور واعلم انه اذا بعثنا ما في القبور واخرجت الارض أثقالها لم يبق في بطنها سوى عينيها فخرج ما كان فيها اخرجنا لانباء او ذلك ليعرف بين نشاة الدنيا والظاهرة وبين نشاة الآخرة فان الدنيا انبتنا فيها من الارض نباتا كما ينبت النبات شيئا بعد شيء على التدريج وقبول الزيادة في الجرم طولا وعرضا وانما نشاة الآخرة فهي اخراج من الارض على الصورة التي يشاء الحق تعالى ان يخرج جناعها قال تعالى وننشئكم فيها لا تعلمون فاذا اخرجت الارض أثقالها وحدثت بانها لم يبق فيها مما اخترتمته شيئا جىء بالعالم الى الظلمة التي دون المحشر فالتقى الخلائق فيها حتى لا ينظر بعضهم بعضا ولا يبصرون كيفية التبديل في السماء والارض حين يقع فتد الارض اولامد الاديم وتبسط فلا ترى فيها عرجا ولا أمتا وهي الساهرة اذا لا نوم فيها لكونها بعد الدنيا ولا نوم لاحد بعدها اه وقال في الباب الثالث وثلاثمائة اعلم ان الناس قد اختلفوا في صفة الاعادة بناء على اختلافهم في الموت هل هو طلاق رجعي أو بائن وفرعوا على ذلك ما اذا ماتت امرأة هل يغسلها زوجها فاختلافهم في الموت هل هو طلاق رجعي قطعافليس له ان يكشف عنها او قال قوم حرمة الزوجة باقية فله ان يغسلها وحاله معها كحاله حال حياتها فان

وقال الاحباب ارباب والمحبون ائمة الباب وانما كان المحب صاحب بلوى لانه رب دعوى ولذلك اختبر بخلاف المحبوب وقال في قوله اللهم صل على محمد كصليت على ابراهيم اين هذا من قوله انا سيد ولد آدم فدخل الخليل كان لا دم السجود والحمد المقام المحمود في البيت شعري هل



نقوم الخلة مقام كون رساله محمد ثم كل ملة محمد صاحب الوسيلة في جنته ما بالها الا بدعاء آمنه أمنه منه في الفضيلة ومع هذا بدعائهم كانت له الوسيلة المدعولة ارفع بيقين من الداعي (١٣٤) فلنكن لقولنا كخصيت على ابراهيم الحافظ الواعي وقال الشوق يزول باللقاء والاشتياق

يزيد بالالتقاء لا يعرف  
الاشتياق الا العشق من  
مكن باللقاء فلقه فها هو  
عاشق عند ارباب الحقائق  
وقال من قام بالخدمة عند  
طرح الحرمة والحشمة فقد  
خاب وما نجح ونحسر وما ربح  
الخدم في مقام الاذلال فما  
له وللدلال وماله وللأسأل ان  
لم يكن الخادم كالميت بين  
يدي العاقل لم يحظ من  
مخدومه بطائل اذا دخل  
الخادم على مخدومه  
واعترض ففي قلبه مرض  
فزادهم الله مرضا واهم  
عذاب اليم بما كانوا يكذبون  
وهم لا يشعرون في الحرمة  
تنال الرغائب في جميع  
المذاهب وقال اذا كانت  
حركة المتواجد نغيسة  
فليست بقدرية وعلامتها  
الاشارة بالكلام والمشي الى  
خاف والى قدام والتمايل  
من جانب الى جانب والتفریق  
بين راجع وذاهب وقد  
أجمع الشيوخ على ان مثل  
هذا محروم مطرود السماع  
لا يتقيد بالنعمة المعهودة  
في العرف اذ في ذلك الجهل  
الصرف فان يكون كله  
سماع عند صاحب الاستماع  
والايقاع أوزان والله تعالى  
وضع الميزان فالوجود كله  
موزون فلا تكن المحروم  
المغبون ما أشبهه الاله  
بالبارحة عند صاحب

كانت جميعا فان الارواح ترد الى أعيان هذه الاجسام من حيث جواهرها في البعث وان كان باثنا فقد ترد  
اليها ويختلف التأليف وقد ينشأ لها أجسام آخر لا هل النعيم أصفي وأحسن ولا هل العذاب بالعكس قال  
والحق أن ما ترد الى أعيان هذه الاجسام التي كانت مكافئة حتى تنعم أو تعذب وحتى تشهد على صاحبها حين  
تستشهد اه \* وقال في الباب السنين ومائتين اعلم ان الجوارح اذا استشهدت يوم القيامة على النفس  
المدبرة هي والجلود لا تشهد بوقوع معصية ولا طاعة لانه لا خبر لهما بما تنوبه النفس في الاعمال ولا تدري هل  
ذلك العمل مشروع أو غير مشروع وانما تشهد بما عملته والله تعالى يعلم حكمه في ذلك العمل ولهذا قال  
تعالى يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ولم يشهدوا بذلك العمل طاعة  
أو معصية فان مرتبة الجوارح لا تقتضي ذلك انما تقتضي ان الفرج مثلا يقول أنا دخلت في فرج فلانة  
ويقول الغم أنا شربت خرا ولا علم لهما بكون ذلك حراما أم لا وسباني بارة الشيخ أبي طاهر في بيان شبهة  
المنكرين للبعث ان شاء الله تعالى \* وقال الشيخ محيي الدين في علوم الباب التاسع والسبعين وثلاثمائة اعلم  
ان العمل حق للجوارح والنية حق للروح ولا خبر للجوارح بما نوبته النفس من ذلك فاذا شهدت الجلود من  
هذه النشأة والاسماع والابصار والايدي والارجل وجميع الجوارح لا تشهد الا بما جرى منها لا علم لهما  
بكون صاحبها نعدى حدود الله أم لا \* قال الشيخ وليس في العلوم أصعب نصورا من هذه المسئلة فان  
الارواح طاهرة بحكم الاصل والاجسام وقواها كذلك طاهرة بما فطرت عليه من تسبيح خالقها وتوحيده ثم  
باجتماع الجسم والروح حدث اسم الانسان وتعلق به التكليف وظهرت منه الطاعات والمخالفات فالارواح  
لاحظ لها في الشقاء لطهارتها والمغوس الحيوانية تجري بحكم طبعها في الاشياء ليس عليها ما يجبر ردها  
تلك الجوارح كلها ناطقة مسجعة بحمد من الخائف والعاصى المتوجه عليه الذم والعقوبة فان  
كان قد حدث بالمجموع للجمعية القائمة بالانسان أمرا آخر كما حدث له اسم الانسان فها هو ذلك الحادث  
الذي حدث وما هو حقيقة نفسه اه وقد أجاب بعضهم بان الله تعالى ما كاف الا البالغ العاقل ولا يكون  
مكلفا الا من جمع بين الروح والجسم وفي فارق الروح والجسم أو عكسه ان تنفي التكليف فان تنفي المدح  
والذم والعقوبة فليتنامل وأما بيان نبذة الاجساد لقبول الارواح فقال الامام أبو طاهر في كتابه سراج  
العقول اعلم أن المنكرين للمعاد ورد الارواح الى الاجساد زعموا أن تعاقب الارواح اللطيفة  
بالتراب الحاسي الغليظ الجاني مستبعد مستحيل للتناثر بينهم ما طبعها وان قد رد ذلك فلا يتصور الا بعد  
أن ينقلب التراب نطفة ثم عاقلة ثم مضغة ثم ينثى الى التسوية وهبات وقالوا النازككم تدعون ان الرفات  
والتراب يحيا بالروح وذلك رجع بعد فنقول لهم اعلموا بالنشأة الاولى فان القدرة الازلية لم تقصر  
عما كانت عليه في الخلق الاول من التراب اذ قال له كن فكان ثم ان هو لا ما يقيسون الاحياء في  
الآخرة على ما عهدوه في الدنيا من اجراء الله العادة في خلق الجنين ولولم يشاهدوا ذلك في الابتداء وأخبروا به  
لكانوا أشد انكارا على أن نقول لعل الله تعالى ينقل تراب القبور في تغييرات توارل الساعة واستحالة لانه  
طورا بعد طورا حتى يبايع حالة التسوية ثم يأمر بنفخ الروح فيه كما كان ذلك في تخمير طينة آدم عليه السلام  
حين سواه ونفخ فيه من روحه وذلك ان الاطوار المتعارفة في خاق الجنين هي كونه نطفة ثم عاقلة ثم مضغة ثم  
عظما كما دلت عليه الآية وكانت تلك الاطوار في حق آدم عليه السلام هو قوله خالقكم من تراب خالقكم من  
طين من حمأ مسنون من صلصال كالفخار فاستوى مراتب خلق آدم وخاق الجنين فتم عدل أعضاء آدم هناك  
وأعضاء بني ههنا بالتصوير فخلق آدم على صورته الخاصة به كما شاء فتم ذلك في حق آدم في أربعين صباحا التي  
هي مدة التخمير وتم ذلك في خلق الجنين من أولاده في مائة وعشرين يوما من ثلاث أربعين في هذا المقام  
تساوى الاب والولد في استتمام الخلقة غير أن صورة الاب طين وصورة الابن لحم ودم وعظام فسوى الله تعالى

السماع بالقلب والجوارح وقال كل كرامة لا تتصل بالقيامة فليس هي كرامة فاخذ من الاستدراج في المزاج  
القرآن كما قال الله وما نبي قط تكلم الله فلو جاء نبي تكلم الله ما كفر به أحد ولا أنكر فضله ولا جحد الا ترى قوله وكلام الله موسى تكليمه كيف



سلكه نه حاقو مما فارق فيه كلامه وظهرت عليه أحكامه فاذا أثار القول في أهولذاته فانهم وافرقي بين القول والكلام تكن من أهل الجلال والاكرام كما تفرق بين الوحي والالهام في اليقظة والنام \* وقال لو تكررت شي في الوجود (١٣٥) لضاقت النطاق ولم يصح الاسم الواحد بالاتفاق

وبطل كون الممكنات لا تنهاى ولم يثبت ما كان به بنيتها من قال بالرجعة بعد ما طلق فما طلق وكان صاحب شبهة وما تحقق الطلاق الرجعي رجعة بالجاهل الغبي لوقلا في الرجال رجعة الطلاق لما وقع عليه الاتفاق فانه ككاح جديد فذهب أهل الاشرار أن لا تكرار مع ثبوت العادة والاعمان بالعادة \* وقال ما من آية في القرآن الا هي أكبر من أختها وان تولدت عنها وقامت لها قام بنيتها فديكون الولد أعظم في القدر من الوالد ولكن في الشاهد لا في الغائب الا في موضع واحد وهو ما نزل عندك من العلم لم يربك عن معرفتك بنفسك وان كان ليس من جنسك فذلك العلم لهذا العلم كالولد وهذا الولد أعظم من هذا الولد عند كل أحد وما سوى هذا في الغائب فليس بصائب فلا تفس الغائب على الشاهد فانه مذهب فاسد فرحم الله أبا حنيفة ووقاه كل خيفة حيث لم يحكم على الغائب \* وقال حكم وحي المائم المحقق وط حكم البقطان بالدليل والبرهان وهو بمنزلة صاحب في الاستماع عند أهل الاتباع لكن لا ينبغي له أن يتخذ ذلك شرعا يتبعه

جسم آدم مع جسد الجنين بقوله كن فكان وكان الطين لهما ودماء وعصا وعظام وذلك قوله تعالى كن آدم خلقه من تراب ثم قال له كن فيكون فاحبر أن تكون منه بعد خلقه اذ تقدم قوله خلقه من تراب وهذا الطور هو التسوية في قوله فاذا سويت ونفخت فيه من روحي وقال في الجنين ثم أنشأناه خلقا آخر وهذا يشهد به اشارات الآيات والاحاديث بتلويمحات خفية وجليسة منبهة بان هذه الاطوار أيضا تعاور على التراب عند النشأة الاخرى وايضا ذلك أن الارض كفات أو دعت ذرات الاموات بعد اختلاطها وتفرقتها في جهات الارض بكرور الدهور ومرور الايام والشهور فاذا اقتربت الساعة وفنيت الجماعة وأراد الله تعالى أن يبعثهم من القبور ويعيد اليهم الارواح بعد النشور وعشاها من نوازل الساعة وزلازلها العظام والدواهي الهائلة والجوائح المتواترة ما يباغها الى هيئة تلك التسوية القابلة لروح من النفخ في الصور ألا ترى انه تعالى أنه برأولا بالزلزال ونسف الجبال فقال اذ زلزلت الارض زلزالها ان زلزلة الساعة شيء عظيم كلا اذ اذكت الارض دكا وكاد قل ينسفها ربي نسفا اذ رجت الارض رجا وبست الجبال بسا ثم يبرها في مشارق الارض ومغاربها كما قال تعالى ويوم نسف الجبال وتكون الجبال كالهين المنفوش هكذا يفعل بها حتى تتسحق أجزاء الارض والجبال فتصير كالرمال كما قال تعالى وكانت الجبال كشيما مهيلام لا يزال ينسحق بعضها باليهض من الجبال والارض تحت هذه القوارع والوقائع حتى يصير جميع أجزائها ماء كما قال تعالى وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا فاعلمه تعالى يصير ذرات الارض في هذه الدكاك والاهوال صغوان الكدورات ويزيل عنها جميع الشوائب والخبث حتى تبدى جواهرها التي هي مهيئة لقبول الارواح وهي معنى قوله اذ ينفخ في الصور وحصل ما في الصدور فبقى بعد ذلك في غاية الصفاء والرفعة والنعومة والدقة كالهواء وما سواها من أجزاء الارض الغريبة يتلاشى وينعدم ألا ترى الى قوله تعالى وسيرت الجبال فكانت سرابا ولا شك ان جرم الجبال أشد من جرم الارض فاذا صارت الجبال سرايا فاحال التراب والسراب هيئة كالخيل يتلاشى في الحال حتى اذا جاء الشخص لم يجد شيئا الا طائفة وهذا اشارة الى اعدام الله جميع أجزاء الارض سوى ذرات بني آدم واليه الاشارة بقوله تعالى يوم تبدل الارض غير الارض وما أشبه تلك الذرات بنرات الذهب في المعدن حين تغطر عليهم الامطار وتغسلها من تراب المعدن حتى تصير تبرق وفي الحديث ينزل الله تعالى أمطارا منوالية كمنى الرجال فينبئون من الارض كما ينبت البقل وفي رواية كما تبت الحبة في حبل السيل أما ترون من سائر صفراء ملتوية وقد شبه الله تعالى في القرآن احياء الموتى باحياء الارض بعد موتها في مواضع كقوله تعالى ومن آياته أنك ترى الارض خاشعة فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذي احيها المحي الموتى وأطال الشيخ أبو طاهر في ذلك ثم قال فهذه التغييرات والتبديلات لذرات الاموات بمنزلة تغاير التراب في أيام تخمير طينة آدم وتغاير النطف في تخليق الاجنسة في الارحام فاذا جرت على الارض لا يبقى للتراب جساوة ولا قساوة تنافي الارواح في لطافتها بل تصير من تغايرها منافع لطيفة واصدق مما نحاها الى أرواحها حين الابل الى مراحيها بل كجنين الالف اذا فارقه الفة دليل على ان الله تعالى اذا أراد أمرا لم يحجج الى آلات ووسائل وأصول وروابط وانما يقول له كن فيكون وقد أرى الله تعالى موسى بن عمران في قصة البقرة واحياها مثل هذه الجملة حتى رآها عيانا قال تعالى فقلنا اضربوه ببعضها كذلك يحيي الله الموتى فصار الحشر والنشر له معانية بما اختص به من ذلك للعلم عنده اه وأما بيان صورة الصور واهلها من في القبور فاعلم رحمك الله انه قد ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال كيف أنعم وصاحب الصور وقد التقم الصور وأصفي سمع وحنى جبهته ونفخ بصره الى ذي العرش ينتظر متى يؤمر ينفخ فينفخ فيه قالوا يا رسول الله وما تأمرنا قال قولوا احسبنا الله ونعم الوكيل وفي الحديث مرفوعا أيضا الصور قرن ينفخ فيه وفي حديث آخر انه ذو نفع بعد ذلك انسان ثقبه فيهار وجهه وينفخ اسرافيل في الصور مرتين الاولى نفخة الصعق والثانية نفخة الاحياء تسمى احداهما

وان كان يحمد هذه فائدة سرجهام متوقدة من شجرة مباركة من تشاجر الاسماء ويكفيك هذا الابعاء \* وقال السفر قطعة من العذاب لما ينفع من فراق الاحياء وقال انما كان المسافر فردا شيطانا يبعده عن الجماعة والاثمان شيطانا لان لعدم الناصر وتوقع ما تقوم به الشفاعة



والثلاث ركب محفوظ هو عين الله ملحوظ فهم أهل الأمان غالباً في السفر لما عليهم من التحفظ التلخيص من أجل الحديث والحدث والحديث ما كثر القائل بالثلاثة وإنما كثر بقوله ثالث (١٣٦) ثلاثة فلو قال ثالث اثنين لصاب الحق وزال المين ما طنك باثنين الله ثالثهما يريد أن

الله تعالى حافظهم ما يعنى في الغار في زمان هجرة الدار \* وقال البقاء لا يصب على شأن واحد ما في المحدثات من طاب الزائد اذا الامر شؤن فلا يزال يقرول للاشياء كن فتكون الوجود كله نصب وتعب ولهذا قال فاذا فرغت فانصب فما فرغ الاشياء فغل ولا قهر منه عمل الاستعمل وقد كان في العمل صاحب راحة لانه ابراحه اذا كان الرجن كل يوم في شان فما طنك بالاكوان فما قال بان العدم شر الا من جهل الامر فليس الشر الا العدم الذي ما فيه عين ولا يجوز على المتصف به كون وليس هذا الاحمال الذي هو شر محض على كل حال بخلاف العدم الذي يتضمن الاعيان \* وقال الشطح فتح فن شطح بحق فاشطح وهذا من أعظم الملح الا أنه يلتبس على السامع فلا يعرف الجامع من غير الجامع ولهذا الالتباس جعله نقصا بغض الناس من باب سد الذريعة لما فيه من نطق المخلوق بالفاظ شنيعة لا تجيزها الشريعة فن تقوى في فتح الفتح لم يظهر عليه شئ من الشطح الا ترى ما قال صاحب القوة والتمكين في انفاذا لمرأته بدول

الراجعة والاخرى الرادفة بينهما ريعون عام على الاصح وقيل أر يعون يوما وقد يسمى الصورة ايضا الناقدور قال تعالى فاذا انقرو في الناقدور وفي الحديث أنه يقول في آيتهما الا هذه المتشبهت من العظام البالية والاجسام المتفرقة والجسد الواحد المتفرقة والواصل المتقطعة والشعر والمنتظرة قوموا الى العرض على الله تعالى فخرج حينئذ من ثقب الصور ولهادوى كدوى النحل ورب العزة يقول وعزني وجعل لى لا عبد نسك كما خافتمكم أول مرة قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله هذه الاحاديث وما شاكلها دللت بمجموعها على ان الصور شئ على هيئة القرن وله تدويرا قد جاء في الخبر دائرة قرأ من الصور كعرض السموات والارض واسرافيل تحت العرش والصور في هذه نافذ بجميع أطباق السموات الى تخوم الارضين وفيه ثقب بهد دور وراح الخلق في كل ثقب روح محتبسة فاذا نفخ في الصور النفخة الاولى صعد كل من في السموات ومن في الارض من كل ذى روح لشدة الفزع الا من شاء الله قبل هم جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل وقيل الحور العين وقيل موسى عليه السلام لانه صعد في الدنيا مرة فحوزى بها ثم بين النفختين بامر الله تعالى عزرائيل أن يقبض روح جبريل وميكائيل واسرافيل ثم يقول الله مت فيوت فحينئذ يبع الهمود والنجود أر بعين سنة فلا يبقى في الكون حي الا الحى الذي لا يموت ثم يحيى الله تعالى اسرافيل فينفخ النفخة الثانية كما قال تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون فاشعرت هذه الآية والاحاديث بان الصور هيئة حبس الله تعالى في فيها أر وراح الموتى وهو البرزخ الاكبر رأسه الى عاين وأسفله الى سجين وما ورد في الاحاديث من مواضع الارواح مثل قوله صلى الله عليه وسلم ان ارواح الانبياء في جنات عدن تصعد مرة وتندحر أخرى وتكون في العهد مؤمنة لاجسادهم - اجدة لله تعالى وأرواح السعداء في الفردوس وأرواح الشهداء في حواصل طير خضر في قناديل معاقبة تحت العرش وأرواح أطفال المسلمين في حواصل عصافير الجنة عند جبال المسك وأرواح ولدان المشركين في الجنان وليس لها ماوى يخمدون أهل الجنة وأرواح المسلمين الذين لهم تبعات معلقة في الهواء لا تصل الى الجنة ولا الى السماء حتى يرضى الخصماء وأرواح الفساق المصيرين تعذب في القبر مع الجسد وأرواح المنافقين في بربرهوت وأرواح الكفار في جهنم تعرض على النار غدوا وعشيا قال العلماء وشعب الصور تلاقى هذه الارواح كلها في أما كنهم من العرش الى السموات الى الارض لعظمها فالارواح في الصور في هذه المواضع التي ورد الحديث بها وهي في المعنى محبوسة في الصور وقائه بضبطها الى يوم القيامة وهذا من علوم الاولياء وهم يشهدون ذلك عيانا في عصرنا هذا ومثاله أن يقال فلان بالمشرق وفلان بالمغرب وفلان ببغداد وفلان بمكة وفلان بالمدينة وفلان باصبهان وفلان بمصر الى غير ذلك من البلدان وكلهم في ضوء النهار يضمهم شعاع الشمس فعلى هذا المعنى لا تناقض في الاحاديث فكل من تأمل ذلك علم ان للاموات برزخين برزخ في القبور الى يوم يبعثون وبرزخ في الصور فبرزخ القبور محتبس أجسادهم وبرزخ الصور محتبس أرواحهم وهو قوله تعالى ومن ورائهم برزخ الى يوم يبعثون ولفظ البرزخ معرب لان أصله برزه وهو المكان المرتفع وسمى به القبر لارتفاعه عن الارض ولذلك سمي به الصور لارتفاعه الى العرش \* قال الشيخ أبو طاهر رحمه الله وإنما سمي الصور صوراً أي مثاله وانحنائه والصور في اللغة الميل وكذلك القرن يكون ميلاً فكأن الصور بانحنائه تطوق بالعالم كما قال أبو عبيدة الصور رجوع صورة كالسكور جمع كورة وهو معنى لطيف وذلك ان اسرافيل لما كان موكلاً بحفظ كل روح بصورتها فكان صورهم مكن الصور لارواح على ما هي عليها في الدنيا كما ذكرنا ان لها صورة الانسان \* قال الشيخ ومعنى النفخ هو ان الارواح لطائف كالرياح وانما تدخل في تجاويف الاجسام بالنفخ كما دخلتها أولا قال الله تعالى فاذا سويته ونفخت فيه من روحي أي نفخ جبريل روحه فيه باذني قالت الدهرية النفخ شئ واحد فكيف يميت مرة ويحيى أخرى قلنا لهم ان النفخة الاولى نفخة تقهر نفسي نظم الاجساد وتصع الاذان

آدم ولا تخف فانظر الى آدبه في تحليه كيف تادب مع أبيه وما ذكر غير اخوته \* وقال ما صعد الكلم الا الذي دل الجبل بقرعها العظيم وما أفاق السكابين من - عفته الا لما بقي عليه من أدا عبوته ولا يلزم من كون خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس أي يكون



أقوى من الناس فسلم وسلم واعرف الامروا كنتم وقال من كان جميع أمره بيديه فانت ايديه ما برحت منه حتى تسال عنه لم يرد خبرا بالصفت  
لما فيها من الآفات بخلاف الاسماء الأتري من جعله وصوفا كيف يقول ان لم (١٣٧) يكن كذلك كان. وقفا ولفظ المؤلف شنيع عند

أهل التشريع وما علم من  
جعله موصوفا أن الذات اذا  
توقف كمالها على الوصف  
حكم عليها بالنقص الصرف  
ومن لم يكن كماله لذاته اقتصر  
كماله الى صفاته والحق  
باجماع كل واحد ليس بامر  
زائد \* وقال لولا الاغيار ما  
كانت الاسرار السرما كان  
بينك وبينه وأخفى من  
السر ما سر عنك عينه وقال  
ما أعجب ما بعته هذه أهل  
التوحيد وصفه بالقرب  
البعيد قريب بمن بعيد عن  
هو أقرب من جبل الوريد  
الى جميع العبيد وقال  
الاتصال ليس من مقامات  
الرجال كيف يتصل به  
أجنى لا يقول بهذا الاغبي  
نفي الكتاب المنزل المثلثة  
وانما الاعمال بالنسبة \* وقال  
ما كان بالحلول فهو معلول  
وهو مرض لا دواء له  
ولا طبيب يسي في شفاؤه  
من فصل بينك وبينه فقد  
أثبت عينك وعينه الأتري  
قوله كنت سمعته الذي  
يسمع به فأنبتك باعادة  
الضمير اليك ليسد عليك  
وما قال بالاتحاد الا أهل  
الاتحاد وأما القائلون  
بالحلول فهم أهل الجهل  
والفضول فانهم أثبتوا حالا  
ومحلا وعينوا حراما وحلا  
فن فصل فنم ما فعل ومن  
وصل فقد شهد على نفسه

بقرعها وهي الطامة الكبرى والصاخة العظمى والقارعة لهذه الاجساد مبدتها وتغارقها الارواح بشدتها  
وأما النفخة الثانية فننفخة رحمة وعطف واصلاح فالاولى بها عيت الخلق وبالأخرى يحيبهم مثاله النفخة  
القوية فانها تدفع النار العظيمة والنفخة اللطيفة تحييها قال الشاعر

منك صلاح وفسادى معا \* كالنفخ مطفي النار والمذكي

فاذا عرفت يا أخى صفة الصور والارواح المحتبسة فيه وعرفت أن ذرات الاجساد المصغرة من الاوساخ  
والكدورات الارضية انما كان تمهيدتها بما لطفها الله به من قوارع الارض وجوادتها كجانييل \* ان  
الحوادث صيقل الاحرار \* وأنها صارت اذ ذاك أرض فضة وحبيرة بقيت منهيشة لقبول أرواحها كالارض  
الطيبة المهية لقبول الزرع فيها وكانت كل ذرة منها ناطرة الى روحها الخاصة بها وكذلك روحها ناطرة اليها  
سعيدة كانت أم شقية وعرفانها ذلك فطرة والهام من الله تبارك وتعالى كما قال في مثل ذلك قد علم كل أناس  
شمرهم فاذا تمت الاربعون من النفخة الاولى ولم يسبق في الدار ديار ألقى الله الروح الى اسرافيل أولا فيحييها  
كما مر وذلك قوله تعالى يا باني الروح من أمره على من يشاء من عباده لينذر يوم التلاق يوم هم بارزون ثم  
يامره أن ينفخ نفخة ثانية وذلك قوله تعالى ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون وأشرقت الارض بنور ربها  
 ووضع الكتاب وجي بالنبيين والشهداء وقوله تعالى يوم ينفخ في الصور فتأتون أفواجا ونفخ في الصور  
فاذا هم من الاجداث الى ربهم ينسلون أي يخرجون من الارض مخلصين عابدين من ذراتهم من غرائب  
أجزاء الارض قال أهل اللغة والنسل العسل اذا داب وفارق الشمع قال الشيخ أبو طاهر فيجتمعا أن يكون  
انجذاب كل ذرة الخمر وحماتها من سائر أجزاء الارض كالنجذاب كل ذرة من برادة الحديد مما تارة من  
ذرات سائر الاجساد الى حجر المغناطيس الا تراها كيف تلتصق به خالصة من غيرها وكيف وهي في عالم الله  
تعالى كل روح مع جسده حاضران مجتمعان وان كان في الصورة عندنا متفرقين قال الله تعالى قد علمنا  
ما تنقص الارض منهم وعندنا كتاب حفيظ وقال بلي قادر ين على أن نسوي بنانه وقال قـل بحسب الذي  
أنشأها أول مرة قال الشيخ أبو طاهر وانما بسط الكلام في هذه لكثرة ما يترى النفوس التي غفلت عن  
ذكر ربها حتى طال عاينها الامد فقصت قلوبها وجهات أمور معادها حتى كأنها حوسبت وفترت نسال  
الله أن يحسن ظننا به عند الممات انه كريم جواد أمين انتهت عبارة الشيخ أبي طاهر القزويني في كتابه  
سراج العقول \* وأما عبارة الشيخ محيي الدين في الفتوحات فهي قريبة من عبارة الشيخ أبي طاهر فانه  
ذكر في الباب الثالث والسبعين ما نصه اعلم ان الصور والناقور الذين ذكرهما الله تعالى في القرآن هما  
واحد وهو الحضرة البرزخية التي تنتقل اليها بعد الموت وتشهد نفوسنا فيها قال والصور جمع صورة بالصاد  
فينفخ في الصور وينقر في الناقور وهو بعينه وقد سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصور وما هو قال  
قرن من نور ألقمه اسرافيل فاخبره ان شكله شكل القرن فوصفه بالسعة والضيق فان القرن واسع ضيق  
فهو في غاية الوسع لا شيء في الاكوان أوسع منه وذلك أنه يحكم بحقيقته على كل شيء وعلى ما ليس بشيء ويصور  
العدم المحض والمحال والواجب الممكن ويجعل الوجود عدما والعدم وجودا وفيه يقول النبي صلى الله عليه  
وسلم اعبد الله كأنك تراه وقوله ان الله في قلبه أحدكم فلا يصق تجاه وجهه فامر العبدان يتخيل ربه في قلبه  
مواجهه ليراقبه ويستحي منه ويلزم الادب معه في صلاته مع أنه تعالى لا يقبل من حيث ذاته الجهة أبدا ومن  
لم يتخيل هذا التخيل في صلاته فقد أساء الادب ولولا علم الشارع صلى الله عليه وسلم ان عند العبد حقيقة تسمى  
الخيال لها هذا الحكم ما قال له اعبد الله كأنك تراه أي تبصره قال الشيخ ومعلوم أن الدليل العقلي يمنع من  
كأن فانه يتخيل بدليله التشبيهي وأما البصر فما أدرك شيئا سوى الجدار فعملنا أن الشارع ما أراد انحصار  
الحق تعالى في جهة القبلة وانما العبد هو الذي يحصره لكونه ذا جهة ومعلوم أن الحق تعالى لا يحويه الجهات

( ١٨ - ) ( بواقيت ) - ( ناني )  
بانه فصل والشئ الواحد لا تصل نفسه الا اذا تجزأ والواحد لا يصح فيه انقسام الا  
بامر زائد على ذاته وما يتم الامنوعاته ( قلت ) فكذب والله من افترى على الشيخ رحمه الله بانه يقول بالحلول والاتحاد فتأمل والله أعلم وقال



انقطع الاصل لانقطاع النسل التواصل سبب التناسل سواء كان من نكاح أو من سفاح وقال ان نظرت بغير عينه فقد فزت بعظيم بينه وبينه هو فضله ووصله على هذا وقع الاصطلاح (١٣٨) عند الشراح فهو من أسماء الاضداد كالقرع في الطهر والحبض المعتاد وقال ليس من

الملة القول بالهالة اذ الحق عند أهل الملة لا يبعح أن يكون انما لله لانه تعالى قد كان ولا انما فلماذا العنا من كان علة لم يفارق معلوله كما لا يفارق الدليل مدلوله لو فارق ما كان دليلا ولا كان الاخر علة لا ما قال بالهالة الامن جهل ما تعطيه الادلة اعقول بالهالة معلول بواضح الدليل وليس الى مخالفة سبيل فان أحكام الحق في عباده لا تعلل وهو المقصود المؤمن \* وقال ما أظهر الشتاء والقيظ والتنفس جهنم من الغيظ فغيظها علينا في العاجل دليل على الآجل أكل بعضها بعضا فافرضها الله فينا قرصا فترجو أن يكون ما يصيب المؤمن هنامن حرورها وزهرها يحول في القيامة بينه وبين سميرها وقد جازت من افترضها في الدنيا بالجوهر عنه في الاخرى فتقول جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهبي فالادباء الاعلام بعة قدون القضاء بحاسبون نفوسهم على ماضي \* وقال لا يستلزم من الايمان بالغوية للحق تعالى الجهة ولا الزام الشبهة الجهة ماوردت والغوية قد ثبتت فانظر ماذا ترى وكن مع أهل السنة من الوري \* وقال التلون دليل على

فقد صور الخيال من يستحيل عليه بالدليل العقلي الصورة والتصور وهاذا كان الخيال أوسع الحضرات قال الشيخ ولا يخفى أن سعة القرن انما هي في الطرف الاعلى لا الاسفل خلاف ما يتخيله أهل النظر فانهم جعلوا الضيق ما فيه المركز واعلاه الغلاك الاعلى الذي لا فلك فوقه وان الصور يحوي صور العالم كلها فجعلوا الواسع هو الاعلى كما هو في الحيوان وليس الامر كذلك وابل لما كان الخيال كذا كذا يصور والحق فسادونه من العالم حتى العدم كان أعلاه الضيق وأسفله الواسع هكذا خلق الله وشهدناه من طريق كشفنا فاول ما خلق الله منه الضيق وآخر ما خلق الله منه ما اتسع وهو الذي يلي رأس الحيوان ولا شأنان حضرة التكوين والافعال أوسع الحضرات قال ولهذا لا يكون للعارف اتساع في العلم الا بقدر ما يعلمه من العالم ثم انه اذا أراد أن ينتقل الى العلم باحديته الله تعالى لا يزال يرقى من السعة الى الضيق قليلا قليلا وعلمه تنقص فاذا تم عمله ولم يبق له معلوم الا الحق تعالى وحده كان ذلك أضيق ما في القرن فضيقه هو الاعلى على الحقيقة وفيه الشرف التام وهو الاول الذي يظهر منه في رأس الحيوان اذا أنبت الله تعالى فلا يزال يصعد على صورته من الضيق وأسفله يتسع وهو لا يتغير عن حاله فهو المخلوق الاول الا ترى الحق تعالى أول ما خلق القلم المعبر عنه بالعقل فما خلق الله الا واحدا ثم انشأ الخلق من ذلك الواحد فأتسع العالم وكذلك العدد نشؤه من الواحد قال ولا يخفى أيضا ان الله تعالى اذا قبض الارواح من هذه الاجساد أو دعبها صور اجسدية في مجموع هذا القرن النوري بجميع ما يدركه الانسان بعد الموت في البرزخ من الامور انما يدركه بعين الصورة التي هو فيها في القرن وبنورها يدرك فهو ادراك حقيقي قال ومن الصور هنالك ماهي مقيدة ومنها ماهي مطابقة كراوح الانبياء كلهم وأرواح الشهداء ومنها ما يكون له نظر الى عالم الدنيا من هذه الدار ومنها ما يتجلى للناثم في حضرة الخيال قال وأما نحو قوم فرعون فهم يعرضون على النار في ذلك الصور غدوا وعشيا ولا يدخلون فيها فافهم محيوسون في ذلك القرن وفي تلك الصورة يوم القيامة يدخلون أشد العذاب وهو العذاب المحسوس لا المخيل الذي كان لهم في البرزخ بالعرض على النار فانه عذاب محسوس في الخيال لا بالحس فافهم فانه محل غلط فيه من لا كشف عنده فان الحس لا يغلط أبدا وانما يغلط الحواسم عليه كصاحب المرة الصفراء يدرك العسل مرارة لم أن كل من في البرزخ محسوس في صور أعماله مرهون بكسبه الى يوم يبعث من تلك الصورة في النشأة الاخرى اه \* وأما بيان شبه المنكرين للبعث فقال الشيخ أبو طاهر رحمه الله فاعلم رحل الله أن الفلاسفة أنكروا البعث للاجساد وتعلقوا بشبه ضلوا فيها وأضلوا كثيرا من الناس ومعظم شبههم سؤالان الاول قولهم ان الانسان ليس انسانا بمادته بل بصورته وانما تكون الافعال الانسانية صادرة عنه لوجود صورته فاذا بطلت صورته عن مادته وعادت المادة الى أصولها من العناصر فقد بطل الانسان بعينه ثم اذا خالفت في تلك المادة بعينها صورة انسان جديد حدث منها انسان لا آخر لذلك الانسان الاول فان الموجود في الثاني من ذلك الاول هو مادته لا صورته فلا يكون هو محمودا ولا مذموما ولا مستحقا لثواب أو عقاب بمادته بل بصورته وبانه انسان من تراب فيكون الانسان المثاب والمعاقب ليس هو الانسان المحسن المسمى بل انسان آخر شارك في مادته ور بما استشهد الفلاسفة على ذلك بقوله تعالى وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم وقوله تعالى قادر على أن يخلق مثلهم وقالوا مثل الشيء لا يكون عين ذلك الشيء هذا ما أورده ابن سينا في كتابه في المعاد وقد أجاب عن ذلك الشيخ أبو طاهر رحمه الله بقوله أما قولهم ليس الانسان انسانا بمادته بل بصورته يريدون بالمادة جوهرية المركبة من الاخلاط ويسمونه الهولي ويريدون بالصور معانيه المودعة فيه وهذا منهم دعوى لا برهان عليها بل الانسان عند أهل البصائر هذا المجموع من الجسد والروح بما فيه من المعاني فاذا بطلت صورة جسده بالموت زالت عنه المعاني بقبض روحه لا يسمى انسانا فاذا جعت هذه الاشياء اليه بالاعادة ثانيا كان هو ذلك الانسان بعينه الا ترى ان الجسد الفارغ من الروح والمعاني يسمى

شبحا

التمكين نزل في سورة الرحمن كل يوم هو في شأن انما كان الثلث الاخر من الليل فيه البركة لان فيه الحركة فلا

يصنى لقول من قال كل يوم تنلون \* غير هذا بل أحسن \* وقال جميع ما في الوجود أنه له مع أنه حرم الغواحيش فسلم ولا تنانيس \* وقال



ان الله لا يعمل حتى تملوا فارتحلوا أو حلوا قيد نفسه تعالى في عقدكم فقال أو فوا بعهدي أو ف بعهدي كم تنبيه السك على الادب وخر وخالكم عن الرب  
 \* وقال من نظر الى ظله علم أن حكمه في الحركة والسكون من أصله فتحرك (١٣٩) بحركته لا يتحرر بكمه فبالك والابتداع \* وقال

من قام بالحق صدق في  
 كل ما نطق من قام بالسيف  
 وان عدل صاحب حيف  
 واذا كان الاصل معلول  
 فصاحبه مخذول لانه أصل  
 فاسد يحرم العبد الفوائد  
 \* وقال الطريق ساقطة وقادة  
 اما الى شقاوة أو سعادة  
 فاعرف الطريق وتخير  
 الرفيق تخرج من عذاب  
 الحريق \* وقال لا تكثر  
 الورد الا على باب الاجواد  
 فان الخبيث - بل بابه مغلق  
 والجراد جواده مطاق  
 اذا فني الكريم عن شهود  
 جوده في حال جوده فهو  
 الدليل على صحة وجوده  
 ووجوده فانه ما أعطى  
 للخلق الا ما كان لهم في  
 خزان الحق ومع هذا فله  
 الاخر في استعماله في هذا  
 الامر ومن تكرم وجاد  
 وتخيّل أن له فضلا على العباد  
 فما جاد اذا منتهى فاعلم  
 دا \* وقال لا يتعدى قط  
 حكيم ما رتبته العليم فما حكم  
 به الولي في الخلق بمضيئه له  
 الحق وان رده الخلق كما الجائر  
 فلا يلتفت الى رده فانه من  
 صدق وعده وهو لا يخاف  
 الميعاد فلا بد من رده أهل  
 الالحاد \* وقال قد كان  
 الحق ولا شيء معه فهو  
 السابق وهو الذي يصلي  
 علينا فهو واللاحق تارة  
 يتجلى في اسمه الاول وتارة  
 في اسمه الآخر وقال من

شجاع وجثة ولا يسمى انسانا وكذلك الروح المجرد لا يسمى انسانا وكذلك المعاني المختصة به من العلم والقدرة  
 والارادة والسمع والبصر لا يسمى انسانا بمجموعها ولا بتفاريقها على الانفراد لا على الاطلاق لا على هذا  
 قولهم الانسان انسان بصورة فقط كلام باطل بل الانسان بجسده وروحه ومعانيه المختصة به انسان ألا  
 ترى أنه يضاف بعضه الى بعض في الخطاب فيقال له نفسك وروحك جسديك قلبك علمك قدرتك وكذلك  
 يضاف اليه جميع أعضائه فيقال له رأسك يدك رجلك الى آخرها فلولا ان الانسان مجموعها والافن كان المحاطب  
 بكاف الخطاب من جميعها وقد أضيف الجميع اليه فعلى هذا الأصل يكون تبديل الصفات بالموت والاعادة  
 اليه غير مخرج له عن أن يكون ذلك الانسان الاول بل هو هو بعينه ان كان مجودا فمحمود وان كان مذموما  
 فمذموما واستحق الثواب والعقاب لانه هو الاول وأما قولهم ان مثل الشيء لا يكون حقيقة ذلك الشيء متمسكا  
 بقوله تعالى وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم فعنا على أن نبدلكم والمثل قد يزداد في الكاظم تاكيدا  
 كقوله ليس كشله شيء والعرب تقول مثل الامير لا يقول هذا يعنون الامير لا يقول هذا وقد صرح بذلك  
 أبو الطيب في شعره مثلك شيء الحزن عن صوبه \* ويسترد اللمع عن غريبه  
 ولم أقبل مثلك أعني به \* سواك يا فردا بلا مشبه

وهذا المعنى شائع في العرب يمتلأ بخفي على من شمر رانحتها والله أعلم (السؤال الثاني) وهو الضيلم الذي ضل  
 فيه كثير من الناس وهو الذي نقلناه أوائل المبحث عن الجلال المحلى وعن السكال في حاشيته على سبيل  
 الاختصار وبسط ذلك هو أنهم قالوا المعاد من الانسان ما هو ان قلتم اجزائه الحاضرة عند الموت فيجب أن  
 يبعث المجدوع والمقطوع على صورتهما تلك وهذا الم يرد به شرع وان أعيد اليه جميع أجزائه التي كانت له مدة  
 عمره ثم زالت وتبدلت وجب أن يكون جزءا واحد بعينه يداو رأسا وقلبا وكبدان الاجزاء العضوية المركبة  
 من الدم وسائر الاخلاط سبالة تنقل من عضو الى عضو عند الاغتذاء وكذلك اذا كل الانسان انسانا فصار  
 بالاغتذاء واحدا كيف يتعلق روحا بانسان واحد وكذلك اذا قطعت يد كافر فاسلم فكيف تكون يده في  
 النار وهو في الجنة اقطع وعلى عكسه لو قطعت يده مسلم فكيف وأيضاً فان الغالب على ظاهرا الارض اجزاء  
 حيث الموتى القديمة وقدر زرع فيها زرع كثيرة وغرس فيها أشجار وكرورم واغتذى منها الناس وانعقد  
 في أبدانهم ذلك لحاد ما فكيف يكون مادة واحدة وأصل واحد حاصلة للصورة اناسي كثيرة هذه شبهتهم  
 الهائلة المتضمنة لهذا السؤال المنسوب الى ابن سينا وقد دحى الغزالي هذا السؤال وكأنه قدس - لم المسئلة  
 وصرح في فتاويه وغيرها بأنه لا يجب أن يكون المعاد بعينه هو الجسد الاول بل أي جسد كان جائز وأهمل  
 هذا السؤال جماعات كثيرة (والجواب) كما قاله الشيخ أبو طاهر رحمه الله وقال انه معنقد السلف والخلف  
 أن المعاد هو هذا الجسم بعينه وبيانه أن تعلم يا أخي أن الذرة التي قبضها عزرائيل عليه السلام من الارض  
 أولاً في كل انسان باقية لا تتبدل البتة وهي الجزء القائم منه الذي أخذ عليه الميثاق ويتوجه عليه في القبر  
 سؤال الملكين ويتولى جوابه ما برد الروح اليه والحياة له وسائر أجزائه سميت وهو الذي يتعلق به  
 الروح عند النفخ في الصور على ما دللت عليه الاخبار ثم ينضم اليه سائر الاجزاء حيث كانت بقدره الله  
 تعالى حتى يقوم الشخص تاما كما كان في الدنيا - هذا شيء لا يخالفه عقل ولا شرع (وأما قولهم) المعاد من  
 الانسان ما هو هل هو اجزائه عند الموت أم الاجزاء التي فارقت (فالجواب) المعاد انما يكون أكمل اجزاء  
 جميع حالاته في أيام حياته كما أشار اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله يحشر الناس عراة غر لا يعني  
 قلفا ولا غرل الا قلف الذي لم يختن ثم انه يجوز أن يزداد في أجساد أهل النعيم لتتوفر عليهم اللذات ويزاد في  
 أجساد أهل الجحيم تغليظا للعقوبات وفي الحديث أهل الجنة مردود كمحاون أبناء ثلاث وثلاثين على خلق  
 آدم عليه السلام طواهم سبعون ذراعا في عرض سبعة أذرع وقد جاء في صفة أهل النار ان سن أحداهم مثل

كان سهل القباد خفيف عليه الفساد واسكنه آمن من العناد ما يسعد المتقاد الا بحكم الاتفاق فليس مطلق الانقياد من مكارم الاخلاق فن حكم  
 العلم سلم وغنم \* وقال من كانت همته عالية لم يظهر له مته تاتر في هذه الدار الفانية فانها تغني بغنائها وترحل عن فنائها \* وقال المشكور



قد يكره به فان من أوصل حقا الى مستحقه فقد أدى اليه واجب حقه فعلام وقع الشكر ولا بذل ولا فضل وقد قرن الله الزيادة بالشكر لما علم فيها من المكر وقال عطاء الله كله بذل وان كان (١٤٠) منعا ومن آثر على نفسه من المؤمنين فهو الخاسر وان نجح فان المؤمن قد باع نفسه

من الله والمبيع لمن اشتراه  
وحق الله أحق لـكن  
الدعوى أوقعت العبد في  
البلى ابدأ بنفسك مقدما  
لهاء الى أبناء جنسك وقال  
من رأى الكون عينا  
مستقلة فهو صاحب علة  
ما قال بالعلل الا القائل بان  
العالم لم يزل وأنى للعالم  
بالقدم وماله في الوجود  
الوجوب قدم لو ثبت  
للعالم القدم لاستحال عليه  
العدم والعدم يمكن بل  
وقع عند العالم الجامع  
ليكن أكثر العبيد في لبس  
من خلق جديد فما عرف  
تجدد الاعيان الأهل  
الحسبان وأثبت ذلك  
الاشعرى في العرض  
وتخيل الفيلسوف فيه انه  
صاحب مرض لجهله بسواد  
الزنجي وصغرة الذهب  
وقال الوقت سيف ومنه  
الخوف كل الخوف زمانك  
حالك وفي اقامتك ارتحالك  
فسيرك يا هذا كسير سفينة  
يقوم جلوس والقلاع تطير  
وقال لو كنتم العبد ساءل  
قبل له لقد جئت شيئا امرا  
ولا نكرت ولو ترك السر  
مخزونا ما كان الكليم مغلوبا  
ان هي الاقتتلت من شدة  
الشوق عن ذوق وقال  
العذاب الحاضر تعاقب  
الحاضر من يش اسراع  
وخرج من القيد وراح

جبل أحدوه - ذا كله جاز في العقل وورد به الشرع وأما قوله - م ان كانت اجزاؤه الحاضرة عند الموت  
هي المعادة يجب ان يبعث المجدوع والمقطوع يده على صورته ما هو - ذالم يرد به شرع (فالجواب) ان اقد  
ذكرنا في الجواب قبله ان المعاد اكل حالة كان عليها في عمره اجزاؤه لقوله تعالى قل يحيبها الذي أنشأها أول  
مرة فكل جزء أنشأه الله أول مرة فيسأ أيام عمره يعيده اليه بخلاف المبدلات بعد الهزال والانهلال فانها  
بالاضافة الى ما تحلت به وفيت كانت منشاءه ثاني مرة فلو أعيدت هي أيضا في الآخرة لقول تعالى قل يحيبها  
الذي أنشأها أول مرة وثاني مرة وعلى - ذاصح ان المعادات في الآخرة هي المنشأة في الدنيا أول مرة وهي  
أكمل الاجزاء المبدعة التي خص بها كل شخص هذا الذي دل عليه مضمون الآية (وأما قولهم) ان أعيد اليه  
جميع اجزائه التي كانت له مدة عمره ثم زالت وتبدلت وجب أن يكون جزء ذلك بعينه يدور رأسا وكبدوا ذلك  
لان الاجزاء العضوية المركبة من الانحلاط سبالة تنتقل من عضوا الى عضو عند الاغتذاء (فالجواب) قد ذكرنا  
فيما تقدم ما هو المعاد وما ذكره من سبالة الانحلاط من عضوا الى عضو عند الاغتذاء لا يلزم ان يصير القلب  
كبدوا ولا الرأس يدان الذرة التي هي الاصل - ولأخذ الميثاق عليها كانت هيئة الانسان مقدرة فيها بجميع  
أشكال اعضائه في علم الله تعالى وانما سماها ذرة تشبيها بالذرة التي هي النملة الصغيرة وهي مع صغرها لها  
أعضاء مخصوصة محسوسة فلا يستحيل أن يكون لتلك الذرة أعضاء مقدرة ثم اذا خلقها الله تعالى انسانا تنبسط  
تلك الاعضاء على قدر الجثة وتنضم اليه الاجزاء السبالة من الانحلاط فتشكل على هيئة الشكل المقتدر في  
الذرة الاولى فعلى هذا المنتقل من عضوا الى عضو هو تلك الاجزاء السبالة الغذائية دون اجزاء الذرة الاولى  
التي شكل الانسان فيها قد رفي علم الله بجميع اعضائه وهي بعينها فاعادة منبسطة في جميع البدن اذ هو حافظ  
لشكها وصورها ولا تبلى قط لقوله تعالى وتقلب في الساجدين والاجزاء الغذائية تارة تنضم اليها وتارة  
تفارقها فعلى هذا المعنى الرأس رأس واليد يد والقلب قلب والكبد كبد باعتبار اجزائها الاصلية التي هي  
على غاية اللطافة والاجزاء الغذائية التي هي الدم وغيره تجري من عضوا الى عضو وتتحيل وتلك الاصلية باقية  
على حالها ومما يه - رب من ماله المحسوس هو راية الثعبان المحيط من الحرير يدخل الريح من جوفها  
وينتقل من عضوا الى عضو فتنتفخ الريبة على هيئة الثعبان ثم يخرج منها وهي تبقى على ما كانت وترى بمنه  
أيضا لا سفجة وهي شئ كالغيم هس متخلخل لطيف خفيف اذا طرح في الماء يشرب الماء بنحو ما يه فيه فيربو  
ويغظم ويتناقل ثم اذا جف عاد الى الاصل فعلم من ه - ذين المثالين ان اجزاء الذرة في كل شخص باقية على  
هيأتها بالنص الوارد في قوله وتقلب في الساجدين والاجزاء المتحفة بها تسخيل وتزيد وتنقص وأصل تلك  
الاجزاء الاصلية في الخلقة هو العجب وهو أصل الذنب وسمي به للعجب من بقائه عند بلى سائر الجسد كما ورد  
وعليه يتركب الجسد عند الاحياء في الحشر (وأما قولهم) اذا أكل الانسان انسانا فصار بالاغتذاء واحدا  
فكيف تتعلق روحان بجسد واحد (فالجواب) ان الذرة الاصلية لا تكل والمأكول باقيتان كما كانتا  
والدليل عليه اجراء الله العادة كما أخبر في قوله وتقلب في الساجدين فعلى هذا الروحان يتعلقان بذرتي  
الآكل والمأكول ثم سائر الاجزاء تلحق بها أينما كانت فانها وان استصلت في رأى العين وتفرقت فهي  
في علم الله تعالى موجودة ماضية سواء امتزجت بالارض أم بالهواء كما قال تعالى قد علمنا ما تنقص الارض  
منهم الآية والقدر الذي نقص منه برده اليه كما رده في الدنيا عند الهزال ومحل الحياة فيها فيصير الشخصان  
متكاملين كما كانا في الدنيا (وأما قولهم) اذا قطعت يد كافر فأسلم كيف تكون يده في النار وهو في الجنة  
أقطع وكذلك القول في عكسه (فالجواب) أما اليد المقطوعة فكيفها تابع للجملة في الايمان والكفر اعتبارا  
بالذريات فانهم كابعاض الاباء حكماء قال تعالى والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان أحقناهم - م  
ذرياتهم - م وقال صلى الله عليه وسلم فاطمة بضعة مني فعلى هذا يد الكافر مادامت متصلة به حكمها الكفر فان

الانسان لا يكون الا بالمشاكل والمثائل ضد الضدية بعد الانس بالانس لا يكون الا لمتقون والكتاب  
المتكبر لا يعمه الا المطهرون وقال انما حرمت الخمر في هذه الدار لانها تبدي الاسرار وترفع الاسرار فخرمت في الدنيا القوة سلطانها وهي



الجنان عقل يعرف انما هو شهوة وهو يتصرف العقل في أهل النار مقيله وبه يكثر حزن الساكن بها وعو يله العقل من صفات الخلق وله ذالم يتصف به الحق العقل آله التكليف فاذا زال التكليف تآخر العقل وقال الحق بزوله سرى الى السماء التي تلى الوردى فيسامرهم بالسؤال والنوال ويسامرونه بالاذكار والاســــــــــــــتغفار ويقولون ويسمعون هذا معنى النزول عندأر باب المقول المخلوق ضعيف ولولا المصالح ما نزل التكليف فخذ منه ما استطعت ولا يلزمك العمل بكل ما جعت فان الله ما كاف نفسا الا ما تآها وجعل لها بعد العسر يسرا حين تولاها وشرع في أحكامه المباح وجعله سديا للنفســــــــــــوس الى السراح والاسترواح ما قال في الدين يرفع الخرج الامن على منهج الشارع درج دين الله يسرفا يمازجه عسر ومن شد على هذه الامة بعث يوم القيامة في ظلمة وقال ما ليجب الامن قوله اليه يرجع الامر كله كيف قيل يرجع اليه وهو ما برح لديه ولم تزل في يديه سنور مسدلة وأواب مغلقة

قشور بيض طارعتها فراخها \* وهل ترجع الا طيار يوما الى البيض

### فسمعت على أثره قائلا يقول

بلى يجعل الله القسوز هادجا \* من التريضا لاكملة لقيض

فترجع عنها الطائرات أو أمنا من الضياع لا يرحن من أرج الروض

قال وبالجملة فمحصول علم البدء والاعادة أن يعلم أن الارض التي خاق منها آدم قد ورث الله تعالى لكل ذرة منها

وعبارات موهمة وهي شبهات من أكثر الجهات وقال إذا لمخ القلب شهود الحق فهو حينئذ ضعيف نازل يتعين على المؤمن القيام بحقه والكرامة تكون على قدر القلب لا النازل عليه وفي العموم على النازل لا المنزل عليه فلا يحجب منك انزلوا الناس منازلهم لا تنالوا عاملنا الحق بهذه



المعاملة لما يصح بيننا وبينه موافقة \* وقال حقيق على الخلق أن لا يعبدوا إلا ما اعتقدوه من الحق أو فوا بعهدي أو ف بعهديكم فالكل من ههنا كدليلي الله أتبرأ إلى تحوله يوم القيامة (١٤٢) في الصور وقال لا تسكن إلا السهل أن تكون من الأهل لا تدخل بين الله وبين

عباده ولا تسع عنده في نواب بلادهم على كل حال عباده وقلوبهم ببلادهم ما وسعهم سواها وادعونه ولا حواها ولكنها نكت تسمع وعلوم مفارقة تجمع وقال كما قال العبد الصالح أن تعذبهم فأنهم عبادك الآية وقال ذهب بعض الأماثل أن العالم بجملة أبدأ نازل يطلب بتزوله من أوجده والحق تعالى لا يشترط إلى الله فكان ينبغي من أول حركة أن يعتمد عليه لأنه جل وعز أن تقطع دونه المغارات الحال يحيل العلم به فأن تذهبون يقول العارف لابي يزيد الذي تطلبه تركته ببسطام فدل لي هذا المقام \* وقال كما خبثت السريرة عميت البصيرة ورفع الالتباس بتفاضل الناس \* وقال ما من شخص الا ويخاطبه الحق من قلبه ويحدثه من لسانه وهو لا يعرفه انما يقول خمار لي كذا وكذا ولا يدري ذلك من اين لجهله بالعين فافاز أهمل الله الاشهوده لا بوجوده مع أن شهود الحق لا ينضب وهو مع العالم مرتبط ارتباط عبد بسيد وملوك بمالك ومقهور بقاتر \* وقال الجنين في كبداي ان يولد هو في ظلمة غمه مادام في بطن امه ولما علم انه في امر صريح اراد الخروج والعروج

من ذرات ذراته وخصصهم او هو قوله تعالى خالقهم فقدره ثم السبيل يسره قبل معناه فقدر له روحا ثم لما أخرجهم من صلب ادم قرن كل ذرة بروحها وأخذ الميثاق عليها ثم ردهم الى ظهوره وردد أرواحهم الى خزائن الغيب ثم أخرج تلك الذرات كلها من طهر - رآدم ثم رجة بأمشاج النطفة الى رحم حواء ثم من أصله بلبه قرنا بعد قرن الى الارحام ثم انه ينشئها بالاغذية كما يشاء وينقلها في أطوارها كما شرحت في كتابي ثم يخرجهم من الارحام الى فضاء الدنيا ثم بعد ان قضاء آجالهم يقبض أرواحهم ويردهم الى بطون الارض ثم انه يردهم في القبور وأرواحهم عند سؤال الملكين فكانت تلك الذرة الغاهمة من الجملة تفهم الخطاب وترد الجواب وسائر الاجزاء أموات ومن هنا غلطت المعتزلة فأنكروا السور والور وما يتحرك جميع الجسد ويتكلم تبع تلك الذرة الاصلية لقوتها وذلك يكون للانبياء وللأولياء كما جاء في الاخبار ثم ان الانسان مادام في البرزخ فبين هذه الارواح وتلك الذرات المقبورة تواصل معنوي وتزاور الهامى وان صارت هي في الصورة رفقا فالأخبار وردت بان القبر روضة من رياض الجنة أو خفرة من خفر النار هكذا يكون الامر الى حين دناءة المعاد في النشأة الاخرى بعد الطامة الكبرى فينقلها بالزلازل والرجفات والرياح المؤتفكات ويجمعها بالامطار الشبيهة بمنى الرجال كما جاء في الاخبار فتبدأ حينئذ ذل قبول أرواحها وكانت أرواحها حارة اليها خن - بين الغريب الى وطنه فاذا نفخ في الصور النفخة الاخرى طارت الارواح من مكانها الى أجسادها التي فارقتها بالنفخ أسرع من طيران الحمامة الى الفرخ وهو قوله تعالى كما بدأكم تعودون قال وتسميتهم في هذه المنازل ذرية آدم يدل على انهم كانوا جميعا من تلك الذرات والصحيح ان الذرية فعلية من الذر كالسرية من السر وهو النكاح وهذا القدر كاف في مبحث البعث والنشور والله تعالى أعلم

\*(المبحث السابع والستون في بيان ان الحشر بعد البعث حق وكذلك تبديل

الارض غير الارض والسموات)\*

فاما الحشر فهو جميع الخلق للعرض على الله والحساب بين يديه وهو عام في سائر الخلق من خاص وعام فحشر جميع المتقين من رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنين الى حضرة الاسم الرحمن قال تعالى يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا وأما المجرمون فحشرون على اختلاف طبقاتهم الى حضرة الاسم الجبار والمنتقم قال الشيخ محي الدين والحكمة في ذلك ان المتقي كان جليسه في دار الدنيا أسماء الجلال والهيبة والخوف ولذلك اتقى الله تعالى وخاف عقابه فحشر يوم القيامة الى الاسم الذي يعطى الرحمة والانس واللطيف والامان مما كان يخاف منه ويتقي ولا يجمع الله على عبد خوفين وقد سمع أبو يزيد البسطامي قارئاً يوم نحشر المتقين الى الرحمن وفدا فصاح صيحة طار الدم من أنفه وقال يا عجبا كيف يحشر اليه من هو جليسه \* قال الشيخ محي الدين في الباب الخمسين وثلاثمائة وانما صاح أبو يزيد لأنه كان جليسه الاسماء من حيث ما هي دالة على الذات ولم يكن مع الاسم من حيث ما يطلبه حقيقة من غير دلالة على الذات فلذلك أنكر ما لم يعطه مشهوده فهو شبه الانكار وايس بانكار كما قال الخليل في طلبه علم الكيفية في احياء الموتى فان الخليل لم يكن ينكر احياء الموتى وانما كان يعلم أن الأحياء طرقا كثيرة وهو مجبول على طلب العلم فطلب ان يعرف باي طريق يحيى الله الموتى فافهم فلوان أبا يزيد كان يعلم أن المتقي لم يكن جليسا للاسم الرحمن في أيام التكليف وانما كان جليسا للاسم الجبار ما تعجب من ذلك فحشر المتقي الى الرحمن ليزول عنه الخوف الذي كان عليه في دار التكليف من مجالسته للاسم الجبار والمنتقم فان الرحمن لا يخاف منه ولا يتقى انما هو محل الطمع والدلال والانس لكن الاولياء رضى الله عنهم صادقون لا يتعدون ذوقهم في كل حال بخلاف العامة من أهل الله فانهم ربما يتكلمون بأحوال غيرهم \* (فان قلت) فكيف يحشر الناس مرة من ابتداء أمرهم الى انتهائه (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والثمانين وماتين ان صور الحشر لا تحصر ولكن تذكر منها طرقا فإقول حشر كان لهم في الدنيا فهو وحشرهم

فأخرجهم على القطرة التي كان عليها اول مرة فالشقي هو الشقي في بطن امه لما هو عليه من غمه والسعيد سعيد في بطن امه لما خصه به من علمه فلهذا رأت من شيم امه وهو في بطنها حين عطست وحدث فهذا واحد خصه الله بعلمه وهو في بطن امه فلا يحجب منك



قوله تعالى والله اخرجكم من بطون أممها ثم لا تعلمون شيئا فان ذلك مثل من رد الى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم شيئا فلا يلزم من العالم حضوره دائماً علمه وهكذا حال الجنين اذا خرج من بطن أمه وقال العجب (١٤٣) كل العجب من رؤية الحق في القدم أعيانها حالها

العدم ثم اذا برزهم الى وجودهم غير وفي الاعيان محدودهم انظر وحقق ما أنزل عليه واسترأ وجود الله في عالم الدنيا الكشف والرؤيا فبيري الأمور التي لا وجود لها في عينها قبل كونها و يرى الساعة في مجلاها والحق يحكم فيها بين عباده حين جلاها وما ثم ساعة وجدت ولا حالة بمسار آها شهدت فتوجد بعد ذلك في مرآها كما رآها فان تفتنت فقد رميت بك على الطريق وهذا من هج التحقيق وقال في قوله يا أيها النبي اتق الله اعلم أن من علم الخير تأديب الصغير بالكبر أدب الأمة بتأديب رءسها ولها التبليغ باستعمال ذلك الأدب الى تحصيل مأمولها فخطاب الرسول والمراد من أرسل اليه فابحث عليه وقال قال تعالى ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدى الناس ليعذيقهم به من الذي ءلوا فاحبر تعالى أن ذلك جزاء ما هو ابتداء فإبتليت البرية وهي بربة هذه مسألة صعبة المرتقى لا تنال الا باللقا اختلفت فيها طائفتان كبيرتان فمنعت واحدة ما أجازت الاخرى والرسول بما اختلفوا فيه ترى وما تحقق أحد منهم ما جاءت به الرسول ولا سلك فيه سواء السبل بل كل واحد ينصر

في الصورة التي أخذ عليهم الميثاق فيها \* الثاني حشرهم من تلك الصورة الى هذه الصورة الجسمانية الدنيوية \* الثالث حشرهم في الصورة التي تنتقل الروح اليها بعد الموت الرابع حشرهم في الصورة التي يستلون فيها في قبورهم وهي الصورة التي انتقلوا اليها بعد الموت الى الجسد الموصوف بالموت ولكنه يؤخذ بأبصار الحلائق واسماعهم الامن شاء الله عن حياة الميت وما هو فيه عيناً وسماعاً \* الخامس حشرهم من الصورة التي سئلوا فيها الى الصورة التي يمشون فيها في البرزخ فيكون أحدهم فيها كالنائم الى لحظة البعث فيبعث من تلك الصورة ويمشوا في الصورة التي كان فارقة في دار الدنيا كان بقي عليه سؤال لاجل جسده الموصوف بالتمكيف فان لم يكن عليه سؤال حشر في الصورة التي يدخل بها الجنة أو النار فان الناس اذا دخلوا الجنة أو النار حشروا في صور لانها قال وأهل النار كلهم مسؤولون بخلاف أهل الجنة فان منهم من لا يسئل اذا دخل أهل الجنة الجنة الكبري واستقر وافهم دعوا الى الرؤية حشروا في صور لا تصلح الا للرؤية فاذا عادوا حشروا في صور تصلح للجنة \* واعلم ان في كل صورة ينسى الانسان الصورة التي كان عليها ويرجع امره الى حكم الصورة التي انتقل اليها وحشر فيها ثم انه اذا دخل سوق الجنة ورأى ما فيه من الصور فأي صورة أعجبه تدخل فيها أو ذهب به اداره والصورة في السوق ما برحت ولا تزال أهل الجنة ينقلون من صورة الى صورة أحسن مما قبلها وأهل النار بالعكس أبداً لا يبدون ودهر الداهرين نسأل الله الموت على الايمان آمين (فان قيل) فما حكم حشر الدواب والوحوش (فالجواب) الحكمة في ذلك كما قاله الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة ان الله تعالى انما يحشر الوحوش انعاماً منه تعالى عليها وكذلك سائر الدواب ثم انهم انما يكون ترايا ماعد الغزلان وما استعمل من الحيوان في سبيل الله فانهم يدخلون الجنة على صور يقضيهما ذلك الموطن وكل حيوان تغذى به أهل الجنة خاصة في الدنيا انتهى (فان قيل) فكما اجتمع الناس في موطن (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب التاسع والثلاثين وثلاثمائة انهم يجتمعون في ثلاثة مواطن في أخذ الميثاق وفي البرزخ بين الدنيا والاخرة وفي البعث بعد الموت وما ثم بعد هذه الثلاثة مواطن جمع يوم أبدأ انما يجتمع بعض دون بعض وبعد يوم القيامة تشتغل كل دار بأهلها فلا يجتمع عالم الجن والانس بعد ذلك أبداً من هنا قال تعالى مالك يوم الدين أي لان الاولين والآخرين تجتمع في ذلك اليوم لا يتخلف أحد منهم في الارض ولا في الاصلاب فيكون ملكه تعالى في ذلك اليوم أعظم وأظهر من غيره من الايام التي حضر فيها بعض دون بعض فلهذا سبب تخصيص يوم الدين والافهوس سبحانه وتعالى لم يزل مالك الملك فافهم والله تعالى أعلم \* وأما بيان ان الله تعالى يبدل الارض غير الارض والسموات فقد جاءت به النصوص الالهية القاطعة قال الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة واذا وقع التبديل في السموات والارض يوم القيامة فهو في الصور لافي الاعيان وان كانت الاعيان أيضاً صوراً قال ويكون النشور والحشر والحساب والعرش الذي يقع التجلي عليه لفصل والقضاء في جوف الفلك الميكوكب ثم يستحيل جميع ما في جوفه الى الاخرة لكن في صور غير هذه الصور قال وقد خلق الله تعالى الفلك الميكوكب في جوف الفلك الاطلس وكذلك الجنات بما فيها مخلوقة بينهما فالفلك الميكوكب أرضها والاطلس سماءها وبينهما أي الفلكين فضاء واسع لا يعلمه الا الله فهم ما فيه كخلق في فلاة فيحاء قال ومقر هذه الفلك هو الدار الدنيا فانه من هناك الى ماتته يكون استحالته جميع ما يراه الى الارض فينتقل من ينتقل من الدنيا الى الجنة من انسان وغير انسان ويبقى ما يبقى فيها من انسان وغير انسان وكل من يبقى بعد ذلك فهو من أهل النار الذين هم أهلها \* قال الشيخ واعلم انه ما دام الانسان السكامل موجودا في الارض فالسماء على حالها فاذا زال الانسان الكامل الى البرزخ هوت السماء لانه هو عمدها الذي يسكنها الله تعالى به حتى لا تقع على الارض وهو قوله تعالى وان شئت السماء فهي يومئذ واهية أي ساقطة الى الارض والسماء جسم شفاف

ما قام في غرضه وهو عين مرضه الا الطبقة العليا فانهم علموا الأمور في الدنيا ولم يروا أمر في الدنيا مؤلماً الا وهو جزاء ما هو ابتداء يقول الطبيب اذا نام المر يض ما قصدت الانفعه بما أمرته به من الادوية المؤلمة وكذلك يقول الحق تعالى لا عيب اذا مرض ولم يدر من أي باب دخل عليه



الارض الملك هذا انما هو جزاء علمي آلت به المرضي فخذ جزاء ما فعلته وقال صدق القول بما جاء في الكتب المنزلة والصف المطهرة ومع تنزيها  
الذي لا يبلغه تنزيه نزلت الى التشبيه (١٤٤) الذي لا يحايله تشبيه فنزلت آياته بلسان رسوله وبلغ رسوله بلسان قومه وما ذكر صورة

ما جاء به الملك هل هو أمر  
ثالث ليس مثلهما أو مشترك  
وعلى كل حال فالمستل في  
اشكال لان العبارات لثنا  
والقرآن كلام الله لا كلامنا  
فما التزل والمعاني لا تتزل  
ان كانت العبارات فها هو  
القول الالهى وان كان  
القول فها هو اللفظ الكياني  
وهو اللفظ بالرب فابن  
الشهادة والغيب ان كان  
دليلا فكيف هو أقوم قبلا  
وما ثم قبل الامن هذا القبيل  
وهو معلوم عند علماء الروم  
فحقق ولا تنطق \* وقال  
لما أقام الشارع العصمة  
مقام الحرس لم يحتج صلى  
الله عليه وسلم الى العسس  
وطالما كان يقول من  
يحررنا الليلة مع علمه بان  
المقدر كائن والحارس ليس  
بمانع ما قدر ولا مانع لكن  
المعبود طلب بذل المجهود  
وهو يفعل ما يشاء وهذا مما  
يشاء وما يشاء الا ما علم وما  
علم الا ما هو ثم فله الحجة البالغة  
فانهم \* وقال كيف للحاق  
أن يردوا دعوة الحق لولان  
صنفته ردت عليه وبضاعته  
ردت اليه ما أشبه بذلك  
بالصدى اذا ظهر بذات خفي  
المصوت انه غيره وما ثم الا  
أمره الحق واحد  
والاعتقادات تنوعه وتفرقه  
وتجمعه وهو في نفسه  
لا يتبدل وهو في عينه لا

صاحب فاذا هوت السماء حلت جسيمها حر النار فصارت دخانا حرا كالدهان السائل مثل شعله نار كما كانت أول  
مر ذو زال ضوء الشمس فطمست النجوم فلم يبق لها نور الا ان سماحتهم لا تزول في النار بل تنتثر فتكون على  
غير النظام التي كانت عليه في الدنيا حال سبرها وأطال في ذلك (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى واذا الارض  
مدت ما صورته مدتها (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابع والسبعين وثلاثمائة ان المراد بمدتها انما هو  
امتداد الجبال وتصييرها أرضا فانه في يوم القيامة تصير الجبال كاهن دكان تجلى الحق تعالى اذ كانت كالعن  
المنقوش فما كان عاليها من الجبال انبسط زادت في وسع الارض ولهذا جاء في الخبر ان الله تعالى بعد الارض  
يوم القيامة مد الاديم فشبها مدها بمد الاديم لان الانسان اذا مد الاديم طال من غير أن يزد فيه شيء لم يكن في  
عينه وانما كان فيه تقبض وتثقل فلما مد انبسط عن قبضه وفرش ذلك التثقل الذي كان فيه فزاد في سعة الارض  
ورفع المنخفض منها حتى بسطه فزاد منها ما كان من طول من مسطحها الى القاع منها كما يكون في الجلد تنوء  
فلذلك لا ترى في الارض عوجا ولا أمثافا أخذ البصر من المبصر جميع ما في الموقف بالاجاب لعدم الارتفاع  
والانخفاض فبهرى كل من الخلق بعضهم بعضا فيشهدون حكم الله تعالى بالفصل والقضاء بين عباد الله وأطال في  
ذلك (فان قلت) فكيف مدة يوم القيامة (فالجواب) مدته من نزع وج الناس من قبورهم الى أن ينزلوا منازلهم  
من الجنة أو النار ذكره الشيخ في الباب العشرين وثلاثمائة \* وقال في الباب الثامن والاربعين وثلاثمائة اعلم  
أن يوم هذه الامة متصل بيوم الآخرة ليس بين اليومين الا ليل البرزخ خاصة وفي فجر هذه الليلة يكون نفخة  
البعث وفي طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق جل وعلا كما يليق بجلاله للفصل والقضاء وفي قدر كعنى  
الاشراق ينقضى الحكم فتعمر الدارن باهلها - ما وذلك يكون في يوم السبت فيكون ثم اراه أبديا لاهل الجنة  
ويكون ليلة أبديا لاهل النار وأطال في ذلك \* ثم قال واعلم أن الفيل والفرات يخرجان من أصل سدره  
المنتهى فممشيان الى الجنة ثم يخرجان الى دار الجلال فيظهر النيل من جبل القمر والمفرات من أرض الروم  
وهما في غاية الخلاوة وانما أثرهما من ارجاع الارض فتغير طبعهما عما كانا عليه في الجنة فاذا كانت القيامة  
عادا الى الجنة وكذلك يعود سيحون وجيئون والله تعالى أعلم

\* (المبحث الثامن والستون في بيان أن الحوض والصراط والميزان حق) \*

قال الشيخ كمال الدين بن أبي شريف عواذ كراهل الكلام ان الحوض والصراط والميزان حق بيانا  
لاعتقاد أهل الزينغ وهو مشهور وعن أكثر المنزلة فانهم -م قالوا ان العبور على الصراط مع كونه أدق من  
الشجرة وأحد من السيف تمتنع عادة وقال لهم أهل السنة لا امتناع فان الذي أقدر الطير على السير في الهواء  
قادر على أن يمشى الانسان على الصراط قال وقد أجرى أهل السنة الحديث على ظاهره وأوله بعضهم بأن  
كونه أدق من الشجرة انما هو ضرب مثل للأمر الخفي الغامض والمعنى أن يسير الجواز عليه وعسره على قدر  
الطاعات والنهوض لها والمعاصي وكثرة الوقوع فيها وقلة ودقة كل واحد من القسمين لا يعلم حده الا الله قال  
وأول بغضهم أيضا كونه أحد من السيف بسرعة انفاذا للملائكة أمر الله بإجازة الناس عليه قال وانما قلنا هذا  
التأويل ليوافق الحديث الآخر في قيلم الناس والملائكة على جنبى الصراط وكون السكالا لبب والحسن  
فيه واعطاء المار عليه قدر موضع قدميه ونحو ذلك انتهى \* وانبسط الكلام على ذلك بعض البسط فنقول  
اعلم ان الحوض والصراط ثابتان بالنصوص قالوا ويتشكك ان بشاكلة الاعمال والعلوم اذ الشريعة لم  
وعمل فالحوض والصراط أعماها على مقدار الشرب من علم الشر بعة يكون الشرب من الحوض  
وعلى مقدار اتباع الشريعة في الافعال والاقوال والعقائد يكون المشى على الصراط هناك فنزاع عن  
الشريعة هنا زلت به قدمه هناك ونقص شربه من الحوض فالمشي حقيقة على الصراط انما هو هنا لا هناك  
فان الصراط المنسوب للمشروع هنامعنى هو الذي ينصب هناك حسا وما ثم طريق الى الجنة الاعليه قال

تعالى

يتحول كانه يحصره الاين ويحده الانقلاب من عين الى عين فلا يعار فيه الا النبوة ولا يتقطن الى هذا التنبيه الامن

آمن بما ورد من التنبيه والتشبيه وأما من زعمه فقط أو شبه فقط فهو صاحب غلط لان التشبيه نزل للعقول وتمهيد للقبول وقال السيد يستخدم



تعالى وان منكم الاواردها قال الشيخ محي الدين والخوض في عطفة من الصراط وضربه مثالا على الهامش وهذه صورته ٧ قال واعلم ان نور كل انسان على الصراط لا يتعدى نفسه الى غيره فلا عشي أحد في نور أحد ويتسع الصراط ويدق بحسب انتشار النور ووضيقه فعرض صراط كل انسان بقدر انتشار نوره ومن هنا كان دقيقا في حق قوم وعريضا في حق آخرين وهو واحد في نفسه قال وانما قال تعالى يسعي نورهم بين أيديهم وباءهم دون شمائلهم لان المؤمن السعيد كتنايد به عين فلا شمائل له انتهى \* وقال في الباب الثامن وثلاثمائة اعلم ان الصراط الذي تسلك عليه ويثبت الله تعالى أقدامك عليه حتى يوصلك الى الجنة صراط الهدى الذي أنشأه لنفسك في دار الدنيا من الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة فهو في هذه الدار بحكم المهنى لا يشاهده صورة حسية فبعد ذلك يوم القيامة جسر محسوس على ظهر جهنم أوله في الموقف وآخره في المرج الذي على باب الجنة فتعرف أول ما تشاهده أنه صنعك وبنائك بجوارحك وتعلم أنه قد كان في الدنيا مدودا على من جهنم طبعته في طولك وعرضك وعمقك وثلاث شعب اذا كان ظل حقيقته وكذا هو ظل غير ظليل لا يغنيها من الاله بل هو الذي يقودها الى لهب الجهالة ويضرم فيها نارها اه وقال في الباب الحادى والسبعين وثلاثمائة \* اعلم أنه اذا وضع الصراط يكون من الارض علوا على استقامة الى سطح الغلاك المكوكب فيكون منتهاه الى المرج الذي هو خارج - ورا الجنة التي يدخلها الناس أولا وتسمى جنة النعيم والمادة تكون في المرج وهي درمكة بيضاء نقية ياكل منها جميع أهل المادة ويقرم بعضهم في طيف من الثمار الدلاة من فروع وأغصان الجنة على السور اه وقال في الباب الرابع والستين اذا مر الخلائق الى الصراط ينظرون اليه وقد ضربت عليه جسور على من جهنم أدق من الشعرة وأحد من السيف وقد غابت الجسور في جهنم مقادير أربعين ألف عام ولهب جهنم يحايتها لهب وعلم احسبك وكلا ليب وخطا طيف وهي سبعة جسور يحسرها عبادكاهم عابها وعلى كل جسر منها عقبة مسيرة ثلاثة آلاف عام ألف عام صعودا وألف عام اسواء وألف عام هبوطا وذلك قول الله عز وجل ان ربل المرصاد يعني دلى تلك الجسور وغيرها قال والملائكة رصدون الخلق على هذه الجسور فيستل العبد عن الايمان الكامل بالله تعالى فان جاء به مؤمنا خلاصا موقنا لا شك فيه ولا زيغ حاز الى الجسر الثاني فيستل عن كمال الصلاة فان جاء به تاما جاز الى الجسر الثالث فيستل عن الزكاة فان جاء به تاما جاز الى الجسر الرابع فيستل عن الصيام فان جاء به تاما جاز الى الجسر الخامس فيستل عن الحج فان جاء به تاما جاز الى الجسر السادس فيستل عن الظاهر من الحدث فان جاء به تاما جاز الى الجسر السابع فيستل عن المظالم فان كان لم يظلم أحد جاز الى الجنة وان كان قد مر في واحدة من هذه الخصال حبس على كل جسر منها ألف سنة حتى يقضى الله فيه ما يشاء \* وقال أيضا في الباب الرابع والستين ما نصه اعلم ان الكلا ليب والخطا طيف والحسن التي على جنبي الصراط انما هي صور أعمال بني آدم فتمسكهم أعمالهم تلك على الصراط فلا ينضون الى الجنة ولا يقعون في النار حتى تدر كهم الشفاعة والعناية الربانية وانما هي أعمالكم ترد عليكم اه وكان الشيخ أبو طاهر القزويني رحمه الله يقول الصراط صراط ان أحدهم في الدنيا وهو الاسلام فهو على ولكن ينقأ في الآخرة جسر احسب ياروه والمعنى بقوله تعالى اهدنا الصراط المستقيم وهو في الحقيقة جسر مدود على متن الكفر والشرك والبدع والاهواء قال تعالى وأن هذا صراطي مستقيما فاتبه هذه الآية وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ يوما الصافات - فأنما يابغ قوله فاهدوهم الى صراط الجحيم وقفوههم انهم مسؤلون بكى حتى فحاررت الدموع على لحية فقال بعض الوفدان لك تبكى خوفا ممن يعثلك قال أي وربى انه بهني على طريق كحد السيف ان زغت دماكت وهذا الصراط كالخط الطويل المعتدين العبد وبين الله في عين الاستقامة في الرتبة الوسطى بين التشبيه والتعطيل والجبر والقدر وبين السخاء والبخل وبين الشجاعة والحبس كالتواضع بين الكبر والخساسة وكالعفة بين الشهوة والجود ولهذه الخصال وأمثالها طرفان مذمومان والمحمود الوسط فالواظبة على هذا الوسط هي المعبر عنها بالدقة والحد والبالاشارة بقوله

أرض الموقف

صراط

درجات الجنة

الجنة

ماء الخوض

الخوض

درجات الجنة

درجات الجنة

منه الصراط

-٧٧٧٧٧٧٧-



العبدية والعبودية يستخدم سنده بحاله ولسان الحال اصح من لسان المقال اذا الاحكام التي تنضمها الاقوال انما تعرف بقرائن الاحوال  
والاصطلاح قد لا يكون له في كل باب (١٤٦) مفتاح وقال مقاومة الاقدار الحق والمصاهرة فيها فبارئحة النزاع للاقدار فالسعيد من

العبيد من كان مع الله كما  
يريد فان اراد منه النزاع  
نازع لكن هو نزاع بحكم  
الشرع لا بحكم الطبع لولا  
الفرح الالهى ما تاب  
التائب ولولا التبتشيش  
الرباني ما اتصف آتى المسبح  
بالذهب وقال لما اراد  
الحق تعالى المنجاة في  
مسجد الجماعات امر باعلان  
الاذان لاصحاب الاذان  
فمن اجاب الداعي فهو  
صاحب السمع الواعي وما  
للأحذية في النداء انزولا  
في شجر رنما ثم قالته أكبر  
مفاضلة ولا اله الا الله مفاضلة  
والشهادة بالرسالة مفاضلة  
من مواصلة والحبيلتان  
مقابلة والنداء مؤذن بالبعد  
والاذان لمادليل على عدم  
يوم الرشد فان رعاية  
الافاق عارفون بالمبقات  
فالاذان لا يكون الا ان هو  
مشغول بالاكران وماثم  
الامشغل لانه بالامالة  
منفعل وان كان الفاعل  
منفعل الله منفعل فهو فضل  
منه ومنه ادعوني استجب  
لكم وقال على قدر دعوى  
الايمن يكون الامتحان  
فالمؤمن ليس في امان الا  
في اكدار الحيوان وقال  
الا يشار ليس هو من صفة علماء  
الاسرار لان ما هو لا تقدر  
على دفعه وما هو لغيرك فلا  
تقدر على منعه فان الاشار

تعالى فاستقم كما أمرت واما الصراط الثاني فهو الاخرى الحسى وهو في الحقيقة صورة الصراط الاول  
وهو طريق المسلمين الى الجنة ثم لا يخفى ان كل من اعتاد المروى في الدنيا على صراط الاسلام هان عليه  
المروى على صراط الآخرة ومن لم يتعود ذلك في الدنيا صعب عليه وزلت قدمه وطال ندمه وهو  
هذا الصراط الامثال محسوس لذلك الصراط المعنوي وبالجملة فسرعة مرور الناس على صراط  
الآخرة وبطوئهم يكون على حسب سرعة مبادرتهم الى مرضاة الله تعالى وبطئهم عنها قال وما جاء من  
الكازليب والخطاطيف فهو عبارة عن علائق الدنيا المتعلقة بالقلب فكما تجذب صاحبها الى الدنيا  
كذلك تجذبها الى الهاوية كما ان شوك السعدان والحسن يكون بمقدار ذنوب كل انسان وخطايا به فكما  
كانت تؤذيه في دينه بالعصا فكيف علمه فكذا تؤذيه يوم القيامة بالمروى وعليها وأما ما جاء في الحبو  
والزحف على الصراط انما هو اشارة الى تناقل ظهور الناس بالمظالم والتبعات وأما الزلون والزال فهم  
الناكبون في الدنيا عن الصراط المستقيم والذين القويم نسال الله اللطيف بنا أجمعين \* وأما الميزان  
فأثبتته جمهور أهل السنة وأنكرته المعتزلة قال الغزالي والقرطبي ولا يكون الميزان في حق كل أحد  
لحديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب لا يرفع لهم ميزان وان كان المعنى من غير أن يكون  
دخولهم في حسابهم قالوا والمراد بالميزان هو الميزان الكلي الجامع لتفاصيل موازين جميع الخلائق فترفع  
رفعة واحدة وترفع موازين جميع الخلائق كلها رفعة واحدة وكل أحد يشهد ميزانه قدره وأعماله مودعة  
في كفته الى أن ينقض حكم المحاسبات والموازنات \* قال الشيخ محيي الدين ويكون ميزان كل شخص  
بشأكلة ما كان الشخص عليه في دار الدنيا فان الله تعالى قد خلق جسد الانسان على صورة الميزان وجعل  
كفته يمينه وشماله وجعل لسانه قائمة ذاته فهو لا شيء جانب مال قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا  
الميزان يعني بالميل الى المعاصي والوقوع فيها قال وقد قرن الله السعادة بالكفة باليمين والشقاء بالكفة باليسار  
فلا اعتدال سبب البقاء والانحراف بسبب الهلاك ثم لا يخفى أن موازين الآخرة كلها تدرك بحاسة البصر  
كموازين أهل الدنيا ولكنها ممتدة لا محسوسة عكس الدنيا فهي كمثل الاعمال سواء قام في الدنيا اعراض  
وفي الآخرة تكون أشخاصا كما قال صلى الله عليه وسلم في الموت انه يؤتى به في صورة كبش فسا قال يؤتى  
به كبش الان الحقائق لا تبدل ثم انه اذا وضعت الموازين لوزن الاعمال جعلت فيها كتب الخلائق الحاوية  
لجميع أعمالهم الظاهرة والباطنة اذا الاعمال الباطنة لا تدخل الميزان المحسوس أبد المكن يقام فيها العدل  
وهو الميزان الحكيم المعنوي فمحسوس ومحسوس بمعنى ككل شيء بمثله انتهى وعبارة الشيخ محيي  
الدين بن أبي المنصور في عقيدته \* اعلم أنه اذا وضعت الشفاعة العظمى لمحمد صلى الله عليه وسلم وضع الرب  
سبحانه وتعالى كتابه المتضمن علم جميع مخلوقاته الجامع لتفاصيل كتب جميع الخلائق فاذا وضع كفة كلية  
وضعت سائر الكتب التفصيلية وضعة واحدة فيجد كل انسان كتابه في وجود دائرته قد وضع دفعة واحدة  
وكل أحد لا يرى وضع الكتاب والحساب الا الله وكذلك الميزان الكلي الجامع لتفاصيل موازين جميع  
الخلائق يرفع رفعة واحدة وترفع سائر موازين الخلائق كلها رفعة واحدة كل واحد يشهد ميزانه قد  
رفع وأعماله مودعة في كفته الى أن ينقض حكم الموازنات والمحاسبات فان نظرت الى الميزان الكلي قلت  
انه واحد وان نظرت الى تفاصيل ذلك قلت انه كثير قالوا وكل ميزان له لسان وكفتان يعرف به المقادير الاعمال  
بان توزن صحفها \* قال الشيخ محيي الدين وآخر ما يوضع في الميزان قول العبد الحمد لله ولذلك ورد الحمد لله  
تعالى الميزان (فان قلت) فلم لم تكن لا اله الا الله تعالى الميزان كالحمد لله (فالجواب) انما لم تكن لا اله  
الا الله تعالى الميزان كالحمد لله لان كل عمل من أعمال الخير لا بد له من عمل آخر من ضده يقابله ليحتمل هذا الخير  
في موازنته ولا يقابل لا اله الا الله الا الشريك اذ هو ضده ولا يجتمع توحيد وشرك في ميزان أبدان بخلاف

فالايمانانة فادها والاسب عند اسمها وقال ليس الحب من ساهيلا انما الحب من اتخذ مستغلقه كبلا ولولا  
ورد بذلك الامر الرباني لردده الادب الكيفي ما اجهل أكثر الناس بواطن الدين وهو الذي أداهم الى العطب وقد يكون ترك الادب أديبا كما



يكون ترك السبب سبباً لمن قال برفع الأسباب فلا بد له من الابتلاء فاعلموا يا أولى الألباب وقال لا تبلغ إلا ما جرم مع اعتلائها في تمام ما باع  
الأهرابيد ليلنا الخيل العرباب لا تعلم أجرام والأصراب بائنة الكلام اختص (١٤٧) لا يجاز بالقرآن وان كانت جميع الكتب كلام

الرحمن وقال المنزلة الرفيعة  
في التزام الشريعة فلا تشرع  
من عند نفسك قط حكماً  
وقل رب زدني علماً وقال  
المشاوره وان نهيت على  
ضعف الرأي فهي من  
الرأي لا يطلع على مراتب  
العقول إلا أصحاب المشاورة  
فانها أجمع لأهم والفكر  
وقال لا تقل وصات فنام  
نهاية ولا تقل لم أصل فان  
ذلك حماية ليس وراء الله  
مرى وهناك يستوى  
البصير والاعمى وقال باب  
التشريع قد ضاع مفتاحه  
وقد سراحه فصباحه لا يبلغ  
وبابه لا ينفرج وان شوطب  
به الكمال فهو تعريف بما  
ثبت واعلام بما عنسكت  
عليك بالصغوف الاول فنها  
تشاهد الازل وياك أن  
تتأخر فتؤخر وأنت ذو ورا  
فتأري وقال اذا خاطبك  
الحق بلسان لا تعرفه فقف  
وقل رب زدني علماً ولا تمس  
فيه بالفكر وعلبك بالعمل  
بالقرآن تطلع على الفرقان  
والقرآن المطلق يعطى مالا  
يعطى القرآن المقيد وقيد  
الله قرآنه بالعظمة والمجد  
والكرم وقال لا تعجب  
ممن وصف الجواد بالعطاء  
ولكن اعجب ممن وصفه  
بالامساك وأعجب ممن من  
وصف الحق بما لا يليق به  
مع انه ما أطلق الا لسنة

التوحيد مع معاصي أهل الاسلام وايضاح ذلك أن العبدان كان يقول لا اله الا الله معتقداً فما أشرك وان  
أشرك فما اعتقد لا اله الا الله فلما يصح الجمع بينهما لم ندخل لا اله الا الله الميزان لعدم ما يقابلها وبعادلهما في  
الكفة الاخرى قال الشيخ محي الدين وأما صاحب السجلات التسعة وتسعين فأنما دخلت لا اله الا الله  
ميزانه لانه كان يقول لا اله الا الله معتقداً انها لم تعمل معها خيراً قط وانما عمل معها سيئات فتوضع لا اله  
الا الله في مقابلة التسعة وتسعين سجلاً من السيئات فتخرج كفة لا اله الا الله بالجسيم وتطيش السجلات فلا  
يشغل مع اسم الله تعالى شيء اه قال الشيخ في الباب الثاني والعشرين وأر بعسمائة من الفتوحات في معنى  
قوله تعالى فمن ثقلت موازينه فأولئك هم المفلحون ومن خفت موازينه فأولئك الذين خسروا أنفسهم  
في جهنم خالدون اعلم أن ميزان يوم القيامة يظهر بصورة نشأة الخلق من الثقل لانهم انما يبحثون  
وينشرون في الاجسام الطبيعية فن ثقلت موازينه فهو السعيد وذلك لان الحسنات بعشر أمثالها الى مائة  
ألف فما فوق ذلك وقد فعل هذا السعيد حسنة في ظاهره وأراد حسنة باطنه وأما الذي خفت موازينه فهو  
الشيقي وذلك لانه فعل سيئاً والسيئة بواحدة تخفت موازينه بالنسبة الى ثقل ميزان السعيد ولم يعتبر الحق تعالى  
في الوزن الا كفة الخير دون كفة الشر فهي الثقيلة في حق السعيد الخفيفة في حق الشيقي مع كون السيئة غير  
مضادة ومع هـ فقد خفت كفة خيره فلم أن الكفة الثقيلة للسعيد هي بعينها الخفيفة للشيقي لقله ما فيها من  
الخير أو عدمه بالسكينة مثل صاحب السجلات أو الذي يخرج به الله تعالى من النار وما عمل خيراً قط سوى  
التوحيد من أهل الفترات فان هـ ذا ليس في كفة الهيئتي له وانما عنده التوحيد فقط الحاصل من العلم  
الضروري الذي ليس له فيه تعمل \* قال الشيخ ولون الله تعالى اعتبر في الثقل والخفة الكفتين معا كفة  
الخير وكفة الشر لكان يزبدى في ذلك فان احدى الكفتين اذا ثقلت خفت الاخرى بلا شك خيراً كان أو  
شراً هذا حكم وزن الاعمال وأما اذا وقع الوزن بالعبد نفسه بان يكون هو في احدى الكفتين وعمله في الكفة  
الاخرى كما أشار اليه حديث يوثق بالرجل السمين العظيم يوم القيامة فلا يرن عند الله جناح بعوضة فذلك وزن  
آخر غير هذا فمن ثقل ميزانه نزل عمله الى أسفل وذلك لان الاعمال في دار الدنيا من مشاق النفوس والمشاق  
محلها النار ولذلك كره الشارع العمل الشاق لامتته وقال اكفروا من العمل ما تطيقون فلهذا كانت كفة عمل  
هذا الذي ذكرناه تنزل تطلب النار وترتفع الكفة التي هو فيها الخفة فيدخل الجنة لان الجنة لها العلو كما ان  
الشيقي تثقل كفة الميزان التي هو فيها وتخف كفة عمله في هيوى النار وهو قوله تعالى فامهوا به فعمل ان كفة  
ميزان العمل هي المعتبرة في هذا النوع من الوزن الموصوفة بالثقل في السعيد لرفعة صاحبها وهي الموصوفة  
بالخفة في حق الشيقي لثقل صاحبها وهو قوله تعالى وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم وليست الاما تعطهم  
أوزارهم من الثقل الذي به وزن به في نار جهنم \* وحاصل ذلك أن وزن الاعمال ببعضها يعتبر فيه كفة  
الحسنات وأن وزن الاعمال بعاملها يعتبر فيه كفة العمل اه وقال في الباب الاحد وثلاثمائة في قوله تعالى  
والسماء رفعها ووضع الميزان انما وضع الله تعالى الميزان ليوزن به الثقلان وقوله أن لا تطغوا في الميزان أي  
بالافراط والتفريط من أجل الحسرات وأقيموا الوزن بالقسط أي مثل اعتدال نشأة الانسان اذا الانسان  
لسان الميزان ولا تخسروا الميزان أي لا تغرطوا بترجيح احدى الكفتين الا بالفضل \* ثم لا يخفى أن الميزان  
الذي يوزن به الاعمال على شكل القبان ولهذا وصفه بالخفة والثقل اجمع بين الميزان العددي وهو قوله  
تعالى بحسبان وبين ما يوزن بالرجال وذلك لا يكون الا في القبان فلذلك لم يعين الكفتين بل قال فامان  
ثقلت موازينه في حق السعداء وأما من خفت موازينه في حق الاشقياء ولو كان اراد به ميزان الكفتين  
اقال وأما من ثقلت كفة حسناته فهو كذا وأما من خفت كفة سيئاته فهو كذا فعلم أن ميزان الثقل هو عين  
ميزان الخفة وانه كالقبان لكان ذا كفتين ولو كان ذا كفتين لوصف كفة السيئات بالثقل أيضاً اذا رجحت

عليه بذلك الأهو \* وقال ياك ونخسراء الدم وهي الجارية الحسنة في منبت النور فان الله تعالى يقول يوحى بعضهم الى بعض زخرف  
القول فرور او هو ما يزينه الشيطان من الاعمال فان كان لها وجه الى الحق فالعبد نجس بما يلبس الى عيسى عليه السلام فقال قل لا اله الا الله



الا لله فهذه كلمة طيبة من معدن خبيث فقال أقولها لاقولك فما قال لا اله الا الله السني أمرهم ابليلس فهذه جارية حسنة في منبت سوء  
 وقال معصي آدم الا بالاخذ بالتاويل (١٤٨) ولا معصي ابليلس الا بالاخذ بالظاهر فما كل قياس يصيب ولا كل ظاهر يخفى

فان قست تعديت الحدود  
 وان وقتت مع الظاهر  
 فانك علم كثير فقس مع  
 الظاهر في التكليف وقس  
 ما عداه فحصل على فائدة  
 عظيمة وتخفف عن هذه  
 الامعة فان ذلك مقصود  
 نبيها صلى الله عليه وسلم  
 وقال لو أخذوا بالظاهر  
 في كتابهم ما نبذوه وراء  
 ظهورهم فما أضربهم  
 الا التاويل فاحذروا  
 من غائلته فان المكاف  
 مخاطب بالسنة فصاح ولكن  
 العيب والسقم من الفهم  
 وقال اذا ايه الله بك في  
 بابها الذين آمنوا وادكن  
 أنت ذلك المسويه به فان  
 أخبرك فافهم واعتبر وان  
 أمرك أو نهاك فامتثل  
 وما ثم قسم رابع انما هو  
 خبر أو أمر أو نهي وقال  
 أنزله تعالى في خطابه اياك  
 منزلة الام من الشفقة ان  
 لم يمكنك الترقى الى أعلى من  
 أمك فانه أشفق عليك منها  
 بيقين وتلق منه بالقبول  
 ما يورده عليك فانه ما خاطبك  
 الا ليفعلك وقال لا تجعل  
 زمامك الا بيد ربك اختيارا  
 لا اضطرارا فان ناصبتك  
 بيده شئت أم أبيت وذلك  
 لأن ثمرة الاختيار أرجح من  
 ثمرة الاضطرار وقال  
 عليك بنسب التقوى فمن  
 اتقى الله فقد صرح نسيبه واياك

على الحسنات فلما لم يصفها لا بالخفة فقط عرفنا أن هذا الميزان على شكل القبان اه وقال في الباب التاسع  
 والتسعين من الفتوحات مما يقرب لعقلك كون الحق تعالى باني يوم القيامة باعمال بني آدم صوراً قائمة مع  
 كونها اعراضاً كون الحق تعالى قادر على ايجاد المحال وكون الانسان يشهد من نفسه قدرة خياله على  
 ايجاد المحال فيرى العبد ربه عز وجل في المنام في صورة مع ان ذلك محال في جهة الحق تعالى فقد جعل  
 الخيال لمن لا تعلم له صورة صورة ورد المحال بمكان فاذا كان الخيال رتبة هذا مع أنه مخلوق فكيف بالخالق  
 فقد بان لك صحة وضع الاعمال في الميزان مع كونها اعراضاً وذلك لا قامة القسط وكذلك مما يقرب لعقلك  
 وزن الاعمال تصور الموت مع كونه نسبة في صورة كبش أملح أي في غاية الوضوح اذا املح الابيض وذلك  
 ليعرف جميع الناس فهذا محال مقدور فان حكم العقل وفساد تأويله وأطال في ذلك \* وعبرة الشيخ  
 أبي طاهر القزويني في الباب الثلاثين من كتابه سراج العقول اذ لم أنه لما كانت الدنيا دار عمل والآخرة  
 دار جزاء وكان الله تعالى هو الملك العدل الذي لا يظلم الناس شيئا ولا يضيع أجر من أحسن عملاً بل يجزي  
 كل امرئ بما كسب نصب تعالى ميزاناً في القيامة عدلاً يوزن به سيئات عبده وحسناتهم اظهر العدل  
 قال تعالى ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وان كان مقال حجة من خردل أتيناهم  
 أي وان كان وزن حبة خردل ومن دخلت للتبيين كقوله تعالى ما لكم من الله غيرة وقيل انهم التبعيض  
 ومعناه وان كان وزن حبة من خردل كأنه قسم الخردل ثمانية وأربعين جزءاً مثلاً هي حباتها كما ان الدرهم  
 ثمانية وأربعون حبة والمعنى وان كان وزن جزء من ثمانية وأربعين جزءاً من خردل واحدة وفي الحديث  
 مرفوعاً حاسبوا أنفسكم قبل أن تحاسبوا وزنوا الاعمال قبل ان توزنوا يعني ان توزن أعمالكم كقوله تعالى  
 واذا كالوهم أو وزنوهم أي كالواهم أو وزنواهم ومعنى وزنوا الاعمال تعرفوا مقاديرها بالمقاييس إلى  
 أوقانكم وعن ابن عباس قال توزن الحسنات والسيئات في ميزان له لسان وكفتان كل كفة كاطبان الدنيا  
 كفة من نور وكفة من ظلمة قال حذيفة رضي الله عنه وصاحب الميزان يومئذ هو جبريل عليه السلام فاما  
 المؤمن فيؤتى بعمله في أحسن صورة فيوضع في كفة الميزان وهو الحق فتشقل كفة الحسنات على سيئاته  
 فتنتقل إلى الجنة ويعرف بذلك وهو المفلح في قوله فاولئك هم المفلحون وأما الكافر فيؤتى بعمله في أفتح صورة  
 فيوضع في ميزانه وهو الباطل فيخف وزنه فيقع في النار فيقال له الحق بعملك وفي الحديث مرفوعاً ان الله  
 تعالى ملكاً موكلاً بالميزان فيجاء بابن آدم حتى يوقف بين كفتي الميزان فيوزن عمله فان ثقل الميزان نادى الملك  
 بارفع صوته ألا ان فلان سعد سعادة لا يشقي بعدها أبداً وفي الحديث ثلاثة مواطن تشغل المرء عن والده وولده  
 عند الصراط حتى ينظر أي نجوأم زل وعند نطار الكتب في الايمان والشمائل وعند الميزان حتى ينظر أي ثقل  
 أم يخف فهذه وأمثالها من الآيات والاخبار تدل على صحة الوزن بالميزان وانما يتلجج في صدور المنكرين له  
 كيفية وزن الاعمال لكونها اعراضاً عرضت وفيت والثقل والخفة معنيان أيضاً لا يقوم المعنى بالأمري  
 والاعمال صفات أفعالهم وقد خط الناس في هذه المسئلة عشواء \* وخلاصة المسئلة أن يعرف الانسان  
 ان المقصود بوزن الاشياء انما هو ظهور مقاديرها وقد جعل لذلك آلات مختلفة كالميزان والقبان لمعرفة  
 أثقال الاحمال والاسطرلاب لمعرفة مقادير حركات الشمس والكواكب فكذلك ههنا المقصود بوزن  
 الاعمال في القيامة هو ظهور مقاديرها لتقابل بأمثالها من الجزاء ثواباً كان أم عقاباً ونحن نرى في الدنيا  
 آلات وضعت لمعرفة المقادير المعاني في الاشياء كالعرض جعل ميزاناً يعرف به صحيح الشعر من منكره  
 ومنكسره وكالنجوى يعرف به فصيح الكلام من ملحونه وكالجزر الذي يرفعه الأقوياء من الأحداث ليعرفوا به  
 مقادير قواهم التي خلقها الله تعالى في أعضائهم وليست هي بمنفصلة عنهم كذلك لا يبعد ان يجعل الله تعالى  
 الميزان القسط ليوم القيامة آلة محسوسة صالحة لوزن الاعمال التي هي أعراض فيعرف بها مقادير الحسنات

والنسب الطيب فانه غير معتبر كما أشار إليه علي بن أبي طالب القير واني بقوله الناس من جهة التمثيل أكفاه والسيئات  
 أيهم آدم والام حواء ما الفضل الا لاهل العلم انهم هم على الهدى لمن استهدى أدلاه إلى آخر ما قال وقال خشية الناس وهيبتهم منك على قدر



خشيتك الله بظهر الغيب سواء فإياك ان تطلب من الناس ان يهابوك مع وقوعك في الرذائل بينك وبينه وأنت أعرف بنفسك وقال لا تجعل  
لبيتك الذي هو قلبك سقفا فيحول بينك وبين السماء فصرم الرؤية ولا يصل اليك (١٤٩) من غيب السماء شيء والقيت رحمة من الله

رحمهم بعباده ولا تسكن  
من البيوت الأضعفها جدار  
وذلك لان الخراب يسرع  
اليها فتبقى في حفظ الله لاني  
حفظ البيت وقال بحالسة  
الرسول بالاتباع وبجالس  
الحق بالاصفاء الى ما يقول  
فكن سامعا لا متسكما  
(قلت) وقدم الله على في  
هذا المقام بلذة لا يقدر  
قدرها حين أكون سامعا  
وأما اذا كنت أنا التالي فلا  
أجد تلك اللذة وما ثم عندي  
الآن نعيم قط في دار الدنيا  
ألا عندي من سماع  
القرآن فالجدة على كل حال  
وقال كل ما سوى الله  
معلول والمعول مراض  
ضرورة فلا زمة الطبيب  
فرض لازم وقال كل عمل  
عملته من أعمال أهل النار  
فاخته بالتوحيد ياخذ  
بيدك يوم القيامة لان  
التوحيد يرجع على كل عمل  
ولو بعد وقوع العقوبات  
وقال احذر ان تقول كما  
قال العاشق  
أنا من أهوى ومن أهوى أنا  
\* فانك أنت أنت وهو هو  
وانظر هل قدر من قال ذلك  
ان يجعل العين واحدة لا  
والله ما قدر لانه جهل  
والجهل لا يستطاع ولا بد  
لكل عارف من غطاء  
ينكشف فلا تغاط نفسك  
وقال اذا سمعت القرآن

والسيات لا صوابا فيجازون بمقاديرها من غير عدوان كما قال تعالى ولا تظلمون فتبلا فقد علمت ان ذلك  
جائز في العقل وورد به الشرع فوجب الايمان به ومن عجز عن تعقل ذلك ومعرفة كيفيته فليكل علم ذلك الى  
الله عز وجل كظايره والله تعالى أعلم \* فاعلم انه ينبغي لكل من خاف من يوم الحساب ان يكثر من الاعمال  
الصالحة ولا يعمل وذلك ليعطى منها ما خصه يوم القيامة فان الظالم اذا لم يكن معه شيء يعطيه لخصامه طرح على  
ظهوره من سيئات خصمه ثم قذف به في النار فوالله ما خلقنا الا لمرعطين ونحن غافلون عن ذلك كالبهايم  
السارحة فلاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم \* وسمعت سيدي عليا الخواصر رحمه الله يقول لا ينبغي  
لأحد ان يستكثر قط أعماله في عينه فان أعمال أمثالننا ولو صارت كالجبال فربما لا يتحصل منها في الميزان  
الاخروي مثقال ذرة لعدم الاخلاص لله فيها انسال الله اللطف بنا في الحياة الدنيا وفي الآخرة آمين آمين آمين  
(خاتمة) \* في بيان عجز العقول عن ادراك كثير مما غاب عنها من أمور الآخرة من حين تبدل الارض غير  
الارض والسموات الى استقرار الخلق في الجنة والنار وبعد ذلك مما قصه الله تعالى علينا الى ما لانها به له وليس  
مع الخلق الا الايمان بذلك على علم الله فيه اللهم الا أن يؤيد الله عز وجل بعض خواصه بنور  
الكشف \* قال الشيخ أبو طاهر القزويني رضي الله عنه واعلم رحمك الله أن تصور العقل لاحوال  
القيامة وما غاب منها عسر جدا وليكن ينبغي للعقل ان يعلم ان الله تعالى جعل آدم وذريته خلائف في الارض  
وعمرها بهم قال تعالى وهو الذي جعلكم خلائف الارض وقال تعالى هو أنشاكم من الارض واستعمركم  
فيها ثم انه سبحانه وتعالى لما رخصهم للخلافة آتاهم من كل آلة يدبرون به معاشهم وقد خلقهم الله تعالى  
في الدنيا لآخرة فاعطاهم الله تعالى العقل والنطق فضيلة لهم فكان العقل والنطق لهم آلتين يتوصلون  
بهما الى تدبير معاشهم في الدنيا ونهيهم أسباب معادهم حسب ما جاءت به الرسل عليهم الصلاة والسلام فكما  
ان العقول عاجزة عن معرفة الله عز وجل حق المعرفة لكونه تعالى غيب عنها فكذلك ما غاب عنها من أحوال  
الآخرة وما يتقدمها من سؤال الملكين في القبر وجوابهما وكيفية البعث والحشر والنشر والصراط  
والميزان وقراءة الكتب وكيفية الحوض والشفاعة وأوصاف الجنة والنار بحقائقها ورؤية الله عز وجل  
في غير جهة وسماع كلامه تعالى من غير صوت ولا حرف وغير ذلك من تفاصيل لذات الثواب والآلام التي  
تستغرق فيها النفوس لاسم الذلة النظر الى وجه الله الكريم وألم الفرع الا كبرنعوذ بالله منه فان العقل  
بجوده لا يستقل بدركه اذا العقل انما هو آلة للعبد يدرك به تفاصيل الاوامر والنواهي في دار التكليف  
ويعرف به ما صالح المعاش ومفاسده وكان بعض العارفين يقول الا لسنة عن ذلك وعن حقائق الذات  
المقدس والامور الآخرة محبسة والعقول عن درك معانيها محبسة ولم يخبرنا الشارع صلى الله عليه وسلم عن  
الله وعن أمور الآخرة الا على طريق الاجمال والارسال بما يقرب بمعناه من الافهام فكان غاية النطاق انه  
أخبرنا بها على الجملة ايجابا للايمان بها وغاية العقل البحث عن تجويز ذلك أو استحالة فاذا أخبرنا بها الصادق  
بجملة واستجازها العقل مرسله وجب الايمان به مصادقا والاعتقاد لها حقا انه يجب علينا كالفكر عن  
البحث عن كيفياتها وردعه عن أن يتشوف للطمع في درك حقائقها فان الفكر عن ذلك مصدود كما ان  
البصر عن سماع الصوت مردود اللهم الا ان يكشف بعض الاولياء من أحوال الآخرة بشي في حال غيبته  
عن الخلق وشهوده للحق فانه في ذلك الوقت يكون مسلوب النطق مغلوب العقل لانه حينئذ يشاهد أمورا  
لا تتسع لها ظرف الماروف ولا تنتهي اليها العقول كما قال الشاعر

وان قصاص خط من نسج تسعة \* وعشرين حرفا عن معانيه قاصر

قال الشيخ أبو طاهر ومن تأمل هذا المعنى انكشف له كثير من الغوامض التي درج عليها المتقدمون مكلفين  
عقولهم ما ليس في وسعها طمعاني أن ينالوا ما لا ينال فكان عاقبتهم الحيرة والضلال وان من هذا القبيل قراءة

فانعمه بسمع نفسك لا بسمع الحق في مقام المحبة لك فان الحق لا يامر نفسه ولا ينهاها هو هذامن منزلات الاقدام لم يصر الحق سمعه من المحبوبين  
وقال لا يجوز الا عن قيام ولا قيام للكون فان القيوم بغيره وحده قال وما عرفنا نقصان مقام سهل بن عبد الله الامين قوله بسجود قلبه وما آخر



أنه رأته ساجدا كما هو الأمر عليه وإنما أخبرناه بسجود ولا سجود إلا عن شهود قيام قبل ذلك كما نرى وقال إنما كان كل حزب بما لديهم فرطون  
لجهلهم بما لهم ولو علموا ما لهم لحزن من (١٥٠) ينبغي له أن يحزن وقال كلام الحادث محدث وكلام الله الحدوث والقدم لله عموم

الصفة لانه الاحاطة  
وحدوث وروده علينا كما  
يقال حدث عندنا اليوم  
ضيف ولو كان عمره ألف  
سنة وقال لا يضاف  
الحدوث الى كلام الله الا  
اذا كتبه الحادث أو تلاه  
ولا يضاف القدم الى كلام  
الحادث اذا تكلم به الله  
عند من أسمع كلامه  
كموسى عليه السلام ومن  
شاع الله من عباده في الدنيا  
والآخرة وقال في حديث  
أبي بكر بن عبد الله بن قيس  
أن كان ربنا قبل أن يخلق  
الخلق الى آخره ان كان  
العماء كالعرش فالسؤال  
باق من السائل واذا قصد  
بالخلق كل ما سوى الله فما  
هو العماء قال وهي مسئلة  
في غاية الخفاء وقال  
باستوائه تعالى على العرش  
صحة نزوله تعالى كل ليلة الى  
سماه الدنيا ومع هذا فهو  
مع عباده أينما كانوا وقال  
لا آدم على النساء درجة  
وارم على عيسى درجة لا  
على الرجال فالدرجة لم تزل  
باقية فانهم مساوات وقال  
الدنيا والآخرة أختان وقد  
نهي الله تعالى عن الجمع  
بين الاختين وجوز الجمع  
بين الضرتين وما هما  
ضرتان حقيقة ولكن لما  
كان في الاحسان الى احدي  
الاختين بالشكاح اضرار  
بأخرى لذلك قيل بهما

أهل العرصات الكتب المكتوبة بخط الملائكة الكرام ولا شك أنها بخلاف كتابة أهل الدنيا ولهذا يقال  
للكتابة التي لا تقرأ كأنها خط الملائكة ومن ذلك أيضا ما يخلق الله تعالى من ادراك لذات كثيرة من نعيم الجنة  
مطعموها ومشروبها ومشتمومها وملبوسها ومنكوحها عن حاله لا توجد في الدنيا كما وردت به الاخبار الصريحة  
في ثواب الاعمال وتلك الادراكات بلذاتها لا تضاهي شيئا من الادراكات التي تدرك بها الذات الدنيوية فانها  
وان كانت تشاكلها في الجنسية والتسمية فان لها اختصاصات عجيبية تسكل القول عن دركها وقول ابن عباس  
رضي الله عنهما ليس في الجنة شيء يشبه ما في الدنيا الا باسمائه أصل كبير في هذا الباب قال الشيخ أبو طاهر فاعلم  
ذلك الادراكات في الدنيا لا تجد في أنفسنا لذة النظر الى وجه الله الكريم ولا غير ذلك من اللذات الوعده في  
الجنة كما لا يجد الصبي في صباه لذة الجاه لانه لم يخلق له ادراك ذلك قال والدليل على هذه الجملة قوله صلى الله عليه  
وسلم عن رب العزة جل وعلا أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر به  
ما اطلعتم عليه ثم قرأ قوله تعالى فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين وهذه خطة ضلت فيها الفلاسفة فانكروا  
أمور الآخرة واذا قد صح لك أن العقل لا يطالع على كنهه فائق الاشياء الغيبية ولا يبلغ منه شيء أسرارها علمت  
ان غاية ما يقبض مالم يره على ما يراه بادي شبيه يكون بينهما ما قد جاءت الشرائع بأشياء يهجر العقل عن  
معرفة عالمها وكيفياتها ولكن اذا حكم العقل باجازه ما وجب علينا الايمان بهما كالخسر والنشر في الآخرة  
وكالوجود والقدم في صفات الله تعالى وكذلك القول في معرفة مقدار الشرائع والعبادات وقد درج السلف  
الصالح والتابعون لهم على التصديق بما حرموا ومنعوا أصحابهم عن البحث عن دقائقها وردها الى علم سر القدر  
المنهي عن الخوض فيه وقالوا اقراوها كما جاءت بلا كيف ولم يجد التشبيه الى عقائدهم سبيلا لقوتها وصلابتها  
وذلك لغضاضة الاسلام وترب العهد من أزمانه صلى الله عليه وسلم التي هي زمان الوحي ومشا هذه التنزيل  
ومهبط جبريل فلما أن درج القرن الاول ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم وهم خير القرون انبغثت الاهواء  
من كل صقع وباض الشيطان بكل قطر ونفت في عقد القلوب وجال في الخواطر بخطراته فتزلزلت لذلك  
العقائد واضطربت الآراء وكثرت مقالات أهل الاهواء كالقرامطة والزنادقة والمعتزلة والرافضة فخذلهم الله  
تعالى اذ ألغوا الكتب في الضلالات وشوها في الامصار ودعوا اليها الاغبياء من الناس فشاعت البدع  
وفش الهتان وانحلت عقد العقائد وذلك لبعث الناس عن زمان البعثة كما مر قال تعالى في حق قوم فطال  
عليهم الامم رفقت قلوبهم ولهذا قال أبو بكر الصديق رضي الله عنه طوبى لمن مات في زمانه الاسلام يعني في  
أوله ثم لا يخفى عليك يا أخي أن المعتقدين اليوم وان صحت عقائدهم وراحت نفودهم فكثيرا ما يتخالف في  
ضمائرهم خواطر الشكوك من كثرة ما يقرع سمعهم من شبه أهل الاباطيل ولا يجدون أحدا من الأمة  
المحققين يبين لهم مصادر الامور ومواردها ويرى ما يحسون أحدهم على رجز بين ضلوعهم من تجسيم وتشبيه  
وتعطيل وأمور منكرة ولا يجسر أن يسأل أحدا عنها ولا يجد أحدا يشفي الغليل بجوابه فلا يزال يخفى عقيدته  
عن نفسه فكيف عن غيره فهذا الذي دعا المحققين من المتكلمين الى ايراد أمثلة كثيرة في مضائق المشكلات  
وكشف ما أمكنهم من المعضلات وتكرير عبارات في جميع ما بحث الكلام وهذه الخاتمة يحتاج اليها من  
يطالع مثل هذا الكتاب فامع يا أخي النظر فيها يسهل عليك فهم كثير من آيات الصفات وعقل أشياء كثيرة  
من آلات العقول

(المبحث التاسع والستون في بيان أن تطاير الصف  
والعرض على الله تعالى يوم القيامة حق)

لورود النصوص به لكن لا يخفى أن الناس يتفاوتون في ذلك فاما تطاير الصف فمنهم من يأخذ كتابه  
بيمينه ومنهم من يأخذ كتابه بشماله ومنهم من يأخذ كتابه من وراء ظهره فاما الذين يأخذون

ضرتان فانهم وقال من علامة العلم المكتسب دخوله في ميزان العقول وعلامة العلم الموهوب ان لا يقبله ميزان الانبي  
البنادر وترده العقول من حيث أفكارها وقال خزان الله تعالى صدور المقر بين أبواب تلك الخزائن السنية فاذا نطقوا أغنيا السامع



ان كانت عين افهامهم غير مطموسته وقال في الكلام بعد الموت هل هو محرف أو صوت اعلم ان الكلام بعد الموت يكون بحسب الصورة التي نرى نفسك فيها فان اقتضت الحرف والصوت كل الكلام كذلك وان اقتضت (١٥١) الصوت بلا حرف كان وان اقتضت الإشارة أو

النظرة أو ما كان فهو ذلك وان اقتضت الذات أن تكون من الكلام كان فان جميع ذلك تقتضيه حضرة البرزخ قال وان رأيت نفسك في صورة انسان خزن جميع المراتب في الكلام فانه المقام الجامع لاحكام الصور وقاوانما جعل الله لنا النوم في هذه الدار لنألف حالنا في البرزخ بعد الموت فان حال الميت كحال النائم الآن علاقة تدبير الهيكل باقية في النوم والموت لاعلاقته في التدبير وقال اذا رأيت من يتبرأ من نفسه فلا تطمع في محبته فانه منك أشد تبرأ وقال اذا كنا نجعل ماسبق لنا في علم الله فلا نقة لنا بحال فيا لها من مصيبة وقال اياك والتأويل فيما أنت به مؤمن فانك ما تطفر بطائل ومتعلق الايمان اغما هو ما أنزل الله لا ما أوله عقلك آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون الاية وقال اذا قرأت مثل ما أوتي رسل الله فان اقتطع نفسك على الجلالة كان والا فاقصد ذلك ثم ابتدئ الله أعلم حيث يجعل رسالته وقال احذر ان تنفي بعهدك ليني الحق تعالى لك بعهد ابل أوف أنت بعهدك ودع الحق يفعل ما يريد فان من وفي

كتبهم بايمانهم فهم المؤمنون على اختلاف طبقاتهم وأما الذين يعطون كتبهم بشمائلهم فهم المنافقون لا المشركون كما قاله الشيخ محيي الدين قال لان المشرك لا كتاب له يقرأ ولذلك يقول الله عز وجل للمنافق اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عايشا لانه كان يعلم ما انطوت عليه نفسه من الكفر بخلاف ما كان يظهر له من ذلك فقد عايش الله تعالى الذي يأخذ كتابه بشمائله بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظام فلبس عنه الايمان دون الاسلام لانه كان منقادا للاسلام في ظاهره ليحفظ دمه وأهله وماله وهو في باطنه اما مشرك أو معطل أو متكبر أو كافر بخلاف الايمان فانه من أعمال القلوب لا يطلع عايشه أحد الا الله \* وأما الذين يأخذون كتبهم من وراء ظهورهم فهم الذين أوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا قليلا فإذا كان يوم القيامة قيل لا جد لهم عند كتابك من وراء ظهورك أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا بترك العمل به فهو كتابهم المنزل عليهم لا كتاب الأعمال كما توهمه بعضهم فان هذا حين نبذوه وراء ظهورهم ظن أن لن يحور أي يتقن أنه لن يرجع وهذا هو الذي يقول الله تعالى يوم القيامة حين يعاتبه ويقرره أظننت أنك ملاقي الحديث قال وليس أوائك الا الاتمة المضلين الذين ضلوا وأضلوا فافهم \* قال الشيخ محيي الدين ثم لا يخفى أن هذه الكتب التي كتبها الحفظة في الدنيا خاصة بأعمال المكافئين وأقوالهم وليس فيها شيء من عقائدهم الا ما شهدوا به على أنفسهم من تلفظهم به فان الملائكة لا يكتبن من أقوالهم الا ما تلفظوا به \* وقال الامام الغزالي رحمه الله في قوله تعالى وان عليكم لحافطين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون اعلم أن الملائكة يكتبون لكل شخص اذا قارب البلوغ قال تعالى اذ ينلق المتلقين عن اليمين وعن الشمال قعيد وقال تعالى بلي ورسائنا لديهم يكتبون ثم اذا انصف العبد بالعقل كان أحد الملائكة يهديه والآخر يغييه ورتبة الهادي أعلى من رتبة المغيي وهما من الملائكة السفيرة الكرام البررة الذين هم أعوان الملك الاعظم الذي هو صاحب القلم عند أكثر الحقبة فيقال ثم ان الملائكة يكتبان الحسنات والسيئات كتابه لا تشبه كتابه أهل الدنيا لانها انما يكتبان في صحف مطهرة مطوية في سر القلب لا يطلع على ذلك أحد من أهل الدنيا الا اذا الملك كان وكاتبه ما وصفاهما وجميع ما يتعلق بهما من عالم المليكوت وذلك لا يدركه أبصارنا في عالمنا هذا ثم ان تلك الصحف المطوية تنشر مرتين مرة عند النزول لقوله فكشفت فنانك غطاءك ومرة في القيامة على رؤس الاشهاد قال تعالى ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا وذلك عند وضع الميزان القسط فيرى الكاتب هالك طائرا من الهواء وهو قوله طائره في عنقه على أحد التفسير ثم اذا قرأ كل أحد كتابه بحروف كتابه نيرة أو ظلمة بحسب أعماله الحسنة أو القبيحة فصاحب الحسنات يكتب كتابه بخطوطها وصاحب السيئات يكتب كتابه بخطوطها سودا \* قال الشيخ أبو طاهر القزويني وأصحاب الكتب يومئذ اذا عرضت عليهم كتبهم مضطربون الى قراءتها من غير تعليم من أحد بل بالهام من الله تعالى فتسالك الالههم أن تؤتينا كتابنا بايماننا ونسألنا جنتك بايماننا ولا تفض عنا يا أرحم الراحمين \* وأما العرض على الله يوم القيامة فهو مثل عرض العساكر على الملك فيوقف العبد بين يدي الله عز وجل كما يليق بجلاله ويقع السؤال بحسب ما يريد الله عز وجل بذلك العبد فيأله من موقف يتساقط فيه لحم الوجوه من شدة الجمل والحياء من الله عز وجل وفي الحديث من نوقش الحساب عذب \* قال الشيخ محيي الدين في الباب التاسع والسنتين وثلاثمائة والمراد بالمناقشة هو السؤال عن أعمال العبد فيعرض تعالى على العبد عمله قال وهذا السؤال عام في حق كل الخلق حتى الرسل عليهم الصلاة والسلام قال تعالى يوم يجمع الله الرسل فيقول ماذا أجبتم الاية قالوا لكن فرق عظيم بين هؤلاء والانبياء وسؤاله لغيرهم فان سؤاله للرسل يكون على تقرير النعم على طريق المباشرة وأما سؤاله لغيرهم فيكون في أمور رقيقة تسأل الله اللطيف وفي الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل هو وأصحابه رطبا وبسرا وشربوا بعد الماء فقال رسول الله صلى الله عليه

بعهدك ليني الحق بعهدك لم يزد على ميزانه شيئا فاعمل على وفائك بعهدك من غير مزيد وقال اذا ناجيت ربك فلا تناجه الا بكلامه واحذر أن تجترع من عند نفسك كلاما فتناجيه به فلا يسمع له اجابة فيحفظ من ذلك فانه ضربه قدوم (قلت) فلا يليق وضم الاحزاب التي



يقرؤها المريدون الامن الكمل الذين ياحذون عن الحق أو الرسول صلى الله عليه وسلم من الوجه الخاص كما قال سيدي أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه أخذت حزب البحر عن رسول (١٥٢) الله صلى الله عليه وسلم حرفا بحرف والله أعلم وقال الزم ذكر الاسم المركب وهو

الرحمن الرحيم فإنه كبعلبك ورام هـ - رزوقا خطاب الله بضمير المواجهة تجديد وضمير الغائب تجديد ولا بد منهما هـ وقال ما أخبرنا الحق تعالى أنه ينزل إلى سماء الدنيا الألبغض لنا باب التواضع بالنزول إلى من هـ - ودوننا في رزقنا هـ وقال انظر رب عتاك في سجود الملائكة لا دم ما صرفت وجوهها إلى تحت الأوهى مشاهدة للحق تعالى فيه مشاهدة عين هـ وقال لو وقفت النفوس مع معرفته من الحق لعرفت الأمر على ما هو عليه لكنها أبدا تطالب أمر اغاب عنها فكان طلبها عين حجاب فلذلك قال تعالى وما قدر والله حق قدره لشغها بطلب الباطن الذي غاب عنها والله ما بطن عنها إلا ما ليس لها قدم في معرفته فما خاطبنا تعالى بأنه الأول والآخِر والظاهر والباطن إلا ليعلمنا أن الذي نطالع في الباطن هو الظاهر فلا نتعب نفوسنا في التفكير فيه هـ وقال إذا أخذ برك الحق تعالى في أم - ورزقنا نظر إلى ما قدم منها في الذكر فاعمل به فإنه ما قدمه حتى نحمم به فكانه نهك على الأخذ به أبدًا بما بدأ الله به لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة هـ وقال عطايا الحق

وسلم اثنين عن هذا النعيم يوم القيامة مع أن هذا كان عقب الجوع كما يدل عليه سياق الحديث فقد شارك هؤلاء الأنبياء في سؤال تقرير النعيم في هذه القصة وفارقوه في سؤال التوبيخ والتقريع (فان قيل) فما سبب شهادة الأعضاء على صاحبها ولم يكن يشهد على نفسه بلسانه (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب السبعين من الفتوحات أن سبب شهادة الأعضاء قبح تلك الذنوب فيستحي العبد بين يدي الله عز وجل أن ينطق بها أو ينكرها أصلا وهو تعالى أسرع الحاسبين فلا ينتظرز والاستحياء فلذلك تستشهد أعضاؤه ثم يقبل الله شهادتهم بعد التها الأصلية من أصل الفطرة والأصل العدالة والجرح طارئ وينتقد ح من هذا سؤال وهو إذا كانت الأعضاء كلها تشهد وهي - عدول من كاة وما تم الأعضاء من المعذب انظار يحتاج ذلك إلى جواب ولعل تعذيب الأعضاء إنما هو لتلذذها بفعل ما تميت عنه في دار الدنيا وكان بعضهم يقول في حديث السبعين الغال الذين يدخلون الجنة بغير حساب أن المراد أنه لم يكن في حسابهم أن الله تعالى يدخلهم الجنة لسوء ما تعاطوه قال وليس المراد أن الحق تعالى لا يحاسبهم على أعمالهم انتهى فليتأمل - ل هـ وقال في الباب الثامن وتسعين ومائة من الفتوحات إذا أخذ بر الحق تعالى عبادة بما فيه - لو من الجرائم يوم القيامة فيمأينه وبينهم كقوله يا عبدي فعلت كذا وكذا في وقت كذا وكذا لا يكون ذلك منه على وجه التوبيخ وإنما يكون ذلك من باب إعلامه بسعة رحمة تعالى وهذا خاص بالموحد دين فافهم هـ وقال في الباب الحادي والثمانين وثلاثمائة علم أن كل مسلم استحيى من الله تعالى في الدار الدنيا ومن لقائه يوم القيامة فلا بد أن يؤنس الحق تعالى يوم القيامة ويرزق خجلا وأصل الاستحياء يكون من المخالفة أو التقصير في خدمة الله تعالى وما ثم غير هذين الطريقين قال ومصورة تأنيس الحق تعالى لعبده المؤمن أن يقول له عبدي ما كان الذي وقع منك في دار الدنيا لا بقضائي وقدرى لأنك موضع جرائن أحكامي فيناس العبد بهذا القول أشد الناس ولو أن العبد قال هذا القول لله تعالى ابتداء لاساء الأدب مع الله تعالى ولم يسمع منه ولم يذاب عنه يؤنس الحق تعالى فهو من جانب الحق تعالى في غاية الحسن ومن جانب العبد في غاية القبح فليس له أن يقول يا رب كيف تقدر على المعاصي ثم تؤاخذني وأما الحق تعالى فاذا قال للعبد أنت موضع جريان أحكامي فهو في غاية الفضل والاحسان لأن فيه إقامة العذر للعبد وتأنيسه ومبا ساطته وإزالة خجله ورفع وجهه هـ قال الشيخ محيي الدين ولما ورد على هـ هذا التعريف الإلهي في واقعة من الوقائع الشريفة لم يسعني وجودي من الفرح حيث أطاعني على مثل ذلك انتهى هـ وقال في آخر الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة إنما كان الصابرون يوفون أجرهم بغير حساب أي معين علمه عندنا لأن الصبر يعم جميع الأعمال أذهو حبس النفس على فعل الأعمال المكروهة فلهذا لم يأخذ المقدر بخلاف بقية الأعمال تأخذها انتهى هـ (خاتمة) هـ قال في الباب التسعين من الفتوحات في قوله تعالى وأقرضوا الله قرضا حسنا اعلم أنه لا ينبغي للعبد أن يقرض الله عز وجل لأجل مضاعفة الأجر يوم القيامة وإنما ينبغي له أن يقرض ربه عز وجل امتثالاً لأمره تعالى حيث أمره بالاحسان إلى عباده وهذا هو معنى وصف القرض بالحسن وإيضاح ذلك أن الحق تعالى لا يعاملنا إلا بما شرع لنا ألا تراه تعالى قد سال نبيه أن يسأله يوم القيامة - أن يحكم بالحق أي الذي بعث به لعباده إذا لاف واللام في الحق للعهد أي رب احكم بالحق الموهود الذي بعثني به وعلى هـ هذا تجري أحوال الخلائق يوم القيامة فمن أراد أن يرى حكم الله تعالى يوم القيامة فليتنظر إلى حكم الشرائع في الدنيا من غيرة زيادة ولانقصان فكن يا أخي على بصيرة من شرعك فإنه عين الحق الذي إليه ما لك يوم الدين انتهى هـ وقال في الباب الاحد وخسين وخمسمائة في قوله تعالى فسرى الله عملكم ورسوله والمؤمنين اعلم أنه الحق تعالى إذا حكم يوم القيامة في الأمور بنفسه يكون حكمه على أنواع بحسب المواطن فوطن يحكم فيه سبحانه وتعالى بنفسه بعلمه هو دون رسوله والمؤمنين على حسب ما يراه في العمل وموطن يحكم فيه تعالى بما

كله انعم وإن أعطانا المنع ونحصها العامة بما وافق الغرض وذلك مرض ثبت بالشرع المطهر حكم الحاكم بالشاهد واليمين وقد تكون اليمين فاجرة والشهادة قزور فلا علم مع ثبوت الحكم مع أن الحاكم مصيب للحكم فهو واجب علم لأن الله ما حكم إلا بما علم ولم وقد



شرع الحاكم أن يحكم بما غلب على ظنه فهو عنده غلبة ظن وعند الله علم فافهم وقال الخلافة حكم رائد على الرسالة فان الرسالة تبليغ والخلافة حكم بقهره وقال اذا نزل الحق تعالى بضر فاساله في رفعه منك ولا تقاوم قهره بالصبر (١٥٣) تغلب وما سمالك صابرا الامن حيث حبسك الشكوى عن الخلق لآعن

الحق فافهم وما قص الله عليك قول أبو بصير الضر لا تهتدي بهداه واذا كان يقال لسيد البشر فهداهم اقتده فاطنك بغيره وقال لا تقل قط ان الحق تعالى وصف نفسه بما هو له مما لا يجوز عليه كالنزول والاتبان والضعف ونحو ذلك هـ ذاسوء أدب وتكذيب للحق فيما وصف به نفسه دونك بل هو له صاحب تلك الصفة من غير تكليف فالكل صفات الحق وان اتصف بها الخلق بحكم الاستعارة اذا لم يمنع انما هو نسبتها الى الحق عـ الى حدسيتها الى العبد وقال لا يلزم من الغشوق اثبات الجهة كذلك لا يلزم من الاستواء اثبات المسكان كما مر وقال في حديث ان أحدكم لا يرى ربه حتى يموت أى براه بعد موته لا في حال موته كما توهمه بعضهم فا نفي الشارع الارؤية لله في الحياة الدنيا لا غير وقال انما قال تعالى فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله ولم يقل اذا قرأت الفرقان فاستعذ لان القرآن جمع فهو يدعو ابايس الى الحضور بخلاف الفرقان فانه يطرده وقال من استغفلك فقد أقرلك بانك عالم بما استغفلك عنه

برامسوله صلى الله عليه وسلم في العمل على اختلاف الطبقات وموطن يحكم فيه بما يراه المؤمنون يعنى الاتمة المجتهدين رضى الله تعالى عنهم أجمعين وموطن يحكم فيه بالمجموع هذا وجه جمع الرسول والمؤمنين معه تعالى في الحكم بما يرونه مع أن كل ما يراه عباده تعالى فهو حكمه وتقديره بالاصالة وقد قال بعض المحققين اذا كان الحق تعالى هو الحاكم الحقيقي في جميع أحكام الدنيا فكيف يصح وصف بعض أحكام القضاة بالباطلان انظر انتهى \* (قلت) انما صرح لنا وصف بعض الاحكام بالباطلان عملا من باب الشريعة التي تديننا الله تعالى بالعمل بها في هذه الدار دون الحققة فان الحق تعالى لم يامرنا بالحكم في هذه الدار الخفاء وجه مطابقا للشريعة لا لمخالفتها في نفس الامر كما قاله المحققون والله أعلم \* (المبحث السبعون في بيان ان نبينا محمدا صلى الله عليه وسلم أول شافع يوم القيامة

وأول مشفع وأولاً فلا أحد يتقدم عليه) \*

قال صلى الله عليه وسلم أنا سيد ولد آدم يوم القيامة وأول شافع وأول مشفع زاد في رواية ولا تخف قال العلماء وانما خص يوم القيامة بالسيادة لانه يوم ظهورها لكل أحد كقوله تعالى لمن الملك اليوم بخلاف شرفه في الدنيا وسيادته فانها لا تخلو من منازع \* قال الشيخ محي الدين وانما أخذ برنا صلى الله عليه وسلم بانه أول شافع وأول مشفع شفقة علينا لترجيح من التعب الحاصل بالذهاب الى نبي بعد نبي في ذلك اليوم العظيم وكل منهم يقول نفسي نفسي فاراد اعلامنا بقمه يوم القيامة ليعبر في مكاننا مستريحين حتى تاتي نوبته صلى الله عليه وسلم ويقول أنا لها أنا لها فكل من لم يباغ هذا الحديث أو بلغه ونسيه لا بد من تعبه وذهابه الى نبي بعد نبي بخلاف من باغ ذلك ودام معه الى يوم القيامة فصلى الله عليه وسلم ما أكثر شفقتة على الامة وانما قال في آخر الحديث ولا تخف أى لا افقر بكوني سيد ولد آدم من الانبياء فمن دونهم وانما قصدت بذلك راحةكم من التعب يوم القيامة بحكم الوعد السابق لى من الله عز وجل أن أكون أول شافع وأول مشفع فازكى صلى الله عليه وسلم نفسه الا ليعرض صحيح وكذلك تركية جميع الامة لانفسهم لا يكون الا ليعرض صحيح فانهم منزهون من رؤية فقر نفوسهم على أحد من الخلق بل كان بعض العارفين يقول لا يبلغ أحد مقام السكالك حتى يرى نفسه انما ليست باهل ان تنالها راحة الله عز وجل \* قال الجلال السيوطي وغيره وله صلى الله عليه وسلم يوم القيامة ثمان شفاعات \* أولها وأعظمها شفاعة صلى الله عليه وسلم في تحجيل حساب الخلائق وراحتهم من طول ذلك الموقف وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم \* ثانيها في ادخال نوم الجنة بغير حساب قال النووي وهي مختصة به وتردد في ذلك الشيخ تقي الدين بن دقيق العيد والشيخ تقي الدين السبكي وقال لم يرد في ذلك شيء وكان الشيخ محي الدين يقول في معنى ان قومًا يدخلون الجنة بغير حساب ان المراد أنه لم يكن في حسابهم وفكرهم أن الله يدخلهم الجنة أبد الشهودهم فيجوز لآتهم وقد مر ذلك عن غيره ايضا نالها فمن استحق دخول النار أن لا يدخلها وتردد النووي في كون هذه مختصة به قال السبكي لانه لم يرد في ذلك نص لا ينفيه ولا يثبتانه \* رابعها في اخراج من أدخل النار من الموحدين حتى لا يبقى فيها أحد منهم وتخلو طبقتهم وينبت فيها الجرجير كما ورد وهذه الشفاعة يشاركه صلى الله عليه وسلم فيها الانبياء والملائكة والمؤمنون وقد حكى القاضي عياض في ذلك تفصيلا فقال ان كانت هذه الشفاعة لاخراج من في قباهه من قال ذرة من ايمان فهو خاصة به ليست لأحد من الانبياء ولا الملائكة ولا المؤمنين وان كانت لغير من ذكر فقد يشاركه في ذلك غيره \* خامسها في زيادة الدرجات في الجنة لاهلها وجوز الامام النووي رحمه الله اختصاص هذه به صلى الله عليه وسلم \* سادسها في جماعة من صلحاء أمته اجتاز عنهم في تقصيرهم في الطاعات كما ذكره القزويني في العروة الوثقى \* سابعها في خلد من الكفار في النار ان يخفف عنهم العذاب في أوقات مخصوصة جمع بين هدا وبين قوله تعالى لا يفتر عنهم كما ورد ذلك في الصحاحين في حق

(٢٠ - (واقيت) - ناني) وقد يقع الاستفهام من العالم لاختبره من في قلبه ريب فيمتاز من يعلم ربه من لا يعلم نظيره يا أيها الذين آمنوا آمنوا فها هم آمنون أن يؤمن بما هو به مؤمن وقال في حديث والله أغبر مني ومن غيره حرم الفواحش أى جعلها حراما محرما كما حرم مكة



وغـ يرها فن وقع فيها فقدم من جهة انتهاك حرمتها قال وقد تخيل الناس أن ذلك اهانة بالغوا حس وليس كذلك وانما هو تعظيم لها من حيث  
انتم اشعائر الله وحرمانه بدوم بعظام حرمت (١٥٤) الله فهو خير له عند ربه فحرم الوقوع في المحرمات مثـ ل تحريم التفتك

أبي طالب وكذا كره ابن دحية في حق أبي لهب من أنه يخفف عنه العذاب في كل يوم اثنين لسروره بولادة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واعتقاد نبيه حين بشرته به \* قال الجلال السيوطي ولا يرد علينا شفاعته  
صلى الله عليه وسلم لبعضهم أن يخفف عنه عذاب القبر لأن هذه شفاعته في المؤمنين وفي البرزخ وكلامنا  
انما هو في شفاعته صلى الله عليه وسلم يوم القيامة على وجه فيه عموم لسائر المؤمنين وغيرهم على وجه  
التخفيف فقط كما مر \* نامها في أطفال المشركين أن لا يعذبوا وهذه الثلاث الأخيرة ذكرها بعضهم  
وأضاف اليها من دفن بالمدينة رواه الترمذي وصححه قال الشيخ يحيى الدين في الباب الاحد وسبعين وثلاثمائة  
واعلم أن الشفاعة الاولى من محمد صلى الله عليه وسلم تكون في فتح باب الشفاعة للناس فيشفع في كل شافع  
أن يشفع فاذا شفع الشافعون قبل الحق تعالى من شفاعاتهم ماشاء ورد منها ماشاء قال ويبسط الله تعالى  
الرحمة ذلك اليوم في قلوب الشفعاء فمن رد الله تعالى شفاعته من الشافعين في ذلك اليوم لا يرد لها انتقاصه ولا  
عدم رحمة بالشفوع فيه وانما أراد تعالى بذلك اظهار المنة الالهية على بعض عبده فيتولى الله تعالى سعادتهم  
ويرفع الشقاء عنهم باخراجهم من النار الى الجنان بشـ فاعة الاسم أرحم الراحمين عند الاسم المنتقم والجبار  
فهى أى شفاعته الحق مراتب أسماء الهية لاشـ فاعة محبة لانه الله تعالى يقول سبقت رحمتى غضبي شفعت  
الملائكة وشفع النبيون وشفع المؤمنون وبني أرحم الراحمين فدل بالمفهوم أنه لم يشفع فيتولى بنفسه اخراج  
من شاء من صفات المؤمنين من النار الى الجنة وبملا الله تعالى جهنم بغضبه وعقابه كجلاء الله الجنة برضاه  
ورحمته \* وقال في الباب الرابع والسبعين وثلاثمائة مانصـ ما علم ان لكل من أرحم الراحمين والملائكة  
والنبيين والأئمة من جملة مخصوصة يشفع فيهم فشفاعة أرحم الراحمين خاصة بمن لم يعمل خيرا قط غير توحيدهم  
لله عز وجل فقط قال هؤلاء هم الذين شهدوا مع شهادة الله والملائكة أنه لا اله الا هو وشفاعة الملائكة  
خاصة بمن كان على مكارم الاخلاق من العصاة قال وتكون شفاعته الملائكة على الترتيب الذي جعله الله لهم  
وأخرهم شفاعته التسعة عشر التي على جهنم وأما شفاعته لبيّن فتكون في المؤمنين خاصة والمؤمنون  
قسمان مؤمن عن نظر وتخصيل دليل فالشافع فيه النبيون فان الانبياء جاءوا بالحق الى الامم والخبر هو متعلق  
الايان والقسم الثاني مؤمن مقلدا لما أعطاه آباءه وأهل الدار التي نشأ فيها فالشافع في هذا المؤمنون الذين  
هم فوقه في الدرجة بعد أن خلص هؤلاء الشافعون بانفسهم ونجوا بشفاعته محمد صلى الله عليه وسلم لم ثم ان  
الشفعاء كلهم لا يشفعون الا اذا انتهت مدة المواخضة لعصاة المؤمنين اهـ \* وقال في الباب السابع  
والسبعين وثلاثمائة في قوله صلى الله عليه وسلم لم يحقوا حقاني حق قوم ارتدوا على أديارهم بعده صلى  
الله عليه وسلمـ لم انما قال صلى الله عليه وسلم ذات طلبا لما وافقه الحق تعالى في غضبه عليهم اذ العالم بالامر لا يزيد  
على حكم ما يقضى به الوقت فلهذا قال صلى الله عليه وسلم مع شفعتهم رجعتهم محققا انما صلى الله عليه  
وسلم بعد زوال ذلك الحال يناط في المسئلة ويشفع فيمن كادت تهرى به الريح في مكانـ محقق فهى شفاعته  
فيمن ارتد عن فعل شئ من فروض الاسلام لا فيمن ارتد عن أصل الدين اهـ \* وقال في الباب الثالث والسبعين  
انما كان صلى الله عليه وسلم صاحب المقام المحمود في الشفاعته يوم القيامة بين يدي الله عز وجل لانه أوتي  
جوامع الكام فيحمله في ذلك المقام الاولون والآخرون ويرجع الى مقامه ذلك جميع مقامات الخلائق  
وكما كانت بعثته صلى الله عليه وسلم عامة وشريعته جامعة لجميع الشرائع كانت شفاعته كذلك عامة فكما  
لا يخرج عن شريعته عمل يصح أن يشرع كذا لا يصح أن يخرج عن شفاعته أحدـ ودأ طال في ذلك ثم قال  
في الجواب الثامن والسبعين من الباب السابق انما يجد صلى الله عليه وسلم يوم القيامة بين يدي الله عز وجل  
من غير أن يقدمه اذن من الله عز وجل في ذلك السجود لان السجود في ذات اليوم هو المأمور بالتسكون  
في عين جسم محمد صلى الله عليه وسلم اذ هو طريق الى فتح باب الشفاعة التي ليس لاحد غيره فذلك يتقدم

في ذات الله فان تحريم  
التفكير دليل على التعظيم  
انتهى فاستكمل في معناه  
\* وقال في قول علي رضي الله  
تعالى عنه ما من آية الا وهما  
ظهور و بطن وحده مطلع  
اعلم ان الظاهر من الآية  
ما أعد له صورته والباطن  
منها ما أعطاك ما تمسك  
عليه الصورة والحد منها  
ما يميزها عن غيرها والمطلع  
منها ما أعطاك الوصول  
اليهـ وأهل الكشف  
ييزون بين هذه المراتب  
\* وقال من ليس كشـ له شئ  
ما هو ذو حياة ولا موت فان  
من خلق الموت والحياة لا  
يذعن به ما فقد كان ولا  
هو انما هو الحي ما هو ذو حياة  
قال وكذلك له تعالى الاسماء  
وله الصفات فتسمى الصفات  
أسماء لورودها في الكتاب  
والسنة قال تعالى والله  
الاسماء الحسنى وقال تعالى  
سبحان ربك رب العزة عما  
يصفون فتنزه عن الصفة لا عن  
الاسم \* وقال الملائكة حجة  
بين الله ورسوله والرسول  
حجة بين الملك والرعايا فبعد  
بذلك والله اسنادنا والمقصود  
من الرواية علو الاسناد  
وكما قل رجالة علا وقد  
عرفنا الشارع بذلك فقال  
أدعو الى الله على بصيرة  
فز ل جبريل أنا ومن اتبعني  
فزال الرسول ومنه قال أبو

يزيد حدثني قاضي عن زبي فغنه أخذ هذا قوله بأبها المنكر \* وقال الاحكام تختلف باختلاف الاسماء فان قلت  
في محبة انـ اخبر برأى بحر حرمت هذا حكم الاسم \* وقال كبرم اليكرم هو أن يتكبرم العبد على الصنع والعفو بالوجود فيعفو ويصفح لان



لعفو والصغح كرم واستعمالهما كرم الكرم وكذلك يقال في اساءة الاساءة فان المسمى من أنى بما يسوء وان كان جزاء الا انه هذا الاسم مقصور حكمه الى الخلق فلا يجوز على الحق تعالى أدبا بدنبابه الحق وقال الاسلام (١٥٥) والايمان قد تمت الاحسان مع أن الايمان

له التقدم والاسلام تال ولا لم يقبل \* وقال أيضا الايمان تصديق فلا يكون الا عن مشاهدة الخبر في الخيال فلا بد من الاحسان والاسلام انقياد والانقياد لا يكون الا لمن انقاد طوعا وليس ذلك الا لمن أحسن بان الحق أخذ بناصيته فان لم يحسن فما انقاد الا كرها والاحسان ان ترى انه برأء على المشاهدة \* وقال ما أجهل

من قال ان الله لا يخلق بالاله وهو يقرأ ويمرمت اذ رميت وان كان الله رمي فكيف بما هو به مؤمن هذا هـ والعجب العجيب وقد تقدم قولنا ان السيف آله لانك وانت والسيف آله \* وقال الاولى أن يقال الخلق يكون عند وجود الاله حقيقة لا بالاله والله أعلم \* وقال التسبيح تجريح لان المنزه لا ينزه الاعلى سبيلا الحكاية وماير ذلك عدم العدم فانه وجود فليس في الحق نقص حقيقة ينزه عنه وايضا ذلك ان التقديس الذاتي يطلب التبري من تنزيه المنزهين فانهم ما تنزهوا حتى تخيلوا وتوهموا واما متخيل ولا متوهم يتعلق به أو يجوز ان يتعلق به في تنزهه بل هو القدوس لذاته وأطال في ذلك \* وقال من

مجد على الله عليه وسلم لم يزدى الرب جل ولا كما يليق بجلاله في ذلك اليوم الاعظم ويحسد من غير أمر ورد عليه بالسجود فيقال له ارفع رأسك سل تعطه واشفع تشفع صلى الله عليه وسلم \* (خاتمة) \* ذكر الشيخ في الباب الحادي والسبعين في أسرار الصوم ثم اعلم ان فتوة أولياء الله تعالى اذا أذن لهم في الشفاعة أن يبدؤا بالشفاعة فيهم آذاهم في دار الدنيا وورماهم بالكفر والزندقه والرياء والقائص وذلك ليزيلوه عنه الخجل حين يرى مقام أولياء الله تعالى في الآخرة عند الله تعالى من التقريب واجابة السؤال وقد كان في دار الدنيا يجهل ذلك وهناك تطامن نفوس المنكرين ويزول منهم الخوف الذي حصل لهم من أولياء الله تعالى في ذلك اليوم العظيم قال وانما لم يبدأ الأولياء بالشفاعة فيهم أحسن اليهم واعتقدتهم في دار الدنيا لان المحسن مطامن بما قدم من الاحسان فعين احسانه يكفيه ويكون شفعه له عند الله عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان اهـ (وكان) سيدي علي الخواص رحمه الله يقول لا يكمل الفقيه حتى يسأل الله العفو والصغح في دار الدنيا عن كل من سبه أو ذمه أو أنكر عليه ليرأى القيامة مغفورا له ولا يحصل له خجل ولا خوف من سبه أو أنكر عليهم من أهل الله عز وجل وهذا المقام حلاوة يجدها العبد وانشرح عكس من ينتقم ممن آذاه أو أنكر عليه والله تعالى أعلم

\* (المبحث الحادي والسبعون في بيان أن الجنة والنار خلقا وانما مخلوقتان قبل خلق آدم عليه الصلاة والسلام) \*

كما تقدم بسطه في المبحث الثاني من الكتاب في حدوث العالم وذكرنا هناك ان خالق الجنة والنار متأخر عن خلق الدنيا بسبعة آلاف سنة ولد لك سميت الجنة بالآخرة لتأخر خلقها عن خلق الدنيا المدة المذكورة على ما تقدم فيه هـ هـ ما مخلوقتان مهيأتان لا يحتاج ما قبل خلقهم ثم ان أعمال كل مكاف تأتى على حسب ما سبق له في دار الجنة والنار وزعم أكثر المعتزلة انهما يخلقان يوم الجزاء ودايداعليهم النصوص الصريحة الصحيحة الدالة على أنهما مخلوقتان قبل يوم الجزاء نحو قوله تعالى أعدت للمتقين أعدت للكافرين وقصة آدم وحواء واسكانهم ما الجنة واخراجهم هـ هـ ما من باب لزلته ونحو ذلك كحديث يفتح له مؤمن في قبره كوة فينظر منها الى الجنة ويدخل عليه من ر وحواء ونعيمها ويفتح للكافر كوة الى النار فيدخل عليه من حرها وسمومها كحديث لما خالق الله تعالى الجنة عدن بيده ودلى فيها ثم ارهاوشق فيها أنهارها قال لها تسكمني فقالت قد وأفلح المؤمنون رواه البخاري وغيره وقوله صلى الله عليه وسلم رأيت الجنة والنار في عدة أحاديث وكان الشيخ يحيى الدين رحمه الله يقول الجنة والنار مخلوقتان لكنهما لا يكمل بناؤهما الا بانتهاء الدنيا وانقضاء زمن التكليف فهما بمثابة سور والدار الذي بناه الملاك ثم بعد ذلك يشق الجدران ويبني حتى ينتهي البناء لانها انما يبنيان من أعمال المكافين من خير أو شر فن نظر الى السور من خارج قال انما ما رغب من بناء هـ هـ ما ومن دخل السور وجد هـ هـ ما ناقصتين من البناء قد رما بقى من أعمال المكافين في هذه الدار ويدل لذلك حديث ان الجنة عذبة الماء طيبة التربة وانهم اقبه ان وغراسهم سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله الحديث فان القيعان هي التي لا بناء فيها ولا شجر وفي الحديث أيضا من صلى كل يوم اثنتي عشرة ركعة بنى الله له بيتا في الجنة ومن قال سبحان الله مشلا غرس له شجرة في الجنة اهـ وقال الخريطي ليست الجنة التي أخرج منها آدم هي الجنة الكبرى المدخرة في علم الله تعالى فان تلك لا يصح فيها معصية لآدم ولا اباية لابليس لكونها حاضرة الله تعالى الخاصة التي لا يحجاب فيها ومعلوم أن المعصية لا تقع حتى يحجب صاحبها وانما هي جنة البرزخ التي هي فوق جبل الباقوت فالجنة الكبرى لا يدخلها الناس الا بعد انتهاء الحساب والمرور على الصراط قال وجنة البرزخ هي التي ترى في دار الدنيا وكذلك نار البرزخ فانه صلى الله عليه وسلم لما قال رأيت الجنة والنار في مقامى هذا ذكر أنه رأى عرو بن لحي الذي سيب السوابب وذكر أنه رأى المرأة التي حبست الهرة حتى

قتله اعداء الله مامات بل جمع له بين الحياتين فان الله تعالى اعنى يحيى وهو صغير او سبط عليه الجبار فقتله كبرا وما حماه منه ولا يضره وذلك لان الصغير انما اعنى به رحمة فاذا كبر وكل الى نفسه فان بقي في كبره يحكم صغره من الضعف محبته الرحمة وان ادعى القوة المجهولة



وأيضا ضعه الذي كان له في صغره أضاعه الله في كبره وقد الضعف اليه ونامل الصغير كيف يقبل وينضم إلى الصدر مع استنقار بدهن وثيابه  
ويستهي والده حياته والكبير يستنقذ (١٥٦) ولا يقبل ويثني أهله مونه وقال في قوله تعالى أنا لا نضيع أجر من أحسن عملا والتمني من

العمل فمن غنى أنه لو كان له مال تصدق به أعطاه الله ثواب من أنفق ذلك المال من غير كد ولا نصب وقال لولا عرف طيب أنفاس الأحبة ما فاح المسك لمستنشق وما عرف مقدار طيب الأنفاس وما علمه من المعارف الإلهية إلا إلهام الإرادة تشتمل بعضها بعضها عند اللقاء ولا تمر بشيء الا وتقبل برؤيته اليه تشممه وقال إذا رأيتهم المعارف يثبت عند واردات الحق ولا يصق ولا يغنى ولا يله ذلك جبل هيكله فاعلموا انه محبوب ولو يكن له علامة وهو أنه إذا كان حاله لا يراه خلق الاصعق الا أن يكون مثله فما ثبت اتجلى إلى الحق تعالى الامن أيده الحق وأما من يغشى عليه في حاله ويتغير عن هيئته التي كان عليها أو يصعق أو يصح أو يضطرب أو يغنى فاعلموا أنه غير محبوب وما عنده من الحق شمة (قلت) المراد بالواردات الاحوال الباطنة لا المحسوسة لقوله تعالى ونوح موسى معقماع انه محبوب يا جاع فافهم وقال في قوله تعالى ومن آتاه الليل فسيح وأطراف النهار اعلم ان المراد بأطراف النهار الصباح والمساء فالمساء ابتداء الليل والصباح انتهاء

ماتت جوعا ومعه لوم ان هو لا علم بدخول النار الكبرى الى الآن وانما هم محبوبون في البرزخ هكذا قالوا فليست لهم ويحرق وقد حجب لي أن أبسط الكلام على هاتين الدارين بعض البسط لانهم لا يحل محط رجال الاولين والاخرين فاقول والله التوفيق قال الشيخ محي الدين في الباب السادس والعشرين ومائة اعلم ان الدنيا كل نشأة من الآخرة لان الدنيا دار تميز واختلاط وتكليف والآخرة دار تميز فقط ولا يكون فيها تشريع قط كما في الدنيا الا في موطن واحد وذلك حين يدعى أهل الاعراف إلى السجود فيسجدون فترجى تلك السجدة ميزانهم وأطال في ذلك ثم قال واعلم ان الله تعالى قد أمرنا بالاحسان إلى أمهاتنا وعدم عقوبتهن فسا قام بذلك الادب الا قليل من الناس ومعلوم أن الدنيا هي أمنا التي ولدتنا فإذا قال الواحد منا لعن الله الدنيا قالت الدنيا لعن الله أعصا نال به عز وجل كما ورد في الحديث ومن لعن أمه فهو عاق لها بلا شك وليست أم الشخص شدة أدمها وحنوها على أولادها في قولها لعن الله أعصا نال به فما قدرت أن تلعن من لعننا يحكم التعيين ولا على أن تسميه باسمه وهذا من حنوا والدة وشفتها على والها وفي الحديث الدنيا مطية المؤمن عليها يبلغ الخير وبها ينجم من الشرف وصفها بانها من شدة حنوها على أولادها تذكرهم بالشكر وروثهم من أربهم منها وترين لهم الخير وتسوقهم اليه فهي تسافر بهم وتحملهم من موطن الشر إلى موطن الخير كل ذلك لشدة مراقبتها إلى ما أنزل الله تعالى فيها من الاوامر الإلهية المسماة شرائع فيجب أن يقوم بها أبناءها يسعدوا فواجبنا منا كيف لم تنبع أخلاق أمنا ولا وقفتنا عند حدود ربنا كما وقفت أمنا فينبغي لكل عبد أن يراقب حال أمه فان الطفل لا يفزع عنه الا على أمه ولا يبصر الا هي ولذلك كان يحبها ويميل إليها طبعه من أحد لاق الدنيا أنه لا يموت عليها نسبة أحد من أبنائها إلى الآخرة لانها ما ولدتهم ولا تعبت في تربيتهم ومن عقوبتنا لها أن تناسب الشرور والانكاد اليها والحال أنها أحوالنا ما هي أحوالها والشرائع ما هو فعل المكاف لافعلها هي ومن أشد ما عليها هي أيضا نسبة أولادها كل ما يفعلونه من الخير إلى الآخرة مع أنهم ما عملوا ذلك الا في الدنيا وأطال في ذلك ثم قال فعلم ان لادنيا أجر المصيبة التي في أولادها ومن أولادها اه \* ولنبدا بالكلام على النار أعاذنا الله منها فنقول اعلم يا أخي ان جهنم من أعظم المخلوقات وهي صحن الله تعالى في الآخرة يسجن فيها المعطاة والمشركون والكافرون والمنافقين أبدا لا بد من ودهر الدارين قال تعالى وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا وأما أهل الكافر من المؤمنين فيسجنون ما شاء الله ثم يخرجون وسميت جهنم لبعدها عن النار يقال بئر جهنم إذا كانت بعيدة القعر وهي مشتملة على حرور وزمهر يرفعها البرد على أقصى درجاته والحر على أقصى درجاته وبين أعلاها وأسفلها خمس وسبع مائة من السنين ولا يخفى أن حرورها أعلاها هو ما يحرق لاجرة لها سوى بني آدم والاحجار المنخدة آلهة من دون الله قال تعالى وقودها الناس والجاراة وقال تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم وقال تعالى فكذلكموا فيها هم والغاؤون وجنود ابليس أجمعون فثبت أن الجن لها بها \* قال الشيخ محي الدين في الباب الحادي والستين من الفتوحات اعلم ان الله تعالى يحدث في جهنم الآن على حسب حدوث أعمال الجن والانس الذين يدخلونها قال رقدنا وجدنا الله تعالى بطالع النور ولذلك كان خلقها في الصورة على صورة الجواميس قال وهكذا رأيتها في كسفي ونزلت فيها خمس دركات ورأيت الجن يصطنعون فيها المقامع قال وكذلك رأها أبو الحكم بن بركان من طريق كسفة وقد تمثلت لبعضهم صورة حية فتخيل أن تلك الصورة هي التي خلقها الله تعالى عليها وليس كذلك قال الشيخ محي الدين ولما خلقها الله تعالى كان زحلي في النور وكان الشمس والقمر في القوس وكان سائر الدراري في الجدي فكان فيها لاجل ذلك الحر والبرد وانما كان فيها الجوع لان الله تعالى خلقها من حبي قوله في صحيح مسلم جعت فلم تطعمني ومرضت فلم تعطني وطمئت فلم تسقني فن ذلك خلقت جهنم أعاذنا الله منها قال الشيخ ولذلك تجبرت على الجبارين وقصصت المتكبرين

الليل والنهار هو ما بين الابتداء والانتهاه كذلك ما بين الانتهاء والابتداء وقد أمرنا الحق تعالى بالتسبيح جميع الليل وأطراف النهار وتعرض لذلك كرا في هذا الحكيم لانه قال ان لك في النهار سجا طويلا أي فراغا فالنهار لك والليل وأطراف



النهار ليوم من كان مشغولاً بالله في الليل وأطراف النهار كان الله في النهار لانه استعداد للتفرغ للحق في الليل والأطراف \* وقال الشريعة لب العقل والحقيقة لب الشريعة فهي كالدهن في اللب الذي يحفظه القشر (١٥٧) فاللب يحفظ الدهن والقشر يحفظ اللب كذلك

العقل يحفظ الشريعة والشريعة تحفظ الحقيقة ومن ادعى شرعاً غير عقل لم تصح دعواه كما ان من ادعى حقيقة غير شرع لا يقبل \* وقال جلال صورتك في الآخرة يكون على قدر خواطر كالمحمودة في الشريعة هنا وفي صورتك في الآخرة يكون على قدر قبح خواطر كالمذمومة فاجهد في نفسك قبل أن لا ينفعك الندم \* وقال مرتبتك عند الله في التعظيم على قدر تعظيمه في قلبك وحياتك منه فان اعتدت به اعتنى بك وان استحييت منه استحيى منك وان لم تقبال به لم يقبال بك فبرأ نفسك بذلك فان شئت أرجع وان شئت انحسر لا تلم الانفسك \* وقال العلم يقتضي العمل فمن قال ان العلم يوجد بغير عمل فدعواه باطله ومنزعه ذلك دقيق جداً من اجل مخالفة المتعدين حدود الله من المؤمنين فربما يقال لو كانوا عالمين ما خافوا وهم عالمون بلا شك بان الله تعالى حد لهم حدوداً معينة حرم الله عليهم تعدّيها فعلمهم بذلك عمل بالعلم ضرورة وما هم عالمون بما اخذ الله تعالى من عصاه على التعيين فما هي الامن

وجميع ما يخلق الله فيها من الآلام التي يجدها الداخلون فيها فمن صبغة الغضب ولا يكون ذلك فيها الا عند دخول الخلق فيها من الجن والانس متى دخلوها واما اذا لم يكن فيها أحد من أهلها فلا ألم في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي ومن فيها من ربانيتها في رحمة الله متنعمون ملتذون يسبحون الله لا يفترن وأطال في ذلك ثم قال ومن أعجب عمار ويناعن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان قاعداً يوم في المسجد مع أصحابه فسمعهوا هدة عظيمة فارتاعوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتعرفون ما هذه الهدة قالوا الله ورسوله أعلم قال حجر أتى من أعلى جهنم منذ سبعين سنة الآن وصل إلى قعرها فكان وصوله إلى قعرها وسقوطه فيها هذه الهدة فما فرغ صلى الله عليه وسلم من كلامه الا والصراخ في دار منافق من المنافقين قدمات وكان عمره سبعين سنة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم الله أكبر فعلم كبار الصحابة أن ذلك الحجر هو ذلك المنافق وأنه من حين ولد بهوى في نار جهنم بأعماله في علم الله وان لم يكن مكافاة الا بعد البلوغ فلما بلغ عمره سبعين سنة مات فحصل في قعرها قال تعالى ان المنافقين في الدرك الأسفل من النار فكان سمعهم لتلك الهدة التي أسمعهم الله اياها انما هو ليعتبر وانظر واما أعجب كلام النبوة وما ألفت تعزيفه وما أحسن اشارته وما أعذب كلامه صلى الله عليه وسلم قال الشيخ محيي الدين واقدسات الله تعالى أن يطالعني على جهنم وأهلها فاطلعني على ذلك فعرفتها وعرفت مكانها ولولا أنه صلى الله عليه وسلم قال في علم الله ما سئل عنها العينت مكانها ولكن الادب يمنعنا أن نتعدى مقام الادب معه صلى الله عليه وسلم قال ورأيت أهلها يتخاصمون مع أئمة الضلال الذين أضلّوهم ومع أصنامهم التي كانوا يعبدونها من دون الله ورأيت صورة خصامهم صورة خصام أرباب المذاهب الشرعية مع أهل المذاهب الزائغة في طلب ادحاض حجج بعضهم بعضاً فانا كما أرى خصام أرباب المذاهب عندنا مع أهل الزبغ أتدكر خصام أهل النار ورأيت الرحمة كاهن في التسليم والنلقى من النبوة والوقوف عند حدود الشريعة والتأديب عند قراءة حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم وقراءة كلام الأئمة المجتهدين والعلماء العالمين وعدم رفع الصوت عند قراءة كلامهم \* قال ولما أطلعني الله عليها رأيت من دركات النار من حيث كونها داراً ما شاء الله أن يطالعني ورأيت فيها موضعاً يسمى المظلمة نزلت فيه ما شاء الله أن نزل فعملت من ذلك الوقت كل عمل يتطور ناراً وكل عمل يتطور نعيماً وعلمت أن عذاب أهل جهنم ما هو من جهنم حقيقة وانما هو من أعمال الداخلين وأنشدت في ذلك

النار منك وبالأعمال توقدها \* كما نأججه في الحال تطغى بها  
فانت بالطبع منها هارب أبدا \* وأنت في كل حال منك تنسها

الى آخر ما قال اه قلت هكذا قال الشيخ رحمه الله ولكن قال علماء الشريعة من قال دخلت الجنة كفر وقبسه أن يكون الحكم كذلك في دخول النار فليتأمل ويحذر ولعل قوله نزلت أي طلعت كشفاً كما يفهمه ما تقدم والله أعلم فعلم أن جهنم انما هي دار سكنى لأهلها وسجن لهم والله تعالى يخلق فيهم أنواع العذاب متى شاء فعذابهم من الله وهم محل له قال الشيخ محيي الدين ووجه سبع أبواب مفقذة ليس فيها باب مغلق الا الباب الثامن الذي هو باب الحجاب عن رؤية الله عز وجل فلا يغش لاهل النار أبداً قال وجميع الكواكب التي في جهنم مظلمة الاجرام عظيمة الخلق وكذلك الشمس والقمر والطلوع والغروب لهم في جهنم دائماً فشمس جهنم شارقة لا مشرقة والتكوينات من سورها بحسب ما يليق بتلك الدار (فان قلت) فساد جهنم (فالجواب) ان حداه بعد الفراغ من الحساب من مقرر تلك الكواكب الثابتة الى أسفل ساديين وذلك كله يزيد في جهنم اتساعاً عما هي الآن عليه حيث لا مخلوق فيها وكل مكان لم يذكر الشارع انه يعود الى الجنة فانه يعود كله ناراً قال تعالى واذا البحار سجرت أي أجمعت ناراً من سحرت النور اذا أوقدته قال ومن هنا كره ابن عمر وغيره الوضوء بماء البحر مع قواهم بجوار الطهارة منه وكان بعضهم يقول التيمم أحب الى من البحر قال الشيخ محيي

ليس بعالم بالموأخذه فعلم انه ما عالج عالم علمه قط بل هو تحت تسخير علمه فتأمل فانه دقيق \* وقال الامر الالهى لا يخالف الارادة الالهية أبداً لانها داخله في حده وحقيقته وانما جاء الالتباس في تسميتهم صبغة الامر أو ليست بأمر لمن تأمل فان الصبغة مرادة بلا شك وهذه الصبغة



هي التي وردت على السنة المبلغين وعصيت فباعه في أحد قضا أمر الله الأيم هذا الاعتبار قال وجه هذا علمنا ان الهى لا تدم عن قرب الشجرة انما  
كان بصيغة لغة الملك الذي أوحى اليه به (١٥٨) فما وقع العصيان الا لصيغة المترجم عن أمر الله ببلغة نفسه لا حقيقة أمر الله فتأمل ذلك

فانه دقيق \* وقال أخسر  
الانحسرين شاهد يشهد  
على نفسه كما ان أسعد  
السعداء من شهد لنفسه  
فهو في الطرفين مقدم على  
مرتبة من شهد عليه غيره  
وشهدوا على أنفسهم أنهم  
كانوا كافرين فاشهدوا  
نفسهم بشهادتهم ولو  
أنهم علموا الامر على ما هو  
عليه لذبو عن نفوسهم  
وشهدوا عليها بالفعل لا  
بالحكم الذي هو العصبية  
فان الجورح لا تعرف اذا  
شهدت الا الفعل خاصة وأما  
الحكم فلا فلو شهدوا  
بالفعل فقط لكان أقل  
فضيحة واستر من شهد على  
نفسه به صريح المخالفة  
والكفر فافهم \* وقال في  
حديث ان أصحاب الجحيم  
محبوسون انما حبسوا عن  
الجنة نظروا وجههم بالمال  
عن أصلهم الذي هو الفقر  
مع ان العبد كلما أنفق  
أخلف الله عليه أضعا  
ما أنفق فزاده تحابا ولو أنهم  
وقفوا مع صفة فقرهم ولم  
يطلبوا الغذاء بمضاعة  
الحق لهم ما أنفقوه ما كان  
الحق تعالى يعطيهم الامانيه  
قوامهم لا غير \* وقال لما  
انتقل العلم من الكون اليه  
بظاهري قوله حتى نعلم سكنت  
العارف على ما قيل وما  
تكلم وناول عالم النظر هذا  
القول حذرا مما يتوهم

الدين وأهل الكشف كلهم يرون بحر الملح الآن يتاجج ناراً (فان قلت) فن أش - ما خلق كلهم عذابا في النار  
(فالجواب) أش - مدهم عذابا بآبليس لانه هو الذي سن الشرك وكل معصية (فان قلت) ان ابليس مخلوق من  
النار فكيف جعل الله تعالى عذابه بما خلق منه (فالجواب) ان الله تعالى على كل شيء قدير ألا ترى النفس  
يكون به حياة الجسم الحساس فاذا منع بالشهوة أو الخلق انعكس واجعا الى القلب فأحرقه من ساعته  
فهلك من حينه فبالنفس كان حياته وبه كانت وفاته (فان قلت) فقد ورد أنه يعذب بالزمهرير المناقض  
لنشاته فهل يعذب بذلك من خارج أم من داخله (فالجواب) لا يأتيه الزمهرير بالامن ذاته لانه أحد  
أركانها فيغلب جزء الزمهرير ببقية الأركان فيعذب بذلك كما يغلب بعض الخلط على الإنسان  
في دار الدنيا فينتام بهم فيأمره الطبيب بالقص - فلو أنه فصدل بمات وبالجحيم فكل من دخل النار عذب  
بكل ركن من أركانه حتى الماء والهواء (فان قلت) فكيف عدد درجات النار (فالجواب) عددها ما تدرى لانها  
في مقابلة درج الجنة وكل ذلك منها قوم مخصوصون ولهم من الغضب الالهى الحال بهم آلام مخصوصة  
(فان قلت) فكيف أقسام أهل النار الذين هم أهلها (فالجواب) هم أربعة أقسام كما قاله الشيخ في الباب  
الثاني والسنتين من الفتوحات وترجع الاربعة أقسام الى المجرمين خاصة قال تعالى وامتازوا اليوم أيها  
المجرمون أي المستحقون لان يكونوا أهلا لسكني جهنم لا يخرجون منها الى الجنة أبدا القسم الاول  
المتكبرون عن أمر الله كفرعون والنمرود وأبي لهب وأضرابهم الثاني المشركون وهم الذين يجعلون مع  
الله اله آخر الثالث المعطلون وهم الذين نفروا الا لله جلالة فلم يشعروا للعالم الهاولا من العالم الرابع المنافقون  
وهم الذين أظهروا الاسلام من أهل هذه الاقسام الثلاثة لا يقهر الذي حكم عليهم بالخافوا على دماهم وأموالهم  
وذراريهم وهو في أنفسهم - هم على ما هم عليه من اعتقاد ما عليه هذه الطوائف الثلاث فهو لاء الاربعه هم الذين  
لا يخرجون من النار من جن وانس اه (قلت) فكذب والله وافترى من نسب الى الشيخ محبي الدين أنه  
يقول بقبول ايمان فرعون ولو أنه كان يقوله ما صرح هنا بأنه من أهل النار الذين لا يخرجون منها أبدا  
الابد من فاما انه مدسوس عليه كما مر في الاشارة الى ذلك في الخطبة - واما انه كان تبع فيه القاضي أبا بكر  
الباقلاني فانه قائل بقبول ايمان فرعون لان الله تعالى حكى عنه انه قال لا اله الا الذي آمن به بنو اسرائيل  
وأنا من المسلمين ولم يحك عنه ما يناقضه بعد ذلك وقد اجتمع الاثمة كلهم على عدم قبول ايمانه فإياك أن  
تنقل عن الشيخ محبي الدين أنه يقول بقبول ايمان فرعون وتخترق الاجماع لاسيما والفتوحات من أواخر  
مولغاته لانه فرغ منها قبل موته بخمسة سنين والله تعالى أعلم (فان قلت) فهل في النار درجات اختصاص  
نظير ما في الجنة من درجات الاختصاص التي ليست هي في مقابلة نعم - (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب  
الثاني والسنتين من الفتوحات ليس في النار درجات اختصاص الهى ولا عذاب اختصاص كالجنة لان الله  
تعالى ما عرفنا انه يختص بنفوس من يشاء كما أخبرنا به يختص برحمة من يشاء فلا يعذب أهل النار فيها الا  
بأعمالهم التي عملوها فقط بخلاف أهل الجنة فانهم ينعمون فيها بأعمالهم وبغير أعمالهم في جنات الاختصاص  
اذ الجنات ثلاثة جنة أعمال وجنة اختصاص وجنة ميراث كما سيأتي بيانه في الكلام على الجنة ان شاء الله  
تعالى فكان من كرم الله تعالى وفضله انه ما نزل أهل النار الا على أعمالهم خاصة وأما قوله تعالى زدناهم  
عذابا فوق العذاب فذلك لما نفعه مخصوصة وهم الاثمة المضلون المشار اليهم بقول الله تعالى وليحملن أثقالهم  
وأثقالهم أثقالهم فانهم هم الذين أضلوا العباد وأدخلوا عليهم شبه المظلة فخادوا بها عن سواء السبيل  
فانزلوا من النار الامنازل استحقاقا اذا ضلوا معدود من جملتهم أعمالهم بخلاف أهل الجنة فانهم هم ينزلون  
فيها منازل استحقاقا بأعمالهم كفى الكفار ويزيدون عليهم منازل ورائته ومنازل اختصاص (فان قلت)  
فن أين جاء تقسيم أهل النار الى أربعة أقسام (فالجواب) لان الله تعالى ذكر عن ابليس انه

ومرض قلب المتشكك ونالم وسر به العالم بالله ولكنه تركتم فقال مثل قول الظاهري الله أعلم فالله علم والمحدث  
بسم فاجد الله الذي علمك ما تم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما وأطال في ذلك ثم قال فاعلم أن العلم المستفاد للعلم بعلم الحديث على هذا القديم



وان عادت ذاهم قوله ولنبلونكم حتى نعلم وبما احكم على نفسه فاحكم كظنهم من آيات الصفات وان شئت عن كيف ذلك فقل الله اعلم وقال الذي ينهرني ان الحق تعالى انما قال مثل ذلك امتحانا ليعباد ليتبين لهم مقامهم (١٥٩) والايمن هل يغلب ايمانهم على عقولهم

فيؤمنوا بذلك من غير توقف أم يغلب حكم عقولهم على ايمانهم فيخسر واوالله أعلم وقال لذن احكم ليس لاخترنا والام لا تنكح على بنتها ومن اتبع مع المشابه فقد ضل وزاغ وما على الرسول الا البلاغ والله أعلم وقال في الباب الموفى ستين وخمسائة وهو آخر الابواب اعلم ان يد الله التي هي القوة مع الجماعة وما غابت قط جماعة الا عند افتراقهم وكذلك جماعة القانتين بالدين لا يغلبون قط في امر قاصد وفيه وكل من عارضهم خذل فاذا تفرقوا غلبوا وكذلك جماعة أعضاء الانسان اذا اجتمعت لا يغلبها قط شيطان فاذا تفرقت غلبت وقال اذا اشعرت قلبك ذكر الله دائما في كل حال فلا بد ان يستنير قلبك بنور الذكر فببر زك ذلك النور الكشف واذا جاءك الكشف جاء الحياء يصعبه دليلنا على ذلك استحياؤك من جارك ومن ترى له حقا وأطال في ذلك وقال في حديث من هم بحسنة فلم يعملها فانا كتبنا له حسنة ٣٠ ما لم يعملها ما هنا طرفة فكل زمان يمر على العبد وهو يحدث نفسه بعمل تلك الحسنة

يا تينام بين أيدينا ومن خلفنا وعن أيمننا وعن شمائلنا ولا يدخل أحد النار الا بواسطة فهو يأتي المشرق من بين يديه ويأتي المتكبر من عن يمينه ويأتي المنافق من عن شماله ويأتي المعطل من خلفه (فان قلت) فما الحكمة في الاتيان من هذه الجهات المخصوصة (فالجواب) الحكمة فيه ظاهرة أما المشرق فأنما جاءه من بين يديه لان المشرق رأي بين عينيه جهة غيبته فثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره فجعله ابليس يشرك بالله في الوهية شيئا يراه ويشاهده وأما المتكبر فأنما جاءه من جهة اليمين لان اليمين محل القوة فلذلك تمسك بالقوة التي اختص بها من نفسه وأما المنافق فأنما جاءه من جهة شماله التي هي الجانب الاضعف لان المنافق أضعف الطوائف كما ان الشمال في العادة أضعف من اليمين ولذلك كان في الدرك الأسفل من الدار وكان يعطى كتابه بشماله وأما المعطل فأنما جاءه من خلفه لان الخلف ما هو محل نظر فقال له ما ثم شيء فهو ذوا وجه حكمه تخصيص اتيان ابليس من هذه الجهات \* قال الشيخ ولهذه الطوائف الاربعة من كل باب من ابواب جهنم جزء مقسوم وهي منازل عذابهم لانك اذا ضربت الاربعة أقسام التي هي المراتب في السبعة ابواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا عدد منازل القمر وغيره من الكواكب السيارة وكان مما ظهر من تسيير هذه الكواكب السيارة وجود ثمانية وعشرين حرفا بها ألف الله تعالى الكامات وبها أظهر الكفر والايمن في العالم فترجمها كل شخص عما ضمير في نفسه من ايمان أو كفر أو كذب أو صدق لتقوم بحجة الله تعالى على عباده بما تلهظوا به (فان قلت) فما أسماء ابواب جهنم وما الطوائف الذين يدخلون منها (فالجواب) أما أسماء ابواب جهنم وباب السعير وباب الحطمة وباب اظى وباب الهاوية سميت هذه الابواب بصفات ما رآها بها أعدت له وأما عين الطوائف الداخلين من كل باب فهي بيده في القرآن قال تعالى في أهل الجحيم الذين يكذبون بيوم الدين وقال في أهل سقر ما ساكنكم في سقر قالوا من ذلك من المصلين ولم نك نظم المسكين وكننا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين وقال في أهل السعير وجعلنا هارجا وما للشياطين وأعتدنا لهم عذاب السعير وقال في أهل الحطمة ويل لكل همزة لمزة الذي جمع مالا ورعا ددنا الى آخر النسخ وقال في أهل اظى تدعون من أدبر وتولي وجع فاوعى وقال في أهل الهاوية وأما من خفت موازينه فامه هاوية وقد نظم هذه الابواب على الترتيب سيدي الشيخ عبد العزيز الدبريني رحمه الله فقال

جهنم واطى والحطام بينهما \* ثم السعير وكل الهون في سقر

وبعد ذلك جحيم ثم هاوية \* نهوى بهم أبدا سحقا تحدر

(فان قلت) فإين تكون جهنم اذا أتى الحق تعالى يوم القيامة في ظلل من الغمام كما يليق بجلاله (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الرابع والسبعين من الفتوحات ان جهنم تكون على الجنبية اليسرى لان اتيانه تعالى انكشاف حجاب كناية قال أنى الملاك وخرج على عسكره فشاهدوه وقد سمى الله تعالى نفسه ملاك يوم الدين وهو ذلك اليوم الذي يجتمع فيه الملائق أجمعون فيأله من يوم ثم ان الملائكة الذين نزلوا من السموات تصطف سبع صفوف بحيطه بالخلائق أجمعين فاذا أصر الناس جهنم وهاهنا وراوان وتغيط يغرون باجمعهم منها لعظيم ما يرونه خوفا وفزعاً وهو الفرع الاكبر لانه ما ثم جمع أكبر منه قولا ولا يسلم من ذلك الفرع الا الطائفة الذين قال تعالى فيهم لا يحزنهم الفرع الاكبر فهو لا هم الا آمنون على أنفسهم غير ان الذين منهم يفرعون على أنهم خوفا عليهم للشدة التي جبلهم الله تعالى عليها وكذلك كل داع الى الله تعالى من كل ورثته هم فيكونون كلهم في ذلك اليوم اللهم لم لم قال وينصب الله تعالى لآمنين من نور متفاضلة بحسب منازلهم في الموقف فيجلبون عليها آمنين مستبشرين وذلك قبل مجي الرب جل وعلا كما يليق بجلاله فاذا فر

فان الله يكتب له حسنة بلغت تلك الازمنة من العدد ما بلغت فله بكل زمان حدث نفسه بعمل تلك الحسنة حسنة قال وكذلك القول اذا حدث نفسه بعمل سابعة فان ما فيها طرفة كلفنا في الحسنة سواء من انه يكتب عليه سبعة ايام يحدث نفسه بعملها بالغا ذلك الزمان ما بلغ ثم ان العبد



إذا عمل الحسنة التي حدثت من نفسه أو السيئة التي حدثت من نفسه فإن الله يكتب الحسنة بعشر وألحقت واحدة مما لا يعدل في الثانية والفضل في الأولى وقال أعلى المشاهد في السماع (١٦٠) من الحق بالقلب أن تحضر بقلبك مع روح محمد صلى الله عليه وسلم فتسمع ما يخاطب

به الحق رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن خطابه لنبيه ليس بخطابه أياك وحدك لأن حضرة الربوبية رجا يسمع العبد فيها مالا ينقل فتكون في ذلك تبعاً لذلك فإن قال قائل وإن كنتم فأنتم وما من حضرة يكون فيها شخص أكبر من نبي أو ولي أو كلمة الحضرة مصروفة إليه وقال أكبر الرجال اغناهم العيان عن الأيمان لقونهم على تحمل الأمانة ولو وضعوا لحبسوا بالأيمان عن العيان ومن هنا كفر الناس من أفضى أسرار الحضرة ونعم ما فعلوا وقال من كمل في مقام العرفان شاهد الاسم الذي بيده الختم الإلهي الذي يختم به على قلوب أصحاب النبوات والرسالات والولاية أن يدعها كون بعد أن شهدت جمال الحق الأعلى وجسم الخدمة والأمر ثم يخرج ذلك الكون بسرعة من القلب ثم إن ما وقع بعد ذلك الختم من تماق الخاطر بحسب جارية مثلاً فأنما ذلك بحكم الطبع لا بمنزلة السر الرباني المختوم عليه الذي هو بيت وقال وأما أسرار العامة فقد ختم عليها والظلمة والعمى فيها فلا تخلص لمحبة الله فهي تخط عشواء وقال عليك بالبحث عن

الناس خوفاً من جهنم يجدون ملائكة السموات صفوة لا يتجاوزونهم فتطردهم الملائكة وتودع الملل إلى المحشر وتناديهم أنيادهم لرجعوا رجوعاً فينادي بعضهم بعضاً وذلك قوله تعالى إني أخاف عليكم يوم التناد يوم تولون مدبرين ثم يقع النداء من قبل الحق جل وعلا \* قال الشيخ محيي الدين رحمه الله فلا أدري أذلك من نداء الحق تعالى بنفسه أو هو نداء عن أمره يقول في ذلك النداء يا أهل الموقف ستعلمون اليوم من أولى بالكرم ثم ينادي أين الذين كانت تتجافى جنوبهم عن المضاجع فيقومون وهم قلابون ثم ينادي ثانياً أين الذين كانوا لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ثم ينادي ثالثاً أين الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه فإذا أمرهم هذه الطوائف الثلاث إلى الجنة خرج عنق من النار له عينان وأسان بليغ فصيح فإذا أشرف على الخلائق الذين في الموقف قال يا أهل الموقف إني وكات اليوم منكم بثلاث كما قال في النداء الأول بالنسبة إلى أهل الجنة كآسر \* قال الشيخ وهذا كله قبل الحساب والناس وقوف قد ألبهم العرق واشتد الخوف حتى تصدعت القلوب لهول ذلك المطلع قال ثم إذا أشرف ذلك العنق من النار على الناس قال إني وكات بكل جبار عنيد فيلتهط الجبارة من بين الصغوف فإذا لم يترك منهم أحداً نادى ثانياً إني وكات بكل من آذى الله ورسوله فيلتهطهم كذلك ثم انه ينادي ثالثاً إني وكات بكل من ذهب بخلق تخلق الله عز وجل فيلتهط أهل التصارير كلهم وهم الذين يصورون الصور في الكائنات لتعبد من دون الله عز وجل كما قال أتعبدون ما تحتون فأنهم كانوا يخشون لهم الأشجار والأحجار ليعبدوها من دون الله عز وجل فهو لا يهملهم المراد بالمصورين في الحديث فيلتهطهم من بين الصغوف فإذا أخذهم الله تعالى عن آخرهم وبقي الناس وفيهم المصورون الذين لا يقصدون بتصورهم ما قصد أولئك من عبادته فيفعلون عنها لينفخوا فيها روحاً وتحتجوا بها أوليسوا بمتنافين كما في البخاري انتهى (قلت) ولا يخفى حرمة التصوير للحيوانات وإن لم تعبدوا الله أعلم وقد ذكرنا حديث مواقف القيامة الحسين موقفاً كل موقف منها ألف عام في أواخر كتابنا المسمى هج المبين فراجعوه ترى ما تشيب منه الرأس وتذوب منه الأكباد ما نحن في غفلة عنه إلا أن نفس مثل الله الموت على الإسلام آمين (فان قلت) إن طعام أهل الجنة في ما دبتهم التي في المرج زيادة كبدا الحوت فطعام أهل النار قبل دخول النار (فالجواب) ما قاله الشيخ في الباب الرابع والستين إن طعامهم في ما دبتهم المذكورة طعام الثور الذي هو بيت الأوساخ المجنة مع من سائر البدن وهو ما يعطيه الكبد من الدم الفاسد ليعطى ذلك الطعام لأهل النار فيأكلونه ومعلوم أن الثور حيوان ترابي طبعه البرد واليبس وجهنم على صورة الجاموس كما مر فينا سب الطعام المذكور أهل النار أشد مناسبة فيما في الطعام من السمكة لا يموت أهل النار وبما فيه من أوساخ البدن والدم الفاسد المؤلم لا يحبون ولا ينعمون أنما يورثهم إلا كل منة سقمها ومرض بخلاف ما دبة أهل الجنة فأنما زيادة كبدا الحوت وهو حيوان بحري مائي من عنصر الحياة المناسبة للجنة والكبد بيت الدم وهو بيت الحياة والحياة حارة رطبة وبخار ذلك الدم هو النفس المعبر عنه بالروح الحيواني الذي به حياة البدن فهو بشارة لأهل الجنة ببقاء الحياة عليهم في النعيم المقيم ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء انتهى (فان قلت) فما سبب إمامة الله تعالى في العصاة الموحدين في جهنم دون الكفار (فالجواب) سببها إكرام الله تعالى للجوارح التي كانت تسبح بحمده وتطيعه وتوابعه في مخالقات من حيث أنها كالجبورة تحت قهر النفس المدبرة للسوء فلو وقعها في المعاصي عذبت وتوحيبها لله تعالى أخرجت لأن النار بذاتها لا تقبل خلود موحدة فيها أبداً ثم إن جوارح العصاة إذا ماتت فلا تحس بعد ذلك بالهم حتى تخرج بالشفاعة فضلاً من الله تعالى عليها بخلاف الكفار لا تموت لهم جوارح أبداً ليدوقوا العذاب وذلك لأن معصيتهم بالكفر مستحبة لا تغفر لهم ولو أنهم كانوا يبقوا أبداً لا تبدين لكانوا كفاراً فلذلك خلدوا في النار من حيث نيتهم \* وأما عصاة الموحدين فلهما زاجر من أنفسهم أذاعوا ويعقوبهم الندم

منار الاعتقادات لتعرف مواطن التنكرات الحق إذا تجلى بخلاف معتقدك في الآخرة فإن كل من لا معرفته وادباض  
بتراتب التنكرات والتجليات يخشى عليه من الفضيلة فيرجع يقرباً كان ينكره أولاً وهذه الحقيقة هي التي قد المناقبة في نفاقهم المرائين



قربانهم ومن جرحى مجراهم وقال في قوله تعالى ومكر الله والله خير الماكرين المراد بمكر الله ومكر الله تعالى بهم فمكرهم هو المائدة عليهم  
فلا مكر مسالك يخرج عليهم ما فهم وقال في قوله صلى الله عليه وسلم صدق (١٦١) بيت قاله العرب ألا كل شيء ما خلا الله باطل

اعلم ان الموجودات كلها  
وان وصفت بالباطل فهي  
حق من حيث الوجود  
والكنس - اطان المقام اذا  
غلب على صاحبه يرى ان  
ما سوى الله باطل من حيث  
انه ليس له وجود من ذاته  
فحكمه حكم العدم قال  
وهذا من بعض الوجوه  
التي يمتاز الحق تعالى به من  
كونه موجودا عن وجود  
خالقه مع انه على الحقيقة  
ليس بينه وبين خالقه  
اشتراك بوجه من الوجوه  
\* وقال لما كان الانسان  
نسخة جامعة للوجودات  
كلها كان فيه من كل وجود  
حقيقة تلك الحقيقة ينظر  
الى ذلك الوجود ودوره  
تقع المناسبة في ما وقع  
الحق تعالى على عالم من  
العوالم أو موجود من  
الموجودات فقل لذلك  
الموجودات بل ان تلك الحقيقة  
انما هي بكايستي ليس أنا  
غيرك وانما هي بالذات فاذا  
سمع ذلك اصطفاك واعطاك  
جميع ما في قوته من  
الخواص والاسرار وهذا  
لا يتحقق به الا من ذاق تجلي  
معية الحق مع كل شيء  
\* وقال ما لا تنكر مخلوق  
على آخره لا يجابه عن معية  
الحق تعالى مع ذلك المخلوق  
الاخر ولو شهد هذا لذل وخضع

\* وايضا ذلك كما قاله الشيخ في الباب الموفى ثلثمائة من الفتوحات ان جسد الانسان كما من حيث طبيعته  
طائع لله خائف من عذابه وما من جراحة يرسلها العبد في معصية الا وهي تناديه لا تفعل لا ترسلني فيما حرمه  
الله عليا فاني شاهدة عليك وتنبأ الى الله تعالى من ذلك الفعل وكل قوة وجراحة في العبد من هذه المثابة تنادي  
اخوانها لا تفعلوا معصية انتهي (فان قلت) ان الله تعالى قد جعل السكي بالنار في هذه الدار وقاية ودفعه الى  
أشد من النار فهل يكون احراق الموحدين في النار كذلك دفعه الى النار وأشد من النار (فالجواب) نعم احراق  
الموحدين في النار دفعه الى النار وأشد منه وهو غضب الله السرمدي فساكن الغضب الالهى لا يحرقهم بالنار  
نظير ما يضرب الانسان غلامه أو عبده ثم يرضى عنه وهذا من رحمة الله تعالى بالموحد من ومن هنا قال بعضهم  
ت مسلميا ولا تبالي بخلاف المشركين فان عذابهم لا ينقطع فكانت النار لا يهاب السكبان من الموحدين  
الذين ما توالى غير توبة مقبولة كالسكي بالنار في الدنيا ولذلك ورد أنهم يخرجون من النار قد امتحشوا وافيلقون  
في نحرهم على باب الجنة نظير ما يخرج صاحب السكي بالنار الى العاقبة ذكره الشيخ في الباب الثامن والتماسين من  
الفتوحات وقال هذا كما على جعل النار وقاية كالحدود الدنيوية فان الله تعالى جعلها وقاية من عذاب  
الآخر وهذا سميت كفارات والكفر استرفه ويسر العاصي عن عذاب الآخر ولهذا قلنا في قوله تعالى  
انما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فسادا الى آخره ان المراد بهم الكفار لا الموحدين  
لان الله تعالى لما عاقبهم في الدنيا بالقتل والصلب وتقطيع أيديهم وأرجلهم من خلاف لم يجعل تلك العقوبات  
كفارة بل ما جعلها في الحدود في حق الموحدين بل قال ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخر عذاب عظيم  
وهذا لا يكون الا للكفار اذا العذاب العظيم هو الذي يعم الظاهر والباطن بخلاف أهل الكبار من الموحدين  
كما مر فان الله تعالى عيبتهم في النار اما نه حتى يعودوا حما شبيه الفهم فاذا لم يحسوا بالعذاب في موتهم ليس  
لهم حذر في العذاب العظيم لانهم محرقون بالنار مثل الجرات ثم ان النار تفعل بواسطة الجرات التي ظهرت  
فيها أمرا آخر فيه منفعة كما تقع النار تحت القدر في انضاج ما فيه ولو لا انضاجه ما ساغ أكله اذا فهمت  
ذلك علمت حكمه تاثير النار التي هي تحت أرض الجنة وانما جعلت لتؤثر في فواكه الجنة النضج والاصلاح  
فان مقر أرض الجنة هو سقف النار والشمس والقمر والنجوم كلها في النار فتفعل في الاشياء هناك  
علوما كانت تفعله هناك فلا ألتري ان أرض الجنة كلها مسكن وهو حار بالطبع لما فيه من النار  
وأشجار الجنة كلها مغروسة في تلك التربة المسكية كما يقتضي نبات هذه الدار الدنيا جعل انزل اغتسمها  
فيه من الحرارة الطبيعية لانه معفن والحرارة تعطى التعفين في الاجسام القابلة للتعفن اه (فان قلت)  
فهل لاهل النار ان يتبوؤا من النار حيث شاؤوا كاهل الجنة أم هم محبوسون في أماكنهم لا يبرحون (فالجواب)  
كما قاله الشيخ في الباب الثالث وأربعين وثلاثمائة ان أهل النار لا يتبوؤن وانما هم محبوسون في أماكنهم  
لا يبرحون وايضا ذلك انهم لو كان لهم التبوؤ حيث شاؤوا ما استقر وحتي تنضج جلودهم فكان من رحمة  
الله تعالى الخفية بهم من حيث لا يشعرون عدم تبوؤهم فان العذاب المستحب أهون من العذاب المجدد ولو  
كانوا ينتقلون من مكان الى مكان لكانوا يذوقون في كل مكان ينتقلون اليه عذابا جديدا الى حصول الانضاج  
وذلك أشد العذاب (فان قلت) فما الدليل على عدم تبوؤ أهل النار من القرآن (فالجواب) الدليل على  
ذلك قوله تعالى وجعلناهم من الكافرين حصيرا أي سجننا لان المحصور ممنوع من التصرف فرحم الله  
الكفار من حيث لا يشعرون بعدم التبوؤ في النار كما ذكرهم في دار الدنيا من حيث لا يشعرون ونظير  
ذلك المضر وب في بيت الوالى مثلا يحس بالام أولا فاذا اتخذ درت أعضاؤه غاب عن الاحساس بالام فهو هذا  
الجزء اليسير من عدم الاحساس هو من الرحمة التي سبقت الغضب في أهل النار في بعض الاوقات (فان  
قلت) فهل يتزاور أهل النار كما يتزاور أهل الجنة (فالجواب) نعم يتزاورون لكن لا يتزاور الا أهل

(٢١ - (يوافيت) - ناني) الطرف فهو محصور في قيد الابن محبوس في ظلمات بعضه فوق بعض اذا أخرج يده  
لم يكدرها ومن لم يجعل الله نورا من نور من ذاته \* وقال اذا عوين الحق تعالى فلا يعانين الا من حيث العلم والمعرفة والله أجل



وأعزم من أن يشهد على وجه الاحاطة وقال احذر ان تدعى الوصلة وجميع الشمل فاني أخاف عليك أن يكون جعلك لك لابه فتسكون في هسين  
الفصل والعراق فلا تغالط نفسك قال (١٦٢) وعلامة صحة الوصلة بمشاهدة الحق أنك اذا عكست مرآة قلبك الى السكون عرفت جميع

ما في ضمائر الخلق وبصدق  
الناس على ذلك الكشف  
وقال من كان يأخذ  
معرفة الحق من الحروف  
فهو جاهل به فان الحروف  
التي أخذ عنها معرفته  
تجسبه قال وهذا من الذين  
يعبدون الله على حرف  
وليس له راحة من نفحات  
الجود بل أخذ من الحرف  
فهو من السكون الى السكون  
يتردد بداية ونهاية وان  
كان لهذا أحرار الاجتهاد  
والدرس فلا جركون أيضا  
في اخرج هـ سدا من رق  
السكون ووثاق الحرف  
وقال من كان من أهل  
الكمال فهو محبوب عن  
غيب الاكوان حتى انه لا  
يعرف ما في جيبه ولا يفرق  
بين المحسوسات مع كونها  
بين يديه جهلا بها لا غفلة  
عنها ولا تسببا وذلك لما  
حققه الحق به من حقائق  
الوصال قال سيده هذا المقام  
أنتم أعرف بمصالح دنياكم  
وقال يا كم ان تعترضوا  
على المجتهدين وتجعلوهم  
محبوبين على الاطلاق فان  
لهم القدم الراشح في الغيوب  
وان كانوا يحكمون  
بالظنون فظنونهم علوم  
وما بينهم وبين أهل الكشف  
الاختلاف الطريق  
لكن أهل الكشف يدعون  
الى الله على بصيرة لصدقهم

كل طبقة مع بعضها فتراووا والمحرورون مثالا لبعضهم بعضا والمقررون لبعضهم بعضا فلا يزور  
مقرور ومحرور ولا عكسه وأطال في عذاب أهل الثنوية والتثليث في الباب الثالث وأربعين وثلاثمائة (فان  
قلت) فما المراد بقوله صلى الله عليه وسلم في حديث البيهقي أمي أمية مرحومة ليس علمها في الآخرة عذاب  
وان عذابها في الدنيا الزلازل والفتن والبلايا والمحن الحديث بمعناه وفي رواية أخرى عذاب أمي في دنياها  
واذا كانوا كذلك فابن العصابة الذين يدخلون النار من الموحدين (فالجواب) كما قال الشيخ في الباب  
الرابع والاربعين وثلاثمائة أن المراد بقوله ليس علمها في الآخرة عذاب أي مسرمد بدليل الاحاديث  
الصحيحة الواردة في دخول طائفة من هذه الامة النار من الموحدين ولكن من رحمة الله تعالى بهم ماتتهم في  
النار كما مر آنفا حتى لا يحسوا بما تاكل النار منهم وذلك لان النفوس المتألدة هي الموحدة المؤمنة والايامن  
والتوحيد نعمان قيام الآلام والعذاب الى غير نهاية فاحرقوا وصاروا حما لا وهم أموات والميت لا يحس  
بما يفعل به ولو تصور علمه بالحرق لم يحس به اذ ليس كل ما يعلمه العبد يحس به فلذلك كان لابد من رفع العذاب  
عن الموحدين وانهم ان دخلوا النار فانما ذلك لتحقيق للكامة الالهية فلا يبقى في النار من قال لا اله الا الله  
محمد رسول الله ولو مرة واحدة في عمره ومات على ذلك اه (فان قلت) فما معنى قوله تعالى في أهل النار  
حين ذاقوا العذاب ولوردوا العاد والماسن واعنه مع انهم قالوا في محل بصديق به الكذب وبنا أخرجنا نعمل  
صالحا غير الذي كنا نعمل (فالجواب) انما قالوا أخرجنا نعمل صالحا غير الذي كنا نعمل بلسان الحالة  
التي هي حالهم لظنهم انهم اندوم معهم اذ رجعوا الى الدنيا وهي لا تدوم فانهم اذ رجعوا الى الدنيا رجعوا  
بحكم التبعضتين وهو علمهم بعمل الانقياد لا يحكمهم أن يعملوا بعمل السعداء وايضا ذلك كما قاله الشيخ  
في الباب الرابع والخسين وثلاثمائة ان الله تعالى خلق الانسان على مراج يقبل النسيان والغفلة ويقبل أيضا  
ضد ذلك على حسب ما يقام فيه فهو تعالى يعلم من نشأة هؤلاء الذين لوردوا العاد والماسن واعنه انهم لا يرجعون  
الى الدنيا لابتلاك النشأة فينسبون ما ذاقوه من عذاب النار وما قالوا يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا  
ونكون من المؤمنين الا بلسان النشأة التي هم فيها يخيلهم ان ذلك العلم والذوق الذي حصل عندهم في النار  
يبقى عليهم ولو أنه بقي معهم لما كانوا يعودون لماسن واعنه اذ اردوا الى الدنيا ألا ترى الى قوله صلى الله عليه وسلم  
يؤتى في القيامة بانتم أهل الدنيا فيغمس في النار غمسة فيقال له هل رأيت نعيم ما تقول لا والله ومعلوم أنه  
رأى في الدنيا نعيم ما ولكن حجب شاهد الحال عن هذا النعيم فنبهه وكذلك ورد في صاحب البؤس اذا غمس في  
الجنة غمسة فيقال له هل رأيت بؤسا قط فيقول لا والله ما رأيت بؤسا قط وأطال في ذلك ثم قال فعلم أن جيبه مع  
المؤمنين يعلمون بانقاذ الوعد في حق طائفة منهم ولكن غير معينة لان الوعد انت العقوبة لواحدهم في دار  
الدنيا وأنه هو الذي ينفذ فيه الوعد لما أقدم على سببها أبدا اه (فان قلت) فمن أكثر عصاة الموحدين  
مكثا في النار (فالجواب) قد ذكر الشيخ في علوم الباب التاسع والستين وثلاثمائة ما نصه ان الله تعالى  
لم يطلعني على مدة أكثر العصاة مكثا في جهنم قال وانما أسر وحنان من قوله تعالى في يوم كان مقداره خمسين  
ألف سنة ان آخرهم مكثا من يكث فيها هذا القدر قال وما نحن من كمال الحسين أفعلى يقين فهذه هي  
مدة اقامة الحدود على الموحدين من أهل الكبراء قال وكل ذلك في يوم القيامة وليس السرمد الا لأهل النار  
الذين هم أهلها فاذا انقضى يوم القيامة لم يبق أحد من عصاة الموحدين في النار أبدا فرحم الله عبدا أطلعه  
الله على مدة اقامة العصاة في النار على التحديد فالحق به هذا الكتاب فاني انما علمت ذلك بجلا من غير تفصيلي  
(فان قلت) فما معنى قوله تعالى وجيء يومئذ بجهنم لم تات بنفسها الا هاهنا عند الميقات (فالجواب) انما  
لم يصفها الحق تعالى بالهي من ذاتهم سامع علمها بما هي عليه من أسباب الانتقام من العباد لما جيلها الله تعالى

في الاتباع بوقوفهم على حدماء وأهل الاجتهاد يحكمون اليوم بحكم ثم يرجعون عنه غدا فليسوا على  
بصيرة اذ البصيرة لا يرتفع حكمها الا بورد أمر جديد من الشارع وقال من الاولياء من يتسكك على الخطا وما هو مع الخطا ومنهم من



يطلع على الاقدار قبل نزولها الى الارض فان القضاء بدور في الجحيم من مقر فلان القمر الى الارض ثلاث سنين وحيث ينزل وهذا المقام يسمى  
اقوم فهم الفهم يقول الكامل لا يقول اللهم لا تنفض سرائرنا لا ستواسر برته (١٦٣) وعلايته وانما يقول ذلك من لم يباغ مقام

السكالك قال ولقد بلغني عن  
الشيخ أبي الربيع المالقي  
الكفيسف الاندلسي انه  
سمع تليدته ابا عبد الله  
القرشي المبتي يقول اللهم  
لا تنفض لنا سريرة فقال له  
الشيخ يا محمد ولاي شيء  
تظهر الحق ما لا تظهر للحلق  
هلا استوى سررك وعلايتك  
مع الله فتنبه القرشي  
واعترفوا - تعمل ماله  
عليه الشيخ وانصف فرضي  
الله عنهما من شيخ وتليد  
وقال اذا جعل الحق به  
فرقت عنك فكنت صاحب  
تأثير في الوجود واذا جعل  
بك فرقت عنه ففقت في  
مقام العبودية فهذا مقام  
الولاية وذلك مقام الخلافة  
فاختراى الجمع شئت قال  
ولا يخفى ان جعل بك اعلى  
من جعل به لان جعل بك  
يكون الحق مشهود وفي  
جعل به بين غيبتك عنك  
باشتغالك به عن مقام  
عبوديتك فانهم وقال  
احذر من لذة الانحلال فانها  
سموم قاتلة وجب مانعة  
فانها أي الاجوال تسيدك  
على أبناء الجنس فيستعبد هم  
لأنهم الحال فتسلط عليهم  
بنعوت الربوبية وأن أنت  
في ذلك الوقت مما خلقت  
له فعليك بالعلم فانه أشرف  
مقام لانه لا يزيدك الامعرفة  
بنقائصك قال والاحوال

عليه من العلم برحمة الله التي وسعت كل شيء فنعمتها الرحمة الكامنة فيهما من المبادر للذاتين فانما وقعت عينها  
الا على مسج الله تعالى بحمده مطيع لارادته فلذلك جى بهم بالعلم الذي لا يدخلها ما أنعم الله تعالى عليه بمالم  
يكن يعلمه وانه لم أياض من يدخلها بانه بالاستحقاق يدخلها فتجذبه بالخاصة الى اجذب المغناطيس للحديد  
وهو قوله عليه الصلاة والسلام انا آخذ بجزء من النار واتم تقحمون فيها تقحم الغرashed (فان قلت)  
قلت فهل لاهل النار حظ من النعيم في وقت من الاوقات (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب العشرين  
من الفتوحات نعم لاهل النار حظ من النعيم ولكن صورة نعيمهم - دم توهمهم وقوع العذاب بهم كما أن  
حظهم من شدة العذاب توقعه لانه لا أمان لهم بطريق الاخبار عن الله تعالى فلا يفتقر عنهم العذاب فلم يزالوا  
في غشية من العذاب بعد غشية وافاقة بعد افاقة في حال الغشية يعذبون بالعذاب المخيف وفي حال الافاقة  
يعذبون بالعذاب المحسوس وقد يطول زمن الغشية نحو عشرة آلاف سنة وقد يطول زمن الافاقة فيعذبون  
خمس عشرة ألف سنة وهكذا أبدا لا بد من ودهر الداهر من فعل ان أشد العذاب على أهل النار ما يقع في  
نفوسهم من التوهمات فانهم لا يتوهمون قط عذابا أشد مما هم فيه الا تكون في نفوسهم لوقته (فان قلت)  
فهل عند أهل النار لذات هم أهلها نوم (فالجواب) ليس عندهم نوم وانم النوم خاص بعصاة هذه الامة  
من الموحدين فقط وذلك هو الله الذي ينعمه مونة في النار ويستريحون به في بعض الاوقات ثم ان  
عصاة الموحدين اذا ناموا يكون نعيمهم في منامهم الرؤيا بالحسنة فيرى نفسه مثلاً أنه خرج من النار ودخل  
الجنة وصار في فرح وسرور وأكل وشرب وجماع بين أهله واخوانه ثم اذا استيقظ لا يرى شيئا كما يقع  
لاهل الدنيا اذا ناموا وبعض أهل النار من الموحدين قد يرى في منامه أيضا ما يسوء فيعذب في منامه  
أيضا فيرى أنه في بنوس وضروعة وبنو فراش من شدة - ولو ونحو ذلك نسال الله العافية (فان قلت) قد  
بالغنا ان ابليس يكون في العاقبة الوسطى من النار التي هي الرابعة - فهل ذلك تخفيف اعذابه (فالجواب)  
ليس ذلك تخفيفا لله - ذاب وانما ذلك للاحاطة والشمول فهو ملء النار فلا يعذب أحد فيها الا ابليس مشارك  
له في ذابه لانه كان سببا في تعذيبه وفي الحديث من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها الى يوم  
القيامة فبهذا الاعتبار كان ملء النار بحقيقته فكونه لا يدخل أحد النار الا بواسطة هو سر مستقر في  
النار في العاقبة الرابعة فليس ذلك تخفيفا عنه بالنسبة للدركات السفلية كما مر (فان قلت) فهل تكون  
اقسام أهل النار الاربعة السابقة أول المبحث أيضا في الجن كما هي في الانس (فالجواب) ليس  
في الجن مشرك ولا منافق ولا معطل وانما هم ككفار فقط وبو بذلك قوله تعالى كمثل الشيطان اذا قال  
للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك اني أخاف الله رب العالمين فالحق الله تعالى الشيطان بالكفر  
ولم يلحقه بالشركين وان كان هو الذي يوسوس للغايق بالشرك حتى يشركوا فكل مشرك كافر ضمه الى انس  
كل كافر مشرك لان من قال ان الله تعالى هو المسيح ابن مريم كافر وابليس مشرك (فان قلت) فهل قول  
ابليس اني أخاف الله رب العالمين توحيد فان كان توحيداً فلم يسعده به (فالجواب) هو توحيد ولكن  
كتوحيد المفايق بلسانه فقط دون قلبه فكان الحكم عليه بالكفر والشرك والنفاق والتعطيل في هذه الدار  
كما حكاه على أهل هذه الصلابة في الآخرة سواء وقد انه قد اجاع المال كلها على كفره وأنه لا يصح أن يسلم  
قط حقيقة لانه لو تصور اسلامه حقيقة لم نجد الكفار والعصاة من يوسوس لهم بالوقوع في الكفر والمعاصي  
ولا بد لكل عاص من واسطة فهو أول من سن الشرك والكفر وسائر المعاصي ثم يتقديرات قوله اني  
أخاف الله رب العالمين توحيداً فما نحن على يقين من استدامة ذلك الى الممات لان الله تعالى أخبر عنه ان يخطب  
لاهل النار في النار \* وقد سن الشيخ محيي الدين عن قول ابليس اني أخاف الله هل هو توحيد فقال ليس  
ذلك بتوحيد لان ابليس أشقى الاشقياء وهو أول شقي من الجن فهو ولو وحيداً لسانه فليس ذلك بتوحيد

كالبروق فكما لا تقول ذلك لان فتوتها أنت فانما انتائج الاوراد وكل من طلب ما لا بد له منه فهو جاهل وما اتخذ الله من ولي جاهل وقال  
العارف لا يامن مكر الله طرفه عين وقد يكون ممن صار يسمع نداء الحق فيرجع من ذلك المقام ويحجب عن سماع الحق بشهود الكون



في قوله عندهم عن سماع نداء الحق فادنو من الكون سمع فضل وأضل نعوذ بالله من ذلك وقال يا له أن تدعى معرفة ذات خالقك فأنك  
في المرتبة الثانية من الوجودان فثبت (١٦٤) فاعرف الواحد تعالى الأهل وبخل معنى التوحيد عن الذوق وما النامه سوى التوحيد وهو

المعبر عنه عند القوم بالتوحيد

ثم عي يقبل منه اه ذكره في الباب التاسع من الفتوحات وذكر في الباب الرابع والستين ان النار بذاتها  
لا تقبل لآلوه موحده في بابي وجه كان توحيداً وبابيس مخلد في النار بالاجماع وفي صحيح مسـ لم من مات  
وهو يعلم ان لا اله الا الله دخل الجنة فلم يقل وهو ومن ولا قال من مات وهو يقول بل أفرد العلم فلا يبقى بعد  
الشفاعات في النار أحد من عمل علام مشروعا من حيثها ومشروع باسان نبي ولو كان ثقال حية من  
خردل فما فوق ذات في الصغر فيخرجون كلهم بشفاعه أرحم الراحمين (فان قلت) فلم خص الله تعالى الجباه  
والجنوب والظهور بالحرق ان كنز الذهب والفضة ولم ينفقهما في سبيل الله (فالجواب) كما قال الشيخ  
في الباب السبعين انما خص الله تعالى الكي به هذه الاعضاء الثلاثة لان صاحب المال اذا رأى السائل مقبلا  
اليه قبضت أسار برحبته لعلمه بانه يسأله من له فتكوى جبهته بما نفعه ثم ان الغنى يتغافل عن السائل  
و يعطيه جاذبه كأنه ما عنده منه خبر فيكوى به اجنبه فاذا عرف من السائل أنه يطلب منه ولا بدأ عطاه فظهره  
وانصرف فيكوى به ظهره هذا حكم ما نرى كقوله في النار اه (فان قلت) فلم كانت أبواب  
جهنم سبعة (فالجواب) لانها على عدد أعضاء التكليف الظاهرة سواء باب القلب طابوع عليه لا يفتح  
من حين طبع الله عليه وما ذكره بحانه وتعالى من أبواب النار الا السبعة التي يدخل منها الناس الجنان وأما  
الباب المغلق الذي لا يدخل منه أحد فهو في السور باطنه فيه الرحمة لا قرار العبد بوجوه الله وبأوع ترافه  
بعبوديته وظاهره من قبله العذاب بالنار التي تطالع على الاقنعة (فان قلت) فلم كانت النار تحرق  
جوارح المكلفين الظاهرة فقط دون الباطنة (فالجواب) انما لم تحرق الاعضاء الباطنة لان ايمان عصاة  
الموحدين يمنع من تخاص النار الى قلوبهم فأنظر يا أخي عناية التوحيد والايمان باهـ له فان الجوارح اذا  
أحرقت غابت فلا تحس بعد ذلك بالم فصاحب هذا العذاب كالنائم سواء حتى تاتي الشفاعة فاذا بعثه الله من  
تلك النومة وجد ايمانه على باب النار ينتظره فاذا تمس في نهر الحياة الذي على باب الجنة دخل الجنة فلا يبقى  
في النار من علم ان الله له واحد جله واحدة (فان قلت) ان النار جاءت في القرآن مطلقة ومقيدة يعني  
مضافة فهل في ذلك خصوصية (فالجواب) نعم لذلك خصوصية وهي ان نار جهنم لها نضج الجلود وحرق  
الاجسام لانها نتائج أعمال حسية ظاهرة فيجمع لمن هذه صفتين العذابين كما فعل باهل الجزية من تعذيبهم  
باخراج أموالهم من يدهم قهرا وصغارا وفي ذلك عذاب نفوسهم أيضا وأما نار الله فهي بحسب لانها نتائج  
أعمال معنوية باطنة وهو قوله تعالى نار الله الموقدة التي تطلع على الاقنعة موقدة ومعالم ان الاقنعة هي باطن  
الانسان فهي تظهر في قوادح الانسان وعن هذه النار الباطنة ظهرت النار الظاهرة والعبد من شئ النار  
في الحالى فما عذبه سوى ما أنشأه بأعماله وأطال الشيخ في ذلك في الباب التاسع والستين وثلاثمائة فراجع  
(فان قلت) فما حكم أرض الموقف اذا لم يبق فيها أحد هل تصير من الجنة أو من النار (فالجواب) كما قال  
الشيخ في الباب الحادى والسبعين وثلاثمائة ان أرض الموقف اذا خلت ولم يبق فيها أحد نعوذ كلها في جهنم  
وان كان فيها زمهرير وذلك لان حد جهنم من قعر ذلك الكواكب الى أسفل سافلين كما مر فهي نهوى  
على السموات والارض على صورة ما كانت عليه فاذا كانتا رتقا رجعت الى صفتها من الرقى والكواكب  
كلها فيها طالعت وغار به على أهل النار بالحروور والزمهرير فبالحرور وعلى الحرورين وبالزمهرير برعلى  
المقرورين (فان قلت) اذا كانت الكواكب كلها طالعت وغار به في النار فابن نورها وجهنم سوداء مظلمة  
(فالجواب) أن نور الكواكب موجود ولكن أهل النار لا يشهدون نورها لآل حال شروقها ولا حال غروبها  
لما في دخان جهنم من الكدورة وكانوا في الدنيا عيان ادراك الحق الذي جاءت به الشرائع كذلك صار واعبها  
في النار عن ادراك الانوار فابل أهل النار لا صباح له كما ان نار أهل الجنة لا ليل له ولا يزال أهل الجنة وأهل النار  
على ما وصفنا أبدا لا يبدل ولذلك سمي الله تعالى يوم القيامة باليوم العقيم لانه لا يوم بعده قال وهو يوم السبت

ولسانه فان توحيد الاستحقاق لا يكون معه علم ولا هم ولا اختيار ولا شئ والعاقل لا يدخل دار اليعسرفها فر بما  
كان فيها هو ومهالك فملاك لا يعرف الدار الا بانها وقد بنالك الحق تعالى داره لتعمرها به ما أنت بنيتها أفرأيتهم مائة ون أأنتم تخافونه أم



نحن الخالقون فقهاء ديارك حتى ياخذنا الجق بيدك وبمسك فيك وقال لهم ماش على الارض والارض تلعنموكم ساجد عليها وهي لا تقبله وكم داع لا يتعمد دعوته لسانه ولا خاطره محله وكم من ولي حبيب في البيع (١٦٥) والكنائس وكم من عدو بغيض في الصلوات

والمساجد حقت الحكمة  
ورقت الحكمة ونفذ  
الامر فلا زيادة ولا نقصان  
لاراد لامره ولا معقب  
الحكمه انقطعت الرقاب  
وسقط في الايدي وتلاشت  
الاعمال وطاحت المعارف  
وقصمت الظهور بقوارع  
الدهور وأدلك الكون  
الساع والطلع يساغ من هذا  
ويخلع على هذا \* وقال  
أكثر من قول لا اله الا الله  
فانها كلمة الاسلام وهي  
أفضل الذكرا نحوى  
عليه من زيادة العلم لجمعها  
بين النفي والاثبات \* وقال  
اباك ومعاداة أهل لا اله الا  
الله فان لهم من الله الولاية  
العامه فهم أولياء الله وان  
أخطوا وواو ابقه - راب  
الارض خطيئة لا يشركون  
بالله شيئا فان الله يتقاهم  
بمثلها مة - مرقه ون ثبت  
ولايته حرمت تحاربته وكل  
من لم يطاع الله على عداوته  
لله فلا تتخذ عداوا و اقل  
أحوالك اذا جهلته ان  
ثم مل أمره فاذا انجحت  
أنه عدا لله وليس الا المشرك  
فتبرأ فلا تعاد عباد الله  
بالامكان ولا بما ظهر على  
اللسان وانما تعاد بهم بالعلم  
وأني لك به وأطال في ذلك  
ثم قال وعليك بالشفقة  
والرحمة لجميع خلق الله  
من حيوان ونبات وجماد

[illegible]

ولا تغل هو لا ما عندهم خبر بما فعله معهم نعم معهم الخبر وأنت الذي ما عندك خبر \* وقال احذرا ن تحرق شيئا من عمالك فان الله ما احقره حين خافه وأوجد ما كلفك بفعل أمر الاول بذلك الأمر اعتناء وعناية حتى كلفك به مع كونك أعظم في الرتبة عنده من حيث كونك محملا



لما كلفني من العمل وسبيل جوده فلولاك ما ظهر للعمل صورة وعليك بمرعاة أقوالك كما تراعي أعمالك فان قولك معدود من جملة أعمالك وفي الحديث ان الله عند اسان كل قائل (١٦٦) فسام الله ان تلتفظ به فلا تلتفظ به وان لم تلتفت له فان الله سائلك عنه وعليك بمرعاة

الحق فيما أعطاك وفيما منعك فانه مامنك الانتصير فحبك فانه يحب الصابرين وما أعطاك الانتصير فحبك فانه يحب الشاكرين وقال في حديث لولم تذنبوا لذهب الله بكم ولجاء بقوم يذنبون فيستغفرون الله فيغفر لهم انما قال ولجاء بقوم وما اكتفى باذنبهم لئلا تنطلي الاحكام الالهية فانه تعالى ما قضى على عباده بالوقوع في الذنوب الا لیسبتغفروه فيغفر لهم وقال الاتباع في ترك تسنين ما سكت عنه الشارع صلى الله عليه وسلم أولى من التسنين وأكثر أجرا وان كان ذلك بدعة حسنة فان من سن فقد كلف الأمة ما يشق عليهم ولو كان ذلك محمودا لكان صلى الله عليه وسلم أولى به فاجعل بالان لما ذكرته لك فعلم ان كل من لم يكلف الامه باكثر مما ورد فهو حكيم الزمان فانه لا اعلى مما وضعه الكامل المكمل وقال قم في الاسباب من غير اعتماد عليها فان الله مانعك عن القيام في الاسباب وانما يمنعك عن الركون اليها والاعتماد عليها كما اشار اليه قوله تعالى وما يؤمن أكثرهم بالله الا وهم مشركون يعني هذا الشرك

تعالى وجنة عرضها السموات والارض ذكر المفسرون في معنى عرضها وجوها وفسرها بالعرض الذي هو ضد الطول ثم أشكل عليهم ان الجنة بعرضها الذي هو مثل عرض السموات والارض كيف تسمى بها السماء وزادوا في بيان ذلك بما يزيد اشكالا ولا يحل اشكالا والذي اراه ان معنى عرضها اظهارها لاهلها بسمواتها وارضها كما عرضت هذه الدنيا بسمواتها وارضها على اهلها وانه من عرضت المتاع للبيع ومثاله وعرضنا جهنم يومئذ لكافرين عرضنا لكافرين عرض الله جهنم للكافرين فكذلك عرض الجنة للمؤمنين وهذا امر ظاهر لا اشكال فيه وروى الحاكم رحمه الله ان اعرابيا قال يا رسول الله ارايت قوله تعالى الجنة عرضها السموات والارض فان النار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت الا ليل اذا جاء فان يكون النهار فقال الله أعلم فقال كذلك الله يفعل ما يشاء (فان قيل) فما معنى قوله عرضها السموات والارض جعل السموات والارض عرضها (فالجواب) هذا جاز في اللغة كما قال الشاعر \* ووجه نوره البدر التمام \* أي كنور البدر فيكون المعنى هنا كعرض السماء والارض تصديقهم في سورة الحديد من قوله وجنة عرضها كعرض السماء والارض (فان قيل) فما وجه من منع جعل العرض على العرض الذي هو ضد الطول (فالجواب) وجهه انه جعل حكم ذلك حكم من نظر منا الى هذه السماء ايس يرى قدر وسعها بعينه ومعلوم ان محل الادراك من العين هو تلك اللعبة الصغيرة التي هي مقدار عدسة فعلى هذا يكون نسبة عرض الجنة الى عرض السموات نسبة هذا الوسع مثلا من السماء الى لعبة عينك وان الذي قدر على بناء الجبال والغيابة العظام على قوائمهم الصغار وقدر على بناء طلل الانسان على قدميه الصغيرين لا يجوز عن بناء الجنة بسعتها على السماء التي تصغر في جنبها اذ السماء كالعمود تحت سقف بيت واسع \* قال الشيخ أبو طاهر القزويني واعلم ان سموات الجنة عدد درجها وهي مائة وأعلىها هو ما دلت عليه الاخبار وهو ساق العرش ففي الحديث مرفوعا الجنة مائة درجة ما بين كل درجة والاخرى ما بين السماء والارض والمردوس أعلاها ومنها تنفجر أنهار الجنة وعليها يوضع العرش يوم القيامة وأما أرضها فتنتهي الى سدة المنتهى لقوله تعالى عند سدة المنتهى عند جنة المأوى وسدة المنتهى فوق السموات السبع على ما جاء في الاحاديث وفي بعض الروايات عن ابن عباس ان الجنة في جوف الكرى هذا ما بالغنا من سموات الجنة وأرضها والله أعلم \* قال ولا يكون في الجنة شمس ولا نحر كما قال تعالى لا يرون فيها شمس ولا زمهرير اقبل معناه ولا قرا وقيل حرا ولا بردا وانما يكون بدل الشمس والقمر أنوار طالع من سرادقات العرش وهي الانوار التي يكسى بعضها شمسا هذه كل ليلة فتطلع مضية عليها وفي الحديث عن أبي ذر قال قلت يا رسول الله أين تذهب الشمس اذا غربت قال تذهب حتى تسجد لله تعالى تحت العرش فتستأذن فيكسى عليها سبعون حلة من نور العرش ويؤذن لها الحديث فعلمنا بهذا الحديث وغيره ان للجنة سموات وأرضا باقيات خالديات أبدًا لا تغي ولا تبد ومن توقف فيما قلناه فانما هو لعلك توفى على الموقوفات في هذه الدار كما لو قيل لمن ليس في بلادهم زميت انا وأينافي بلاد شيا بوضع في شيء اسم أحدهما زميت والاخر قبيلة قطن فينور على الناس طول ليلتهم فانه يستبعد ذلك أشد البعد ولا يصدقه الا ان رآه ولكن من رزقه الله قوة الايمان لا يتوقف فيما أخبر الله ورسوله أبدا \* قال الشيخ أبو طاهر والآية التي أشككت على الآخرة الماضية في هذا المعنى وهي قوله وأما الذين ساءوا في الجنة خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ وبيان السعداء يكونون في الجنة خالدين دوام خلود سموات الجنة وأرضها الا ما شاء ربك زيادة على المكث الدائم من النعم السنية والاطراف النافعة مما أعده الله فيها كما في حديث في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قال وأعلى نعيمها الرضوا نظر الى وجهه الكريم فمثل هذه هي العطايا الجسام المستثناة من نعمة الخلود وتصديق هذا التفسير قوله تعالى في آخر الآية عطاء غير مجذوذ أي غير مقطوع وأما قوله

الحق الذي هو الاعتماد على الاسباب فان رأيت نفسك يا أخي تسكن الى الاعتماد على الاسباب فانهم ايمانك وان رأيت نفسك يتساوى عند هاتين السبب المعين وحالة وجود السبب فاعلم ان المؤمن جفاوه هناك برزق الله من حيث لا يحتسب فمن



ادعى كمال التوكل ورزق من حيث يحسب فها هو ذلك الرجل قال ومن الرزق الذي لا يحسبه العبدان باكل مما في خزائنه ونحت نصير به  
وهو غير معتمد عليه لانه ليس في حسابه ان الله يرزقه ولا بد من الذي هو حاصل عنده (١٦٧) فصار رزق هذا الامن حيث لا يحسب قال

وهذا امر دقيق لا يشعر به  
الا اهل الله عز وجل فاعلم  
ذلك وقال احذر ان تربد  
في الارض عـلوا أوفـدا  
والزم الذل والانكسار  
والجول فان اهل الله تعالى  
كاملتك فاعلاها الا الحق  
وذلك بان رزقك الرفعة  
في قلوب الخلق وايضا  
ما قلناه ان الله تعالى ما أنشأ  
الامن الارض فلا ينبغي  
لك ان تعلق على املك واحذر  
ان تزهو وتتعب وتتكلم  
وفي نفسك استخلا ذلك  
لكونه رفعت على اقرانك  
فان ذلك من ارادة العـلوا  
في الارض وقال انما رغب  
الشارع امتع في ترك الجرد  
والمراء وان كان محمدا وفا  
ان يسمع ذلك من لافهم له  
فيه عمل بذلك المذهب  
الباطل مثل الاحسين ترك  
صاحبه ظاهرا لجنه والمغالبة  
على خصمه ثم ان النفس  
ر بما تخدم صاحبها تقول  
له انما تجادل لنصرة الحق  
اولئك هي الذهن لنصرة  
الاقوال الواهية التي قال بها  
امام مذهب وما علم هذا ان  
الله عند اسان كل قائل بل  
المجادل في عين حضرة الحق  
وان لم يشعر واذا كما  
نهبنا عن رفع اصواتنا  
بحضرة الاكابر فكيف  
بحضرة الحق تعالى فافهم  
وقال لما رأى اهل الله

في صفة اهل النار خالدين فيها مادامت السموات والارض الا ما شاء ربك ان ربك فعال لما يريد فهي  
دالة ايضا على ان لكفار ارض وسماوات اذ السماء في الالف فهو كل ما عـلاك وأطلقك والارض كل ما تحت  
وذلك فان فرض النار للربك الاسفل وسماواتها اطلاقا في كل ما عـلاك وأطلقك والارض كل ما تحت  
التي فوقها نفاذ العرش فوق الجنة كما هو والله أعلم بحقيقة الحال \* فاعلم ايضا ان ارض النار وسماواتها  
باقية خالدة ومعنى الا ما شاء ربك يعني في الا ما شاء الله بعد خلودهم فيها من انواع الآلام والعقوبات  
المتألمة الزائدة لهم على عقوبة الحبس الدائم \* قال الشيخ أبو طاهر وهذا الذي استنبطته من نظري  
في معنى هاتين الآيتين رأيت به بعد ذلك منقول في تفسير الحسين بن الفضل وكان ذلك مشل وقع الحافر على  
الحافر وهو اصح ما قيل في الآيتين فان فيهما نيفا وعشرين قولاً كلها ضعيف \* قال ومثال نفسه برنا  
هذا مثال ملك استخلص بعض رعيته لنفسه وأسكنه معه في داره وكان يفيض عليهم من مباره وخبره وحبس  
بعض رعيته في سجنه وصار يأمر كل يوم مع ذلك بانواع العقوبات لهم ثم صار الملك يخبر الناس عن حال  
الغريقين ويقول أما فلان فسنفي رعايتي وجواري يتبوأ مني في دارى ما عشت الا ما شئت زيادة على  
جواري واحسانى وخطي عليه وأما فلان فسنفي رعايتي ما عشت الا ما شئت من انواع المذلات والآلام  
بصوف العقوبات زيادة على الحبس الدائم قال وهو كلام سديد فتأمل فانه نفيس (فان قيل) كيف  
يتصور الخلود الدائم والنعيم الابدي وكذلك العذاب السرمدي في العقل (فالجواب) يتصور ذلك في العقل  
بمجرد حالات بعد حالات على الدوام وأما عدم تنهاى ذلك فيما لا يزال فيدركه العقل بمجرد وينتقص عنه  
الوهم والخيال فلا يكاد يتخيل ذلك لجزءه عن التصور بمرم كونه يدرك ذلك بالذليل \* وقد قرب الامام الغزالي  
رحمه الله ذلك بقوله من عجز عن تخيل العدد الغير المنتهى فليقدر ان الله تعالى خلق مثل هذه الدنيا ألف ألف  
مدينة وملاها كلها من الحب ثم خلق طيرا يلحق في كل ألف سنة حبة واحدة فانه تنفذ تلك الحبات  
من المدائن كلها ويبقى الابد كما كان وقد ورد في الحديث نحو ذلك (فان قيل) فهل اللذات الاخرية  
حسية أم عقلية أم خيالية فان هذا السؤال ضل فيه كثير من الناس (فالجواب) عن ذلك هو ان تعلم يا اخي  
ان الآخرة أكبر درجات وأكبر تفضيلا والاخرة خير وأبقى فلا يجوز ان تتقاصر لذاتهم عن لذات النفس  
في الدنيا ولذات الدنيا من ثلاثة أوجه حسية خيالية عقلية فيمكن ان يخاف الله تعالى لاهل الجنة ادراكات آخر  
زائدة على هذه المدارك يدركون بها ما أخفى لهم من قرة أعين فضلا من الله ونعمة (فان قيل) فما هي اللذة  
الحسية أي التي تدرك بالحس والخيالية أي التي تدرك بالخيال والعقلية أي التي تدرك بالعقل (فالجواب)  
أما الحسية فهي كالأذواق والطعام والشراب بالذوق وكذا التنكاج وسائر الملموسات باللمس وكذا الألوان  
والصور والحسان بالعين وكذا المشمومات بالشم وكذا الأصوات والالوان بالسمع فمن تلذذ بالحواس الخمس  
فهو الذي كمل عيشه \* قال وأما اللذة الخيالية فهي مطلوبة في الدنيا أيضا فان الرجل ربما يتخيل أشياء يتمناها  
فيلتذ بها بل ربما رأى الشيء الذي يهواه في المنام فيلذ به وقال بعضهم لا تكون اللذة الخيالية في الجنة  
أبد لان الجنة دار صدق واللذة الخيالية من قضايا الوهم الكاذب فهي أكاذيب وغرور والدار الآخرة دار  
الحقائق ولذلك سميت الحقاقة قال تعالى الحقاقة ما الحقاقة قال المفسرون سميت الحقاقة لان فيها حقائق الامور  
وايس فيها باطيل ولا أكاذيب بدليل قوله تعالى لا يسمعون فيها لغوا ولا كذا باوا اذا كانت اللذة الخيالية  
بالتمني والامنية في الجنة من حيث ان فيها ما تشتهي النفس وتلذ الا عين فذلك يدل على ان اللذة الخيالية  
فيها معدومة قال وهذا القول عندى صحيح اذ اللذات الخيالية أمانى والآمال أكاذيب وأباطيل فلا يكون  
ذلك في الآخرة فان كل ما يشتهي اهل الجنة يجدونه في الحال عيانا نقد افلا يكون لهم أمنية التذادهم  
يكون بالوجود المشاهدة لا بالتمني المتخيل فانهم ذلك فانه من غرائب أورال آخرة وأما اللذة العقلية

ان العبد لا يقدر ان ياتي بخاق كريم وافق مزاج كل الناس أشغلوا نفوسهم بما رضى الله عز وجل فقط فالؤمن رضى ما رضى به الله والمانع  
لا يبالى اذا سخط ما يبالى في ذلك لانه عدو الله وقال عليك بمباركة جميع اصحاب الهموم والاريا في أنفسهم وأموالهم وأولادهم واخوانهم



ان أردت أن تثبت لك أخوة الإيمان فان الله قد واثق بين المؤمنين كما واثق بين أعضاء الانسان الواحد واحذر من الاكثرات بما يصيبك من الرزاق في هذه الدار فان الله ما ابتلاك بها (١٦٨) الا بحسب ما تولى حتى تلقاه طاهرا مطهرا من الذنوب فاشكر الله على ذلك وقال عليك

بتلاوة القرآن ولو ثلاثة  
أحزاب كل يوم ولا تهجره  
كما يفعل ذلك طلبة العلم  
وبعض المنصفين فقرأهم  
انهم قد اشتغلوا بما هو أهم  
من ذلك وهو كذب وزور  
فان القرآن مادة كل علم  
في الدنيا فلا تمكن من  
تهجر تلاوته بل اتله ان  
استعطت آفاه الليل  
وأطراف النهار واستنبط  
منه ما شئت من العلوم كما  
كان عليه الأئمة المجتهدون  
وانظر في تلاوتك يا أخى  
الى كل صفة مدح الله بها  
عباده فافعلها أو اعزم على  
فعلها وكل صفة ذم الله  
تعالى عباده على فعلها  
فاتركها أو اعزم على تركها  
فان الله ما ذكر لك ذلك  
وأمره في كتابه الا لتعمل  
به فاذا حفظت القرآن عن  
تضييع العمل به كما حفظته  
تلاوة فانت الرجل الكامل  
وقال حياة الذي لا يتركه  
رجل متصلة دائمة لا تنقطع  
بالموت فهو حي وان مات  
كانت حياته أحيى وأتم من  
حياة الشهيد في سبيل الله  
الا أن يكون الشهيد من  
الذاكرين الله كثيرا فان  
له حينئذ حياتين حياة  
الشهادة وحياة الذكر  
فالذاكر لله حي وان مات  
وتارك الذكر ميت وان  
كان في الدنيا حيا بحياته

فلا خلاف في أن ما ألد الاشياء وأقواها وأسرها لنفس وأشهاها وأبسطها لروح وأحلاها اعتبر ذلك بلذة  
الفهم والعلم فانك اذا أدركت مثله كانت تشكك عليك ترايتك تجرد في قلبك وفي نفسك لذة لا بعد لها شيء  
من لذات الدنيا كما قال الامام أبو حنيفة لو علم الملوك ما نحن فيه من لذة العلم لمار بونا عليه بالسيوف ونابهل  
بالذرة الامر والولاية والامر والنهي والابتهاج بالاشياء المواقعة للطبع والغرض ولذة الوجدان كالموقع  
لبعض الاعراب انه ضاع له بعير فكان يقول الامن يبشرني بوجدانه وهوله فقالوا له فما حظك اذن من ذلك  
فقال لذة الوجدان ومثل ذلك لذة الولد ولذة محادثة الاخوان الصادقين قال الامام الشافعي رضى الله عنه لولا  
محادثة الاخوان والنهج عند السحر ما أحببت البقاء في هذه الدار وقس على ذلك سائر اللذات العقلية وان  
كان فيها تفاوت ولها مراتب فهي لذات غير منكورة في الدنيا فيجب اثباتها في الآخرة لقوله تعالى ولا تحرة  
أكبر درجات وأكبر تفضيلا وقوله تعالى ولكم فيها ما تشتهون أنفسكم ولكم فيها ما تدعون الى غير ذلك من  
الآيات والادخبار قال وعلى هذا الأصل تكون الآلام الحاصلة في الحس والعقل في جهنم لاهائها ثابتة  
نعوذ بالله تعالى منها قال تعالى ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا ولا يخفى شدة العمى  
على من ابتلى به في الدنيا فإني لك يا أخى حجة لآذان الحسية والعقلية جميعا وكذلك الآلام مثلها في الآخرة  
وقد سبق بسط القول في حجة إعادة الاجسام بارواحها وأجسامها على ما هي عليه فاذا ثبت عند الانسان على  
ما هو عليه اليوم في العقل جواز اوفى الشرع وجوب وجود اللذة والام محتمله في الآخرة أيضا من غير شك  
ولا ريب (فان قيل) فاذا أكل أهل الجنة وشربوا فإين يذهب ثقل الطعام والشراب (فالجواب) قد ثبت في  
الحديث ان الطعام يكون جشاء والشراب يكون رشح المسك وهو حديث حسن كما قاله القزويني  
\* قال واقد حر بنان من غذى باللبن والعسل لا يحتاج الى استقراغ \* قال الشيخ أبو طاهر ولولا خوف  
التعويل لانهمينا الكلام في بيان استحالة طعامهم وشرابهم الى الرشح والعرق وقد شاهدنا امرأة تسمى  
عائشة من ناحية التورم لم تخرج الى المستراح منذ ثلاثين سنة وتواردت الاخبار أيضا بان تركنا أقاموا عند الملك  
مسعود سنين ولم يدخلوا الكنيف قط مع أنهم كانوا يأكلون أكلهم فاذا كان هذا موجودا في الدنيا ما هذا  
مع طعامها الكنيف الثقيل وشرابها الويل وهوائها العفن وما شئها الاجن فكيف ينكر أحد ما أخبر به  
الانبياء والمرسلون صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين من أطمعة الجنة وفواكهها بما يتخبرون وبما يشتهون  
من شرابهم العسل المصفى والماء الغير آسن واللبن الذي لم يتغير طعمه والشراب الذي لا يتصدع عنه شارب به  
ولا ينزف وايضا ذلك ان أطمعة الجنة وفواكهها وأشبهاها لطيفة رقيقة خالصة صافية لا يعتورها الاستحالات  
ولا يكون لها أثقال منسكرات ولا روائح مكرهات \* قال الشيخ أبو طاهر واعلم ان الله تعالى ما وصف الجنة  
بالاشياء الحاضرة عندنا كالعسل والزنجبيل والمسك والكافور والسندس والحرير والذهب والفضة  
واللؤلؤ والمرجان والنخل والرمان والخيرات الحسان وغير ذلك الا لانه يندى بذلك القلوب وتستنأس به النفوس  
أما تصور ذلك في العقل فمستحيل لان انصور رادراك الوهم خيال ما أدركه الحس والذي لم يدركه الحس  
يجوز الوهم عن تصوره ولو كان الخلق طريق الى معرفة ذلك لما قال تعالى فلان تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة  
أعين ولا قال صلى الله عليه وسلم عن الله عز وجل أعددت لعبادي الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت  
ولا خطر على قلب بشر \* قال ابن عباس ومقاتل بن سيمان ليس شيء مما يكون في الجنة من ثمرة وشراب  
وحلى وحال يشبه ما في الدنيا بشيء سوى ان الله تعالى وصف ما عنده بما عندها ناسمى لها الذهب والحرير  
والثياب والقوا كه ولا تعلم نحن حقائق ذلك الذي عنده اه (فان قيل) فاذا شربوا ما يشبه ما عندها وهو  
على خلاف ذلك حقيقة فهو خلف وتعالى انه عن ذلك (فالجواب) أن تسميتها بما عندنا لا بد أن يكون ذلك  
بأدنى مناسبة يليق في افهامنا لعقله وأصل ذلك قوله تعالى مثل نوره كشكاة فيها مصباح وأين المشكاة من

الحيوانية وفي الحديث مثل الذي يذكر به والذي لا يذكر به مثل الحي والميت فيخرج من ذلك ان حياة  
الذاكر خير من حياة الشهيد اذ لم يكن من الذاكرين وفي الحديث الا أنبتكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم وخير لكم من أن تلقوا



عدوك فيضرب برقبك وتضرب بوارقابهم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله فذكر ضرب الرقاب وهو الشهادة وقال عليك بعلم الشريعة فان الشريعة هي سفينتك التي اذا انحرفت هلكت وهلك

(١٦٩)

جميع من فيها وانت مسئول عن اقامه

حدود الله في رعيته  
الخارجة عنك والداخله  
فيك ولا تعرف اقامة الحدود  
عليها الا بمعرفة شرع ربك  
\* وقال اخلف ايعادك لا  
وعدك وسم اخلاف ايعادك  
تجاوزا حتى لا تسمى انك  
تخلف ما وعدت به وفي كان  
شرا فان الاحكام تتبع  
الاسماء كما مثل مالك رحمه  
الله عن خنزير البحر فقال  
هو حرام فقبل له انه سمك  
من حيوان البحر فقال انتم  
سميتموه خنزيرا ما قلتم  
ما تقول في سمك البحر قال  
وهذا الذي قررناه كان  
سبب وقوع المعترلة فيها  
وقعوا فيه من القول بانفاذ  
الوعيد - قالوا الاستحالة  
الكذب على الله في خبره  
وما علمت المعترلة ان مثل  
ذلك لا يسمى كذبا في الغرض  
الذي نزل به الشرع فمجبهم  
دليهم العقلي عن علم الوضع  
الحكمي وهذا من قصور  
القول ووقوفها في كل  
موطن مع أدلتها ولا ينبغي  
لهذا ذلك بل الذي كان ينبغي  
لها النظر الى المقاصد  
الشرعية في الخطاب ومن  
خاطب وباي لسان خاطب  
وباي عرف أوقع المعاملة  
في تلك الامه المخصوصه قال  
بعض الاعراب في مكارم  
اخلاقه

وانى اذا وعدته أو وعده

نوره تعالى واذا كان فيه أدنى مناسبة فلا تخلف ولا كذب وقد قال العلماء بالله تعالى كل شئ من الدنيا سماعه  
أعظم من عيانه وكل شئ في الآخرة يانه أعظم من سماعه والله تعالى أعلم (فان قيل) فما اللذة والرغبة في  
الطلع المنضود والسدر المنضود (فالجواب) قد أخبر الله تعالى ان في الجنة ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين على  
العموم وشهوات نفوس الخلق مختلفة ولعل نفوس بعض أهلها تشتهى ذلك كما تشتهى السمك القديد  
وتستهيب أكله في دنياه لا سيما أهل البوادي من الاعراب وكيف وطلع الجنة وسدرها انما يشبه ما في الدنيا  
في الاسم فقط كما سر فعل الله تعالى يخص ذلك بلدة في ذلك الموطن تفوق اللذات قال الشيخ أبو طاهر ونفى  
المكره عن النفوس دليل على ما ذكرناه الانراه تعالى يقول وسدر منضود فنفي الشوك ونفي احتمال الاذيه  
في قطعها وفي ذلك دلالة على وجود نفى مكرهات النفوس هناك عكس الدنيا وفي بعض التفاسير ان الطلح في  
القرآن هو الموز (فان قيل) فهل في الجنة نكاح (فالجواب) نعم ثبت به الاحاديث الصحيحة وسئل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال نعم دجاجة أى كثير وانما أراد به استغراقهم بذلك في لذة عظيمة ينالونها  
بخلاف لذة الوقاع في الدنيا فقد قيل انهم ارضهم للاحقة لئلا يشتهى (فان قيل) هل يولد احد في الجنة (فالجواب)  
نعم روى ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم ولغنا الحديث ان المؤمن اذا اشتهى الولد كان حمله ووضع وسنه  
في ساعة كما يشتهى وفي رواية ولكنه لا يشتهى قال الشيخ أبو طاهر وأصل هذه المسائل وأشباهها نسكتة  
واحدة وهي ان تعلم يا اخي ان شهوات النفوس في الدنيا تابعة لشيئاتها او مشتهيات أهل الجنة تابعة لشهواتهم  
فيها قال تعالى ولا لكم فيها ما تشتهى أنفسكم ولم يقل أنفسكم تشتهى كل ما فيها فاعرف قدر هذه النكته فانها  
غريبة اه كلام الشيخ أبي طاهر رحمه الله \* وأما كلام الشيخ محي الدين رحمه الله تعالى فقال (ان قيل) كم  
أقسام أهل الجنة (فالجواب) هي أربعة أقسام الرسل والاولياء والمؤمنون والعلماء بالله تعالى من طريق  
الدلة العقلية (فان قيل) فهل يتميز بعض هذه الاقسام عن بعضهم بماذا يكون تميزهم (فالجواب)  
نعم يتميزون وذلك عند رؤية الحق جل وعلا في جنة عدن في الكتيب الابيض وتميز كل قسم يكون بما هو  
جالس عليه فالرسل والانبياء يكونون على منابر والاولياء على أسرة والعلماء بالله من طريق البرهان والنظر  
العقلي يكونون على كراسي والمؤمنون المقلدون في توحيدهم يكونون على مراتب دون الامتدة اه  
(فان قيل) فما المراد بحديث السبعين ألفا الذين يدخلون الجنة بغير حساب هل المراد لم يكن ذلك في حسابهم  
وظنهم أم المراد أنهم لا يحاسبون كغيرهم (فالجواب) المراد به كما مر في مبحث الحساب ان دخول الجنة  
لم يكن في حسابهم ولا في ظنهم ولا تخيلوه قاطبة اللهم من الله ما لم يكونوا يحاسبون وليس المراد به الحساب بين  
يدي الله عز وجل ذكره الشيخ في الباب الثامن والاربعين وثالثه ما قال في الباب التاسع - بعين من الفتوحات  
في معنى حديث البخاري من كان من أهل الصلاة دعى يعني يوم القيامة من باب الصلاة ومن كان من أهل  
الجهاد دعى من باب الجهاد ومن كان من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كان من أهل الصيام دعى  
من باب الصيام فقال أبو بكر رضى الله عنه يا رسول الله ما على هذا الذي يدخل من تلك الابواب كلها من  
باس فهل يدعى منها كل واحد يا رسول الله فقال نعم وأرجو أن تكون منهم يا أبا بكر معنى الحديث أن دعاه  
الله تعالى الناس الى الدخول دعاه واحد ففهم من يدخل من باب واحد ومنهم من يدخل من بابين ومنهم من  
يدخل من ثلاثة وأعمهم دخولا من دخل من الابواب الثمانية في آن واحد ووضح ذلك ان أعضاء التكليف  
ثمانية لكل عضو منها باب فإياك يا اخي ان تذكر ذلك في الثواب الاخر روى في الا آن الواحد وانت تشهد  
ذلك في العمل من فعل وترك كفاض بصره في حال استماعه موعظة في حال تلاوة في حال صيام في حال تصدق  
في حال ورع حال تحصين فرج كل ذلك بنية التقرب الى الله تعالى قال وهذه المسئلة من جملة مسائل ذي  
النون المشهورة التي تحياها العقول وهوان الواحد يكون بحسبه الواحد في أما كن مختلفة في الا آن الواحد

( ٢٢ - (بواقيت) - ثاني )

لخلف ايعادى ومنجزه وعدى لكن لا ينبغي أن يقال في حق الحق تعالى انه تخلف بل  
يقال انه غفور منجز وعن عبده والله أعلم بالصواب ( وانتم الكتاب بحملة صالحة في الكلام على يوم القيامة وما يقع فيه وعلى الجنة والنار



اعاذنا الله تعالى منها فضله وكرمه آمين ملخصاً من أبواب الفتوحات المكية مشيداً بكلام بعض مشايخنا) \* اهل ان الله تعالى اذا امر اسرافيل ان ينفخ في الصور بعث ما في القبور ثم حشر (١٧٠) الخلق من الناس والوحوش بعد ان اخرجت الارض اثقالها ولم يبق في بطنها سوى

ينهاجى به بالعالم كله الى الظلمة التي دون الحشر فالتقوا فيها حتى لا يرى بعضهم بعضاً ولا يبصرون كيفية لتبديل في السماء والارض حين تقع فتد الارض مداً لا يمد وتسط حتى لا ترى فيها عوجاً ولا امناً وسميت ساهرة لانه لا نوم فيها اذ لا نوم لاحد به - مد زوال الدنيا ثم بوضع الصراط من الارض علواً على استقامة الى سطح الفلك المكوكب فيكون منتهاه الى المخرج الذي هو خارج سور الجنة قال وأول جنة يدخلها الناس جنة النعيم وأما المأدبة فتكون في المخرج وهي درمة بيضا نقية فياكل منها أهل المأدبة ثم يقوم بعضهم فيقطف من الثمار المدلاة من فروع أشجار الجنة على السور وتوضع الموازين في أرض الحشر لكل مكاف ميزان تحصيه ويضرب سور الاعراف بين الجنة والنار وقد جعله الله مكاناً لمن اعتدات كفتاه بوزانه فلم ترج احداهما على الاخرى واعلم ان معنى قولنا ان لكل مكاف ميزاناً تحصيه ان كل واحد يتلون له الميزان بصورة ما كان العبد عليه في دار الدنيا وهو واحد في نفسه لا وازن متعددة هكذا اطلعنا الله عليه في

فاهل الكشف يعرفون هذه المسائل وأهل العقل ينكرونهم فان تحقق بعرفتم ما قلناه لم يتوقف في دخول الواحد الجنة من أبواب الثمانية في آن واحد اذ النشأة الاخرى به تعطى هذه الامور كما ان نشأة الدنيا تعطى جميع شعب الایمان في الانسان في الزمان الواحد من غير استحالة اه (فان قيل) هل لنا جنة معنوية ايضا كالجسدية أو ما تم لنا جنة سوى الجسدية (فالجواب) نعم ان الجنة على نوعين جنة معنوية وجنة جسدية والعقل بعقل هاتين الجنةين معا كما انه يعقل العالمين العالم اللطيف والعالم الكشوف ويعقل عالم الغيب وعالم الشهادة وايضاح ذلك ان النفس الناطقة المكافئة لها نعيم بما تحمله من العلوم والمعارف من طريق نظر هارفكرها وما وصلت اليه من ذلك بالدلة العقلية ولها ايضاً نعيم بما تحمله من اللذات والشهوات بما تناله بالنفس الحيوانية من طريق قواها الجسدية من أكل وشرب ولباس ور ورايح ونغمات طيبة وصور حسان وغير ذلك (فان قلت) فمخاق الله تعالى هاتين الجنةين وهل خالقهما من مادة واحدة أم من مادتين (فالجواب) قد خلقهما - ما الله من مادتين فاما الجنة المحسوسة فخلقها من رضاء وذلك الخلق كان بطالع الاسد الذي هو الاقليد ولذلك كانوا يقولون للشئ كن فيكون باذن الله تعالى وأما الجنة المعنوية التي هي روح هذه الجنة المحسوسة فخلقها الله تعالى من الفرح الالهي والكمال والابتهاج والسرور فكانت الجنة المحسوسة كالجسم وكانت المعنوية لها كالروح وقواها وهذا سماها الله تعالى الدار الحياتية لحياتها فاهلها يتنعمون فيها وهم احساو معنى وقد ورد في الحديث ان الجنة اشتاقت الى أربع بلال وعمار وعلى وسلمان فوصفها بالشوق الى هؤلاء وما أحسن موافقة هذه الاسماء فان بلالاً ماخوذ من أبل الرجل من دائه اذا خلس منه وسلمان من السلامة من الآلام والأمراض وعمار من العمارة أي بعمارة أهلها لها نزول ألم شوقها اليهم وأما على فهو من العلوى أي على النار التي هي أختها وأطال في ذلك ثم قال وتحقيق ذلك ان الناس في هذه المسئلة على أربعة أقسام قسم يشتهي الجنة وتشتهي الجنة وهم الاكابر من رجال الله عز وجل من رسول ونبي وولي كامل وقسم تشتهي الجنة ولا يشتهيها وهم أرباب الاحوال من رجال الله المهيمون في جلال الله عز وجل حتى يحجبهم ذلك عن شهود الجنة وما فيها وهؤلاء دون القسم الاول لجهلهم بما تطلب حقائقهم وقسم يشتهي الجنة ولا تشتهي الجنة وهم عصاة الموحدين وقسم لا يشتهي الجنة ولا تشتهي الجنة وهم المكذبون بيوم الدين والقائلون بنفي الجنة المحسوسة ولا خامس لهذه الاربع أقسام (فان قيل) فما عدد أنواع الجنان (فالجواب) هي ثلاثة أنواع جنة اختصاص وجنة ميراث وجنة أعمال (فان قيل) فمن أهل هذه الجنان (فالجواب) أما جنة الاختصاص فهي التي يدخلها الاطفال الذين لم يبلغوا حد العمل من أول ما ولدوا أحدهم الى انقضاء ستة أعوام غالباً ويعطى الله تعالى من شاء من عبادته من جهة الاختصاص ما شاء ومن أهلها المجانين الذين عقلوا وأهل التوحيد العلي وأهل الفترات الذين لم يصل اليهم دعوة رسول من أهل التوحيد بالفطرة وأما أهل جنة الميراث فهم كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو آمنوا ودخلوها وأما أهل جنة الاعمال فهي التي ينزل الناس فيها بأعمالهم فمن كان أفضل من غيره في وجوده التفاضل كان له من الجنة أكثر واعلم ان الرسل عابهم الصلاة والسلام ما فضلو على غيرهم الا بجنة الاختصاص وأما في العمل فبشاركتهم غيرهم فيه (فان قلت) فاذن جنة الاختصاص الالهية لا تقبل التعجير ولا الوراث ولا العمل (فالجواب) نعم وهو كذلك لانها انما هي فضل من الله تعالى ينحصر بها من يشاء من عبادته (فان قلت) فكيف في جنة الاعمال درجة (فالجواب) درجاتها مائة درجة لا غير كما ان النار كذلك مائة درك كما في مجت النار \* قال الشيخ محيي الدين ثم ان هذه المائة درجة تكون في كل جنة من الجنان الثمانية وصورته الجنة في جنة وأعمالها الجنة عدن ويلها جنة الفردوس وهي أوسط الجنان ويلها جنة الخلد ويلها جنة النعيم ويلها جنة المأوى

واقعة من الوقائع وقد خلق الله تعالى جسد الانسان على صورة الميزان وجعل كفتيه يمينه وشماله وجعل لسانه قائماً ذاته فهو لا ي جانب مال قال تعالى وأقيموا الوزن بالقسط ولا تخسروا الميزان يعني بالميل الى المعاصي والوقوع فيها وقد قرن الله تعالى ويلها



السعادة بالكفة البين والشقاء بالكفة اليسار فالاعتدال سبب البقاء والالتحراف سبب الهلاك قال وموازن الاخرة كما هاندرك بمحاسبة  
البصر كموازن اهل الدنيا ولو كنههم امثلة عكس الدنيا فهي كمثل الاعمال سواء ثم اذا (١٧١) وضعت الموازين لوزن الاعمال جعلت فيها

كتب الخ لائق الخاوية  
لجميع أعمالهم لكن  
الظاهرة فقط دون الباطنة  
لان الاعمال الباطنة لا  
ندخل الميزان المحسوس  
أبد الكين يقام فيها العدل  
وهي الميزان الحكيم  
المعنوي فمحسوس لمحسوس  
ومعنى لمعنى يقابل كل مثله  
قال وآخرا يوضع في الميزان  
الجد لله ولهذا ورد والجد  
لله مثلا الميزان قال وانما لم  
تكن لا اله الا الله لا  
الميزان كالحمد لله لان كل  
عمل من أعمال الخير يقابله  
عمل آخر من جنسه ليحعل  
هذا الخير في موازنته ولا  
يقابل لاله الا الله الا الشريك  
ولا يجتمع توحيد وشرك في  
ميزان واحد من الخلق أبدا  
بخلاف غير الشرك من  
سائر المعاصي فان الانسان  
ان كان يقول لا اله الا الله  
معتقدا لها فلا شرك وان  
أشرك فاعتقه قد لاله الا  
الله فلما لم يصح الجمع بينهما  
لم ندخل لاله الا الله الميزان  
لعدم ما يعادلها في الكفة  
الآخرى قال وأما صاحب  
السجلات فانما دخلت  
لاله الا الله ميزانه لانه كان  
يقول لاله الا الله معتقدا  
له الكنه لم يعمل معها خيرا  
فما عمل معها سيئا  
فتوضع لاله الا الله في مقابلة  
التسعة وتسعين سجلا من

و يباهي دار السلام و يباهي دار المقامة وأما الوسيلة فهي أعلى درجة في الجنة عدن وهي لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة كما مر في مجت أفضليته على سائر الانبياء والمراسين وانما توقف حصوله على دعاء أمته  
غير الهية ان ينقر أحد دون الله تعالى بالغنى المطلق \* وقال الشيخ محي الدين ولا يخفى ان الراحة في الجنة  
مطابقة وكذلك الرحمة وان كانتا ليستا بامر وجودي اذهبا معا عبارة عن الامر الذي يلتذ به ويتنعم به المرحوم  
وذلك هو الامر الوجودي فكل من في الجنة متنعم وكل ما فيها نعيم الاراحة النوم فان أهل الجنة ما عدهم من  
نعمته شيء لعدم التعب والنصب وانما راحة النوم خاصة بأهل جهنم لكن في أوقات كما تقدم في الكلام عليها  
قال وهذا يدل على ان النار سوسة بلا شك ويؤيد ذلك قوله تعالى كلما خبت زدناهم سعيرا اذا النار  
لا تنصف بهذا الوصف الامن حيث قيامها بالاجسام لا من حيث ذاتها ولا تقبل الزيادة ولا النقص وانما  
الجسم المحرق بالنار هو الذي يسجر بالنارية وأطال في ذلك (فان قلت) ان الله تعالى قد وصف الجنة  
بقوله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا بما مع أنه ليس في الجنة شمس ولا قمر فكيف يعرف أهل الجنة البكرة  
والعشي (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة ان لاهل الجنة مقادير يعرفون بها  
انتهاء مدة الشمس في الدنيا في طلوعها وغروبها فيعلمون بتلك المقادير جدا كما كان في الدنيا بكرة وعشيا  
وعند ذلك يتذكرون أنه كان لهم في الدنيا حاله تسمى الغداء والعشاء فيأثم الله عند ذلك التذكير برزق  
بكرة وعشيا فهو رزق خاص في وقت خاص معلوم عندهم وما عدا ذلك فكلها دائم لا ينقطع اذ اللوام في الاكل  
هو عين النعيم الذي يكون به غداء الجسم ولكن لا يشعر بذلك كثير من الناس وايضا ذلك ان الانسان  
اذا أكل الطعام حتى شبع فليس ذلك بغذاء ولا هو باكل على الحقيقة فتو انما هو كالجلبى الجامع للمال في خزائنه  
والمعدة خزائنه ما جمعه هذا الا آكل من الاطعمة والاشربة فاذا جعل فيها أي في المعدة ورفع يده فحينئذ  
تتولاهما الطبيعة بالتدبير وينتقل ذلك الطعام من حال الى حال فتغذي به في كل نفس يخرج عنه داءا فهو لا  
يزال في هذا اذا تناولوا ذلك لطلبت الحكمة في ترتيب نشأة كل منغذم اذا دخلت الخزانة فتحرك الطبع الجاني  
الى تحصيل ما علوه به فلا يزال الامر هكذا دائما ابدا فهذا هو صورة الغذاء في المتغذي فعلم ان التغذي موجود  
في كل نفس دنيا واخرى وأطال الشيخ في ذلك وقال في الباب الثامن والثمانين وثلاثمائة في قوله تعالى للذين  
أحسنوا الحسنى وزبانا علم ان في هذه الآية تعيين المعين وزيادة غير معين اذ الزيادة هي كل ما لا يخطر بالبال  
كما أشار اليه حديث ان في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فلا بد أن يكون غير معلوم  
للشرك ولا بد أن يكون للبشر صفة غير معلومة ولا معينة منها يحصل له هذا الذي ذكر أنه ما خطر على قلب بشر  
وما زنت مجهول لمجهول وفي القرآن العظام فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين فمنكرت نفس ونفى العلم بما  
أخفى له من قرة أعين فعلمنا على الاجمال انه أمر شاهد لكونه تعالى قرنه بالاعين ولم يقرنه بالاذن ولا بشئ من  
الادراكات وأطال في ذلك (فان قلت) فما المراد بحديث الصور التي في سوق الجنة هل هي برازخ أم لا  
(فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثاني والثمانين وثلاثمائة انما كما هارازخ وذلك ان أهل الجنة يأتون  
الى هذا السوق من أجل هذه الصور التي تنقلب فيها أعيان أهل الجنة فلما دخلوا هذا السوق صار كل من  
اشتتهى صورة دخل فيها وانصرف بها الى أهله كما ينصرف بالحاجة مشتر بها من السوق وقد يرى جماعة  
صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتهيها كل واحد من تلك الجماعة فيدخل فيها او يباشرها بحوزها  
كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتهيها بعينها واقف ينظر الى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل في تلك  
الصورة وانصرف بها الى أهله والصورة كما هي في السوق من خرجت منه فلا يعلم حقيقة هذا الامر الذي نص  
عليه الشرع ووجب به الايمان الامن علم نشأة الآخرة وحقيقة البرزخ وعلم تجلي الحق تعالى للقلوب وأنه  
لا يكون الابصار الاستعدادات اذا المشاهدة لذلك يشهد ببصره نحوه في المور ويعلم عقلا انها ما تحولت

الساكنات فترجع كفة لاله الا الله بالجميع وتطيش السجلات فلم يثقل مع اسم الله شيء فاذا فرغ الناس من الموازين وقفت الحفظة بأيدىهم  
الكتب التي كتبها في الدنيا لمن أعجز الكافيز وأقول لهم ليس فيها شئ من اعتقادات قلوبهم الا ما شهدوا به على أنفسهم بما تلفظوا به من



ذلك فعاقبوا في أعناقهم بأيديهم فمنهم من يأخذ كتابه بيمينه ومنهم من يأخذه بشماله ومنهم من يأخذه من وراء ظهره وهم الذين نبذوا الكتاب وراء ظهورهم واشتروا به ثمنا لا يلا ويس (١٧٢) أولئك الا الائمة المضلين الضلال الذين ضلوا و أضلوا قال واعلم ان الذي يعطى

كتاب به يمينه هو المؤمن وأما الذي يعطى كتابه بشماله هو المنافق لان المشرك لا كتاب له يقرأ ولذلك يقول الله عز وجل للمنافق اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا وقد عقب الله عز وجل الذي يأخذ كتابه بشماله بقوله انه كان لا يؤمن بالله العظيم فسلب عنه الايمان دون الاسلام لانه كان منقادا للاسلام في ظاهره ليحفظ أهله ودمه وماله وهو في باطنه اما مشرك أو معطل أو متكبر أو كافر بخلاف الايمان فانه من أعمال القلوب لا يطلع عليه أحد قال واما الذين يأخذون كتبهم من وراء ظهورهم فهم الذين أوتوا الكتاب فنبذوه وراء ظهورهم فاذا كان يوم القيامة قيل للواحد منهم خذ كتابك من وراء ظهرك أي من الموضع الذي نبذته فيه في حياتك الدنيا فهو كتابهم المنزل اليهم لا كتاب الاعمال فانه حين نبذوه وراء ظهوره ظن أن لن يحور أي تبين أن لن يرجع وهذا هو الذي يقول الله عز وجل له يوم القيامة حين يعاتبه ويقرره أظننت أنك ملقي الحديث ثم جيء بالحوض يتدفق ماءؤه عليه من الاواني على عدد الشارب بين منسه لا يزيد ولا تنقص برمي فيه

فقط لكل قوة أدركت بحسب ما أعطتها ذاتها وقد صدق الله تعالى العقل في حكمه والبصر في حكمه وله تعالى بنفسه علم آخر غير ما أدركه العقل والبصر انتهى (فان قلت) ما هذا الكتيب الابيض الذي يكون في الجنة عدن (فالجواب) هذا مسك أبيض تضع الملائكة عليه منابر الانبياء واسرة الاولياء ومراتب المؤمنين كما مروجة عدن هي تصبغة الجنان وقلة منار هي حضرة الملك الخاصة وحضرة خواصه لا يدخلها أحد من العامة الا بحكم الزيادة ذكره الشيخ في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة وأطال فيه ثم قال واعلم انه اذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استدعاهم الحق تعالى الى رؤيته فيسارعون للرؤية على قدر مراتبهم وسارعهم الى الطاعات في دار الدنيا بسرعة وبطأ فان من الناس السرييع ومنهم البطيء ومنهم المتوسط فاذا اجتمعوا في الكتيب عرف كل شخص مرتبته علم ضروري يا جري اليها فلا ينزل الا فيها كما يجري الطفل الى الثدي والحديد لحجر المغناطيس ولورام أحد أن ينزل في غير مرتبته لما قدر ولورام ان ينعمشق لغير مرتبته لما استطاع بل كل واحد يرى في منزلته انه بلغ منتهى أمله وقصد فهو متعشق لما هو فيه من النعيم تعشقا طبيعيا ذاتيا ولولا ذلك لكانت الجنة دار ألم وتنغيص عيش ولم تكن دار نعيم غير أن الاعلى له نعيم لما هو فيه في منزلته وعنده نعيم الادنى وأدنى الناس من لا نعيم له الا بمنزلة خاصة وأعلى لهم الذي لا أعلى منه من له نعيم بالكل فاعلم ان كل شخص مقصور عليه نعيمه وهذا حكم عجيب (فان قلت) فاذا وقع التجلي الالهي فهل هو عام لجميع المعتقدات فيأخذ كل واحد من ذلك التجلي الواحد حفظه أم لكل شخص تجل مستقل (فالجواب) ليس هنالك التجلي واحد عام لسائر صور المعتقدات الشرعية فالتجلي واحد من حيث العين وكثير من حيث اختلاف الصور ثم ان الخلق اذ اراد بهم جل وعلا انصبغوا عن آخرهم بنور ذلك التجلي فظهر كل واحد منهم بنور على صورة ما شاهده بحسب استعداده (فان قلت) فهل من عرف الحق تعالى في الدنيا في سائر مراتب التنكرات الاسلامية رآه في الآخرة كذلك أم لا (فالجواب) نعم يرى ربه في صورة كل اعتقادا لاني فإلذ هم من رؤية مثل هذا نور كل معتقد كما كان من عرف الحق تعالى من طريق عقله في طريقة من الطرق كان نوره بحسب تلك الطريقة فقط وقد تقدم في بحث رؤية الله عز وجل أقسام المناظرين الى ربهم في الدار الآخرة ومرتباتهم فراجع (فان قلت) فهل شجرة طوبى أصل لجميع شجر الجنان كما قدم عليه السلام لما جمع في ظهره من البنين (فالجواب) نعم هي لجميع شجر الجنان كما قدم بالنسبة ابنيه فان الله تعالى لما غرسها بيده وسواها نفخ فيها من روحه كما فعل في مريم عليها السلام ولذلك كان عيسى عليه السلام يحيى الموتى ويرى الآكام والابرص من العلل التي لا قوة للخلق على برئها من حيث هو انسان فكما ان شرف آدم كان باليدين ونفخ الروح وكان ثمرة ذلك النفخ علم الاسماء كذلك كان شرف شجرة طوبى بغرسها باليد كإليق بجلاله تعالى ونفخ الروح فيها وكان ثمرة ذلك النفخ تزيينها بمثمر الحلى والحلل الذين هم مازينة لكل لباس فاعطت شجرة طوبى كل ما فيها من ثمر الجنة كما أعطت النواة النخلة لجميع ما تحمله من النوى الذي في جميع ثمرها (فان قلت) قد تقدم مذهب الشيخ أبي طاهر رحمه الله في نوال أهل الجنة فمذهب الشيخ محيي الدين في ذلك (فالجواب) أن مذهبه وجود التسلسل في الجنة ووقوع التوالد من حيث الاجسام والارواح وعبارته في الباب التاسع والستين وثلاثمائة اختلاف اصحابنا في هذا النوع الانساني هل تنقطع أشخاصه بانتهاء مدة الدنيا أم لا فمن لم يكشف له قال بانتهائه ومن كشف له قال بعدم انتهائه \* وقال ان التوالد في الآخرة في هذا النوع الانساني باق في المثل اذا الحق تعالى لم يوجد شيئا في العالم الذي لا أكمل منه الاوله مثال في خزان الجود في كرسية تعالى وتلك الامثل التي يحوى عليها تلك الخزان لا تنتهي أشخاصها فالامثال في كل نوع توجد في كل زمان فرد في الدنيا والآخرة لبقاء كل نوع وجود منسه (فان قلت) فهل الحور العين على صورة نساء الدنيا أم لا تشبه بهن الا في الاسم فقط كما قاله ابن عباس بالنظر

انبو بان انبوب ذهب وانبوب فضة وهولز يق بالسور ومن السور ينبعث الانبو بان فيشرب منه المؤمنون الى واعلم ان الحوض والصراط يتلونان لشاكلة العلم والعمل وهما حقيقة الشريعة وعلموها فالحوض علمها والصراط أفعالها فاعلم مقصد



الاحاطة بعلم الشريعة يكون الشرب من الخوض وعلى مقدار اتباع الشريعة يكون المشى والاستقامة على الصراط فكل من ضيق على نفسه بالورع عن كل ما كرهه الله اتسع عليه الصراط وكل من ترك الورع هناك ضيق عليه (١٧٣) الصراط هناك بقدر ما فرط فالصراط حقيقة انما هو ههنا وهناك لانه

لا عشي العبد هناك الاعلى الصراط الذي انشأه بأعماله في دار الدنيا من الاعمال الصالحة وغيرها فهو في دار الدنيا باطن لا يشهد له صورة حسية بعد للعبد يوم القيامة جسرا ممدودا على جسر جهنم محسوسا اوله في الموقف وآخره على باب الجنة كما يعرف كل عبد اذا شاهد انه بناؤه بجوارحه وصنعتة بيده قال ولا عشي كل انسان على الصراط الا في نور نفسه فقط لان الصراط لا نور له في نفسه ولا عشي احد عليه في نور احد نسأل الله اللطيف ثم يوثق بمباركة نور مختلفة في الاضاءة واللون فتصب في تلك الارض ويوثق بالانبياء يقومون فيقعدون عليها قد غشيتهم الانوار لا يعرفهم احد في رجة الى الابد عليهم من الخلق الالهية ما تقر به أعينهم ويأتي كل انسان معه قرينه من الشياطين والملائكة وتنشر الولاية ذلك اليوم للسعداء والاشقياء بأيدي أنعم الذين كانوا يدعونهم الى الحق أو الباطل وتجتمع كل أمة الى رسولها من آمن منهم ومن كفر وتخشع الافراد والانبياء بعزل من

الى فواكه الجنة وما كيفية جماع الحور العين (فالجواب) صورة جميع خلق الحور العين على صورة خلق الانس مع انهم لسن باناسي وأما صورة نسكاهن فكما ينسكح الرجل من المرأة الاكاديمية الانسانية كذلك ينسكح الحور في الزمن الفرد وهذا النكاح خاص بالسعداء من بني آدم فليس للاشقياء نصيب من النكاح في النار \* قال الشيخ محيي الدين في الباب التاسع والسنتين وثلاثمائة بعد كلام طويل فعلم أن الرجل من الوراثة أن ينسكح جميع ما عنده من النساء والحور العين لنسكحهن في لحظة واحدة من غير تقادم ولا تاخر لحرق العوائد هناك وذلك مثل فاكهة الجنة لا تقاوع ولا تمنوعة فهي تقطاف دائم من غير فقران مع وجود كل وطيب طعم فاذا أفضى الرجل الى الحوراء والانسية كان له في كل دفعة شهوة ولذة لا يقدر قدرها لو وجدها أهل الدنيا الغشبي عليهم من شدة حلاوتها فيكون من الشخص في كل دفعة ترجيح مشبه يخرج من ذكره فيتلقاها رحم المرأة فيتسكون من حينه فيها لدن في كل دفعة وتكمل نشاته ما بين الدفعتين فيخرج مولودا مع رافع النفس الخارج من المرأة وحاجها طبعيا فها هو صورة التوالد الروحاني في البشر مع الجنس المختلف والتمثل ولا يزال الامر كذلك دائما أبدا (فان قلت) فهل يشاهد الابوان ما تولد عنهما من ذلك النكاح أم لا (فالجواب) نعم يشاهدان ما تولد منهما من ذلك النكاح ثم تحق تلك الاولاد عنهما فلا يعودون كما لا ينسكح التي تدخل البيت المعمور كل يوم لا يعودون اليه أبدا (فان قلت) فهل لهؤلاء الاولاد حظ في النعيم المحسوس (فالجواب) كما قاله الشيخ محيي الدين ليس لهؤلاء الاولاد نعيم محسوس ولا معنوي وانما نعيمهم برزخي كنعيم صاحب الرؤيا بما يراه في حال نومه وذلك لما يقتضيه النش والطبيعي فلا يزال النوع الانساني يتوالد ولكن على هذا الحكم الذي ذكرناه (فان قلت) فما صورة توالد الارواح البشرية فانه بلغنا أن لها في الآخرة مثل ما لها في الدنيا من الاجتماعات البرزخيات مثل ما يرى الناس في النوم (فالجواب) أن صورة توالد الارواح في الآخرة صورة ما يرى الدائم في الدنيا انه نسكح زوجته وولد له ولد فكل من أقبل في هذا المقام ونسكح زوجته من حيث روحه ووروحه بولده أولاد من ذلك النكاح الذي بينهما وحانيون بخلاف حكمهم حكم المولودين من النكاح الحسي في الاجسام والمواد المحسوسات فتخرج الاولاد من تلك كراما لابل أرواحا مطهرة فها هو صورة توالد الارواح لكن لا بد أن يكون ذلك عن تجل برزخي كتجلي الحق تعالى في الاحوال المقيمة فان البرزخ أوسع الحضرات لقبوله وجود المحالات العقلية فاذا صورة نكاح أهل الجنة صورة نشء الملائكة أو الصور من أنفاس الذاكرين لله تعالى وما يخلق تعالى من صور الاعمال كما صحت بذلك الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وأطال في ذلك في الباب السابق (فان قلت) فما الحكمة في قوله تعالى ولا لكم فيها ما تشتهى أنفسكم دون أن يقول ولا لكم فيها ما تريد أنفسكم (فالجواب) الحكمة في ذلك كما قاله الشيخ في الباب الثامن والعشرين وثلاثمائة انما كل مراد مشتهى اذا ارادة تعالى بما يجاد ما يتذبه وبما لا يتذبه وأما الشهوة فانها خاصة بالمذود ولذلك كان السعداء يأخذون الاعمال بالارادة والقصد يأخذون النتائج بالشهوة فنور رزق الشهوة في حال العمل فالتذبا لعمل التذاه بنتيجة فقد عمل له نعيمه ومن رزق الارادة في حال العمل من غير شهوة فهو صاحب مجاهدة ينال النتيجة بشهوة ولا كنهها مرتبة دون الاولى (فان قيل) لم كانت الشهوات في الآخرة لا تمنع شهوة تجليات الحق تعالى ولا يحجب صاحبها كما هو حكم تناول الشهوات في هذه الدار مع ان اللذة بالشهوات في الدار الآخرة أعظم من لذته الشهوات الدنيا (فالجواب) انما كانت شهوات الآخرة لا تحجب عن الله تعالى لان التجلي هناك على الابصار وليست الابصار بعمل للشهوات بخلاف التجلي في هذه الدار فانما هو على البصائر والبواطن دون الظواهر ومعلوم ان البواطن هي محل الشهوات ولا تجتمع الشهوات المذمومة والتجلي الالهي في محل واحد أبدا فذلك جرح العارفون والزهاد في هذه

الناس بخلاف الرسل فانهم أصحاب العسا كرفلهم مقام يخصهم وقد عين الله عز وجل في هذه الارض بين يدي عرض الفصل والقضاء مرتبة عظامي امتدت من الوسيلة التي في الجنة تسمى المقام المحمود وهو محمد صلى الله عليه وسلم لم خاصة ويأتي ملائكة كل سماء على خدمة متميزة عن



غيرها فاشكون سبع صفوف أهل كل جماعة وهم مقدم الجماعة وهو الملك الذي نزل بالشرائع على الرسل ثم يؤتى بالكتب المنزل  
والصحف المكرمة وخلف كل كتاب من نزل (١٧٤) من أجلهم فيمتلزون عن أصحاب القترات وعن تعبد نفسه بكتاب لم ينزل من أجله وانما

دخل فيه وترك ناموسه  
ليكونه من عند الله وكان  
ناموسه عن نظر فكرى  
من عاقل مهدي ثم ياتي الله  
عز وجل على عرشه  
والملائكة الثمانية تحمله  
فيضه ونوره في تلك الارض  
والجنة عن عيسى العرش  
والنار من الجانب الآخر  
ودعجت الهيبة الالهية  
قلوب أهل الموقف من  
انسان وملك وجان ووحش  
فلا ينكلمون الا همسا  
بإشارة عين وخفى صوت ثم  
ترفع الحجب بين الله وبين  
عباده وهو كشف الساق  
ويامرهم داعي الحق  
بالسجود المعهود فلا يبقى  
أحد سجد لله خالصا لا سجد  
ولا سجد رياء واتقاء الآخر  
على قفاه وهذه السجدة  
ترجع ميزان أهل الاعراف  
لانها سجد تـكـليف  
فيسعدون ويدخلون  
الجنة ويشرع الحق تعالى  
في الفصل والحكم بين عباده  
فيما كان بينهم وأماما كان  
بينهم وبين الله فان الكرم  
الالهى قد أسقطه فلا  
يؤخذ الله أحدا من عباده  
بذلك ذلك الوقت فهنا لمن  
لم يشهد بخاصمة بينه وبين  
أحد من الخلق ولم يقع له  
ذنب الا بينه وبين الله أو لم  
يقع له ذنب مطلقا ويختلف  
ذلك باختلاف المشاهد

الدار الى التقال من نيل شهوات النفوس في هذه الدار حين رآها حاجبة لهم عن شهود الامر على ما هو عليه  
اذ المانع عن ادراك العـلوم والانوار والتجليات انما هو كدورات الشهوات والشبهات الهادمة لركن  
الورع الشرعى في الجوارح مع ان كدورات الشهوات تؤثر في الاستعداد وتورث الحجاب وان كان المطعم  
والمشرب والمنسكج مثلاً حلالاً فانهم ذكره في الباب الخامس عشر من الفتوحات (فان قيل) فكم يزور  
العبد مرة ربه في كل يوم (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب الثامن والتسعين ومائة ان زيارة كل  
عبد له في الجنة تكون على قدر صلاته كما ان رويته في الآخرة تكون على قدر حضوره معه في صلاته  
كما ان مجالسته له تكون على قدر فعله للواجبات والمندوبات وترك الجرام والمكروهات في دار الدنيا كما  
ان مجالسة العبد له في المباح تكون على حسب النية فيه فان شهد العبد ربه أو بنيت صاحب التشرع  
في فعله للمباح ولم يفعل مع الغفلة كما هو الغالب كان حكمه حكم المندوب فيحضر مع ربه هناك كما يحضر معه  
في فعل المندوب وان حجب عن ذلك وفعل المباح مع الغفلة فليس له حظ مما ذكرناه (فان قلت) فهل ينبق  
سدره المنتهى يكون على عدد أهل الجنة كما قيل من غير زيادة أم هو زائد على عددهم كما هو الحكم في ذواك  
الدنيا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الباب السابق أن نبقها يكون على عدد نسمة السعداء وأعمالهم بل  
نقول ان النبق عين أعمالهم وأطال في ذلك ثم قال فاعلم أنه ليس في جنة الاعمال قصر ولا طاق الاوغصن من  
أغصان هذه السدرة داخل به وفي ذلك الغصن من الثمر على قدر ما في العمل الذي هو الغصن صورته من  
الحركات (فان قلت) فما حكم ورقها في الحسن وعدمه (فالجواب) حكم ورقها ان فيه من الحسن  
بقدر ما حضر العبد في ذلك العمل الذي الورق مظهره كما ان عدد أوراق كل غصن يكون على عدد ما في ذلك  
العمل من الانعام \* قال الشيخ محي الدين واعلم أن أسعد الناس بهذه السدرة أهل بيت المقدس كما ان  
أسعد الناس بالمقدس أهل الكوفة كما ان أسعد الناس برسول الله صلى الله عليه وسلم أهل الحرم المكي  
كما ان أسعد الناس بالله عز وجل أهل القرآن اهـ ولم أطلع لهذا الكلام على دليل والله أعلم (فان  
قيل) فما حكمه الاكل من هذه الشجرة (فالجواب) حكمته زوال الغل من قلوب أهل الجنة فلا زول  
الغل من قلب أحد منهم م الا ان أكل منها والله أعلم (فان قلت) فما المراد بقوله تعالى في فاكهة الجنة  
لامقموعة ولا ممنوعة هل المراد بذلك ان لا تنقطع في فصول السنة أم المراد غير ذلك (فالجواب) كما قاله  
الشيخ محي الدين في الباب التاسع والتسعين ان المراد بذلك عند بعضهم ما ذكر في السؤال وهو ان الفاكهة  
تنقضي بانقضاء زمانها ثم تعود في السنة الآخرة وان المراد انها دائمة النكوين لا تنقطع فهذا مبلغ علم  
العقول والذي عندنا نحن من العلم في قوله لامقموعة ولا ممنوعة ان الله تعالى يحجب لنا فيها رزقا يسمى  
قطافا وتناول كما جعل الله تعالى لعالم الجن في العظام رزقا وما ترى ينقص من العظام شيء فحق بلا شك  
فأكل من ثمر الجنة قطافا مع كون الثمرة في موضعها من الشجرة ما زالت عنها الاناء ابقاء يتكون فيها الامور  
ولذلك سميت دار تكوين لاداء اعدام ونظير ذلك سوق الجنة يدخل المؤمن في أى صورة شاء من صور السوق  
مع كونه على صورته لا ينكره أحد من أهله ونحن نعلم ان قد لبسنا صورة جديدة تسكون بنية مع بقائنا على  
صورتنا فان العقول والمعقول هنا (فان قيل) فهل يحب أهل الجنة عن شيء منها أم هي كلها مشهودة  
لهم (فالجواب) ان من خصائص أهل الجنة انهم لا يغيب عنهم شيء من العالم بل العالم كله على مراتبه  
مشهود لهم مع كونهم غير متصفين بالنوم كما صرح به (فان قيل) هل يتمتع أهل الجنة بالتمنى (فالجواب)  
نعم يتمتعون بذلك بل هو من أعظم نعمهم فلا يتوهم أحد منهم فوق نعمه أو يتمناه الا حصل ووجد نفسه  
فيه (فان قيل) فما سبب اعطائهم هذا النعيم المقيم والجزاء العظيم الزائد على مدة طاعتهم في دار الدنيا

النوحيد ثم تقع الشفاعة الاولى من محمد صلى الله عليه وسلم في كل شافع أن يشفع فيشفع الشافعون ويقبل  
الله تعالى من شفاعتهم ما شاء ويرد من شفاعتهم ما شاء وقد بسط الله الرحمة في قلوب الشفاعة في ذلك اليوم ومن ردائه شفاعة من الشافعين



فليس ذلك انتقاما ولا عدم رغبة بالشفوع فيه وانما ذلك اظهار اللبنة الالهية على عبادته فيقول الله سبحانه وتعالى رفع الشقاوة عنهم \* واعلم ان الشافعين في ذلك اليوم واحد وثلاثة فالواحد ارحم الراحمين والثلاثة هم (١٧٥) الملائكة والنبيون والمؤمنون يقول الله تعالى في ذلك اليوم شفعتم

ذلك اليوم شفعتم الملائكة والنبيون والمؤمنون وبقى ارحم الراحمين فلكل شافع طائفة تخص حضرته فارحم الراحمين يشفع في الذين لم يعملوا خيرا قط غير توحيدهم لله فقط فهم كصاحب السجدة لان قال هؤلاء هم الذين شهدوا مع شهادة الله والملائكة انه لا اله الا هو واما الملائكة فتشفع فيمن كان على مكارم الاخلاق وشفاعتهم تكون على الترتيب وآخروهم شفاعاة التسعة عشر فان الملائكة اذا شفعت لم تشفع هذه التسعة عشر بل تتأخر الى ان تنقضي مدة المواخذات كلها وينصفون بالرحمة وذلك عندما يرون ان غضب الله قد ارتفع عن عصاة الموحدين واما النبيون فيشفعون في المؤمنين خاصة والمؤمنون طائفتان مؤمن عن نظر وتحصيل دليل فالشافع فيه النبيون فان الانبياء جاؤا بالخير اليهم وذلك هو متعلق الايمان ومؤمن مقلد بما أعطاه ابواه وأهل الدار التي نشأ فيها فالشافع في هذا المؤمنون الذين فوقه في الدرجة بعد ان خلصوا بشفاعة رسول الله فيهم يعني في الشافعين قال وصورة شفاعة ارحم

(فالجواب) السبب في ذلك نيتهم الصالحة التي كانوا عليها في دار الدنيا وذلك ان احدهم كان يمتحن لو انه عاش ابد الابدين لكان مطيعا لله تعالى لا يشرك به شيئا عكس اهل النار فلما قصرت بالؤمن العناية الالهية ولم يستوف ما نواه من دوام الاعمال اعطاه الله تعالى نظيره هذا التمني في الجنة فيكون له فيها كل ما يتمناه فالحق هذا باب تلك الاعمال التي كان نواها ابد الابدين مع راحتته في دار الدنيا من الذهب كجور وذلك فيمن نوى انه يقوم من الليل فاخذ الله روحه الى الصباح يكتب الله تعالى له اجر قيامه الذي نواه (فان قلت) قد بلغنا ان لنا الجنة برزخية اخرى فما هي الجنة (فالجواب) قد اشار القرآن الى هذه الجنة ولم يصرح بها وذلك في نحو قوله مثل الجنة التي وعد المتقون فيها انهار من ماء غير آسن وانهار من لبن لم يتغير طعمه وانهار من خمر لذة للشاربين وانهار من عسل مصفى قال الشيخ محيي الدين وانما كانت هذه الجنة برزخية لان ما هي محسوسة كقول الله تعالى متكئين على سرر مصفوفة ولا هي روحانية كقول الله تعالى في مقعد صدق عند مليك مقتدر فوصف الله تعالى الجنان على حسب تفاوت عقول الناس قال وقد صرح المسيح عليه السلام بما أومأنا اليه من النعيم الروحاني فقال للحواريين حين اوصاهم بوصية وفرغ منها فاذا علمتم ما امرتكم به كنتم غدا معي في ملكوت السماء عند ربى وربكم وترون الملائكة حول عرشه تعالى يسبحون بحمده ويقدسونه وانتم هنالك ملتذون بجميع اللذات من غير اكل ولا شرب اه قال الشيخ وانما صرح المسيح بذلك ولم يرمره كبر من كتابنا لان خطابه كان مع قوم قد هذبتهم التوراة ومطالعة كتب الانبياء وكانوا متمتعين متبشرين لتصورها وقبولها بخلاف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فانه اتفق معه في قوم آمين اهـ لبرارى وجبال غير مرتاضين بعلوم ولا مقربين بيعت ولا نشور بل ولا عارفين بنعيم ملوك الدنيا فضلا عن معرفتهم بنعيم ملوك الآخرة فلذلك جاء أكثر اوصاف الجنة في كتابهم جسمانية تقريرا لفهم القوم وترغيبا لنفوسهم اهـ (فان قيل) فما الحكم في كون انهار الجنة أربعة من غير زيادة (فالجواب) انما كانت أربعة لان التحلي العلى لا يقع الا في أربعة صور ماء ولبن وخمر وعسل ولكل قسم من هذه الاربع اهل فاهل انهار الماء هم اصحاب العلوم التي يدخلها الاراء واصحاب انهار اللبن الحليب الذي لم يتغير طعمه له قدوة أو تحضه أو تزيينه لاصحاب الاستنباط الصحيح من الائمة المجتهدين واصحاب انهار الخمر هم الامناء من اصحاب العلوم الذوقية كعلم الخضر عليه الصلاة والسلام واصحاب انهار العسل المصفى هم اهل العلم بالله تعالى وبشرائعه من طريق الوحي والايمان وصفاه الالهام اهـ (فان قلت) فما صفة التكوين الذي يعطاه اهل الجنة (فالجواب) صورته ان كل ما خطر لاحدهم تكوين شيء يكون أسرع من لمح البصر فلا يزال اهل الجنة يكونون ماشاوا بارادة الله تعالى لارتفاع الانتقار والذلة هناك فان الذلة خاصة باهل النار وماعند اهل الجنة الا العز (فان قلت) هل الحكم الاعظم في الجنة للاجسام أم للارواح (فالجواب) الحكم في الجنة للارواح لا للاجسام عكس الدنيا فتطوى اجسام اهل الجنة في ارواحهم وتكون الارواح ظروفا للاجسام ويكون الظهور والحكم للارواح ولهذا يتحولون في أي صورة شاؤا كما هم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح دون الاجسام قال الشيخ محيي الدين رحمه الله وقد دل بعض اهل الكشف فقال تحشر الارواح دون الاجسام حين رأى تطوار اهل الجنة كيف شاؤوا وغاب عنهم ما قلنا من انطواء الاجسام في الارواح فلو حقق الكشف في نظره لرأى الاجسام منطوية في الارواح (فان قلت) فهل تتفاوت اجسام اهل الجنة في الصفات (فالجواب) نعم تتجور ابدانهم بحسب صفات اعمالهم الصالحة في دار الدنيا فكل من كان أكثر اخلاصا في عمله وعلمه وتوحيده كان أنور وأشرف (فان قلت) فاذا كان اهل الجنة ترشح ابدانهم مسكا وليس لهم فضلات كالذي يافهل يكون ابدانهم لا (فالجواب) لم يرد لنا في ذلك شيء من طريق النقل والذي يظهر انه ليس لاهل الجنة ابدان مطلقا لان الدبر انما جعل في الدنيا مخرجا للغائط ولا غائط هناك ولولا أن فرج

الراحمين أن تشفع أسماء الجنان والرحمة واللاطف عند الاسم الشديد العقاب والمنتقم والجبار فهي مراتب أسماء الالهية لاشفاعاة محقة فيستولى الحق تعالى بنفسه اجراج من شاء من النار الى الجنة ولا الله تعالى جهنم بغضبه وعقابه والجنة برضاه تعالى ورحمته وقد اختلف



الناس في الجنة والنار هل خالقنا الآن أم لا والخلاف مشهور وأقام كل طائفة الدليل على قوله بما رآه حجة عنده وأطال الشيخ محي الدين رحمه الله الكلام على ذلك في الباب الحادي (١٧٦) والستين من الفتوحات ثم قال وأما عندنا وعند أصحابنا من أهل الكشف والتعريف

فهم المخلوقتان غير مخلوقتين فاما قراننا غير مخلوقتين فكل رجل أراد أن يبني دارا فقام حيطانها كلها الحاوية عليها خاصة فيقال قد بنى دارا فإذا دخلها أحد لم ير إلا ورودا ثرا على فضاء وساحة ثم بعد ذلك ينشئ بيوتها على أغراض الساكنين فيها وتفاوت مراتبهم ودرجاتهم وأدراكهم من تصور وغرف وسرايب ومهاالك ومخازن وما ينبغي أن يكون فيها مما يريد الساكن من الآلات التي تستعمل فيها وأطال في ذلك ثم قال فقوله تعالى أعدت للمتقين أعدت للكافرين إشارة إلى تعيين أماكن كل إنسان في الجنة أو النار كما يعلم المهندس جدران البناء بالحص قبل بناء الأساسات ثم يشرع بعد ذلك في بناء السور ثم الدهاليز ثم أشجار الفواكه ثم القصور والدركان قال فان كانت الدار هي الجنة بنى سورها من التوحيد وان كانت الدار هي النار بنى سورها من الشرك أو الكفر أو النفاق أو التكبر ونحو ذلك على حسب دركان ساكنها في طبقه فلا ينتهي بناء الجنة كل إنسان إلا بأعماله في دار الدنيا فإذا انتهى البناء فسبق إلى

الرجل يعني ذكره محتاج إليه في جماع وزوجته هناك أو ولادته ان وقعت لما كان لاهل الجنة ذكر ولا فرج (فان قلت) فكيف عدد درجات الجنة (فالجواب) هي على عدد شعب الإيمان لا تزيد ولا تنقص وقد ورد أن شعب الإيمان سبع وسبعون شعبة والبضع من الواحد إلى التسع فنجتمع فيه شعب الإيمان كلها فهو الذي ينبو من الجنة حيث يشاء قال الشيخ محي الدين وصورة بابا ورة الجنان الثمانية لبعضها بعضا صورة دوائر ثمانية الجنة في قلب الجنة أعلاها الجنة عدن بمنزلة دار الملك يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة وبلى جنة عدن في الفضل جنة الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم إلى آخرها كما مر قال وكل جنة من هذه الجنان يصدق عليها اسم أخوانها الجنة النعيم مثل جنة خلد ودار سلام وجنة ماوى وجنة قامة إلى آخر (فان قلت) فهل لهذه الجنان اتصال بمنزلة الوسيلة الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث كونه هو المشرع لأمته ما وصلوا به إلى دخول الجنة (فالجواب) نعم ما من جنة من هذه الجنان الا وهي متصلة بمقام الوسيلة وذلك ليتنعموا بشهود طمعة صلى الله عليه وسلم فسائر الجنان تنفرع من مقام الوسيلة فلها شعبة في كل جنة ومن تلك الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لاهل تلك الجنة فهي في كل جنة أعظم منزلة تكون فيها (فان قلت) فهل درجات الجنة موازية لدرجات أهل النار كما قيل (فالجواب) نعم هي موازية لها كما ذكره الشيخ في الباب السادس والتسعين ومائتين وإيضاح ذلك أنه ما ثم الأسماء في فان عمل العبد ما أمر به كانت له درجة وان عمل ما نهى عنه كانت له درجة موازية لتلك الدرجة ولو سقطت من تلك الدرجة حصاة لوقعت على خط الاستواء لتلك الدرجة من النار وكذلك الإنسان اذا سقط من العمل بما أمر فلم يعمل كان ذلك النزول لذلك العمل عين سقوطه إلى ذلك الدرك فعلم أن محمد صلى الله عليه وسلم مل الجنان فلاولى يتنعم بجنته الا وهو صلى الله عليه وسلم متنعم معه بنعمته شارك له فيها لان الولي ما وصل إلى ذلك الا باتباع شريعته صلى الله عليه وسلم فلهذا كان سر النبوة قائما به في تنعمه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من سن سنة حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها فله صلى الله عليه وسلم من لذة النعيم مثل لذة جميع العاملين بشر بعته زيادة على ثواب أعماله الزكية وعلى ما قاله الشيخ تقي الدين السبكي وغيره ان جميع شرائع الانبياء كلها من باطنه صلى الله عليه وسلم من حيث انه نبي الانبياء كلها فله مثل أجر جميع العاملين بجميع الشرائع (فان قلت) فما أعظم منزلة تكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم في الآخرة (فالجواب) ان أعظم منزلة تكون له وقوفه بين يدي الله عز وجل كما ينبغي لجلاله لتنفيذ الأوامر الالهية في ذلك اليوم العظيم فهو الترجان في حضرة الملك العدل جل وعلا دون جميع الخلق \* قال الشيخ محي الدين ومن خصائصه صلى الله عليه وسلم في ذلك المقام ان أهل الموقف كلهم يأخذون عنه في ذلك الموطن لانه هناك وجه كاهن فيرى من جميع جهاته وله اعلام من الله تعالى في كل جهة يفهم منه ما يريد (فان قلت) ففي أي منزل يكون أصل شجرة طوبى (فالجواب) كما قاله الشيخ محي الدين في الباب الحادي والسبعين من الفتوحات والشيخ ابن أبي المنصور في رسالته ان أصل شجرة طوبى في منزل الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه لان شجرة طوبى هي حجاب مظهر نور فاطمة الزهراء رضي الله عنها فان الجنة من الثمان ولا درجة فيها ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع من شجرة طوبى لا يعرف غالب الناس أين أصله حتى ان بعض من كشفه عن أحوال الجنة زعم ان أشجار الجنة أصولها في الهواء دون الأرض حين لم ير الا الفرع والحال أنهم ما غروسة في أرض الجنة التي هي مسئل أذفر وأصل ذلك كما حتى يكون سر كل نعيم في الجنان وكل نصيب للأولياء متفرعا من نور فاطمة رضي الله عنها فان في كل فرع تدلى في بيت أو قصر أو مخدع جميع ما يطلب العبد في الجنة من ثمر وحل وطير وحور عين وغير ذلك (فان قلت) فما معنى قوله تعالى أكاهادائم وقوله تعالى وإلههم رزقهم فيها بكرة وعشا فان الآية الاولى تقتضي دوام الأكل والثانية تقتضي تخصيصه بوقت دون وقت (فالجواب) ان معنى قوله تعالى أكاهادائم أي لا ينقطع عنهم شيء متى اشتوه ولا انهم يأكلون دائما

السكنى فيقال له اخرج الى دارك فقد كمل بناؤها فاذا طلعت روحه حبس في البرزخ حتى يتكامل عدد السكان لكنه يتنهي مددهم فينادي المنادي اخرجوا جميعا إلى مساكنكم فمعنى أعدت على هذا التقرير برأي أعدت لهم قبل دخولهم لها لا قبل خلقهم



واجابهم باعدا السور المتقدم ويؤيد ذلك قوله صلى الله عليه وسلم من فعل كذا بنى الله له بيتا في الجنة فعلق وجود ذلك البيت على فعل ذلك الامر فدل على انه لم يكن مبنيا قبل ذلك وكذلك يؤيده ايضا قوله صلى الله عليه وسلم ان الجنة طيبة التربة عذبة الماء وانها قيعان وغراسها سعنان الله والجنة لله ولا اله الا الله والله اكبر ونحو ذلك قال وأما ما ورد في الصحيح ان الله عز وجل خلق الجنة عدن بيده وشق فيها أنهارها ودلى فيها غارها فهو صحيح لان حضرة الحق لا ماصى فيها ولا آنى ولا صباح ولا مساء فهو كقوله تعالى أنى أمر الله فله تعالى أن يخبر عن حضرة المدكورة بما شاء لان لا تقيد بزمان كالخلق في مصطلحهم في الالفاظ والله أعلم (قلت) ويحتمل ان الله تعالى خلق الجنان على ما شاء من الاوصاف التي تسمى بها جنانا من أشجار وأنهار وأتراب ثم أبقى فيها ما كن خالصة قابلة لما يبني فيها ويغرس من تناهى أفعال المكافين غير ما ينعم الله تعالى به عليهم لافي مقابلة أفعالهم والله أعلم \* قال الشيخ واعلم ان خواص المؤمنين ليس لهم بناء من أعمالهم الا في الجنة وأما غير الخواص فينبون بأعمالهم في الجنة نارة وفي النار أخرى على حسب طاعتهم ومعاصيهم \* قال الشيخ في الباب التاسع والثمانين ومائتين مانصر ويناعن الشيخ أبي مدين امام الجماعة رضى الله عنه انه كان يقول يدخل السعداء الجنة بفضل الله والاشقياء النار بعدل الله وكل منهم ينزل في داره بالأعمال ويخلد فيها بالنيات التي مات مصرا عليها يعني انه لو مات وهو مؤمن عازم على ارتكاب ذنب سنة مثلا خلد في النار قدر سنة أو وهو عازم على عدم التوبة منه الى أن يموت خلد في النار قدر عمره وكل ذلك ان شاء الله تعالى ثم ان شاء غير ذلك فعفوه أو وسه الله أعلم غير ان الذي وصل الى علمنا طول الناس مكثافي جهنم من عصاة الموحدين من يكث ونحو خمسين ألف سنة ولعله كان يفرض انه لو عاش القدر المذكور لبقى على معصيته مالا أن يعتقد ان أحدا يريد منهم على ذلك أبدا لايخص قال وهو كشف صحيح وكلام حرم عليه حشمة انتهى \* قال الشيخ محي الدين رحمه الله وأصناف أهل الجنة أربع \* الاول الانبياء والرسل \* الثاني أتباعهم (١٧٧) بشرط أن يكونوا على بصيرة وبينة من ربهم وهم الاولياء والعلماء العاملين \* الثالث المؤمنون

أى المصدقون بالانبياء و  
جاؤا به من الشرائع \* الرابع  
العلماء بتوجيه الله من  
أنه لا اله الا هو بالأدلة العقلية  
قال ومقام كل صنف منهم  
عن الآخر هناك بالنزول  
ان كان نازلا في الدرجات  
وبالعلوان كان عاليا ولا حسا  
بين الادنى والاعلى الى هذا

لكن لما كان الغذاء عند الجسم بقوة كان ذلك بمثابة من يأكل دائما (فان قلت) فما الفرق بين لذة أكل الدنيا وأكل الجنة (فالجواب) الفرق بينهما ان أكل الدنيا يزول لذته اذا نزل الى الجوف بخلاف أكل الآخرة لذته ندوم مدة بقائه في البطن حتى ينزل عليه طعام آخر يتجدد له لذة أخرى أعظم مما قبلها وهكذا (فان قلت) فما معنى قوله تعالى بكرو وعشبا مع أنه لا شمس هناك ولا نهار كما في دار الدنيا (فالجواب) كما قاله الشيخ في الفتوحات ان معناه مقدار البكرة والعشى بالنظر لاحوال الدنيا قال وذلك لان الحركة التي كانت تسير بالشمس ويظهر من أجلها ما لوعها وغروبها من جود في الفلك الاطلس الذي هو سقف الجنة وجميع الكواكب السيارة ساجدة فيه كسبحا تحتها الا أن في أولئك كما على حد سواء قال ولولا ذلك ما عرف أهل التقويم في الدنيا متى يكون الكسوف ولا كم يذهب من ضوء الشمس عن أعيننا ولولا المقادير الموضوعة والاوزان المحسنة التي قد علمها الله تعالى للمقومين ما علم أحد منهم متى يكون الكسوف (فان قلت) فهل يصح في الجنة رفع حجاب العظمة لاحد من الخواص حتى يرى الخواص ربه على وجهه الاطاطة به

(٢٣ - (واقيت) - ثانی) بخلاف الدنيا قال واد وقع التجلي الالهى للرؤية يكونون جلوسا على مراتبهم فالانبياء على المنابر والاولياء على الاسرة والعلماء بالله على الكراسى والمؤمنون المقلدون في توحيدهم على مراتب وذلك الجلوس كله يكون في جنة عدن على الكشيب الابيض قال وأما من كان موحدا من طريق النظر في الادلة فيكون جالسا على الارض وانما نزل له ذراع الرتبة التي لا مقلد في التوحيد ولان بطرقه الشبه من تعارض الادلة والمقالات في الله وصفاته فمن كان تقليده حزمافه أو وثق ايمانا بمن يأخذ بتوحيد من النظر في الادلة يؤولها قال وانما كان ضيافة أهل الجنة زيادة كبد الحوت اذا دخلوها بشرى لاهل الجنة ببقاء الحياة لهم فيها لان الحوت حيوان بحري مائى من عنصر الحيا المناسب للجنة بخلاف ضيافة أهل النار تكون بطحال الثور الذي هو بيت النعم ومجمع أوساخ البدن قال وخلق الله تعالى الجنة بطلع الاسد الذي هو الاقليل لانه برج ثابت للجنات الدوام واللاسد القهر ولذلك يقول أهلها للشيء كن فلا يتخلف عن التسكين ولا يس في البروج من السطوة مثل الاسد قال وأما الجنة المعنوية التي هي كالروح للجنة المحسوسة فخلقها الله تعالى من الفرح والسرور والابتهاج فاجسام أهل الجنة تتلذذ بالامور الجثمانية وأرواحهم تتلذذ بالامور المعنويات كالروائح والنعمات الطيبة والصور الحسان وغير ذلك قال ولو كانت الاجسام تتلذذ بالمعاني لكان كل حيوان من البهائم يتلذذ برؤية كل وجه جميل وليس الامر كذلك فما كل نعيم أهل الجنة الا بتلذذهم به احسا ومعنى لانهم ادارا الحيوان بل نقول هي أشد تنعما باهلها لداخلين فيها كما ورد أنها تقول يا رب اتنى باهلى فقد كفر حلبي وعقري الحديث قال والنار في الشوق على أقسام فمصة المؤمنين يشتاقون الى الجنة وهي لا تشتاق اليهم وأرباب الاحوال من الاولياء تشتاق اليهم الجنة وهم لا يشتاقون اليها السكرهم يحاالهم والمكذبون بيوم الدين والقائلون بنفى الجنة المحسوسة لا تشتاق اليهم الجنة ولا يشتاقون اليها وقد بسط الشيخ الكلام على أحوال الجنة في الباب الخامس والستين من الفتوحات قال ومن أعظم نعيم لاهل الجنة تنعمهم بالنمى فما يتوهم أحد منهم نعيم فوق نعيمه ويتمناه الا حصل ووجد نفسه فيه بحسب ما توهمه ان توهمه معنى كان معنى وان توهمه حسا كان محسوسا فهو بمن محقق لوجود ما يتمناه قال



وماباهم هذا النعيم المقيم والجزاء العظيم الزائد على مدة طاعتهم في دار الدنيا الامن حيث ينتم الصالحة التي كانوا وهان في دار الدنيا وهو أن أحدهم كان ينبغي أن لو قسم الله تعالى له جميع الطاعات حتى فعلها وادوم عليها مدى الدهر فلما قصرت به العناية في دار التكليف أعطاه الله تعالى نظيره في الجنة فيكون له فيها ما شاءه فخلق بأصحاب تلك الاعمال في الدرجات الاخرية مع راحتهم في دار الدنيا من التعب كلورده أنه من نام على نية انه يقوم من الليل فأخذ الله بروحه الى الصباح كتب له قيام ليلة الحديث بعينه قال ولنا الجنة برزخية أشار اليها القرآن العظيم في قوله تعالى مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار من ماء غير آسن وأنهار من لبن لم يتغير طعمه وأنهار من خمر لذة للشاربين وأنهار من غسل مصفى قال وإنما كانت برزخية لانها لا هي محسوسة كقوله تعالى متكئين على سرر مصفوفة ولا رطوبة كقوله تعالى في مقعد صدق عند مليك فوصف الله تعالى الجنان على حسب تفاوت عقول الناس قال وقد صرح المسيح عليه السلام بما أومأنا اليه من النعيم الروحاني فقال يوما للحواريين حين أوصاهم وفرغ من وصيته فاذا فعلتم ما أمرتكم به كنتم غدا معي في ملكوت السماء عند ربى وربكم وترون الملائكة حول عرشه تعالى يسبحون بحمده ويقدسونه وأنتم هناك مثلذذون بجميع الذات من غير أكل ولا شرب قال وإنما صرح المسيح بذلك ولم يرمه لان خطابه كان مع قوم قد هذبهم النوراة وكتب الانبياء وكانوا متبشرين بتصورها وقبولها بخلاف نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإنه اتفق معه في قوم أميين أهل برارى غير مرتاضين بعلوم ولا مقرين ببعت ولا تشور بل ولا عارفين بنعيم ملوك الدنيا فضلا عن نعيم ملوك الجنة فلذلك جاء أكثر أوصاف الجنان في كتابهم جثمانية تقر بيا لغهم القوم وترغب النفوسهم قال ولما كانت أنهار الجنة أربعة أنهار لا غير علمها قطعان التجلى العلى لا يقع الا في أربع صور ماء وابن وخمر وعسل فانهم ار الماء لأصحاب العلوم التي تدخلها الاراء وأما أنهار اللبن الحليب الذي لم يتغير طعمه لم يقدح أو يرضه فليس لاهي لا صاحب (١٧٨) العلم بأسرار الشرع من الأئمة المجتهدين وأما أنهار الخمر فهي للأمناء من أصحاب العلوم

المزينة كعلم الخضر عليه السلام وأما أنهار العسل المصفى فهي لأهل العلم بطريق الوحي والامان وصفاء الالهام وأطال الشيخ في ذلك في الباب التاسع والاربعين ومائة قال وعالم ان أهل الجنة يعطون في الجنة التكوين فكل ما خلقه الله كونه أسرع من لمح البصر فلا يزال

(فالجواب) حجاب العظمة الذي هو كناية عن عدم الاحاطة به تعالى لا يرفع أبدا وإنما المراد بكمال الرؤية به تعالى زيادة انكشاف أمر لم يكن لأهل الجنة قبل ذلك اذ لو كشف حجاب العظمة لاحاط الخلق علمها بهم ولعرفوه تعالى كما يعلم هونته ولا فائز بذلك فليست لذة الرؤية الواقعة لأهل الجنة كلها لهم الا مزيد انكشاف لهم لا غير ولذلك قال المحققون انه تعالى يرى بلا كيف (فان قلت) فما الوجه الجامع بين قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبين قوله صلى الله عليه وسلم لم لا يدخل أحد الجنة بعمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا الا أن يتغمدني الله برحمته (فالجواب) هذا من تعليق الاسباب على مسبباتها ومعلوم ان الكل من الله تعالى فنظر الى توقف دخول الجنة على العمل قال انه دخل الجنة بعمله ومن نظر الى خالق السبب قال انه دخل الجنة بفضل الله ورحمته ونقل الشيخ الكامل الرازي عن أبي عبد الله بن العربي في الباب التاسع والثمانين والمائتين من الفتوحات عن الشيخ أبي مدين امام الجماعة رضي الله عنه انه كان يقول يدخل السعداء الجنة بفضل الله ويدخل الاشقياء النار بعدل الله وكل أحد ينزل في داره بالاعمال ويجازى

أهل الجنة خلقة دائمة بارادة الله تعالى وذلك لا يرتفع الا فتقار والذلة هناك اذا الجنة ليست بمحل لذلك وإنما محل الدنيا والنار فيها وأطال في ذلك قال وفاكهة الجنة كلوصف لله تعالى لا مقطوعة ولا ممنوعة أي تؤكل من غير قطع فيقطع الانسان وباكل من غير قطع فالأكل موجود والعين باقية في غصن الشجرة وليس المراد بان الفاكهة غير مقطوعة في شتاء ولا صيف أو يخلف مكان قطعها أخرى على الفور كما فهمه بعضهم فعين ما ياكله البهائم ما يشهده ونظيره ذلك سوق الجنة يظهر فيه صور حسان فاذا نظر اليها أهل الجنان فكل صورة اشتهاها أحدهم دخل فيها فليس بها و يظهر في ملكه ولعينه وهو يراها في السوق ما انفصلت ولا فقدت ولو اشتهاها كل من في الجنة دخل فيها وهي على حالها في السوق ما رحت ذكره الشيخ في الباب التاسع والتسعين من الفتوحات قال وأقرب شيء شبه بذلك في الدنيا تصور الولي أي وجوده في عدة أماكن وهو ذات واحدة حقيقة في مظاهر متعددة في رأى العين ويليه بقرب الشبه صورة ما تراه في المرآة المقابلة لك فقد تكون في يدك نفاذة فتراها في المرآة لا تشك انها صورة ما في يدك الا أن الأول أشبه والله أعلم وقال في الباب الثاني والثمانين وثلاثمائة منها علم أن الصور التي في سوق الجنة مباحة فكل من اشتها صورة دخل فيها وينصرف بها الى أهله كما ينصرف بالحاجة مشترها من السوق وقد يرى جماعة صورة واحدة من صور ذلك السوق فيشتتها كل واحد من تلك الجماعة فيدخلها ويلبسها فيحوزها كل واحد من تلك الجماعة ومن لا يشتتها بعينها واقف ينظر الى كل واحد من تلك الجماعة قد دخل في تلك الصورة وانصرف بها الى أهله والصورة كما هي في السوق ما خرجت منه ولا يعلم حقيقة هذا الامر الا من أطلعه الله من طريق كشفه على نشأة الدار الآخرة والله أعلم قال والذي أعطاه الكشف الصحيح ان أجسام أهل الجنة تنطوي في أرواحهم فتكون الارواح طرودا للأجسام عكس ما كانت في الدنيا فيكون الظهور والحكم في الدار الآخرة للروح لا للجسم قال ولهذا يتحولون في أي صورة شاؤا كلهم اليوم عندنا الملائكة وعالم الارواح قال وتجوهر أبدان أهل الجنة بحسب صفاء أعمالهم الصالحة في دار الدنيا من الأوابد فكل من كان أكثر اخلاصا في علمه وعمله كان بدنه أشرف وأنور قال وإذا اشتها أهل الجنة التناول حصل فيهم



الرجل زوجته الا ذمية أو الحوراء فيو جده الله تعالى عن كل دفعة ولد او ذلك لان الله تعالى قد جعل هذا النوع الانساني غير متناه  
 الأشخاص لشرفه عنده قال ولذة الجساع هناك تتضاعف على لذة جماع أهل الدنيا أضعا فاضاعة فيجد كل من الرجل والمرأة لذة لا يقدرون عليها  
 لو وجداه في الدنيا غشى عليهم امن شدة حلاوتها لكن تلك اللذة انما تكون بخروج ریح اذ لامسى هناك كاللذات كما صرح به الاحاديث  
 فيخرج من كل من الزوجين ریح مشيرة كرائحة المسك فياقيان في لحم فيستكون من حبه فيها ولد او تكمل نشاته ما بين الدفتين فيخرج ولدا  
 مصورا مع النفس الخارج مع المرأة ولا يزال هذا الامر لهم دائما كما ما شأوا قال ويشاهد هذان الابوان كل من تولد عنهما من ذلك النكاح  
 في كل دفعة ثم ان الاولاد يذهبون فلا يعودون اليهم أبدا كالملائكة المتطورين من أنفاس بي آدم في دار الدنيا لا يعودون اليهم وكالملائكة  
 السبعة بن ألقا الذين يدخلون البيت المعمور كل يوم قال ولا حظ لهؤلاء الاولاد في النعيم المحسوس ولا المعنوي انما نعيمهم برزخي كنعيم صاحب  
 الرؤيا قال وقد يقع مثل ذلك لبعض الاولياء في دار الدنيا فيستكسح الولي من حيث روضه من حيث روضه وحياته وولديته ما أولاد  
 روحانيون باجسام وصور محسوسات قال وقد وقع لنا ذلك مران وأطال في ذلك في الباب التاسع والستين وثلاثمائة (قلت) وليس لأهل  
 الجنة أغبار مطلقا لان الدبر انما خلق في الدنيا يخرج بالامانة ولا عائط هناك ولولا أن ذكر الرجل أو فرج المرأة يحتاج اليه في جماعه لم وفي  
 ولادتهم ان وقعت لما كان وجد في الجنة فرج لعدم البول فيها والله أعلم قال ونعيم أهل الجنة مطلق والراحة فيها مطابقة لراحة النوم فليس  
 عندهم من نعيم راحته شيء لانهم لا ينامون ولا يعرف شيء الا بذوق ضده قال وأما أهل النار فينامون في أوقات ببركة محمد صلى الله عليه وسلم وذلك  
 هو القدر الذي ينالهم من النعيم نسأل الله العافية آمين \* قال الشيخ محي الدين وهذا يدل على ان النار محسوسة بلا شك كما أشار اليه قوله تعالى  
 كما اخبت زديناهم سعيهم فان النار ما تتصف بهذا الوصف الا من كون قيامها بالاجسام (١٧٩) لان حقيقة النار لا تقبل هذا الوصف من

حيث ذاتها ولا تقبل الزيادة  
 وانما الجسم المحرق بالنار هو  
 الذي يسبح - ربال نار ذكره  
 في آخر الباب الخامس  
 والستين من الفتوحات  
 قال واعلم ان عدد الجنات  
 من حيث المراتب ثلاثة الجنة  
 اختصاص وجنة تميرات وجنة  
 أعمال وليكل واحدة منها  
 أهل كما ذكره الشيخ في  
 الباب السابع والسبعين

فيها بالنبات اه قال الشيخ محي الدين وهو كلام صحيح وكشف ملج خبر عليه - حشمة وأدب ووفاراه والله  
 تعالى أعلم \* (خاتمة) \* اذا سجد أهل الاعراف السجدة التي يؤمرون بها يوم القيامة رجت ميراثهم  
 وسعدوا ودخلوا الجنة قال الشيخ محي الدين وهذه السجدة هي آخر ما بقي من حكم تكاليف الدنيا فان يوم  
 القيامة برزخ بين الدنيا والآخرة فله وجه الى أحكام الدنيا به دعى أهل الاعراف الى السجود الذي رجت  
 به ميراثهم وله وجه الى الآخرة به جواز واباعها لهم قال وما منع أهل الاعراف من الوقوع في النار حال  
 كونهم كانوا على الجسر الا وجود توحيدهم فهو المانع لهم عن الوقوع حتى وجدت منهم هذه السجدة  
 فانظروا يا أخي عناية التوحيد بآله فالحمد لله رب العالمين \* وليكن ذلك آخر كتاب اليواقيت والجواهر  
 في بيان عقائد الاكابر - له الله تعالى خالص وجه الكرم ونفع به مؤلفه وكاتبه وسامعه والناظر فيه \*  
 وقد ألفت بمحمد الله في دون شهر وطالعت الفتوحات على - دد به احته فكنت أطالع على كل بحث  
 جميع الكتاب لاخذ النقول المناسبة له وقد عدوا ذلك من الكرامات فان الفتوحات عشر مجلدات ضخمة

ومائتين من الفتوحات فاهل الجنة الاختصاص الانبياء والاطفال والمجانين وأهل التوحيد العلم ومن لم تبلغه معرفة نبي وسميت بجنة الاختصاص  
 لانهم لم تكن عن عمل سابق وأهل جنة الميراث هم كل من دخل الجنة ممن ذكرنا ومن المؤمنين وهي الاماكن التي كانت معينة لاهل النار لو  
 دخلوها كما ورد انه يقال لا مؤمن هذا مكانك من النار قد أبدلك الله به مكانا من الجنة قال وسبب وقوع هذا القول للمؤمن ان الوجود كله  
 يطلب الانسان وليس بعض الوجود في حقه أولى من بعض فاذا أمر الله بعبده الى الجنة بفضله وكرمه بقيت نسبتته من النار تستدعي حظها  
 وملاؤها وكذلك من يدخل النار تبقى نسبتته في الجنة تستدعي حظها وملاؤها فيقال له انظر مكانك في الجنة لو كنت آمنت بالله تعالى لدخلته  
 فيزداد حسرة وندامة \* قال وأما أهل جنة الاعمال فهم أهل الاعمال الصالحة فمن لم يكن له عمل صالح في دار الدنيا لا يكون له في جنة الاعمال  
 نصيب لان الناس انما ينزلون فيها باعمالهم فقط قال تعالى في هذه الجنة ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقال وتلك الجنة التي أوردتموها بما  
 كنتم تعملون قال وهذه الجنة مشتملة على بضع وسبعين جنة على عدد شعب الايمان لا تزيد على عددها ولا تنقص والبضع من الواحد الى التسع  
 فن جمع شعب الايمان كلها فهو الذي يتبوأ من الجنة حيث يشاء \* قال وصورة مجاورة الجنان الثمانية لبعضها ببعض صورة دوائر ثمانية  
 جنة في قلب جنة أعلاها جنة عدن وهي قصبة الجنة بمنزلة دار الملان يدور عليها ثمانية أسوار بين كل سورين جنة ويلى جنة عدن في العلو  
 والفضل جنة الفردوس ثم جنة الخلد ثم جنة النعيم ثم جنة الماوى ثم دار السلام ثم دار المقامة قال وكل جنة تصدق عليها اسم اخوانها الجنة النعيم  
 جنة نخل ودار سلام وجنة ماوى ودار مقامة وهكذا \* قال والوسيلة الخاصة برسول الله صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة عدن وتسمى فيها دار  
 المقامة \* قال ولسائر الجنان اتصال بهذه الوسيلة ليتنعموا بشهود طلعة صاحبها صلى الله عليه وسلم ويتفرع منها سائر الجنات فلها شعبة في كل  
 جنة ومن تلك الشعبة يظهر محمد صلى الله عليه وسلم لأهل تلك الجنة فهي في كل جنة أعظم منزلة تكون فيها \* قال الشيخ في الباب السادس  
 والتسعين ومائتين ودرجات الجنة على عدد درجات النار لانه ما من درجة الا ويقابها درك من النار حتى انه تعالى لما قال في أهل الجنة ولدينا



مر يد قال في أهل النار رذائلهم عذابا فوق العذاب إلا أنه ليس في النار درجة اختصاص كما سيأتي وايضا ذلك أن الأمر والنهي لا يخالفان العباد ما  
 أن يعمل به ما أولا يعمل فان عمل بالامر كانت له درجة في الجنة معينة لذلك العمل خاصة وفي موازنة هذه الدرجة المخصوصة لهذا العمل  
 الخاص اذا تركه الانسان درك في النار ولو سقطت حصاة من تلك الدرجة في الجنة لوقعت على خط استواء في ذلك الدرك من النار فاذا سقطت  
 الانسان من العمل بما أمر فلم يعمل كان ذلك الدرك لذلك العمل عين سقوطه الى ذلك الدرك قال واعلم ان الاعراف هو درج العمل بالامر  
 والنهي ودرك ترك العمل به ما فاسم منع صاحب الاعراف من النزول الى درك تلك الاعمال السيئة الا التوحيد وأطال في ذلك ثم قال واعلم  
 ان محمدا صلى الله عليه وسلم ملء الجنان فلاولى يتنعم بجمته الا وهو صلى الله عليه وسلم مستنعم بنعمته مشارك له فيها لان الولي ما وصل الى ذلك  
 الا باتباعه صلى الله عليه وسلم لم فلهذا كان سر النبوة قائما به في تنعمه وهو معنى قوله صلى الله عليه وسلم من من سنة حسنة فله أجرها وأجر من  
 عمل بها فله صلى الله عليه وسلم أجر جميع الانبياء ومن تبعهم لكونه نبي الانبياء ولكل نبي أجر من تبعه من غير ان ينقص من أجره شيء قال  
 وأما منزلته صلى الله عليه وسلم يوم الزور والاعظم على عرش العرش ومنزلته يوم القيامة بين يدي الحكم العدل من حضرات الاسماء الالهية  
 لتنفيذ الاوامر الالهية فكل أهل موقف ياخذون عنه في ذلك الموطن لانه وجهه كله يرى من جميع جهاته وله من كل جانب اعلام من الله تعالى  
 يفهم عنهما يريد على لسان ملك بصوت وحرف لكل النعيم والانس وأما شجرة طوبى فهي في منزل الامام علي بن أبي طالب رضي الله عنه وهي  
 حجاب مظهر نور فاطمة الزهراء رضي الله عنها فاسم الجنة ولا درجة ولا بيت ولا مكان الا وفيه فرع من شجرة طوبى وذلك ليكون سر كل نعيم في  
 كل جنة ونصيب كل ولي فيها من نور رايته فاطمة رضي الله عنها في حجاب ذلك الفرع وأطال الشيخ في ذلك في الباب الحادي والسبعين وثلاثمائة  
 وقال فشجرة طوبى لجميع شجر الجنات (١٨٠) كلها كاد لمسا طهر فيه من البنين وذلك ان الله تعالى لما غرس شجرة طوبى بيده ونفخ

الروح زيتها بثمر الحلى  
 والحلل الذين هم ازيعة لكل  
 لابس فحقن على التحقيق  
 أرضها كما قال تعالى انا جعلنا  
 ما على الارض زينة لها  
 وأعطينا من حقيقته الثمار  
 الجنة عين ما هي عليه كما  
 أعطت النواة النخلة وما تحمله  
 مع النوى الذي في ثمرها انتهى  
 وقال واعلم ان جميع التفاضل  
 الواقع في النعيم بين الانبياء

فعلى ذلك الحساب قد طالعت في كل يوم الفتوحات مرتين ونصفه مقدار ذلك خمسة وعشرون جزءا كل يوم وقد  
 قدما في بحث الكرامات أنه يجب على صاحب الكرامة أن يؤمن بها كما يؤمن بها اذا وقعت على يد غيره  
 فالأول مؤمن به - هذه الكرامة فله الحمد أولا وآخرا \* وكان الفراغ من تأليفه في يوم الاثنين المبارك  
 سابع عشر رجب سنة خمس وخمسين وتسعمائة بمثل المؤلف بصرا الحروسه بخط بين السورين هذا ما وجد  
 كله بخط المؤلف بقوله طالعت الى آخر الكلام ثم بحمد الله وعونه وحسن توفيقه وصلى الله على سيدنا محمد  
 وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا والحمد لله رب العالمين  
 وقد أنشد العالم العلامة الشيخ محمد الكرمي مدح هذا الكتاب  
 بواقيت علم في عقود عقائد \* لذا صاغ معناها فغلبها جواهر  
 وماهى الاوهبة الله للذى \* حياء قدما ففى عنهما نر  
 هو العبد لا وهاب وتر زمانه \* بعلمه في الشرذ والغرب سائر

انما هو من حيث جنة الاختصاص وأما جنة الاعمال فهم فيها متساوون من حيث ان كل عامل لخبره جنة جزاء عمله ويقع بحق  
 التفاضل بحسب المشاهد في الاعمال وقوة الاستعداد وضعفه قال وأما الطائفة الذين يعطيهم الله تعالى في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت  
 ولا خطر على قلب بشر فهم أهل التوحيد في الافعال الذين يشهدون أعمالهم خلق الله لا لهم حال مباشرة الاعمال فيفعلونهم امثال الامر الله من  
 غير أن يعينوا اله في أنفسهم جزاء فكان جزاؤهم غير محدود وذلك لان عيونهم لم تر عملهم وآذانهم لم تسمع به ولم تخطر أعمالهم على قلب بشر  
 من غيرهم أو منهم انجزدهم عن الله وحده ما عدا نسبة التكليف قال ويعرف أهل الجنة فيها الليل والنهار بالكشف والرؤية والاقادير التي في  
 الغلاك الاطلس المعبر عنها بالبروج فيعلمون بذلك حتما كان عليهم في دار الدنيا ما يسمى بكرة وعشا وكان لهم في هذا الزمان في الدنيا حاله  
 تسمى الغدا والعشاء فيذكر ونهاها ذلك فيا تهم الله تعالى رزق خاص في ذلك الوقت الخاص فاذن قال الله تعالى ولهم رزقهم فيها بكرة  
 وعشا اذ لا شمس هناك ولا قرار ومعنى قوله تعالى في الجنة أكلها دائم ان الاكل لا ينقطع عنهم متى اشتوه لانهم باكلون دائما فالنوام في  
 الاكل هو عين التنعم بما يكون به الغذاء للجمهم فاذا أكل الانسان حتى شبع فليس ذلك بغذاء ولا باكل على الحقيقة وانما هو كالجاب الجامع ثمما  
 في خزنته والمعدة جامعة لما جعه هذا الاكل من الاطعمة والاشربة فاذا اختزن ذلك في معدته ورفع يده فحينئذ تتولاه الطبيعة بالنسب  
 وينتقل ذلك الطعام من حال الى حال ويغذيه به في كل نفس فهو لا يزال في غذاء دائم ولولا ذلك لبطلت الحكمة في ترتيب نشأة كل متغذ ثم  
 ان الحزاة اذا خلت من الاكل حرك الطبع الجاني الى تحصيل ما عاونه به وهكذا على النوام قال فهذا معنى قوله أكلها دائم وأطال الشيخ في  
 ذلك في الباب الثامن والتسعين وثلاثمائة فراجعته قال واعلم ان الحركة التي كانت تسير بالشمس ويظهر من أجلها طلوعها وغروبها موجودة  
 في الغلاك الاطلس الذي هو سقف الجنة وجميع الكواكب السيارة في السار كلها ساكنة فيها كسباحتها الآن في أفلاكها على حد سواء  
 قال ولولا ذلك ما عرف أهل التقويم الآن متى يكون الكسوف ولا كم يذهب من ضوء الشمس عن أعيننا فلولا القادير الموضوعة والموازين



الحكمة التي قد علمها الله تعالى للمؤمنين ما علم أحد منهم ذلك قال واعلم ان الكتيب الذي في جنة عدن هو مسكن أبيض وجنة عدن هي قصبة الجنان وقلعتها وحضرة الملك الخاصة ولا يدخلها غير الخواص الا بحكم الزبارة قال وفي هذا الكتيب منابر وأسرة وكراسي ومراتب لان أهل الكتيب أربع طوائف رسل وأنبياء وأولياء ومؤمنون وكل صنف منهم متفاضل وان اشتركوا في المنابر مثلاً لا قال تعالى تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض وقال واقد فضلنا بعض النبيين على بعض وقال ورفع بعضكم فوق بعض درجات يعني الخلق فدخل فيه جبرئيل بن آدم دنيا وآخرة فاذا أخذ الناس منازلهم في الجنة استدعاهم الحق تعالى الى رؤيته فيسارعون على قدر مراتبهم ومشيهم هناء طاعة ربهم فان منهم البطلين ومنهم السريين ومنهم المتوسطين ويجمعون في الكتيب وكل شخص يعرف مرتبته علمه ضروري ويجري اليها ولا ينزل الا فيها كما يجري الطفل الى الثدي لو رام أحدهم أن ينزل في غير مرتبته لما قدر ولو رام أن يتعشق بغير منزلته لما استطاع بل يرى في منزلته انه قد بلغ منتهى أماله وقصده فهو يتعشق بما هو فيه من النعيم تعشقا طبعيا ذاتيا ولولا ذلك لكانت دار ألم وتنقيص ولم تكن جنة ولا دار نعيم غير ان الاعلى له نعيم بما هو فيه في منزلته وعنده نعيم الادنى قال وأدنى الناس منزلة مع انه ليس هناك أدنى من لانعيم له الا بمنزلة خاصة وأعلامهم الذي لا أعلى منه فمن له نعيم بالكل فاعلم أن كل شخص نعيمه مقصور عليه فما أعجب هذا الحكم ثم اذا نزل الناس في الكتيب للرؤية وتجلي الحق تعالى تجليا عاما كان التجلي واحدا من حيث العين وكثيرا من حيث اختلاف الصور فاذا رآوه انصبغوا عن آخرهم بنور ذلك التجلي فن علمه في كل معتقد شرعي فله نور كل معتقد ومن علمه في اعتقاد خاص لم يكن له سوى نور صورته ذلك المعتقد قال واعلم أن الخلق في حال الرؤية لا يد أن يقنوا عنهم فلم يقع لهم لذة في زمان رؤيتهم فان اللذة عند أول التجلي حكم سلطانهم عليهم فانهم عن أنفسهم فهم في اللذة في حال فناء لعظيم سلطانهم اقال وهذا ذوق غريب لا يعرفه الا من ذاقه فاذا ذاقه لا يقدر على انكاره ( ١٨١ ) من نفسه قال واذا وقع لاهل الجنة رؤية

الله عز وجل كان الناس فيها على أقدام قنهم من يرى ربه ببصر العين ومنهم من يراه بكاملها ومنهم من يراه بجميع وجهه ومنهم من يراه بجميع جسده وهذه تكون للانبياء وكل ورثتهم بحكم التبعية لهم قال وليس بين الخلق وبين ربهم هناك الا حجاب العظمة لا غير وهو أنهم يرونه بقدر

بحق لمحي الدين احبائه \* وناصره نعم الولي وناصر  
فيار بنا أوفر جزاء لسعيه \* فنه بداعلم عظيم وادار  
ومن حاز شيئا من نفائس كتبه \* له الله يعطي ما يروم وجار  
وناظمه الكومي يدعي محمدا \* عليه من الله الكرم سائر  
وأشد الشيخ أحد الأبرار

لقد رحم الرحمن عبد الوهاب \* من الخير والاحسان هديا مفصلا  
طلا وجلا كل التفاصيل اجلت \* فما أحسن التفصيل اذ جاء مجلا  
بمعنى رأيت البدر في وسط هالة \* فقل رحم الرحمن عبدا تفضلا

وجدد بخط مؤلفه \* يقول مؤلفه عفا الله عنه قد كتب على مسودة هذا الكتاب جماعة من مشايخ الاسلام بمصر وأجازوه ومدحوه ومن جملة ما كتبه الشيخ شهاب الدين بن الشاذلي الحنفي في مدح مؤلفه قد

وسعهم وطافتهم لا غير من غير احاطة بقصورهم عن الاحاطة هو حجاب العظمة قال وتشبهه صلى الله عليه وسلم رؤيته الله تعالى برؤيتنا للشمس والقمر ليس المراد بهار رؤيتنا لهما حال ضوئهما وانما المراد رؤيتنا لهما حال كسوفهما لان البصر عند ذلك يدرك ذات الشمس والقمر التي لا تقبل الزيادة والنقصان فهذا هو الادراك المحقق لذات الشمس ولذلك لما قيل له صلى الله عليه وسلم رأيت ربك يا رسول الله فقال نوراني أراه بمعنى كيف أراه ونوره شعاعي يخطف الابصار لانه ليس من جنس النور الخلق فالتشبيه من حيث ادراك الذات ليكمل به النعيم لان حيث الاحاطة فتحيط بالحق تعالى كما تحيط بالشمس والقمر حال الكسوف وغيره فانهم ثم قال فعلم ان نور الرب الذي يقع فيه التجلي يوم القيامة وفي الجنة لا شعاع له فلا يتعدي ضوؤه نفسه وذلك ليدرك البصر وهو في غاية الوضوح قال وأقسام الناظرين الى الحق تعالى لا تنحصر اذ الرؤية تابعة لاعتقادهم في دار الدنيا سعة وضيقا جلالات وتعظيما وذلك ليجني كل أحد ثمرة اعتقاده منهم من حظله النظر الى ربه لذة عقلية ومنهم من حظله لذة نفسية ومنهم من حظله لذة حسية ومنهم من حظله لذة خيالية يتوهم منهم من حظله لذة مكيفة ومنهم من حظله لذة غير مكيفة ومنهم من حظله لذة يتقال تكيفها ومنهم من حظله لذة لا يتقال تكيفها هكذا فهم درجات عند الله كما كانوا في الدنيا والفطر مختلفة من أصل المزاج الذي ركبها الله عز وجل عليه قال وهذا هو السبب في اختلاف نظر الخلق بأفكارهم في المعقولات فخط هؤلاء في لذة النظر مثل ما تخيل البهم في نظارهم سواء قال واعلم ان خواص الاولياء والعلماء لا ينظرون ربه الا في مسألة ربهم صلى الله عليه وسلم لكونها كل المرايا اذ هي حاوية لجميع المرايا قال وغير الخواص من الاولياء والعلماء ينظرون في مرآيا من هم على أقدامهم من الانبياء السابقين وذلك لان تجليته تعالى في معارف قلوب الانبياء أتم وأكمل من تجليه في قلوب غيرهم لاسيما في باب الايمان بما جاءت به الرسل من الصفات التي تحيلها العقول فالكامل من لا يطمأ كمالا يرى فيه قدم الاتباع انبياء صلى الله عليه وسلم أبدا قال ومن الاولياء من يطلع الله تعالى على مستند كل معتقد فهذا يشارك الكل في نعيم الرؤية فمما أعظمها من لذة ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم قال الشيخ



روح الله وأما النار أعاد الله منها عالم يأخى أن الله تعالى خلقها من نجلي قوله تعالى في الحديث القـ دسى جعث فلم تطعمنى وطمشت فلم  
تسقى الحديث وهـ ذامن أعظم أنزل تنزل الحق تعالى به لعباده لطفاً بهم ورحمة فمن هذه الصفة خافت النار ولذلك تجـ برت على الجبارين  
وقصمت المتكبرين قال واعلم أن عذاب أهل النار انما هو بما يكون في النار لا بنفس النار إذ النار انما هي دار عذب أهلها وسكناهم لا غير وانما  
عذاب أهلها بما يخافه الله تعالى فيهم من الآلام متى شاء فعذابهم حقيقة من الله تعالى وهم محل له قال ونضج الجلود في جهـ ثم ليس عن النار  
حقيقة وانما هو متولد بين النار وأهلها انما من مجاورتهم ما لان نفس جرات النار محرقة بالبارفاس هي النار انظر وتامـ لـ قال وما في النار من  
الزهر بر هو أحد أركان النار لان الحقائق لا تبدل وقد خاطب الله تعالى النار بقوله قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم فلو أن من  
حققتها البرد ما بردت فالنار تقبل البرد كما تقبل الحرارة سواء قلت وهذا المحل يحتاج الى تأمل وتحرير وقد أطال الشيخ الكلام على النار في  
الباب الحادى والستين والباب الثانى والستين من الفتوحات والله أعلم قال واعلم أن النار لا تحرق من عصاة الموحدين الأجوار حهم الظاهرة  
فقط لان إيمانهم يمنع من تخصها الى قلوبهم فانظر يا أخى عناية التوحيد بأهل كيف أمات جوارح جسده حتى لا تحس بالنار فهم كالنائم سواء  
حتى تاتيهم الشفاعة فاذا بعثهم الله من تلك النومة وجدوا إيمانهم على باب النار ينتظرهم فاذا غمسوا في نهر الحياة الذى على باب الجنة دخلوا  
الجنة فلا يبقى في النار من علم أن الله له واحد جلة واحدة قال ومحل ظهور سلطان الغضب في جهنم انما هو اذا دخل أهلها اليها أما اذا لم يكن فيها  
أحد فلا ألم فيها في نفسها ولا في نفس ملائكتها بل هي ومن فيها منهم متنعمون مثل الذين يسبحون الله لا يفترون قال وانما احتاجت النار الى  
جرحها بالسلاسل كلوردا غلبة الرحمة من على الموحدين فتقول أتسل شيئا نفسيا لعل الله تعالى أن يتناول بالرحمة على عباده كما هو شأن بطانة  
الخير عند الملك فاذا حق الغضب الالهى ( ١٨٢ ) على قوم غضبت لغضب الحق كما أنه صلى الله عليه وسلم يقول سبحانه حقاً لمن أخذ بهم ذات

الشمال من أمته حين يقال  
له انك لا تدري ما أحدنوا بعدك  
بعد أن كان قال أمنى أمنى أول  
مارآهم وهم يسحبون الى  
النار وقال في وضع آخر  
انما امتنعت جهنم من الاتيان  
بسرعة واحتاجت الى جرحها  
بالسلاسل للرحمة القائمة بها  
على من تنتقم منه وذلك لانها  
ما فتحت عليها من حين  
خلقت الاعلى مسبح لله

اجتمعنا على خاق كثير من أهل الطر يق فلم نرأ أحد منهم حام حول معانى هذا المؤلف وانه يجب على كل  
مسلم حسن الاعتقاد وترك التعصب والانتقاد ونعوذ بالله من حصول حسد بسبب الانصاف ويمنع من  
الاعتراف بحميل الاوصاف وما أجسن ما قال بعضهم

ومن البلية عذل من لا يعوى \* عن جهله وخطاب من لا يفهم انتهى

ومن جلة ما كتبه شيخ الاسلام الفتوحى الحنبلى رضى الله عنه لا يقدر فى معانى هذا الكتاب الامعان  
مرتاب أو جاحد كذاب كما ليسـ حى فى تحفته مؤلفه الا كل عار عن علم الكتاب حائد عن طريق الصواب  
وكلا لا ينكر فضل مؤلفه الا كل غبي حسود أو جاهل معاند جحود أو زائغ عن السنة مارق ولا جاع أعنتها  
خارق اهـ ومن جلة ما قاله شيخنا الشهاب الدين الرملى الشافعى رضى الله عنه بعد كلام طويل وبالجملة  
فهو كتاب لا ينكر فضله ولا يختلف اثنان بأنه ما منصف مثله انتهى ومن جلة ما قاله الشيخ شهاب الدين  
عميرة الشافعى رضى الله عنه بعدم دح الكتاب وما كانظن أن الله تعالى يبرز فى هذا الزمان مثل هذا

بحمده لا تعرف ما هي الاحكام التى استحق بها المكاف النار الا أن تعلم ذلك باعلام من الله تعالى فاذا جى بها وأمرت المؤلف

بالانتقام من الجبارة والعصاة جذبت اليها أهلها بالخاصية جذب المغناطيس للعديد وذلك لان الشهوات والافعال الهرمة كانت تجذبهم الى  
النار ورسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ بجبرهم عنها وهم يتغفلون من بده قال وقد أوجد الله تعالى جهنم بطالع الثور ولذلك كان صورنها  
صورة الجاء ومن وكان طعام أهلها اذا ذلح لونها طحل الثور الذى هو بيت الدم والاساخ ومحل يجتمع فيه الدم الفاسد اذا ثور وحيوان ترابى  
طبعه البرد واليبس فاسب ذلك أهل النار أشد مناسبة فبما فيه من الدمية لا يموت أهل النار وبما فيه من أوساخ البدن والدم الفاسد المولم  
لا يحبون ولا ينعمون بل كلما أكلوا من ذلك ازدادوا مرضاً وفساداً قال واعلم أن محل النار ماتحت مقر أرض الجنة الذى هو سقف النار وهذه  
النار يكون صلاح ما في الجنة من المأكولات والغواكه كما تؤثر الشمس النضج في فواكه أهل الدنيا والشمس والقمر والنجوم كلها في النار  
تعمل في الاشياء هنالك النضج في العلوك كما كانت تعمل النضج هنالك السفل قال وكما هو الامر هنا كذلك ينقل الامر هناك بالمعنى وان اختلفت  
الصور والاحكام ألا ترى أن أرض الجنة مسك وهو حار بالطبع لما فيه من النارية وأشجار الجنة مغروسة في تلك التربة المسكية فالمستل  
هناك بمثابة الزبل هنالك في تعفن الأرض لتطيب الثمار كما ذكره الشيخ في الباب السادس والثمانين قال واعلم أن جميع الكواكب التى في جهنم  
مظلمة الانوار لا نور لها فالقـ مر والشمس يطلمعان ويغربان في النار لكن بلا نور فصوره الكواكب فيها كصورة الكسوف التام عندنا  
فشمس جهنم شارقة لا مشرقة قال وانما يمكن أهل النار يشهدون نور الكواكب كما في الدخان من السكودورة وكما كانوا في الدنيا عجماء عن ادراك  
ما جاءت به الشرائع من الحق كذلك صار واعيان النار عن ادراك الانوار فليل أهل النار لا صباح له كما أن نهار أهل الجنة لا ليل له قال ولا  
يزال هذا الامر لقرينة أبد الابدين ولذلك سمي الله تعالى يوم القيامة باليوم العقيم لانه لا يوم بعده قال وهو يوم السبت لان القيامة تقوم  
يوم الجمعة وما يجى وقت الضحى من يوم السبت حتى يقع جميع ما في يوم القيامة من الحساب وتعمر الدار ان بأهلها من ذلك الوقت وتغلق جهنم



على أهلها غلقاً لا تفتح بعده وترى الخلق والشياطين فيها كقطع اللحم في القدر إذا أوقدت فحتمه نار قوية تسال الله العافية (قلت) وتعلم استقرار أهل كل من الدارين فيها قبل انتهاء ضحى ذلك اليوم على ما سيأتي في انتهاء الكتاب عند قول الشيخ وينقضي بيوم القيامة جميع ما فيه من المواخذات قال وأعلم أن الغلك المكوكب مخلوق في جوف الغلك الاطلس وما بينهما من خلق الجنات بما فيها من هذا الغلك أرضها والاطلس سماؤها قال ومقعر ذلك الكواكب هو الدار الدنيا ومن هنالك الى ما تحتها يكون استعماله جميع ما تراه الى الآخره فينتقل من ينتقل من الدنيا الى الجنة من انسان وغير انسان وما بقي بعد ذلك فهو في النار ذكره في الباب الحادى والسبعين وثلاثة ائمة فدل على ان حد النار من مقعر ذلك الكواكب الثابتة الى أسفل سافلين وذلك بعد فراغ الناس من الحساب قال وأعلم ان أهل النار الذين لا يخرجون منها أربع طوائف المتكبرون والمعطلون والمنافقون والمشركون ويحجبهم عنها كاهل المجرمون قال تعالى وامتازوا اليوم أي المجرمون أي المستحقون لان يكونوا أهـ المسكنى النار فهو لاء الاربع طوائف هم الذين لا يخرجون من النار من انس وجن قال وانما جاء تقسيمهم الى أربع طوائف من غير زيادة لان الله تعالى ذكر عن ابليس أنه يأتينا من بين أيدينا ومن خلفنا وعن أيمننا وعن شمائلنا ولا يدخل أحد النار الا بواسطة فهو يأتى المشركون من بين يديه ويأتى للمتكبرين من عن يمينه ويأتى للمعطلين من خلفه قال وانما جاء للمشركون من بين يديه لان المشركون رأى بين يديه جهة غيبته فثبت وجود الله ولم يقدر على انكاره فجاءه ابليس يشرك بالله في الوهنية شيئا يراه ويشاهده وانما جاء للمتكبرين من جهة اليمين لان اليمين محل القوة فلذلك تكبر اقوته التي أحس بها من نفسه وانما جاء للمنافقين من جهة شمائله الذي هو الجانب الاضعف لكون المنافق أضعف الطوائف كما ان الشمال أضعف من اليمين ولذلك كان في البرك الاسفل من النار ويعطى كتابه بشمائله قال وانما جاء للمعطل من خلفه لان الخلف ما هو محل

(١٨٣)

المؤلف العظيم الشأن جزاه الله عن الملة المحمدية خيرا ونفعنا ببركاته وحشرنا في زمرة اهـ وكان من جملة ما قاله الشيخ ناصر الدين اللقاني المالكي بعد مدح الكتاب وموافقه واعلم ان المعتزلة وغيرهم من الفرق الاسلامية وان ذمهم علماء ونا فلا يقدح في حقنا نقل شيء من مذاهبهم في كتبنا فانهم على كل حال معدودون من أهل القبلة غير محكوم بكفرهم وان أخطأوا طريق الاستقامة التي عليها الأئمة الشريعة الأثرى الى الامام الزنجشيري وان جئنا الى مذهب المعتزلة كيف وهو معدود من الأئمة وعلماء الامة وغالب السكتب مشحونة باقواله من غير تكبير فكيف لا يخرج المعتزلة وغيرهم لا يخرجهم خطوهم عن كونهم من العلماء وقد تبع جماعته من الأئمة مذاهب أهل الاعتزال كالحلبي وغيره ولم يقدح ذلك في امامته لانه قد تنازع الفرق وخلفاءه على غالب الافهام وكذا طريق الصوفية لا يقدح فيها عدم فهمهم من ليس من أهلها اهـ ومن جملة ما قاله الشيخ محمد البرهمثوشي ونقلته من خطه على نسخة المؤلف بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد خاتم النبيين

أربع مراتب لاربعة طوائف ولهم من كل باب من أبواب جهنم حزم مقسوم قال وهي منازل عذابهم فاذا ضربت الاربعة التي هي المراتب في السبعة أبواب كان الخارج ثمانية وعشرين منزلا عدد منازل القمر وغيره من الكواكب السيارة قال وكان مما ظهر من تسيير هذه الكواكب

السيارة وجود ثمانية وعشرين حرفا منها ألف الله تعالى السكائن وظهر بها الكفر والايمن في العالم فترجم بها كل شخص عما في نفسه من ايمان وكفر وكذب وصديق لتقوم حجة الله على عباده ظاهرا بما تلفظوا به \* قال وانما كان لجهنم سبعة أبواب لان أبواب الجنة كذلك سبعة وأما الباب الثامن فخاص بجنة الرزية وهو الباب المغلق في النار ويسمى باب الجحيم فلا يفتح أبدا قال وانما كان الامر كما ذكرنا لان صورة هذه الابواب صورة الباب الذي اذا انفتح انسده موضع آخر فحين غلقه منزل فتحه منزلا آخر فابواب النار اذا غلقت عين ففتح أبواب الجنة (قلت) وأهل كل باب مبيتون في القرآن فاهل جهنم هم الذين كفروا بربههم وأهل السميرهم الشياطين وأهل لظى هم كل من أذبر وتولى وجع فاوعى وأهل سقرهم كل من لم يصل ولم يطعم المسكين وخاضع مع الخائضين وكذب بيوم الدين وأهل الجحيم كل هماز مشاء بنعيم مناع للخبير معتدائهم اذا تتلى عليه آيات الله قال أساطير الاولين وأهل الحطمة هم كل هماز لماز جاع للمال بحسب ان ماله أخلده وأهل الهاوية هم كل من خفت وازينه والله أعلم قال واذا دخل ابليس النار يكون ملاها فانه لا يعذب أحد فيها الا ابليس بسبب تعذيبه ومشارك له فيه قال صلى الله عليه وسلم ومن سن سنة سيئة فعليه وزرها ومن عمل بها فبها هذا الاعتبار كان مل النار بحقيقة فانه ما دخل أحد النار الا موافقته قال وهذا سر كون مستقره في النار في الطبقة الرابعة فليس هو تخفيف عنه بالنسبة للدركان السفلية وانما ذلك للاحاطة والشمول قال ويكون عذابه في النار نارة بالزهر بالمضاد لنشاته ونارة بالنار قال ونظير ذلك الجسم الحساس يكون حياته بخروج النفس فاذا منع بالشنق أو الخنق انعكس راجعا الى القلب فأحرقه فبات وأهل النار من الجن هم الكفار لا غير لانه ليس في الجن مشرك ولا معطل ولا منافق ولهذا قال الله تعالى كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال اني بريء منك الآية فالخلق تعالى الشيطان بالكفر ولم يلحقه بالمشركون وان كان هو الذي يوسوس للانسان بالشرك حتى يشركوا فكل مشرك كافر وايس كل كافر مشركا أما كافر المشرك فله دولة عن أحذية الاله الحق ليسترها عن النظر في الأدلة والآيات وتعييدها في عيسى مثلاً وأما شركه في اتخاذ مع الله الهاينج ويلحق به من آمن



بعض وكفر ببعض وتأمل قوله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح ابن مريم ما قال لقد أشرك لأنه لم يجعل مع الله الها آخر انتهى  
 فاجبر هذا المل فانه دقيق قال واعلم ان أهل النار يتزاورون لكن على حالة مخصوصة وهى أنه لا يتزاور الا أهل كل طبقة مع طبقة  
 كالمزورين والمزورين والمزورين والمزورين فلا يزورونهم ولا يزورونهم ولا يزورونهم ولا يزورونهم ولا يزورونهم ولا يزورونهم ولا يزورونهم  
 لاهلها المشا كل للنعيم ضد لاهل النار من الضيق والتقييد وقال واعلم أنه ليس في النار دركة اختصاص كفى الجنة لان الناس انما يذبون  
 في النار باعمالهم لا غير وما أخبرنا الحق تعالى قط أنه يختص بنقمة من يشاء أبدا من نزل النار الا باعماله فقط قال ولهذابه في فيها  
 أما كن خالية فيحق الله تعالى لها ما يعبى من غير ما هو قوله تعالى فيض مع الخبر فيه مقدمه فقط قط أي حسي حسي قال وانه ما دخل  
 زيادة العذاب على العائفة التي قال الله تعالى فيهم زناهم عذابا دوق العذاب من جهة أنهم أضلوا غيرهم وأدخلوا عليهم الشبهة فلزيادة  
 المذكورة خاصة بالائمة المضايين واضلهم من أعمالهم حقيقة فاستم زيادة الامن هذه الحيشية فانهم قالوا أنه العذاب على أهل النار ما يقع  
 في بواطنهم من التوهـ مات فانهم لا يتوهمون قط عذابا أشد مما هم فيه الا تكون في نفوسهم لوقته واليه الاشارة بقوله تعالى نار الله الموقدة  
 التي تطامع على الافرة قال واعلم أن أطول الناس مكثا في جهنم من عصاة الموحدين هو من يمكث فيها نحو من خمسين ألف سنة ثم يخرج منها  
 بالشفاة قال وانه فلان نحو من خمسين ولم نقل خمسين لانه لا يسكن كمال الحسين على يقين وانه استرو حنا الى ما قد اياه من قوله تعالى في يوم كان  
 مقداره خمسين ألف سنة المقدار انما يكون تقريبا ولا يقطع بتحديد قال وينقضى يوم القيامة جميع ما فيه من المواخذات لعصاة الموحدين  
 فلا يبقى في النار بعد ذلك اليوم أحد ممن وحد الله تعالى ولو مرة في عمره ومات على ذلك في يوم القيامة متصل بيوم الدنيا وليس بينهما الا بل البرزخ  
 وفي فجر هذه الليلة تكون نفخة البعث (١٨٤) وفي طلوع شمس يومه يكون اتيان الحق تعالى للفصل والقضاء كما يليق بجلاله وفي قدر وكفى

والاشراق ينقضى الحكم  
 وتممر الداران باهلها  
 كما مر في كل منهم خالدا في ما هو  
 فيه قال وليس عند أهل  
 النار الذين هم أهلها نوم  
 وانما يكون النوم فيها لعصاة  
 الموحدين فقط وهذا القدر  
 الذي يتوهمون به في النار  
 ويستريحون فنه من ينام  
 الالف سنة ومنهم من ينام  
 الاحد عشر الفا ومنهم

وعلى آله وصحبه أجمعين الحمد لله الذي بذكره تتم الصالحات وبتوقيفه تسال الدرجات والصلاة  
 والتسليم على سيد السادات ومعدن الكرامات وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان ان انقراض  
 الساعات وبعد فقد وقف العبد الفقير الى الله تعالى محمد بن محمد البرهمنوشى الحنفى على اليواقيت والجواهر  
 في عقائد الا كبراسيدنا ومولانا الامام العالم العامل العلامة المحقق المدقق الفهامة خاتمة المحققين وارث علوم  
 الانبياء والمرساين شيخ الحقيقة والتشريعة معدن السلوك والطريقة من توجهه انه تاج العرفان ورفع  
 على أهل هذه الازمان مولانا الشيخ عبد الوهاب أدام الله النفع به لا انام وابقاه تعالى لنفع العباد مدى  
 الايام وحرسه بعينه التي لا تنام فاذا هو كتاب جل مقداره وبلغت أسرارته وسحت من سحب الفضل أمطاره  
 وفاحت في رياض التحقيق أزهاره ولاحت في سماء التدقيق شموسه وأقاربه وتناثرت في غياض الارشاد  
 بلغات الحق أطياره فاشرفت على صفحات القلوب باليقين أنواره فاسأل الله الكريم أن يمن على العباد

الى قريب الحسين ألف سنة على ما سر قال وذلك من رحمة الله بعصاة الموحدين قال فعلم ان أهل النار الذين هم أهلها لا ينامون بطول  
 لقوله تعالى لا يفتر عنهم يعنى العذاب وهم فيه مبلسون ذكره في الباب العشرين من الفتوحات قال راد امام عصاة الموحدين يكون نعيمهم في  
 منامهم بالرؤ بالخسنة فيرى نفسه مثل أنه خرج من النار وصار في روح وسرور وأكل وشرب وجماع ثم اذا استيقظ لا يرى شيئا كما يرى  
 أهل الدنيا ذلك في منامهم سواء قال ومنهم والعباد بالله من يرى نفسه في منامه ذلك في بؤس وضرو وعقوبات وفراش من شوك ونحو ذلك تسال  
 الله العافية (قلت) فقد كذب والله وانثري من نقل عن الشيخ محي الدين انه كان يقول ان أهل النار يتلذذون بدخولهم النار وانهم لو  
 أخرجوا منها لمذبوا بذات الخروج وان وجدوا ذلك في شيء من كتبه فهو مدسوس عليه فاني مررت على كتابه الفتوحات المكية جميعه  
 فرأيت مشحونا بالكلام على عذاب أهل النار وهذا الكتاب من أعظم كتبه وآخرها باليغوا أنا أسال بالله العظيم كل ناظر في هذه الحائفة اذا  
 وجد دليله لكلام الشيخ من الكتاب أو السنة فليحظه بموضعه أو دليلا على ضد كلامه فليكتب كذلك في موضعه فان كلام أهل الكشف  
 لا يتمشى كله على ظاهره انقول على ان أكثر اختلاف أهل النقل وأهل الكشاف انما هو في الكيفيات والعلل وأما الاحكام فلا خلاف  
 عندهم فيها اذ الكشاف الصحيح لا يحى قط الا مويد الشريعة ولا يقبل من صاحبها ان قدر بخالفته لها واعلم يا أحمى أنى لم أذكر عن الشيخ  
 رحمه الله في هذه الحائفة الا بعض الامور التي تحتملها العقول وأما ما لا تحتملها العقول فتر كناه حتى يشاهده أهل الجنة اذا دخلوها وأهل النار اذا  
 دخلوها والحمد لله رب العالمين والحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله وقد جاء بحمد الله تعالى كتابنا نفيسا بخضعة له عنق  
 كل منصف ترك التعصب والحمية للنفس فان الشيخ رضى الله عنه كان من أكبر الوارثين كما ذكرنا ذلك في خطبة الكتاب وقد أخبرني شيخ  
 الاسلام الشيخ شهاب الدين الحنبلى الفتوحى رحمه الله بعد أن اطلع عليه وكتب عليه وبعد حلفه بالله عز وجل أنه طول عمره ما سر على خاطره  
 يحكم واحدا في ولائى الجواهر والذرفى الله عن أهل الانصاف وأرجو من مدد الله ثم من مدد رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان







- المبحث الحادي والثلاثون في بيان عصمة الانبياء عليهم الصلاة والسلام من كل حركة أو سكون أو قول أو فعل ينقص مقامهم الاكمل
- المبحث الثاني والثلاثون في ثبوت رسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وبيان انه أفضل خلق الله على الإطلاق وغير ذلك
- المبحث الثالث والثلاثون في بيان بداية النبوة والرسالة والفرق بينهما الخ
- المبحث الرابع والثلاثون في بيان صحة الاسراء وتوابعه الخ
- المبحث الخامس والثلاثون في كون محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين الخ
- المبحث السادس والثلاثون في عموم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم الى الجن والانس الخ
- المبحث السابع والثلاثون في بيان وجوب الاذعان والطاعة لكل ما جاء به صلى الله عليه وسلم من الاحكام وعدم الاعتراض على شئ منه
- المبحث الثامن والثلاثون في بيان أن أفضل خلق الله به محمد صلى الله عليه وسلم الانبياء الذين أرسلوا ثم الانبياء الذين لم يرسلوا ثم خواص الملائكة ثم عوامهم الخ
- المبحث التاسع والثلاثون في بيان صحة الملائكة وأجنحتها وحقايقها الخ
- المبحث الاربعون في مطلوبية بر الانبياء عليهم الصلاة والسلام ووجوب الكف عن الخوض في حكم أبوي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وحكم أهل الفترتين الخ
- المبحث الحادي والاربعون في بيان ان ثمرة جميع التكليف التي جاءت بها الرسل عليهم الصلاة والسلام يرجع نفعها اليها والى الرسل لا الى الله عز وجل الخ
- المبحث الثاني والاربعون في بيان أن الولاية وان جاءت مرتبة او عظمت فهي آخذة عن النبوة شهودا وجودا
- المبحث الثالث والاربعون في بيان أن أفصل الاولياء المحمديين بعد الانبياء والمرسلين أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم أجمعين
- المبحث الرابع والاربعون في بيان وجوب الكف عما شجر بين الصحابة ووجوب اعتقاد أنهم ماجورون
- المبحث الخامس والاربعون في بيان أن أكبر الاولياء بعد الصحابة رضي الله عنهم القاطب ثم الاقتراد على خلاف في ذلك ثم الامامان ثم الاوتاد ثم الابدال رضي الله عنهم
- المبحث السادس والاربعون في بيان وحى الاولياء الالهامي الخ
- المبحث السابع والاربعون في بيان مقام الوارثين للرسل من الاولياء رضي الله عنهم أجمعين
- المبحث الثامن والاربعون في بيان أن جميع أئمة الصوفية على هدى من ربهم الخ
- المبحث التاسع والاربعون في بيان أن جميع الأئمة المجتهدين على هدى من ربهم الخ
- المبحث الخمسون في أن كرامات الاولياء حق اذهي نتيجة العمل على وفق الكتاب والسنة الخ
- المبحث الحادي والخمسون في بيان الاسلام والايمان وبيان انهما متلازمان الخ
- المبحث الثاني والخمسون في بيان حقيقة الاحسان
- المبحث الثالث والخمسون في بيان أنه يجوز للمؤمن أن يقول أنا مؤمن ان شاء الله خوفا من الحاشية المجهولة لا شكافي الحال



- ١٠١ المبحث الرابع والخمسون في بيان أن الفسق بارتكاب الكبائر الإسلامية لا يزيل الإيمان
- ١٠٢ المبحث الخامس والخمسون في بيان أن المؤمن إذا مات فاسقاً بان لم يتب قبل الغرغرة تحت المشيئة  
الالهية
- ١٠٤ المبحث السادس والخمسون في بيان وجوب التوبة على كل عاص الخ
- ١٠٧ المبحث السابع والخمسون في بيان ميزان الخواطر الواردة على القلب
- ١٠٩ المبحث الثامن والخمسون في بيان عدم تكفير أحد من أهل القبلة بذنبه أو ببذنبه وبيان أن ما ورد  
في تكفيرهم منسوخ أو مؤول أو تعليل وتشديد الخ
- ١١٣ المبحث التاسع والخمسون في بيان أن جميع ملاذ الكفار في الدنيا من أكل وشرب وجماع وغير ذلك  
كله استدراج من الله تعالى
- ١١٤ المبحث الستون في بيان وجوب نصب الامام الأعظم ونوابه ووجوب طاعته وأنه لا يجوز الخروج  
عليه وإن وجوب نصبه علينا على الله عز وجل الخ
- ١١٧ المبحث الحادي والستون في بيان أنه لا يموت أحد إلا بعد انتهاء أجله الخ
- ١٢١ المبحث الثاني والستون في بيان أن النفس باقية بعد موت جسدها الخ
- ١٢٢ المبحث الثالث والستون في بيان أن الأرواح مخلوقة وأنهم من أمر الله تعالى كما ورد وكل من خاض في  
معرفة كنهها بعقله فليس هو على يقين من ذلك الخ
- ١٢٤ المبحث الرابع والستون في بيان أن سؤال منكر ونكير وعذاب القبر ونعيمه وجميع ما ورد فيه  
حق خلافاً لبعض المعتزلة والروافض
- ١٢٧ المبحث الخامس والستون في بيان أن جميع أشراط الساعة التي أخبر بها الشارع حق لا بد أن تقع  
كلها قبل قيام الساعة
- ١٣٢ المبحث السادس والستون في وجوب اعتقاد أن الله تعالى يعيدنا كما بدأنا أول مرة وبيان كيفية  
تهيئة الأجساد لقبول الأرواح وبيان صورة الصور الخ
- ١٤٢ المبحث السابع والستون في بيان أن الحشر بعد البعث حق وكذلك تبديل الأرض غير الأرض  
والسموات
- ١٤٤ المبحث الثامن والستون في بيان أن الحوض والميزان حق
- ١٥٠ المبحث التاسع والستون في بيان أن تطاير الصحف والعرض على الله تعالى يوم القيامة حق
- ١٥٣ المبحث السبعون في بيان أن نبينا محمداً صلى الله عليه وسلم أول شافع يوم القيامة الخ
- ١٥٥ المبحث الحادي والسبعون في بيان أن الجنة والنار حق وأنهم ما مخلوقتان قبل خلق آدم عليه الصلاة  
والسلام

\* ( تم ) \*

